

B. I 16

N<sup>o</sup>.

~~Hic liber ablaty a quo:~~  
~~dom J. Valtine & Com.~~

SV  
AS

MY  
TH



Biblioteka  
Ojców Kamedulów  
w Bieńszewie

SVMMARIVM  
ASCETICÆ  
ET  
MYSTICÆ  
THEOLOGICÆ.

*Cremitanum Comadulensium Creu-*  
*Digrensis.*

S V  
ASCET  
T H  
Ad mente  
teraphici  
maiorig  
MAR

CON  
Authore P. M.  
BROSIE  
formatoru  
loru

Cum lie

Apud L v

Cum Gra

S V M M A R I V M  
A S C E T I C Æ & M Y S T I C Æ  
T H E O L O G I Æ.

Ad mentem D. BONAVENTURÆ,  
Seraphici ac Ecstatici Doctoris, pro  
maiori gloria DEI, & B<sup>ma</sup> Virginis  
MARIE, ac omnium Sancto-  
rum honore,

C O N C I N N A T V M.

*Authore P. Fr. CHRYSOSTOMO DO-  
BROSIELSCIO, Polono, Ord: Min: Re-  
formatorum, in Provincia S. Mariæ Ange-  
lorum Instructore Novitiorum.*



Cum licentia Superiorum, & Approbati-  
one Theologorum.

C R A C O V I Æ,  
Apud LVCAM KVPISZ, S. R. M. Typog.  
Anno Domini, M. DC. LV.

*Cum Gratia & Privilegio S. R. M. Polon. & Hung.*



IN STEMM A  
 Inclytæ domûs  
 DOBROSIELSCIORVM.

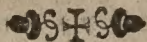


Vexillum templi RADWAN dum torquet in  
 hostem,  
 Exitus Castris turpiter hostis abit;  
 Fortè illi Angelicæ tunc subuenère cohortes?  
 Agnouère sacræ quando trophæa crucis.

Genero  
 D. S  
 FR  
 DOB  
 I  
 Dño &



modo, doctissim  
 rum, sub illust  
 stratur, Ge  
 mine. Nec  
 singulari & a  
 expenso fact  
 mibi sanctissim  
 citatu delicia  
 natissimo dep  
 Genero e  
 culu mentu m



Generoso ac Magnifico Domino,

D. STANISLAO  
FRANCISCO  
DOBROSIELSKI  
IN GORZYCE.

Dño & Patrono fauentissimo

S. & P.



*Obilissimum mystica sapientia, diuinique amoris compendium, incredibili omnium vera pietatis amantium commodo, doctissime iuxta ac deuotissime elaboratum, sub illustri Nomine Tuo luci publicae conscribitur, Generose ac Magnifice Domine. Nec verò temerè id à me, aut sine singulari & ad libellam maturi iudicij optimè expenso factum est consilio. Nam cogitanti mihi sanctissimum istud vera, perfectaque sanctitatis delictum, in cuiusnam potissimum ornatissimo deponerem sinu; primus Tu omnium Generose ac Magnifice Domine, oculus mentis meae occurristi, cui primo & po-*

*tissimo*

★★



# P R E F A T I O.

tissimo iure, piissimum istud solida pietatis sacrarium magnâ cum animi mei propensione dedicarem. Et feci id quidem tantò libentius, quantò pluribus rationum momentis propositum meum videbam confirmari. Vbi enim dulcius atque securius deuotissimus iste Religiosissimi æquè ac Doctissimi fratris Tui conquiesceret partus, quàm in amantissimo Germani sui gremio, quàm in eo pectore, in quo pridem iam per sanguinis & dulcissimæ charitatis vinculum cor eius suauissimè conqueiuit. Seraphica amoris diuini disciplina nonne amori fraterno, nonne intimæ dilectioni debebatur? Quicquid hic scribitur, quicquid præcipitur, amor est, cuius tu pulcherrimum hactenus, cum erga dulcissimum Germanum Tuum, tam erga Seraphicum Fratrum Minorum strictioris Observantiæ Ordinem, exhibuisti documentum. Et hæc quidem incredibilis Tua erga Sacrum hunc Ordinem pietas ingens mihi incitamentum addidit, vt Opus istud in Seraphico diuinæ contemplationis Asceterio elaboratum, Tibi Religionis Seraphicæ amantissimo nuncuparem. Ecquis enim est quantumuis oris disertissimi orator, qui id aut  
pro

P  
pro dignitate  
genere consequi  
alias Religio  
nones Stricti  
more & qua  
corum negoti  
que & quàm  
curras libera  
tum, sed Pa  
pari potes, q  
ribus comple  
Tuo ingrem  
petuis excubi  
itas eorum  
rerum secula  
& interturb  
teram Tuam  
vt non necess  
necessitatis  
hissimè conso  
mate Tuo di  
bram, ex Ec  
clesiæ, & Re  
Te DEO, t  
tiam Religio



# PRÆFATIO.

pro dignitate eloqui, aut cultissimo scribendi  
 genere consequi possit? quanto Tu cum omnes  
 alias Religiones tum præcipue Fratres Mi-  
 nores Strictioris Observantiæ prosequaris a-  
 more? quantâ cum dexteritate grauiora  
 eorum negotia ubiq; promoueas, quantâ deni-  
 que & quàm eximia necessitatibus eorum suc-  
 curras liberalitate. Verè non Patronus tan-  
 tum, sed Parens eorum optimo iure nuncu-  
 pari potes, qui ita eos intime paternis visce-  
 ribus complecteris, vt quasi dulcissimum illis  
 Tuo in gremio dormientibus somnum, Tu per-  
 petuis excubijs ad id vnice inuigiles, ne san-  
 ctas eorum cæloꝝ proximas mentes, aliquâ  
 rerum secularium tempestas euigilare faciat,  
 & interturbet. Quinimo & munificam dex-  
 teram Tuam tantæ iam vigilantie effecisti;  
 vt non necessitatem tantum, sed ipsam etiam  
 necessitatis suspicionem præueniat, & libera-  
 lissimè consoletur. Nimirum è gentilitio Stem-  
 mate Tuo didicisti, victricem Vexilli Tui um-  
 bram, ex Ecclesia in hostes raptam iterum Ec-  
 clesiæ, & Religioni prætexere, & quod totum  
 Te DEO, totum pietati consecraueris, ipso e-  
 tiam Religioso Vexilli Ecclesiastici testimonio  
 desi-

pietatis sa-  
 propensione  
 to libentius,  
 entis propo-  
 Vbi enim  
 istis Reli-  
 giosis Tui con-  
 tissimo Ger-  
 more, in quo  
 issima chari-  
 conquieuit.  
 a nomine A-  
 ctioni debe-  
 quicquid præ-  
 rimum huius  
 Germanam  
 trum Mino-  
 inem, exhi-  
 dem incredi-  
 dinem pietas  
 dit, vt Opus  
 plationis A-  
 diu Seraphice  
 nus enim est  
 or, qui idine  
 pro

# P R A E F A T I O.

designare. Profectò non sine singulari diuinæ  
benignitatis ordinatione, eâ stirpe, eoq; san-  
guine progenitus es, cuius hereditarium est,  
in mediâ quoque hostium acie pietatis insignia  
præferre; & in quo semel olim Magnus Ma-  
xentium Constantinus, in hoc signo tot iam  
seculis infestos Ecclesiæ Maxentios vincere  
semper & triumphare. Maiorum enim Tuo-  
rum insistsens vestigijs, eò ardentius ad offi-  
cia pietatis incitatus, quò plures sub Vexillo Tuo  
tantæ Virtutis Antesignanos recognoscis. Sub  
hoc quippe triumphali Vexillo, cum multæ a-  
liæ Sago Togæq; Illustres, in Polonia nostrâ  
Prosapiæ, tum Inclyta quoque DOBRO-  
SIELSCIORVM domus, (cui in Pto-  
censi Palatinatu ad Oppidum DROBNIN in  
Dobrosielice, antiquissima sedes est) eâ sem-  
per ubiq; laude floruit, vt & Regibus Sarma-  
tiæ fidelissima, Ciuibus & vicinis gratissima,  
& ob Heroicam quandâ animi magnanimita-  
tem liberalitatis amantissima haberetur. A-  
gnouit hoc superius seculum in L A V R E N -  
T I O DOBROSIELSKI, Auo Tuo,  
eternâ memoriâ Dignissimo, & ANNA  
WIECHECKA, Auiâ Tuâ, morum &  
vitæ

# PRÆFATIO.

vite integritate piissimâ Matronâ. Et  
 quoque propior in MARTINO DOBRO-  
 SIELSKI charissimo Parente Tuo, idem  
 concordî calculo approbavit; qui cûm maxi-  
 mam florentissimâ ætatis partem in bellis Li-  
 thuanicis sub Clarissimis Imperatoribus ingenti  
 bellicâ fortitudinis gloriâ exegisset, cumq; ob  
 insignem virtutum & meritorum præstan-  
 tiam à Nobilissimis quibusq; viris expetere-  
 tur ELIZABETHAM LVBIATO-  
 WSKA VICTORINI LVBIATO-  
 WSKI Viri fortissimi, qui regnante Sigi-  
 smundo Augusto Legionum Ductor in Moscho-  
 niam fuerat, & ANNÆ TRZECIA-  
 KOWNA Præfecti Dinemburgensis filie  
 sobolem charissimam in consortem accepit,  
 sedibusq; paternis relictis, felici omine nouum  
 antiquæ virtuti, Maiori in Polonia sîxit do-  
 micilium. Huius Tu præclara imitatus exem-  
 pla cûm in generali contra Osmanum totius  
 Regni, tum in recentissima Berestecensi ex-  
 peditione, verum Te & genuinum gentilitij  
 Tui Vexilli hæredem & bellatorem approbâ-  
 sti, quando alijs longe iunioribus ob corruptis-  
 simam sæculi nostri molliem curribus ambu-



# P R A E F A T I O.

carpentis muliebriter incedentibus, Tu ætate  
ac ciuilibus confectus laboribus, viridi tamen  
& viuaci senectæ, equo generosissimè inuectus  
splendide Tuorū comitatu, Antiquæ nobis & ve-  
rè Sarmaticæ Virtutis & militiæ pulcherrimū  
renouasti spectaculum. Hauferat ex Te bel-  
latorem hunc spiritum VALENTINVS quo-  
que Filius Tuus, ad omnem Togatæ, Sagatæq;  
prudentiæ gloriam natus, & inter præcipua  
inclytæ domūs Tuæ decora, nisi DEO aliter  
visum fuisset, numerandus. Nam post egregie  
humanioribus literis nauatam operam, cum  
in Generalibus Regni Comitijs, Tribunalitijsq;  
iudicijs, non exiguam Iuris Patrij cognitio-  
nem, præclarasq; Ciuilis prudentiæ dotes ass-  
iduâ exercitatione comparasset, Marti deinde  
litare cupiens in gloriosissima illa Zbara-  
zensi obsidione, fortitudinis bellicæ tyrocinio  
auspicatus, præclara inuicti animi paternæq;  
Virtutis documenta ostendit, quando in excur-  
sione militari, posteaquam cum cæteris Viris  
fortissimis, diu immanem Scytharum, Cosaco-  
rumq; potentiam fatigasset, globo tandem &  
hastâ traiectus, primitias heroici sanguinis li-  
benti animo patriæ impendit, vitam etiam  
ipsam

# P R A E F A T I O.

ipsam breui in eiusdem obsequio relicturus.  
 Vix etenim solutâ obsidione paternâ domûs  
 limina attigit, mox contractâ ex arctissimâ  
 illius obsidionis incommodus valetudine, in ipso  
 florentissimâ ætatis & gloriæ ingressu, ad im-  
 mortalem vitam ingenti omnium mœrore e-  
 uolauit. Quid dicam de CASIMIRO Ne-  
 pote Tuo Generosi ac Magnifici Do-  
 mini PETRI DOBROSIELSKI  
 Filio, quinuper ad Zuantium cum ad explo-  
 randum hostem, pro innato militaris gloriæ  
 desiderio, cum alijs commilitonibus excurrisset,  
 ingruente numerosissimâ Scytharum pro-  
 cellâ posteaquam diu fortissimè restitisset, ca-  
 ptus tandem, & in Tauricam abductus est.  
 Quem tamen breui exinde rediturum ingens  
 quædam animi mei fiducia mihi prædicit, &  
 tacito quodam interiùs gaudio me recreat, ac  
 consolatur. Et hoc est quidem gentilitij Tui  
 Vexilli singulare decus, quod nemo fermè illius  
 insignia præferat, qui heroico Martialis spiri-  
 tûs feruore ad immortalem gloriam per ipsius  
 etiam vitæ pericula non contendat; quando &  
 Religiosissimus Germanus Tuus, Religiosissimi  
 huius Operis Auctor, olim cum necdum sæculo

\*\*\*\*\*

renun-

# P R A E F A T I O.

renunciasset STEPHANI, nunc CHRYSOSTOMI nomine appellatus, primitias ætatis suæ eodem gloriæ cursu transegit, & ad Martiales laureas per egregia militaris disciplinæ ornamenta aspiravit. Nam cum adhuc sub Vexillo profanæ gloriæ militaret in exercitu primum FERDINANDI II. adversus Bethlehem Gabor inter ipsius Generalis exercituum Ducis Ordines, mox cum Fortissimo Duce STANISLAO KONIECPOLSKI adversus Rebelles Cosacos ad Cubilia Vrsina, tandem in bellis Pruthenicis virtutis bellicæ pulcherrima dedit, accepitq; testimonia; donec cælitus ad Sacrosanctum Religionis Seraphicæ Vexillum auocatus, alteri, sed longè feliciori nomen dedit militiæ, strepitusq; Castrenses, Sanctissimo Asceticæ vitæ silentio permutavit. Huius itaque Religiosissimi nunc inter Seraphicos militantis Ecclesiæ Procures Bellatoris, breue & dilucidum MYSTICÆ THEOLOGIÆ SUMMARIVM, quod ille tot annis tantoq; labore in Seraphico vitæ contemplatiuæ Asceterio ad æternam Omnipotentis Dei gloriæ, & ad communem cum Religionis propriæ, tum omnium deuotarū mentium



# P R Æ F A T I O.

zium vtilitatem candido elucubrauit affectu,  
 Tibi Generose ac Magnifice Domi-  
 ne iterum iterumq; offero. Nec verò, lue-  
 Altissima hæc diuinæ contemplationis sapien-  
 tia, ab instituto quoque Tuo est aliena; quippe  
 Tibi cùm erga cæteras præstantissimas virtu-  
 tes, tum præcipuè erga pietatis cultûsq; Diui-  
 ni Sacrosancta officia, ardens semper fuit de-  
 siderium: quod etiam vel ipsa liberalissima in  
 omnes familias Religiosas dextera proficitur.  
 Ex hac præcellenti virtute promanauit beni-  
 gnitas in pauperes, Candoris amor, & iusti-  
 tiæ, paci & concordie perpetua observatio, ac  
 tandem illa in muneribus Publicis obeundis  
 integerrima dexteritas, quam toto hoc quin-  
 quennio in exigendis Tributis Regni, satis lu-  
 culenter Toti Reipublicæ approbasti, & nisi  
 amore tranquillioris vitæ, onus istud humeris  
 Tuis excussisses, in hunc vsq; diem approbares.  
 Sed ne longius ultra modestiæ meæ fines pro-  
 gredi videar, locupletissimum hoc cælestium  
 gratiarum gazophylacium, in amænissimo hu-  
 manitatis Tuæ sinu depono, spem optimam con-  
 cipiens, Te inter primas pietatis Tuæ, & a-  
 moris Fraternalis delicias, Sacrum hoc vniuersæ  
 per-

# P R Æ F A T I O.

perfectionis delictum, habiturum. In hac  
 spem me erigit aurea illa, & profusissima in  
 omne genus hominum humanitas Tua, quæ  
 Tibi mirifice animos omnium conciliasti, &  
 quasi aureis quibusdam catenulis deinxisti;  
 cui & ego cum aureum istud diuine sapientiæ  
 sanctuarium, tum officiosissimam quoque animi  
 mei propensionem securus ac optimæ spei ple-  
 nus committo; DEO interim Optimo, Maxi-  
 mo, cuius sanctissimo Nomini Opus hoc sacra-  
 tum est humillimè supplicans, ut Te cum Cha-  
 rissima consorte Tua & cum Nobilissimæ Indo-  
 lu Sobole Tua, Ecclesiæ, Patriæ, Religioni  
 Seraphicæ, Nobisq; omnibus felicem ac fortu-  
 natum quam diutissimè conseruet. Datum  
 Crac: Die 22. Mensis Octobris. Anno Do-  
 mini. 1654.

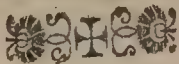
Generosæ ac Magnificæ Domi-  
 nationis Tux

Seruus obsequentissimus

L V C A S K Y P I S Z

Typogr. S. R. M.

APPROQ-



APPROBATIONES  
RELIGIONIS.

**F**RATER SEBASTIANVS à Caieta Ordinis  
Minorum Regularis Observantiae, in Cis-  
montana familia Observantium & Reforma-  
torum Commissarius Generalis & servus. Di-  
lecto nobis in Christo Patri, Fri. Chrysostomo  
DOBROSIELSCIO, Prouincia nostrae Re-  
formatae Minorum Poloniae Patri, Theologo,  
& Magistro Nouitiorum, Salutem  
in Domino.

**C**VM iuxta Apostolicas & Ordinis nostri  
Constitutiones, reuisum & approbatum  
fuerit à Theologis nostrae Religionis Opus  
à te compositum, cui titulus est **SYMMARI-  
VM ASCETICAE & MYSTICAE THEOLOGIAE,**  
Tenore praesentium, cum salutaris obedi-  
entiae merito, facultatem tibi facimus, quate-  
nus seruatis seruandis illud Typis mandare  
possis. Datum Romae, die 29. Septemb. Anno  
Domini 1653.

*Fr. Sebastianus à Caieta Commissarius  
Generalis m. p.*

Ego



**E**GO FRATER STEPHANVS Vrbaniſes, Ordinis  
Minorum Reformatorum, in Minori  
Polonia Miniſter Prouincialis, De mandato  
Reuerendiſſimi Patris Fratris SEBASTIANI  
à Caieta Commiſſarij Generalis, dedi exami-  
nandum Opus intitulatum **SUMMARYM**  
**ASCETICÆ & MYSTICÆ THEOLO-**  
**GICÆ**, à Reuerendo Patre Chryſoſtomo DO-  
BROSIELSCIO, noſtræ Prouinciæ Pa-  
tre, ſtudioſè elaboratum; & tum ex noſtræ  
Prouinciæ Theologorum, tum ex aliarum  
Religionum virorum doctiſſimorum con-  
cordi iudicio cognoui dignum eſſe, quod  
prælo ſubijciatur. Acceſſit præterea mul-  
torum piorum virorum, tam ex Sæcularibus  
quàm ex Regularibus ſingulare deſiderium:  
quï poſt præguſtatam primis ( vt aiunt )  
labris, huius libelli ſuauiſſimam, incitare  
non ceſſârunt, vt libellus communem aſpi-  
ceret lucem. Igitur ſeruatis ſeruandis, fa-  
cultatem imprimendi concedo; eoque li-  
bentius, quò magis omnibus in vita ſpiritu-  
ali proficere cupientibus, ſpero fore proſi-  
cium. In quorum fidem, literas manu  
meâ ſubſcriptas, & Officij Sigillo munitas  
dedi, Craconiæ in Conuentu noſtro ad S. Ca-  
ſimirum, die 3. Ianuarij, 1654.

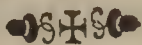
*Idem. qui ſupra*  
m. p.

CEN.

C E

Almodum  
Theologia  
ſu at

A Vctor  
agnific  
ſtudij Cra  
CTORIS,  
BRIELIS  
phiae ac M  
Profeſſori  
SUMMA  
MYST  
Adm. Re  
mo Do  
Minorum  
mentem  
Seraphic



# C E N S V R A

*Admodum Reuerendi Domini, Sacre  
Theologicae facultatis in Vniuer-  
sitate Cracouiensi DE-  
CANI.*

**A**uctoritate ac Mandato Ma-  
gnifici Domini, Vniuersitatis  
studij Cracouiensis Generalis RE-  
CTORIS, Clarissimi Domini GA-  
BRIELIS OCHOCKI, Philoso-  
phiae ac Medicinae DOCTORIS &  
Professoris, &c. Ego infra scriptus,  
SUMMARIUM ASCETICAE &  
MYSTICAE THEOLOGIAE, ab  
Adm. Reu. Patre Fratre Chrystos-  
mo DOBROSIELSCIO, Ordin:  
Minorum Reformatorum, iuxta  
mentem Diui BONAVENTURAE,  
Seraphici ac Ecstatici DOCTORIS  
con-

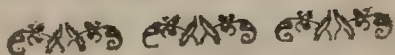
concinatum, mira cum suauitate  
legi; nihilq; in eo Orthodoxæ fidei  
& Ecclesiæ Catholicæ, aut probis  
moribus repugnans, deprehendi :  
quinimò viris Religiosis id Opus  
apprimè vtile esse arbitror ; atque  
vt lucem publicam aspiciat, cupio.  
Datum Crac: in residentia mea,  
Die 15. Iunij. Anno D. 1654.

*M. Matthæus Krásnicki S. Th. D. ad eadem  
D. Nicolai Præpositus , Sacræ facultatis  
Theologicæ Decanus, manu mea.*



Impri-





Imprimatur.

**M.** GABRIEL OCHOCKI,  
Academiae Crac: Rector.

m. p.

*Dirigens*



❖ ❖ ❖

P I O  
L E C T O R I.

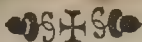
**M**ystica diuini Theologia germen amoris,  
Vtibus offertur LECTOR Amice Tuis.  
Fontibus æthereis ANTONIVS hauserat illā,  
Gloria Seraphicæ qui pietatis erat.  
FRANCISCVSq; suos voluit seruare Minores:  
Hanc Bonauenturæ mellea scripta docent.  
Hæc humiles sublimis amat sapientia mentes;  
Mundities illam cordis amorq; fouet.  
Fac TIBI sint niuei purissima Lilia cordis:  
Hæc TIBI plus sapient, quo magè purus  
eris.

❖ ❖ ❖

PRO-

PRO  
In quo decla  
Theologia  
quibus suis a  
inuicem a

**D**ignus  
f  
di  
religiosoru  
Theologic  
num occu  
umque co  
mento sch  
o, quo nir  
æ compa  
dio nonni  
quod veni  
tum discip  
Quo ad  
quod etian  
largissima  
potest Ase  
quia, vt pl  
est, in cla



## PROLOGIVM.

*In quo declaratur, quam ratione  
Theologia Ascetica & Mystica, tam à  
quibusvis alijs Theologicis institutis, quam  
inuicem à seipsis distinguantur.*

**D**isciplina Ascetica & My-  
stica Theologia, cuius stu-  
dium præcipuè est ipsorum  
religiosorum, distinguitur ab alijs  
Theologicis institutis, ipsâ potissi-  
mum occultâ & arcanâ Dei diuino-  
rumque cognitione; & ipso instru-  
mento scholasticè eruditæ inusita-  
to, quo nimirum præsentæ discipli-  
næ comparantur: vel alias, ipso me-  
dio nonnisi paucissimis cognito, per  
quod venit ad experientiam ha-  
rum disciplinarum.

Quo ad primum dicendum est,  
quod etiam quævis alia Theologia  
largissima quadam acceptione, dici  
potest Ascetica & Mystica: Tum  
quia, vt plurimum, in asceterijs (id  
est, in claustris religiosorum: Asce-



terium enim ex Græco idem significat quod claustrum : vnde & *Asieta* nihil aliud est, quàm vir religiosus, à mundo videlicet ad exercendum se in contemplatione diuinorum, relegatus, seclusus, ac separatus) omnes Theologicæ disciplinæ summopere coluntur ac promouentur : & inprimis *Scholastica Theologia*, ex eo vel maximè, quod facta sit sanctæ Ecclesiæ Catholicæ, ac fidei Orthodoxæ propugnaculum. *Moralis* item quia dirigendis fidelium conscientijs deseruit. *Scripturalis* tandem, ut sensus sacre Scripturæ veteris ac noui testamenti in concionibus catholice ad intelligendum fidelibus tradatur. Tum quia huiusmodi Theologia habent etiam cognitionem Dei ac diuinorum occultam, & sacram : nam suas conclusiones seu scientias euidenti consequentia deducunt ex principijs fidei à Deo supernaturaliter reuelatis. Tum quia Theologia scripturalis, præ cæteri

Theo-

Theologi  
Mythica, &  
seu spiritu  
abscondit  
& mysteri  
quod scer  
cultum, t  
num & sp  
plicem est  
literalem  
teralis sensu  
impropri  
quàm per  
pturæ, p  
significati  
quod per  
rerum tra  
caligare c  
us sensus  
iterum al  
gnificati  
cus, alijs  
gogicus :  
teri testa  
in nouo g

Theologijs communiter dici solet  
Mystica, & hoc ob sensum mysticū,  
seu spirituale m, sub cortice literæ  
absconditum. Myticum enim sicut  
& mysterium, ex Græco idem est,  
quod secretum, absconditum, oc-  
cultum, sacratum, arcanum, diui-  
num & spirituale. Vnde patet du-  
plicem esse sensum sacræ Scripturæ,  
literalem scilicet, & mysticum. Li-  
teralis sensus, alius est proprius, alius  
improprius. *Proprius* nihil aliud est,  
quàm per voces ipsius sacræ Scri-  
pturæ, propria seu historica rerum  
significatio. *Improprius* verò idem est,  
quod per eadem voces, earundem  
rerum translatiua significatio. vt est  
caligare oculis, pro cæcutire. *Mysti-  
cus* sensus (qui idem est, quod per res,  
iterum aliarum rerum spiritualis si-  
gnificatio) alius etiam est allegori-  
cus, alius tropologicus, & alius ana-  
gogicus: *Allegorico* sensu gesta in ve-  
teri testamento, significant ea, quæ  
in nouo gerenda erant. *Tropologico* seu

morali sensu, gesta noui & veteris testamenti, indicant ea, quæ nos facere oportet. *Anagogico* sensu, hæc, quæ accidunt in Ecclesia militante, significant illa, quæ sunt futura in triumphante.

Verum accepta præcisè ac propriè spiritualis seu *Ascetica & mystica Theologia*, hoc ipso nimirum differt à Scholastica, Morali, & Scripturali: quia cuiusuis istarum Theologicarum disciplinarum, huiusmodi occulta, arcana, & sacrata cognitio Dei ac Diuinorum, est ratiocinatiua ac intellectiua: *Ascetica* verò & *mystica*, vel alias, spiritualis Theologiæ, est affectiua & experimentatiua.

Distinguuntur quoque ac differunt inuicem à seipsis *Ascetica & Mystica Theologia*; quamuis alias persæpè confundantur, ac pro eodem habentur, ob hanc nimirum Dei diuinorumq; notitiam affectiuam. *Primo*, quia *Ascetica* habet cognitionem diuino-

uinorum  
do acqui  
gnitione  
imo etia  
menti hu  
puta esse  
verum et  
ter infu  
dens, c  
randi, n  
huiusmo  
vocari so  
seu expe  
bet noti  
nariam,  
infusam  
cè expe  
ratione  
*Secund*  
scetica  
templar  
& actiu  
Deum,  
rationa  
nionem



PROLOGIUM.

5

uinorum affectiuam, ordinario modo  
do acquisitam, media nimirum co-  
gnitione discursiua ac intellectiua :  
imo etiam habet, extraordinariè  
menti humanæ venientem; qualem  
puta esse, non solùm secundùm quid  
verum etiam absolutè seu simplici-  
ter infusam, sed nonnisi per acci-  
dens, quæ scilicet in modo ope-  
randi, non excedit ordinariam: &  
huiusmodi cognitio affectiua, alias  
vocari solet sobriè experimentatiua  
seu experimentalis. *Mystica* verò ha-  
bet notitiam affectiuam extraordi-  
nariam, vt potè per se simpliciter  
infusam, quam alias vocant ecstati-  
cè experimentalem, nullius puta o-  
ratione seu sermone explicabilem.

*Secundò* differunt inter se, quia A-  
sceticæ Theologiæ, natura est con-  
templari diuina ordinariè tantùm,  
& actiue seu operatiue se habere in  
Deum, dum inter illum & animam  
rationalem, sobriam vult efficere v-  
nionem: *Mystica* verò extraordi-

nariè

nariè Deum contemplatur; nec non, passiue & cooperatiue solum, habet se in Deum, dum inter illum & humanum spiritum ecstaticam unionem celebrare intendit.

Tertio, quia per Asceticam Theologiam, (quæ est propria ac specialis disciplina cuiuscunque instituti religiosorum: nam tractat de omnibus ijs, quæ peculiariter sunt tam de necessitate, quàm de perfectione illorum status & vocationis) rectè itur ad Mysticam vnde *Ascetica Theologia*, largè nimirum sumpta nihil aliud est, quàm claustralis disciplina, regularis obseruantia, studium virtutum, notitia mortificationis interioris, & vsus bonarum operationum, Dei quæ ac diuinorum sobriè sapida scientia: *strictè* verò accepta, solam significat sobriam sapientiam, seu sobriè sapidam diuinorum scientiã, secundum quam definit in Mysticam Theologiam, vt potè largè sumptam, ita vt etiam primus gradus eius

eius esse d  
gra, vel alia  
cre nimiru  
est quod f  
(iuxta no  
Dei sapie  
diuinorū  
pturalib  
minimè p  
duntaxat  
ritualibu  
ceteris c  
nis dilige  
tione ex

Quo  
est, quod  
logia So  
pturalis  
dium, p  
Dei ac c  
etualis  
quàm la  
exercita  
in libro  
quens

eius esse dicatur. *Myſtica* autem *Theologia*, vel alias arcana *Theoſophia* ſtri-  
ctè nimirum ac propriè ſumpta, idè  
eſt quod ſecretiſſima & ſacraſſima  
(iuxta nominis ſui ſignificationem)  
Dei ſapientia, ſeu ſapida & ecſtatica  
diuinorū notitia, Scholaſticis, Scri-  
pturalibus, & Aſceticis *Theologis*  
minimè perſpecta: ipsis pauciſſimis  
duntaxat, ſoliſque ſelectiſſimis ſpi-  
ritualibus viris diuinitus reuelata,  
cæteris quamvis ſtudium perfeſſio-  
nis diligentibus, ab eius participa-  
tione excluſis.

Quo ad ſecundum dicendum,  
eſt, quod inſtrumentum, quo *Theo-*  
*logia* Scholaſtica, moralis, & ſcri-  
pturalis comparari ſolet: ſeu me-  
dium, per quod occulta & arcana  
Dei ac diuinorum cognitio intelle-  
ctualis acquiritur, non aliud eſt,  
quàm labor ingenij, & continua e-  
xercitatio intellectus ac memoriæ  
in librorum lectione, nec non fre-  
quens ac diligens ratiocinatio, ar-



gumentatio & disputatio Scholastica. Instrumentum verò ac medium, ad obtinendam Asceticæ & Mysticæ Theologiæ perfectionem, seu ad comparandam occultam, & arcanam Dei ac diuinorum cognitionem affectualem, spiritui humano deferuiens, triplex habetur; vt potè *generale, speciale, & specialissimum.*

Generale multiplex deinde assignatur. *Primum* est quotidiana diligens conscientiæ examinatio, eiusdemque sincera Magistro spirituali manifestatio. *Secundum*, deuota & frequens Sacramentalis confessio. *Tertium*, creber ac frequens Eucharistiæ vsus & cultus. *Quartum*, assiduum præsentia Dei exercitium. *Quintum*, studiosa legis diuinæ, constitutionum sui ordinis, ac propriæ regulæ obseruantia. *Sextum*, perpetua renouatio votorum, vocationis propriæ, propositorum æternorum non peccandi, & in via spirituali iugiter proficiendi. *Septimum*, lectio spiritualis.

conti-

continua  
pturarum  
orationis  
ni officij  
andi acti  
ad se per  
ptio, exh  
tio Mag  
superior  
Speci  
dium du  
dum in  
cium, &  
ticarum  
tandem  
delicet  
riorum  
tens, in  
charitas  
xercent  
gimur D  
fectioni  
Quan  
dia, ita  
quo, vt

# PROLOGIVM.

9

continua, & assidua meditatio scripturarum. *Octauum*, studium vocalis orationis, ac deuota recitatio diuini officij. *Nonum*, modus rectè obediendi actiones quorumuis officiorum ad se pertinentium. *Decimum*, correctio, exhortatio, admonitio, & directio Magistri spiritualis, aut ipsius superioris.

Speciale instrumentum ac medium duplex habetur, vt potè assiduum internæ mortificationis exercitium, & indefessum virtutum asceticarum studium. Specialissimum tandem nonnisi vnicum est, ipsa videlicet oratio mentalis, fidei mysteriorum praxin, meditandi completens, in qua præcipuè fides, spes, charitas, & confidentia ad Deum exercentur, quibus maximè coniungimur Deo, & participes illius perfectionis efficimur.

Quamuis autem hæc omnia media, ita suo mutuo indigeant obsequio, vt ea misceri ac velut in vnum

copulari necesse sit, in omnium videlicet actionum praxi, per quam ipsa præsens *Theosophica* perfectio, seu experimentatiua ac sapida diuinorum notitia possidetur; tamen oratio mentalis, iuxta experientiam & doctrinam omnium spiritualium, primum inter illa obtinet locum, & ideò præ omnibus illis præstantissimum & efficacissimum est instrumentum, ac medium huius disciplinae caelestis. Vnde *Lezana* ait. Acquirendæ perfectionis præcipuum instrumentum est oratio mentalis, quæ est moraliter loquendo simpliciter necessaria, ad consequendum finem intentum per studium religiosum. Et *Suares*. Licet enim perfectio principaliter in charitate consistat, quæ est perfectionis vinculum, quæque nos summè Deo vnit: ad obtinendam tamen, conseruandam & augendam hanc charitatem, absolutè necessaria est oratio mentalis, quæ est vnica causa instrumentalis talium effectuum

effectuum. Et *Caietanus*. Non posse vocari religiosum, qui saltim semel in die, ad orationis mentalis exercitium sese non transfert. Et *D. Bonaventura de sex alis Seraphim cap. 3.* Arida est omnis Religio, quæ oleo internæ deuotionis (*orationem mentalem intelligit*) non saginatur: instabilis est bonorum operum structura, quæ deuotæ orationis frequentia non compaginatur, sicut paries lapidum sine cemento. In omni Religione, ubi deuotionis feruor tepuit, etiam virtutum machina incipit deficere & propinquare ruinæ. *Item. In Medit. vitæ Christi cap. 36. sic ait.* Est quippè virtus orationis inæstimabilis & efficax ad omnia proficua impetranda, & nociua remouenda. Si vis enim patienter tolerare aduersa, sis homo orationis. Si vis tentationes & tribulationes superare, sis homo orationis. Si vis prauas affectiones conculcare, sis homo orationis. Si vis astutias Sathanz cognoscere, & eius



fallacias vitare, sis homo orationis. Si vis latanter viuere in opere Dei, & laboris & afflictionis viam incedere, sis homo orationis. Si vis cor tuum virili spiritu & constanti proposito in Dei beneplacito stabilire, sis homo orationis. Si vis animam tuam sanctis & bonis cogitationibus, desiderijs, feruoribus, & deuotionibus impinguare, sis homo orationis. Denique, si vis vitia extirpare, & virtutibus indui, sis homo orationis: in ea enim recipitur Spiritus sancti vnctio, quæ de omnibus mentem docet. Item, si vis ad contemplationem ascendere & frui amplexibus sponsi, sis homo orationis: ad contemplationem enim & cælestiū degustationem, non nisi per orationis exercitium deuenitur. *Rursus, idem Seraphicus Doctor scribit in legenda S. Francisci cap. 10. hæc dixisse de mentali oratione eundem sanctum Patrem nostrum. Censeo (inquit) orationis gratiam viro religioso supra omnia deside-*

sideranda  
sine ipsa  
Ac ideo o  
dis quibu  
prouocal  
Attenda  
nia desid  
tum Don  
tionem,  
ro corde  
nimirum  
Ob cu  
ma part  
phici præ  
norma,  
ratione  
mysteri  
In secur  
tualis I  
cepta tr

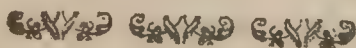
siderandam esse: nullumque credo  
sine ipsa in Dei prosperari seruitio.  
Ac ideo omnes nos fratres suos mo-  
dis quibus potuit ad eius studium  
prouocabat, dicens in Regula *cap. 10.*  
Attendant fratres, quod super om-  
nia desiderare debent, habere spiri-  
tum Domini, & sanctam eius opera-  
tionem, orare semper ad Deum pu-  
ro corde, *id est*, pura mente, absque  
nimirum strepitu verborum.

Ob cuius rei gratiam, in hac pri-  
ma parte præsentis *Summarij Theoso-*  
*phici* præscribendus est nobis ordo,  
norma, regula, praxis, ac modus o-  
rationem mentalem faciendi, ac  
mysteria fidei asceticè meditandi.  
In secunda verò parte, ipsius spiri-  
tualis Theologiæ rudimenta ac præ-  
cepta tradentur & declarabuntur.



**I**N mandatis tuis exercebor : &  
considerabo vias tuas.

In iustificationibus tuis medita-  
bor : non obliuiscar sermones  
tuos. *Psal. 118.*



PARS

PARS

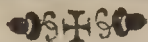
S

ASCET

T

Quatuor  
cont

1. PRA  
lem
2. PRAX  
scetice
3. PRAX  
tice me
4. PRAX  
scetice
5. PRAX  
tice m
6. PRAX  
rum af
7. PRAX  
scetice
8. PRAX  
tice m



## PARS PRIMA

## SUMMARI

ASCETICÆ ET MYSTICÆ  
THEOLOGICÆ.

Quatuordecim exercitia spiritualia  
continens: quorum series  
talis est.

1. PRAXIS ac modus orationem menta-  
lem asceticè instituendi.
2. PRAXIS mysteria passionis Dominicæ a-  
sceticè meditandi.
3. PRAXIS mysterium Eucharisticum asce-  
ticè meditandi.
4. PRAXIS mysterium beneficiorum Dei a-  
sceticè meditandi.
5. PRAXIS mysterium peccatorum asce-  
ticè meditandi.
6. PRAXIS mysterium huius vitæ miseria-  
rum asceticè meditandi.
7. PRAXIS mysterium humanæ mortis a-  
sceticè meditandi.
8. PRAXIS mysterium iudicii Divini asce-  
ticè meditandi.
9. PRA-



## 16 INTRODUCTIO.

9. PRAXIS *mysterium infernalium malorum asceticè meditandi.*
10. PRAXIS *mysterium celestium bonorum asceticè meditandi.*
11. PRAXIS *relectionem quotidianam asceticè instituendi.*
12. PRAXIS *præsentiam Diuinam conseruandi & renouandi.*
13. PRAXIS *studio virtutum insistendi.*
14. PRAXIS *testamentum animæ condendi, pactaq; illius æterna cum Deo inita formandi ac producendi.*

## INTRODUCTIO.

**C**um iam perspectum habeatur, quod mentalis oratio, fidei mysteriorum praxim asceticè meditandi complectens, præstantissimum, specialissimum, & efficacissimum sit medium ac instrumentum acquirendæ perfectionis Christianæ, ipsiusque Dei ac diuinorum experimentatiuæ notitiæ, in qua consistit ratio *Ascetica & Mystica Theosophia*: idcirco antequam ipsa praxis ac modus mentaliter Deum orandi & mysteria fidei asceticè meditandi præscribatur.

PRIMO dicere necesse est, duplicem esse materiam eiusdem asceticæ meditationis, *aliam communem, aliam specialem.*

Communi-

Commun  
en Scriptur  
celum & ter  
ciur autem  
ad scholastic  
spectat, qu  
nem habere  
pturalibus,  
orationis st  
eadem comm  
mè de Deo l  
men nostrat  
ac imitation  
Proximam  
diationis p  
mysteria pa  
morum, & h  
lectum eru  
fatione ad I  
num) veru  
ter ipsam v  
experientia  
Dei excitat  
quius, quar  
nunt.  
SECVND  
vsum in p  
ac specialis  
præfens m  
membratio  
dum alium

Communis & remota materia, est tota sacra Scriptura veteris ac noui testamenti, imo cælum & terra ac omnia, quæ in eis sunt. Dicitur autem communis, quia scilicet propriè ad scholasticam & scripturalem meditationem spectat, quàm nihilominus ascetæ communem habere volunt cum scholasticis & scripturalibus, sed extra ipsum actuale mentalis orationis studium. Dicitur quoque remota eadem communis materia, quia licet proximè de Deo loquatur & instruat, remotè tamen nostram voluntatem ad timorem Dei, ac imitationem, & amorem disponit.

Proximam verò ac specialem asceticæ meditationis puta esse materiam, ipsâ videlicet mysteria passionis Christi, quatuor nouissimorum, & his similia; quæ non solum intellectum erudiunt (*Sic docet D. Bonau. in præfatione ad Primum fasciculum meditationum*) verum etiam è propinquo ac specialiter ipsam voluntatem plus quam cætera ad experientiam timoris, imitationis & amoris Dei excitant: quia quoque plus & propinquius, quam cætera illam tangunt & concernunt.

SECUNDO dicere necesse est, duplicem esse usum in palæstra ascetarum huius proximæ ac specialis materiæ. *Primus* est, quando præsens materia cuiusvis mysterij, non nisi membratim ac punctatim diuisa, ad meditando assumitur: ita ut meditatio vnius mysterij

sterij per spatium plurium dierum protrahatur, & veritatis illius cognitio seu intellectio, in ipso corpore orationis per partes modoprimum conquiratur; quæ alibi conquirenda esse, hic verò ipso actu aspicienda: cum alias meditationis orationem, ingredientis proprium sit inquirere, non tam cognitione Dei ac Diuinarum veritatum intellectualem, quàm effectualem, seu practicam, amatiuam, & experimentatiuam, in qua propriè consistit ratio illuminationis asceticæ ac spiritualis. *Secundum* vñus præsentis materiæ est, dum tota simul cuiusvis mysterij series pro qualibet vice ad meditandum sumitur, vt etiam tota simul veritatis eius cognitio intellectiua (extra ipsam videlicet orationem, per exercitia intellectuales meditationum, ac spiritualium lectionum acquisita) studiosè recolatur & affectuosè excipiatur. Et talis meditatio est de corpore mentalis orationis: quia per illam plus voluntas quàm intellectus exercetur: meditatio enim quæ ingreditur orationem, est meditatio cordis, *id est*, affectionis, iuxta illud *Psal.* 18. Meditatio cordis mei, in conspectu tuo semper.

TERTIO dicere necesse est, quod ordo materiæ specialis talis esse potest.

*Die Dominico mane*, assumatur ad meditandum mysterium Christi passionum & actionum in horto. *Vespers* verò, mysterium beneficiorum Dei.

*Feria*

*Feria sexta*  
nis & comp  
eius in domo  
*Vespers*, my  
*Feria tertia*  
accusat onis  
eius ab Her  
rum human  
*Feria quarta*  
nis Christi.  
manz.  
*Feria quinta*  
nis Christi sp  
iudicij Diu  
*Feria sexta*  
lationis *Ves*  
natum.  
*Sabbato*  
Christi me  
rium gloria  
*Quolibet*  
sanctæ Euc  
P  
Oratione  
O R A T I  
paretib  
alias, prop  
one. PRÆ  
xima. Rem

*Feria secunda mane*, mysterium proditi-  
onis & comprehensionis Christi, ac passionum  
eius in domo Annæ & Caiphæ usq; ad lucem.  
*Vespers*, mysterium peccatorum.

*Feria tertia mane*, mysterium calumniosæ  
accusationis Christi coram Pilato, & irrisio-  
nis eius ab Herode. *Vespers*, mysterium miseria-  
rum humanarum.

*Feria quarta mane*, mysterium flagellatio-  
nis Christi. *Vespers*, mysterium mortis hu-  
manæ.

*Feria quinta mane*, mysterium coronatio-  
nis Christi spinea corona. *Vespers*, mysterium  
iudicii Divini.

*Feria sexta mane*, mysterium crucis baiu-  
lationis. *Vespers*, mysterium poenarum infer-  
nalium.

*Sabbato mane*, mysterium crucifixionis  
Christi inter duos latrones. *Vespers*, myste-  
rium gloriæ cælestis

*Quolibet die communionis*, mysterium sacro-  
sanctæ Eucharistiæ.

## P R A X I S I.

*Orationem mentalem asceticè instituendi.*

**O**RATIO MENTALIS, tribus constat  
partibus, *initio puta, medio, & fine.* vel  
alias, *preparatione, meditatione, & conclusi-*  
*one.* PRÆPARATIO, alia est *remota*, alia *pro-*  
*xima.* Remota tria requirit: quorum *primum*  
est ac-



est ardens desiderium proficiendi in vita spiritali, & perfectè Deo placendi: ac feruens & efficax propositum vitam puriorem ac perfectiorem sectandi. *Secundum requisitum*, est intentio continua præsentiæ Diuinæ, seu propositio perpetua ante oculos spirituales ipsius Dei ubique existentis ac vias nostras inspicientis: nec non, in ipsum Deum tanquam in finem ultimum destinatio ac directio omnium nostrarum cogitationum, verborum & operationum. *Tertium*, est lectio librorum spiritualium, conferentiæ spirituales, & meditatio scripturarum intellectualis. Dicitur autem *remota præsens præparatio*: quia non est de corpore ipsius orationis, sicut *proxima*; sine illa tamen, oratio mentalis, nullatenus haberi seu acquiri potest.

Præparatio proxima, tres habet particulas.

*Prima*, est actualis renouatio apprehensionis præsentiæ incomprehensibilis Diuinæ maiestatis, ac eius adoratio actu humilitatis: qualis est ille *Psal. 50.* Cor contritum & humilatum Deus non despicias. Actus istius talis est sensus. Domine Deus, cum profunda mei submissione, recognosco te esse Deum ac Dominum meum: & doleo pro peccatis, tam præsenti, quàm præteritæ conscientiæ meæ, quibus tuam offendi maiestatem: ac deinceps efficaciter propono tuam facere & pati voluntatem benedictam. *Amen.* Deinde eiusdem actus ista est ratio *prima Eccl. 35.* Orationis humi-

humiliantis &  
Humilium &  
quic deprecati  
atem si asper  
Deus. Et loan  
as non audie  
tatem eiu  
Secunda p  
elis contra  
tes, hocce or  
& postulatio  
luminantis,  
tiosè Deum  
nus actus *Psal.*  
& meditabo  
per. Et alter  
seruum tuum  
*Tertia*, est ap  
dei, ea die a  
ad totam eiu  
terpretatio  
xima præpa  
per Spiritu  
nem præpa  
homo qui  
MEDIT  
ticulas, &  
*Actus.* Con  
scietæ me  
per quas,  
dicandum

humiliantis se, nubes penetrabit. Et *Iudith. 9.* Humilium & mansuetorum semper tibi placuit deprecatio. Altera est *Psal. 65.* Iniquitatem si aspexi in corde meo, non exaudiet Deus. Et *Ioan. 9.* Scimus quia peccatores Deus non audit: sed si quis Dei cultor est, & voluntatem eius facit, hunc exaudit.

*Secunda parsicula*, est inuocatio auxilij celestis contra tentationes ac mentis distractiones, hocce orationis exercitium impediens: & postulatio gratiæ Diuinæ, intellectum illuminantis, & affectum permouentis, ad studiosè Deum orandum. Cuius rei talis est primus actus *Psal. 118.* Adiuua me, & saluus ero: & meditabor in iustificationibus tuis semper. Et alter. Faciem tuam illumina super seruum tuum, & doce me iustificationes tuas. *Tertia*, est applicatio mentis ad mysterium fidei, ea die ad meditandum occurrentis: quo ad totam eius historiam, ac ipsius historiæ interpretationem & definitionem. De hac proxima præparatione facienda, sic admonemur per Spiritum sanctum *Ecccl. 18.* Ante orationem præpara animam tuam, & noli esse, quasi homo qui tentat Deum.

MEDITATIO etiam, in tres diuiditur particulas, *scilicet in considerationes, affectus & actus.* Considerationes primam particulam asceticæ meditationis constituentes, in quas & per quas, quodlibet mysterium fidei ad meditandum assumptum resolui ac diuidi solet,

sex esse puta : quæ illis oculis exprimuntur. *Quis. Quæ. A quo. Pro quo. Quomodo. Quam ob causam.* Affectus verò & Actus, secundam & tertiam particulam constituentes, varij ac multiplices haberi solent, pro varietate ac diuersitate mysteriorum & considerationum.

Verum ad maiorem præsentis meditationis ac particularum eius elucidationem, notandum est primò. Quod mens diuini additæ meditationi, ita se quodammodo habet ius considerationibus cum mysterio fidei, sicut se aliquis habere solet ferro ad sili-  
cem : ubi sicut ex horum collisione scintillæ ignis exsiliunt, & in flammam erumpunt ; ita ex considerationibus mysteriorum fidei, affectus adinstar scintillarum nascuntur, qui facile in flammam diuini amoris, laudis, oblationis & gratiarum actionis excrescunt, iuxta illud *Psal. 38.* Incaluit cor meum intra me : & in meditatione mea exardescet ignis. Nihil enim tunc aliud huius loci affectus, quam feruentes permotiones voluntatis ad aliquid eligendum & amandum, vel fugiendum & detestandum : *Actus* verò, quam ipsæmet efficaces ac incensæ electiones, amationes, detestationes, laudationes, gratiarum actiones, &c.

Notandum secundò, Quod in meditatione ( *Sicut ait D. Bonaventura in Incendio Amoris, ad finem capituli primi,* ) tota anima nostra debet esse intenta secundum vires suas, vtpotè,

secun-

secundum rationem & sincerissimam conscientiam  
& voluntatem. Nam in huiusmodi meditatione, Ratio percunctando offert propositionem, Synteresis sententiando profert definitionem, Conscientia testificando infert conclusionem, Voluntas præeligendo detert solutionem. Verbi gratia. Si quis velit meditari circa viam purgatiuam, debet ratio quærere, Quid debeat fieri de huiusmine, quatenus plura Dei violauit. Synteresis respondet: quod aut debet disperdi. aut lamentiis poenitentiae purgari. Conscientia assuit: Tu es ille. Ergo, vel oportet te damnari: vel stimulis poenitentiae affigi. Deinde Voluntas præeligit, scilicet quod recusat ad damnationem æternam. & assumit voluntarie poenitentiae lamenta. Iuxta hunc modum in vijs alijs ( *Virgore, in Gra illu- minatiua & vntiua, quodunque fides myste- rium ascetice meditantibus* ) incedendum est. *Hac D Bonau* Vnde est. quod Ratio rem proponendo, & Synteresis ad eam decisi è respondendo, ascet cam constituunt considera- tionem. Conscientia verò, ybi ex vna parte huiusmodi assentitur responsioni, mox ex al- tera parte it. mulat voluntatem. vel pro re, vel contra rem: quo ipso illam excitat, ac in am aliquem ingenerat affectum. Voluntas deniq; sic perm. ta & c. incitata, illico ipsum tam e- licit constituitque actum, per quem alias ter- minatur ac integratur ascetica meditatio.

Notandum tertio, quod præsentis medi-  
tatio-



tationis quadruplex habetur officium. *Primum* est, inuestigandi scilicet, conquirendi & colligendi, tum ex notis fidei veritatibus, tum ex intellectis sacre Scripturæ propositionibus, occultam ac ignotam diuinorum cognitionem intellectualem; per discursum puta, siue proprium, qui habetur cum speculatione; siue alienum, qui habetur cum lectione, & auditione. Verum huiusmodi officium, non nisi ad remotam spectat orationis mentalis præparationem, ipsam autem non ingreditur orationem. *Secundum* officium asceticæ meditationis, ad rationem orationis pertinens, est acquisitam seu inuentam scientiæ veritatem, actualiter aspiciendi ac recogitandi, diligentius reuoluendi, accuratius examinandi, elapsam illicò in memoriam reuocandi, de vna in alteram transeundi.

*Tertium* est, cognitionem seu scientiam mysterij ad cor ipsum reflectendi, ac illud commouendi, ad actusque timoris vel amoris Dei producendos instigandi. *Item*, mala sub specie boni ac melioris latitantia præcauendi, bona quamuis ardua ac difficilia eligendi & prosequendi, tentationibus futuris prudenter obuiandi, & præsentibus fortiter resistendi; contra quæuis aduersa optimis propositis, resolutionibus & resignationibus mentem roborandi, ac in prosperis eam humiliandi: peccata non solum præterita, sed etiam possibilia detestandi, vitia mortificandi & superan-

di;

officium. Ad: virtutibus insistendi; conscientiam exam-  
 inandi, scopandi seu purgandi & corrigendi,  
 ac ipsum denique spiritum in diuinorum  
 cognitione & amatione magis ac magis pro-  
 mouendi & exercendi, iuxta illud *Psal. 76.*  
 Meditatus sum nocte cum corde meo, & e-  
 xercitabar, & scopebam spiritum meum.

*Quartum* officium asceticæ meditationis  
 est, ipsum videlicet os mentis aperiendi, per  
 extensionem in Deum conceptuum & affe-  
 ctuum, ad recipiendas nimirum Spiritus san-  
 cti nouas influentias, impressiones, & gratias,  
 iuxta illud *Psal. 118.* Os meum aperui, &  
 attraxi spiritum: quia mandata tua desidera-  
 bam. Est autem triplex spiritus supernarum  
 huiusmodi gratiarum ac influentiarum, cæli-  
 eus veniens diuina meditantibus. *Primus* di-  
 citur Excitans: quia instigat, excitat, & pro-  
 vocat mentem ad meditandum fidei mysteria,  
 & ad custodiendum quæ sunt legis Diuinæ.  
 Hunc inuocabat spiritum David, cum dice-  
 ret *Psal. 50.* Cor mundum crea in me Deus:  
 & spiritum rectum innoua in visceribus meis.  
 Et *Psal. 118.* Da mihi intellectum & scruta-  
 bor legem tuam: & custodiam illam in toto  
 corde meo. *Secundus* dicitur Adiuuans: quia  
 promouet & adiuuat mentem Diuinis medi-  
 tationibus & obseruantijs insistentem. Hunc  
 etiam inuocabat David, cum diceret *Psal. 118.*  
 Adiuua me & saluus ero: & meditabor in iu-  
 stificationibus tuis semper. Et *Psal. 50.* Spi-  
 ritum

ritum sanctum tuum ne auferas à me. *Tertius* dicitur Reficiens : quia mentem diuinis intentam, reficit cœlesti illustratione ac suauitate, iuxta illud 1. *Joan.* 2. Vos vñctionem habetis à Sancto, & nōstis omnia. Et *Psal.* 44. Dilexisti iusticiam, & odisti iniquitatem : propterea vnxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ consortibus tuis. Et *Psal.* 50. Redde mihi lætitiā salutaris tui : & spiritu principali confirma me. Hunc igitur mens attrahit spiritum confirmantem se ac reficientem, quando tam intellectualis quàm affectualis eius actio sursum erecta in Deum, cœlesti vñctione ac infusione, magis ac magis clarificatur & illustratur, inflammatur & iucundatur : *Vel item*, quando illi noua cognitio & affectio, clarior iam & iucundior elicitā, subito instillatur. Absque huiusmodi affluentia cœlesti, ac refectioe spiritali, est quidem oratio & meditatio bona, sancta, & efficax, sed arida, obscura, & insipida.

Notandum quartò, quod sicut meditatio diuinorum, tam videlicet scholastica, quàm scripturalis, huic nostræ meditationi asceticæ famulatur suis inquisitionibus intellectiuis, ac in eam terminari solet : ita etiam præsens, ascetica meditatio deseruit contemplationi, suis inquisitionibus affectiuis, in quam tandem & desinit : ac idcirco, mentalis oratio vel est in acquirendo, dicitur habere meditationem ; vt verò est in esse acquisito, dicitur habere cocontemplationem.

Con-

CONCLVS  
particulas. A  
ac generales p  
quas instituit  
us Dominu  
rabitis. Pat  
ificetur no  
petitionum,  
ertere ac p  
endo scilice  
tendo gradat  
D. Bonauen  
Christus Don  
nitati attend  
usmodi. Pat  
uius filij su  
ionem, sed p  
c per super  
nem. *Noster*  
vnius moris  
calis, per gl  
vbiq; locor  
& essentiam  
quæ scilicet  
star corporu  
& perspicibi  
ac stabiles i  
habitus, or  
charitatem,  
Petito pr  
delicet, qui

CONCLUSIO orationis tres itidem habet particulas. *Prima* continet septē communes ac generales petitiones, mente producendas, quas instituit noster cælestis magister, Christus Dominus *Matth. 6.* dicens Sic enim vos orabitis. Pater noster qui es in cælis. Sanctificetur nomen tuum, &c. quarum quidem petitionum, excepto præludio, possumus inuvertere ac permutare dispositionem, incipiendo scilicet ab infima petitione & procedendo gradatim usq; ad supremam: quia teste D. Bonauentura *lib. 2. de prof. Relig. cap. 61.* Christus Dominus non ordini earum, sed dignitati attendebat. Est autem præludium huiusmodi. Pater noster, qui es in cælis. *Pater*, cuius filij sumus, non per naturalem generationem, sed per spiritualem regenerationem, ac per supernaturalem gratiam & adoptionem. *Noster*, qui sumus vnus voluntatis ac vnus moris in domo Ecclesie tue. *Qui es in cælis*, per gloriam: in inferno, per iustitiam: ubiq; locorum, per potentiam, præsentiam, & essentiam: in animabus iustis, per gratiam, quæ scilicet secundum suas conscientias adinstat corporum cælestium, sunt mundæ, claræ, & perspicibiles; secundum voluntatem, firmæ ac stabiles in optimis propositis; secundum habitus, ornatae stellis virtutum; secundum charitatem, semper feruidæ ac mobiles.

*Petitio prima.* Libera nos à malo. Nos videlicet, qui sumus in hoc Conuentu, in tota



Prouincia, in toto ordine, cum benefactoribus, amicis, & inimicis nostris, & eum omnibus alijs cuiuscunq; status & conditionis hominibus, pro quibus tu vis Pater, vt oremus te. *Libera* à malo ( duplici videlicet ) culpæ mortalis, ac venialis: & pœnæ æternæ, ac temporalis.

*Petitio 2.* Et ne nos inducas in tentationem, *id est.* Oramus te Pater, non vt omnino non tentemur, sed vt non permittas nos induci ac intrare in consensum ad tentationem, tam scilicet in vita quam in morte. Nam quemadmodum, cum accedimus ad fornacem igne succensam, incalescimus; in quam alias si immitteremur aut intrarem, omnino combureremur: ita dum tentamur, & tentationi resistimus, charitate tuâ incalescimus; si autem ex tua permissione Diuina, vtpotè destituti auxilio tuo efficaci, intrarem per nostrum consensum in tentationem, iam eo ipso infelicissimi conflagrarem.

*Petitio 3.* Et dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris. *id est.* Dimitte nobis peccata nostra, quibus maiestatem tuam grauiter offendimus: sicut & nos propter tui præceptionem, quibuscunque proximis nostris dimittimus peccata eorum, quibus ab eis offendimur. Imo Pater pijsimè, fac nos sic dimittere proximis nostris peccata, quibus in nos peccant; sicut tu dimittis nostra, quibus in te peccamus, dum te rogamus.

*Petitio*

*Petitio 4.*

da nobis hodi-  
me, vt nobis  
calestem scili-  
calestis, est co-  
pater meus da-  
piritualis, e-  
mentem ab i-  
porum alime-  
103. Panis,  
tris, est victu-  
gencari indige-  
die dari nobis  
ubstare val-  
non in solo p-  
ali) homo v-

*Petitio 5.*

& in terra. i-  
issime, vt si-  
nantes, vo-  
inseparabilit-  
erræ manen-  
plene confor-

*Petitio 6.*

Rogamus te  
get in nobis  
tu ipse regne  
ibi cum Fili-  
faciens: & co-  
miserimur v-  
iter regnare

*Petitio 4.* Panem nostrum quotidianum da nobis hodie. *id est.* Rogamus te Pater piissime, ut nobis triplicem panem dare digneris: cælestem scilicet, spiritualem, & terrestrem. Cælestis, est corpus Christi, iuxta illud *Iohan. 5.* Pater meus dat vobis panem de cælo verum. Spiritualis, est verbum Dei, & gratia diuina, mentem ab interiori inedia, virtutum ac donorum alimento reficiens, iuxta illud *Psalm. 103.* Panis, cor hominis confirmat. Terrestis, est victus & alimentum, quo corpus sustentari indiget. Hunc triplicem panem quotidie dari nobis poscimus, sine quo nullo die subsistere valemus. Vnde est illud *Matth. 4.* Non in solo pane (terrestri scilicet ac corporali) homo viuit.

*Petitio 5.* Fiat voluntas tua, sicut in cælo & in terra. *id est.* Rogamus te Pater clementissime, ut sicut Sancti tui tecum in cælo regnantes, voluntati tuæ sanctæ omnino sunt inseparabiliter vniti: ita & nos in exilio huius terræ manentes, eidem tuæ voluntati facias plenè conformes.

*Petitio 6.* Adueniat regnum tuum. *id est.* Rogamus te Pater benignissime, ut non regnet in nobis mundus, caro, & Diabolus; sed tu ipse regnes, veniens ad nos & mansionem tibi cum Filio tuo & Spiritu sancto in nobis faciens: & consequenter, post terminū huius miserrimæ vitæ, nos tecum in æternum feliciter regnare facias.

*Petitio 7.* Sanctificetur nomen tuum. *id est.* Rogamus te Pater sanctissimè, ut Nomen sanctum tuæ Diuinitatis, quod tibi est vnum cum Filio tuo & Spiritu sancto, magis ac magis per tuam illuminationem nobis innotescat; ac vbiq; terrarum à fidelibus tuis iugiter & perpetuo adoretur, laudetur, glorificetur, & superexaltetur. Amen. *id est.* Ita veraciter fiat.

*Secunda particula* continet obsecrationem Dei humillimam & affectuosissimam, pro obtinenda efficaci confirmatione voluntatis nostræ per gratiam eius subsequenter, in omnibus actibus in præsentī oratione elicitis. Nam sicut testamentum seu actus extremæ voluntatis alicuius hominis morientis, ante approbationem & confirmationem Dioecesani Episcopi communiter sui valorem non habet: ita testamentum præsentium actuum & propositorum in hac oratione ex nostra voluntate elicitorum, nullatenus potest esse stabile, efficax, & perseverans vsque in finem, antequam ab altissimo Pontifice Christo Domino approbetur & confirmetur, quod patet ex Sanctis eius verbis *Ioan. 15.* Sine me nihil potestis facere. Huius rei experientiam habuit sanctus Petrus, cum fractus timore humano Christum turpissimè negasset; eo quod propositi sui, quod habebat moriendi cum illo, ex aliqua præsumptione animi, ac nimia in suis viribus confidentia, huiusmodi confirmationem non postulasset.

Actus

Actus hu  
ex *Psal. 57.*  
tus es in no  
ac summe P  
mare, digno  
tiam, quæ  
rantia, ho  
sitorum m  
uenienten  
citantem  
me, ac meo  
biscum op  
stabile, effi  
ero, sicut  
siam Catho  
illam non  
tibi verè d  
nis, mund  
ficient: &  
tuam supe  
in æternu  
obsecro p  
riè ac liber  
bis dignat  
eris tuæ,  
passionis:  
quos passi  
tiam tuor  
runt, qual  
animo tol  
dem per n

Actus huius obsecrationis talis esse potest  
ex *Psal. 57.* Confirma hoc Deus, quod opera-  
tus es in nobis. *id est.* Obsecro Domine Deus  
ac summe Pontifex Christe Iesv, vt confir-  
mare digneris per tuam subsequentem gra-  
tiam, quæ inuoluit donum finalis perseue-  
rantiz, hoc testamentum actuum ac propo-  
sitorum meorum, quod modo per tuam præ-  
uenientem & concomitantem, vel alias ex-  
citantem & adiuuantem gratiam, in me, per  
me, ac mecum, seu, in nobis, per nos, ac no-  
biscum operatus es: vt videlicet sit firmum,  
stabile, efficax, ac æternum. Confirma obse-  
cro, sicut confirmasti sanctam tuam Eccle-  
siam Catholicam, ita vt portæ inferi contra  
illam non præualeant: sicut confirmare soles  
tibi verè deuotos, ita vt in tentationibus car-  
nis, mundi & Diaboli non deficient, sed pro-  
ficient: & sicut confirmasti misericordiam  
tuam super timentes ac sperantes in te, ita vt  
in æternum non confundantur. Confirma  
obsecro per hos dolores tuos, quos volunta-  
riè ac liberè pati pro me, ac pro omnibus no-  
bis dignatus es: per dolores sanctissimæ Ma-  
eris tuæ, quos passa est tempore huius tuæ  
passionis: per dolores Martyrum tuorum,  
quos passi sunt pro amore tui: per patien-  
tiam tuorum Confessorum, quam exercue-  
runt, qualis huius mundi aduersitates æquo  
animo tolerando ad tui imitationem. Ac tan-  
dem per merita omnium electorum tuorum,



tam videlicet militantis, quàm triumphantis Ecclesiæ, id ipsum mihi ac omnibus nobis fieri cernuus iterum atque iterum obsecro, obsecro, obsecro, Amen, Amen, Amen, Fiat, fiat, fiat.

*Tertia particula* continet ipsam executionem ac impletionem efficacem omnium propositorum in corpore orationis elicitorum, ac præsertim tempore cuiusvis tentationis & probationis. In duplici autem sunt differentia proposita ascetarum. *Prima* dicuntur essentialia seu necessitatis, sine quorum scilicet impletione, vitâ spirituali non vivimus, seu, in gratia Dei non perseveramus. Vt puta esse. Peccata mortalia, æternâ voluntate fugiendi. Præcepta legis æternæ in perpetuum custodiendi. Aduersa huius mundi, semper æquo animo tolerandi. In prosperis debitam humilitatem seruandi. Mortificationi internæ iugiter vacandi. Virtutibus internis perpetuo insistendi, quæcunque contra ingruat tentatio. *Secunda* dicuntur vilitatis, sine quorum impletione, tum quasi nihil aut satis tardè in via spirituali proficimus, tum non raro pro dolor miserrimè deficiamus. Vt puta esse. In humilitate externa se exercendi. Mortificationi externæ vacandi. Cellam frequentandi, seu solitudinem amandi. Silentium externum custodiendi. Familiaritates hominum fugiendi. Omnes obseruantias suæ Religionis extrinsecas ad amussim exequendi.

Nota

Nota prin  
ationis men  
narum aften  
ad saluo meli  
le locus in c  
ijs actibus,  
um Deo vo  
consideratio  
ibus.

Nota secu  
seu finis orat  
tus initium  
Melior est fir  
io est, quia  
olum pro se  
ijs: atque n  
virtute auxi  
propositoru  
umum est  
uum & acti  
ur, verum  
orde pleno

Nora terti  
mentali insi  
entamentis,  
ibus phanta  
bati, nec hu  
fideliter labo  
nanti, dabit  
cito tempore  
itum dignæ

Nota primò, quod alij pro conclusione orationis mentalis, communiter ponunt, *gratiarum actionem, oblationem, & petitionem*: sed saluo meliori iudicio, his aptior videtur esse locus in corpore ipsius meditationis, cum alijs actibus, (quos nonnulli colloquia animæ cum Deo vocare solent) ex singulis videlicet considerationibus congruenter profiliens-  
tibus.

Nota secundò, quod huiusmodi conclusio seu finis orationis, magis Deo placet, quam eius initium & medium, iuxta illud *Eccel. 7.* Melior est finis orationis, quàm initium. Ratio est, quia in fine præsentis orationis, non solum pro se ipso oratur, sed etiam & pro alijs: atque non tam in suis viribus, quàm in virtute auxilij Diuini, executio actuum ac propositorum suorum constituitur: & quod summum est, non modo folia & flores affectuum & actuum interiorum Deo sacrificantur, verùm & ipsi fructus bonorum operum corde pleno dedicantur.

Nota tertio, quod asceta incipiens, dum mentali insistit orationi, & varijs vexatur tentamentis, ac pluribus distrahitur irruentibus phantasmacibus, non debet inde turbari, nec huiusmodi studium deserere: quia fideliter laboranti, & orare perseveranter conanti, dabitur tandem cælitus victoria placito tempore cum habitu orationis, ob meritum dignæ præparationis & stabilis exerci-

tationis, iuxta illud *Psal. 9.* Desiderium pauperum exaudiuit Dominus : præparationem cordis eorum audiuit auris tua.

## P R A X I S II.

*Mysteria passionis Dominicæ asceticè meditandi.*

In prima consideratione.

**R**ATIO procedendo quaerit. Quis est secundum dignitatem, qui patitur ? SYNTESIS soluendo respondet ac ait. Est Christus, filius Dei vni genitus, in lege Moysaica multipliciter à Deo promissus, ac præfestim *Deus. 18.* Prophetam suscitabo eis de medio fratrum suorum similem tui : & ponam verba mea in ore eius, loqueturque ad eos omnia quæ præcepero illi : qui autem verba eius quæ loquetur in nomine meo, audire noluerit, ego vitor existam. De cuius etiam aduentu, moribus, officijs, natura, passionem ac morte, Prophetæ per Spiritum sanctum edocsi, à longè prædixerunt. Vt est *Gen. 49.* Non auferetur sceptrum de Iuda, & Dux de femore eius, donec veniat qui mittendus est : & ipse erit expectatio gentium. Et *Zachar. 9.* Ecce Rex tuus veniet tibi iustus & Saluator : ipse pauper, & ascendens super asinam, & super pullum filium asinæ. Et *Isa. 9.* Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis, & factus est principatus super huius

INSTRUM

merum ei  
rabilis, Co  
turi sæculi  
dimus eum  
uimus eum  
rum, virtu  
tem, & q  
nec repur  
stros ipse  
uit : & no  
& percuss  
tem vulne  
stas, attri  
*Dan. 9.* P  
et, non  
Christus (  
dorem, ac  
qui eum n  
duarum d  
turo : & si  
statuta dese  
CONSC  
miratur su  
orum Israel  
stum, sic  
eum, recu  
iuxta illud,  
Hæcine r  
Numquid  
dit te, & f  
net volu

merum eius, & vocabitur nomen eius Admirabilis, Consiliarius, Deus, Fortis, Pater futuri sæculi, Princeps pacis. Item *cap. 53.* Vidimus eum & non erat aspectus, & desiderauimus eum. Despectum & nouissimum virorum, virum dolorum, & scientem infirmitatem, & quasi absconditus vultus eius, vnde nec reputauimus eum. Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit: & nos putauimus eum quasi leprosum, & percussum à Deo & humiliatum. Ipse autem vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra. Et *Dan. 9.* Post hebdomadas (annorum videlicet, non dierum) sexaginta duas, occidetur Christus (*id est. Vultum in Prophetam, Sacerdotem, ac Regem,*) & non erit populus eius, qui eum negaturus est. Et ciuitatem & sanctuarium dissipabit populus cum Duce venturo: & finis eius vastitas, & post finem belli statuta desolatio.

CONSCIENZA his auditis, ex vna parte miratur summo opere cæcitatem & malitiam filiorum Israel, quod Messiam suum, *id est,* Christum, sic euidenter in scriptura demonstratum, recusauerint & agnoscere noluerint, iuxta illud, quod illis exprobratur *Deut. 32.* Hæccine reddis popule stulte & insipiens? Numquid non ipse est Pater tuus, qui possedit te, & facit, & creauit, &c. Ex altera, monet voluntatem, ut ipsum confiteatur, ac in



suum recipiat Deum ac Dominum Salvatorem: quia ut in eius persona inquit *Isaïas* 65. Quæsiérunt me qui ante non interrogabant, inuenerunt qui non quæsiérunt me. Dixi: ecce ego, ecce ego, ad gentem quæ nesciebat me, & quæ non inuocabat nomen meum.

Voluntas concitata stimulis conscientia, in primis adorat Christum, præueniens eum humili orationcula, quæ est *Isaïa* 33. Domine miserere nostri: te enim expectauimus esto brachium nostrum in manè, & salus nostra in tempore tribulationis. Deinde, confitetur eum, esse verum filium Dei vnigenitum, dicens cum S. Petro. *Matth.* 6. Tu es Christus filius Dei viui. Item cum S. Thoma. *Ioh.* 20. Dominus meus, & Deus meus. Item cum omnibus fidelibus. Credo te esse Deum meum verum, Creatorem, Salvatorem, Iudicem, ac remuneratorem fidelissimum & æquissimum: qui redditurus es mihi in die nouissimo iuxta opera mea. Credo tibi Deo meo, in omnibus quæ docuisti, instituisti, præcepisti, consulisti; & sanctæ tuæ Ecclesiæ ad credendum, tam scilicet, per Prophetas, Apostolos, & Doctores tradidisti, quàm per Spiritum sanctum reuelasti, & usque in finem mundi reuelare non cessas. Credo in te Deum meum. id est. Inhæreo tibi fide meâ, tanquam principio supernaturali & fini vltimo, in æternum. Tandem adhæret illi perpetuâ imitatione, dicens illud *Psal.* 142. Notam fac mihi viam in qua

qua ambulem, quia ad te leuavi animam meā.  
 Eripe me de inimicis meis Domine, ad te  
 confugi: doce me facere voluntatem tuam,  
 quia Deus meus es tu. *Item*, illud *Matth.* 8.  
*Magister*, sequar te quocunque ieris. *id est*.  
 Faciam quodcunque iusseris. modo me gratiā  
 auxilij tui semper praeuenias & subsequaris;  
 ac in finem coram Patre tuo benedicto confi-  
 teri non dedigneris, iuxta quod promissisti.  
 dicens, *Matth.* 19. Qui confitebitur me coram  
 hominibus, confitebor & ego eum coram Pa-  
 tre meo, qui in caelis est. *Insuper*, eadem vo-  
 luntas conuersa ad Beatissimam Virginem,  
 Matrem Domini sui, ac eam humillimè salu-  
 tans, deuotèque & humiliter orans, ait. Ob-  
 secro Domina mea clementissima, per hanc  
 acerbissimam Christi filij tui passionem, &  
 per te ac tuam commendationem Dominus  
 meus & Deus meus, me in suum recipiat, qui  
 per te datus est nobis. Quam iterum com-  
 mendationem, pro sui à Christo receptione  
 perpetua, ab omnibus sanctis humiliter petit:  
 quibus etiam affectuosissimè acclamat. *Vivat*.  
*Rex noster IESVS. Vivat. Vivat.*

Notandum autem est primò, quod non est  
 necesse, huic meditationi actu insistentibus,  
 multum se applicare ad attendendum opera-  
 tionibus suarum virium, quæ scilicet in præ-  
 senti meditatione asctica exercentur: quia  
 eo ipso magis tepescerent in feruore deu-  
 otionis, quam incallescere; sed sufficit eis

scire, quod omnes eorum vires, huic exercitio actualiter applicatz, modo ac ordine in præsentī tradito inuicem sibi cooperantur.

Notandum secundò, quod triplex habetur status asceticè meditantium passionem Dominicam. *Alij* enim eorum sunt quasi serui ac poenitentes, Christum, vt Dominum, iudicem, ac vindicem suorum criminum, sibi reconcilians: & huiusmodi dicuntur osculari pedes Christi, ad quos prouolati desunt sua peccata. *Alij* verò sunt quasi famuli, discipuli ac fideles subditi, Christum, vt Doctorem, Magistrum, Regem ac Ducem suum imitantes: & huiusmodi ad osculum manuum Christi dicuntur admitti. *Alij* denique sunt quasi amici, fratres, sponsæ ac filij, Christum, vt amicum, fratrem, sponsum ac Patrem suum intimè diligentes: & huiusmodi ad osculum oris Christi mutuam admitti perhibentur (iuxta illud *Cant. 6.* Ego dilecto meo, & dilectus meus mihi. Item *Cant. 8.* Quis mihi det te fratrem meum, sugentem vbera matris meæ, vt inueniam te foris, & deosculer te, & iam me nemo despiciat. Item *Cant. 1.* Osculetur me osculo oris sui.) dum scilicet speciali aliqua illius vnione perfruantur.

In secunda consideratione.

**R**ATIO proponit. Quæ indigna Christus patitur: SYNTESIS diffiniendo respondet. Patitur tam in toto corpore, aut in aliqua

qua eius parte nimium dolorem, quam in anima summum moerorem, prout historia occurrentis mysterij declarat ac manifestat. CONSCIENTIA Christo deuota, stimulat internè voluntatem ad compassionem eliciendam & sufferendam.

VOLUNTAS autem permota, summo opere conatur Saluatori suo compati, *affectus* nimirum & *effectus* compassione. *Affectus* quidem, dum se prouocat huiusmodi actibus. Quis mihi tribuat, vt verè tibi compariar Domino, Magistro ac benefactori meo, cum affectu sancti Ioannis, qui tempore passionis tuæ, præiens tibi aderat, & summo opere condolebat: cum affectu sanctarum Mulierum cruci astantium: cum ipsius Matris tuæ sacratissimæ, ac de tua passione moestissimæ. Quis mihi tribuat fontem lachrymarum, ad sanctam passionem tuam deplorandam. Quis auferat cordis mei duri- tiem, vt totus compunctus in lachrymas resoluam præ tui condolentia. *Effectus* quoque compassione voluntas Christo compati vult, dum in vnione illius passionum ac dolorum, resignat se ad quascunque huius mundi aduersitates & iniurias æquo animo sufferendas: imo etiam dum omnes asceticas mortificationes, tam videlicet internas quàm externas; nec non cunctas correptiones religiosas, incommoditatesque ac labores claustrales, ob eandem rationem libenter sustinere proponit, pacta illa eliciens. *Omnia volo, nihil volo,*



*in toto corde meo in eternum. Paratum cor meum Deo, paratum cor meum.* Quantum autem utilitatis adferat nobis nostra huiusmodi compassio, declarat S. Paulus 1. *Tim.* 2. Si compatimur, & conregnabimus. Item 2. *Corinth.* 5. Si fuerimus socij passionum, erimus & consolationum.

### In tertia consideratione.

**R**ATIAPROPOSITIONEM adfert. A quo Christus patitur, vel, à quibus? SYNTHESES I profert definitionem, dicens.

*Primo*, patitur à Deo, à Satana, & à peccatoribus: à Deo quidem ex charitate, à Satana ex odio, à peccatoribus ex contemptu, imputatio saltem, si non formali. *A Deo Patre*, dicitur pati, ut habetur *Rom.* 8. Si Deus pro nobis, quis contra nos? qui etiam proprio filio suo non peperit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donavit? Et *Apo.* 13. Agnus, qui occisus est ab origine mundi. non realiter puta occisus, sed intentionaliter: secundum quod id ipsum Pater æternus in mente sua destinavit, & humano generi promisit. *A Satana* patitur Christus: quoniam is est, qui hostili odio insequitur semen mulieris. Instrumenta autem Satanae, quibus hoc opus passionis Christi perficitur, puta esse Iudam, Sacerdotes, Annam, Caipham, Pilatum, & promiscuam plebem tolli eum cupientem.

piensem. Vnde est illud *Hebr. 2.* In eo enim, in quo passus est ipse & tentatus (*à Satana & membris eius*) potens est eis qui tentantur auxiliari. *Patitur tandem à peccatoribus*, qui aliquando fuerunt, sunt, & erunt, iuxta illud *D. Bonau.* Vulnera Christi quotidie innouantur, cum peccati mortalis vulnere sauciantur. Et *S. Bernardus* in persona Christi aientis. Nonne satis propter te vulneratus sum? nonne satis pro iniquitate tua affictus sum? cur addis afflictionem afficto? Magis aggrauante me vulnera peccati tui, quàm vulnera corporis mei.

CONSCIENTIA his auditis, ut potè conscia sibi peccatorum, quibus vulnera Christi multoties innouauit, nimis intra se confunditur: quod dum peccare vellet ob ipsum naturalem timorem ac pudorem, quærebat loca secreta seu abscondita, ne peccans cerneretur ab hominibus; alias custodem Angelum ac ipsum Deum inspectorem & ultorem suæ iniquitatis minimè timens ac erubescens: quo ipso stimulat voluntatem ac in odium contra peccatum eam concitat.

VOLUNTAS concepto affectu odij contra peccata, in varios prorumpit actus: quibus maledicit peccatis, Christum deprecatur, peccata detestatur, abominatur, & fugit; ac legi æternæ pleno corde adhæret. *Primo* igitur maledicit peccatis, dicens in inimico sui. Maledicta peccata mea, quibus Domine Iesus vulnera.

vulnera tua sapissimè infelicissimus hominum  
cio innouaui. Maledicta mea superbia, pro  
pter quam tot passus es ignominias. Maledi  
cta mea auaritia, propter quam omni deco  
spoliatus es. Maledicta mea luxuria, propte  
quam tot acerbis & crudelibus supplicijs a  
doloribus affectus es. Maledicta mea ira, pro  
pter quam inenarrabiles sustinuisti iniuria  
Maledicta mea gula, propter quam felle &  
ceto potatus es. Maledicta mea inuidia, pro  
pter quam nimis tristari, ac totum sanguinem  
tuum effundere voluisti. Maledicta mea ac  
dia, propter quam ad tantas poenas festina  
dignatus es. *¶* Maledicta, Maledicta.

*Secundò*, Christum deprecatur dicens illud  
*Psal.* 24. Delicta iuventutis meæ, & igno  
rantias meas, ne memineris Domine. Et illud  
*Psal.* 50. Miserere mei Deus, secundum mi  
gnam misericordiam tuam, &c. Quoniam in  
quitatem meam ego cognosco, & peccatum  
meum contra me est semper. Et illud *Pf.* 14  
Non intres in iudicium cum seruo tuo: quoniam  
non iustificabitur in conspectu tuo omnis  
uiuens.

*Tertiò*, peccata detestatur, abominatur,  
fugit, hoc modo. Domine Deus ac Saluator  
mi amantissime, detestor peccata mea, quibus  
multoties sacrosancta vulnera tua innoua  
sunt; propter te & supra omnia detestabili  
Domine Deus ac Saluator mi amantissime  
displicent mihi peccata mea propter te & su  
pra

pra omnia  
Saluator mi  
quibus mise  
iustitiam tua  
gibilia. Est  
catio. Prope  
rem poenat  
promerui t  
priuatione  
inuenio me  
tui offensam  
colendus. D  
mea. tam s  
trata, quàm  
detestabilis.  
bonorum te  
tes corpora  
eis ignomin  
nales. Supra  
sensibus ex  
scilicet viti  
uitij, & eo  
eus venenat  
odoraciones  
quorumcuq  
Supra omnia  
bellum, in  
mala bestia  
Quarò,  
ad eò vt poti  
crudelissim

pra omnia abominabilia. Domine Deus ac  
 Saluator mi amantissime, fugio peccata mea,  
 quibus misericulus multipliciter offendi ma-  
 iestatem tuam; propter te & supra omnia fu-  
 gibilis. Est autem horum actuum talis expli-  
 catio. *Propter te. id est*, non propter timo-  
 rem poenarum aeternae damnationis, quas  
 promerui hisce peccatis meis; nec propter  
 priuationem gloriae caelestis, quâ priuatione  
 nuenio me dignum: sed purè propter te ac  
 ui offensam, qui es summo amore & honore  
 colendus. *Detestor, abominor, & fugio peccata*  
*mea.* tam scilicet in praeterito à me perpe-  
 trata, quàm possibilia in futuro. *Supra omnia*  
*detestabilia.* Ut sunt damna seu priuationes  
 bonorum temporalium, infamiae, infirmita-  
 tes corporales, obsessioes demoniacae, mor-  
 tis ignominiosae varia genera, & poenae infer-  
 nales. *Supra omnia abominabilia.* Ut sunt,  
 sensibus exterioribus ingrata: horribilium  
 scilicet visiones; verborum improprietatis, con-  
 uitijs, & contumeliae auditiones; cibi ac po-  
 tus venenati & amari gustationes; faetorum  
 odorationes; flagellationum, adustionum, &  
 quorumcunque tormentorum perpassiones.  
*Supra omnia fugibilia.* Ut sunt, pestis, fames,  
 bellum, incendium, diluuium, & quouis  
 mala bestia.

*Quarò,* legi aeternae adhæret in aeternum,  
 adeo ut potius veller mortem subire quamuis  
 crudelissimam, & omnia aeternae damnationis  
 suppli.

supplicia pati, quam in aliquo eam offendere. Vnde clamat in intimo sui, dicens cum David illud *Psal.* 118. Custodiam legem tuam semper, in sæculum & in sæculum sæculi. Et cum *S. Casimiro*. Malo mori quam sædari. Et cum *S. Ludouico Rege Gallia*. Melius est mori quam peccare. Et cum *S. Anselmo*. Si hinc peccati pudorem, & illinc cernerem inferni horrorem, & necessario vni eorum haberem immergi: prius me in infernum immergerem, quam peccatum in me committerem. mallet enim purus à peccato, & innocentem gehennam intrare, quam sorde pollutus, eorum regna tenere.

Respondet SYNTESIS secundò inquires Patitur Christus à suis discipulis, qui nimis post veram supererogationis conuersionem, ob neglectum mentalis orationis exercitium, tepescunt in deuotione & compunctione sui spiritus: & consequenter minimè proficiunt in vitiis suorum mortificatione ac studio virtutum. Vnde mox de illis verificari oportet illud *D. Bernardi* effatum. Video (*inquit*) quod magis doleo, post spem tam sæculi pompam, nonnullos in schola humilitatis, superbiam magis addiscere, ac subtilis mitis humilisque magistri, grauius insolere, & impatientes fieri in claustro amplius, quam fuissent in sæculo: quodq; magis peruersum est, pleriq; in domo Dei non patiuntur se haberi contemptui, qui in sua domo non

De  
mo non nisi c  
Ac ideo conq  
respondens.  
manuum tuar  
eorum (*Abra*  
diligebant me  
cum. His pl  
meorum scilicet  
studij asceti  
stitutionem  
desideria: qu  
veraciter, &  
amabantur.

CONSCIE  
properia, qui  
luntatem eiu  
tionem, ad pe  
sinceram Chri  
cens. Profec  
legio es, qu  
eorum negli  
tionis ac pro  
*Apoc.* 3. Qu  
calidus: in  
*Irem.* Verè tu  
dealbatum, d  
exterius hab  
tem vermibu  
immortifica  
lando, fidel  
dum spiritu



no non nisi contemptibiles esse potuerunt.  
 c ideo conqueritur Christus *Zacharia* 13.  
 respondens. Quid sunt plagæ istæ in medio  
 manuum tuarum? His plagatus sum in domo  
 eorum (*Abraham scilicet, Isaac, & Jacob*) qui  
 diligebant me. Sed secundum sensum mysti-  
 cum. His plagatus sum in domo spiritualium,  
 eorum scilicet discipulorum, qui neglectis  
 studijs asceticis, iam non meam doctrinam ac  
 institutionem sectantur, sed carnis ac mundi  
 desideria: quorum patres alias diligebant me  
 & innocenter, & in simplicitate cordis sincere  
 mirabantur.

CONSCIENTIA his auditis, assumit im-  
 properia, quibus pungat suam animā; ac vo-  
 untatem eius ad veram vitiorum mortifica-  
 tionem, ad perfectum virtutum studium, & ad  
 sinceram Christi imitationem permoueat, di-  
 cens. Profecto tu anima mea ex illorum col-  
 legio es, quibus à Christo dicitur propter  
 eorum negligentiam in studio mentalis ora-  
 tionis ac profectu spiritualium exercitiorū,  
*Apoc.* 3. Quia tepidus es, nec frigidus, nec  
 calidus: incipiam te euomere de ore meo.  
*Item.* Verè tu es anima mea sepulchrum illud  
 dealbatum, de quo *Matth.* 23. habetur. Nam  
 exterius habitu religioso nites, interius au-  
 tem vermibus peccatorum scates: & factorem  
 immortificationis tuarum passionum exha-  
 lando, fideles ad nauseandum seu fastidien-  
 dum spiritualia ac diuina prouocas. *Item.*  
 Verè

Verè tu anima mea sub ouina pelle occultas insignia lupi: nam exterius, religiosâ compositione, virtuosam te esse fingens; interius cum lupinis dentibus, auribus, vnguibus, visceribus, & cauda, utpote detractio- num, murmurationum, ambitionum, odiorum, inuidiarum, gulositatum, & peruersarum intentionum, perpetuo deambulas. *Item.* Profectò anima mea tu es illa Syncletica (Syncletus enim quidam, dum factus esset monachus & famulo certaque suppellectili pro sui vteretur commoditate à *D. Ambrosio* sic correptus est. *Syncletes, Senatorem perdidisti, & Monachum non fecisti.*) quæ mundo abrenunciasti per ingressum religionis & sacram Deo factam professionem; tua verò, ac teipsam nimè abnegasti, quod ipsum solum, hominem reddit spiritualem ac religiosum.

**VOLUNTAS** huiusmodi permota stimulis firmum iam concipit propositum, proficiendum nimirum iugiter ac diligenter in via spirituali; insistendi perpetuo vitiorum ac passionum mortificationi; in cella sacræ lectioni meditationi & orationi continuo vacandi quasuis vanas deambulationes, familiaritates confabulationes & multiloquutiones cauendi; Ac inde in varios prorumpit *actus*, dicens. Viam iniquitatis amoue à me: & dilege tua miserere mei. Viam veritatis elegi iudicia tua non sum oblitus. Adhæsi testimonij tuis Domine: noli me confundere. Viam

tuas

elle oculis demonstrat mihi Domine : & semitas  
 igitur cominus edoce me. Viuat disciplina regularis.  
 ns ; interius autem asctica mortificatio. Viuat studium  
 nguibus, viuat. Viuat imitatio Christi. Viuat ab-  
 tractionum. Viuat gatio religiosa. Viuat. Viuat. Pereat cupi-  
 diorum, inas mundanorum. Pereat spes vanorum.  
 eratum inreat amor sui. Pereat propria voluntas. Pe-  
 Item. Proit proprium iudicium. Pereat fucata, ac  
 ica (Synclibrica virtus. Pereat. Pereat.

Respondet tertiò SYNTERESIS. Patitur  
 ristus à suis fratribus ac amicis, dum ab eis  
 aduersitate deseritur. Sunt autem amici ac  
 tres Christi duplices ( de quibus *Ioan.* 15.  
 non dicam vos seruos : quia seruus ne-  
 t quid faciat dominus eius ; vos autem di-  
 amicos : quia omnia quæcunque à Patre  
 eo audiui, nota feci vobis. Et *Marc.* 3.  
 si fecerit voluntatem Dei : hic frater meus,  
 soror mea & mater est. ) alij scilicet, à qui-  
 bus Christus affigitur ; alij, à quibus conso-  
 tur. Amici à quibus Christus Dominus pa-  
 tur afflictionem sunt in triplici differentia.  
 Primos esse puta, qui quidem internæ  
 ortificationi ac studio virtutum insistent,  
 losè obseruantiam regularem defendunt, &  
 altum honoris gloriæque Dei fideliter pro-  
 ouent ; sed tantum quousque ab hominibus  
 udantur, promouentur & honorantur :  
 am pro veritate ac iustitia, non habent pa-  
 atum ac resignatum animum, quæuis aduer-  
 ac mala persecutionum & iniuriarum e-  
 xemplo

exemplo Christi: æquanimiter sufferendi; ac si illud nescirent, quod prædictum est à *Paulo 1. Tim. 3.* Omnes qui piè vivere volunt in Christo Iesù, persecutionem patientur. Huiusmodi autem fratres ac amici Christi, similes sunt Nicodemo, qui ad Iesum non est ausus venire, nisi nocte: & illis omnibus qui de Iesu non audebant loqui palam, propter metum Iudæorum. Vnde Christus dum ipsis dolens conqueritur, dum ait ad Patrem suum *Psal. 87.* Super me confirmatus est furor tuus, & omnes fluctus tuos induxisti super me: longè fecisti notos meos à me, peremerunt me abominationem sibi. *id est,* notati à me: amici mei, ex tua permissione, abominantur me & fugiunt meam crucem quarumvis persecutionum & aduersitatum, quo ipso mihi afflicto addunt afflictionem. Hoc autem considerans *D. Bern.* Sic ait. Mira res, nihil formidolosius homini quam crucem pati: sed quare timent homines crucem? quia latrones sunt; si latrones non essent, crucem non timerent.

Alteri sunt fratres ac amici Christi, qui quidem pro veritate ac iustitia exponunt aduersitatibus huius mundi, ac omnia probè æquanimiter propter Christi imitationem sustinere parati sunt: sed his venientibus, quidam timore humano ac mundano male humilitati, in suo zelo tepefcunt & in proposito deficiunt, Christum aduersa patientem, cum

eius

us Apostolis adhuc imperfectis deferentes,  
 e quibus ille conqueritur dicens *Psal.* 30.  
 super omnes inimicos meos, factus sum op-  
 robrium vicinis meis valde, & timor notis  
 meis. Qui videbant me foras fugerunt à me:  
 obliuioni datus sum, tanquam mortuus à  
 corde. Vnde *S. Bern.* Neminem audiamus  
 carnes, non carnem & sanguinem, non spiri-  
 tum quemlibet, descensum à cruce suaden-  
 tem: persistamus in cruce, moriamur in cru-  
 ce, deponamur aliorum manibus, non nostra  
 manu.

Tertij sunt, qui aduersa æquanimiter fe-  
 ciunt propter Christi imitationem & amici-  
 tiam: sed quia, tum iniurias sibi illatas nimis  
 considerant, ac inde sibiipfis blandè, ne di-  
 gitum iniquè, compatiuntur; tum aduersario-  
 rum suorum defectus scrutantur, eorumque  
 intentiones sinistrè interpretantur, ac inde  
 facile illos despiciunt, & libenter de illis mur-  
 murant: ideo in charitate inimicorum suo-  
 rum satis tepescunt, quo ipso Christum Do-  
 minum nimis affligunt, qui inimicos diligere  
 præcepit, & pro ipsis orare iussit, quod etiam  
 ipsum exemplo suo perfecit ac demonstrauit.  
 Unde de huiusmodi amicis conqueritur di-  
 cens *Psal.* 141. Considerabam ad dexteram,  
 & non erat qui cognosceret me.  
 quasi velis dicere: dum paterer, videbam à  
 oculis meis multos stare inimicos, me in tor-  
 mentis irridentes, ac multipliciter vexantes:



à dextris verò neminem videbam de meis amicis, qui me consolaretur, mecum videlicet aduersa & persecutiones pro veritate ac iustitia æquanimiter sufferendo, & pro suis inimicis orando, ac illos excusando.

Amici, à quibus Christus consolatur suis afflictionibus, ij sunt, qui dum prompto ac resolutio animo aduersa patiuntur propter Christi imitationem, vel ipsa suamet confiderant peccata, quibus non tam leuis ac citransiens poena aduersitatis debebatur, sed ipsum æternæ damnationis supplicium: nam teste *D. Gregorio*. Tunc illata conuitia be toleramus, cum in tecteto mentis ad inperpetrata recurrimus: leue quippe videtur, quod aliena iniuria percutimur, dum actione conspiciamus, quia peius est supplicium quod meremur. Vel ipsam Dei voluntatem respiciunt: sicut etiam David non Semei maledicentem sibi, sed ad voluntatem Dei hæc in se permittentem respiciebat, est *2. Reg. 16*. Dimitte eum vt maledicat: T minus enim præcepit ei, vt malediceret David. Similiter & ipse Christus fecit, cum ceret Pilato *Ioan. 29*. Non haberes potestatem aduersum me ullam, nisi tibi datum esset super. Vel respiciunt in remunerationem æternam, quæ promittitur æquo animo iniurias ferentibus: sic fecit Moyses, vti de i legitur *Hebr. 11*. Fide Moyses grandis factus negauit se esse filium Pharaonis, magis eligens affligi

In qua

Atio quæ

Christus

esse, habitum

Aligi cum populo Dei, quàm temporalis  
 peccari habere iucunditatem: maiores diui-  
 as æstimans thesauro Ægyptiorum, impro-  
 merium Christi: aspiciebat enim in remun-  
 erationem. *Vel tandem*, ipsa Christi vulnera  
 contemplantur: nam secundum *D. Bern.* Inde to-  
 lerantia Martyri prouenit, quod in Christi  
 vulneribus totâ deuotione versetur, & iugi  
 meditatione commoretur: in illis stat Martyr  
 stipudians & triumphans, toto licet lacerato  
 corpore, & rimante latera ferro: ubi ergo  
 est anima Martyris? nempe in vulneribus  
 & vulneribus nimirum patentibus ad  
 intrandum: Si in suis esset vulneribus, scru-  
 tando ea, ferrum protectò sentiret, dolorem  
 non ferret, succumberet, & negaret.

CONSCIENTIA h. s. edocta, secretò monet  
 voluntatem, vt ob Christi amicitiam conser-  
 uandam, omnes aduersitates, modo scilicet  
 præscripto, pro eius veritate ac iustitia con-  
 stanter sustineat.

VOLUNTAS id ipsum seriò proponit, ac in-  
 actus paſtorum resoluitur, dicens. Amo  
 tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo  
 tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem.  
 Amo tuam misericordiam.

### In quarta consideratione.

ATQ; quærit. Pro quo vel propter quid  
 Christus patitur? SYNTERESIS (quâ pu-  
 esse, habitum in practico intellectu cogniti-  
 onis

onis spiritualiū veritatū, per sacras lectiones ac intellectuales meditationes, acquisitū) respondet inquiring. Patitur pro peccatoribus vel propter peccatores, iuxta illud *Rom. 5*. Commendat autem charitatem suam Deus in nobis, quoniā cū adhuc peccatores essemus secundū tempus Christus pro nobis mortuus est. *Tum* videlicet, vt illis, verē pœnitentibus, veniam, gratiam, & gloriam, apud Patrem suum æternum promeretur. *Veniā* quidem, pro illorum peccatis satisfaciendo seu potius satisfaciendo, iuxta illud *Gen. 6*. Pœnitet me fecisse hominem in terra: quæ verba *D. Bern.* sic intelligit ac legit, dicens in persona Christi. Pœnitentiam me gere oportet pro homine, quem creavi. *Isa. 53*. Verē languores nostros ipse tulit, dolores nostros ipse portauit. *Et inferiū* Vulneratus est propter iniquitates nostras & attritus est propter scelera nostra: disciplina pacis nostræ super eum, & liuore eius sanati sumus. *Gratiā* verō promeruit illi reconciliando illos Patri suo æterno, iuxta illud *Rom. 5*. Cū inimici essemus, reconciliati sumus Deo, per mortem filij eius. *Rom. 7*. Gratia Dei, per Iesum Christum Dominum nostrum. *Gloriam* tandem, recipiendo illos in suos fratres, & cohæredes regni cælestis: & consequenter filios Patris sui efficiendo, iuxta illud *Ioan. 10*. Ego veni vitam habeant, & abundantius habeant.

*Hebr.*

*Hebr. 2*. Vi  
mortis, glo  
riā Dei, pro  
cebat enim  
quem omni  
duxerat, au  
nem confun  
qui sanctifi  
quam cau  
vocare,

*Tum* vt p  
habeatur pe  
ratione pla  
intercedent  
vigeniti.  
nos peccat  
ne: siquid  
tam magno  
difficili me

*Tum*, vt  
re mortali  
peccatores  
dem ipse  
soluendo, e  
ter, quant  
nebunt tot  
ctus ac inti  
Filiz Ierusa  
per vos ips  
*infra*. Qu  
arido quid

*Hebr. 2.* Videmus Iesum propter passionem mortis, gloriâ & honore coronatum, ut gratiâ Dei, pro omnibus gustaret mortem. Decebat enim eum, propter quem omnia, & per quem omnia, qui multos filios in gloriam adduxerat, authorem salutis eorum, per passionem consummari. Qui enim sanctificat, & qui sanctificatur, ex vno omnes. Propter quam causam non confunditur fratres eos vocare.

*Tum* ut palam heret, in quanto apud Deum habeatur peccatum odio: siquidem nulla alia ratione placari ac propitius esse voluerit, nisi intercedente tantâ passione ac morte filij sui unigeniti. Et consequenter, in quanta apud nos peccatum haberi debeat abominatio: siquidem ad sui sanationem indigeret tam magno pretio, tam grandi piaculo, tam difficili medicamento.

*Tum*, ut omnibus faciliè inde esset conijcere mortalibus, quantos videlicet cruciatus peccatores in inferno pati oportuerat: siquidem ipse filius Dei tantos dolores pro illis soluendo, experiri debuerat. Et consequenter, quanta reprobandi ob sua crimina sustinebunt tormenta: cum dicat ipse Dei electus ac intimus tanta patiens probra *Luc. 23.* Filix Ierusalem, nolite flere super me, sed super vos ipsas flete, & super filios vestros. *Et infra.* Quia si in viridi ligno hæc faciunt, in arido quid fiet?

*Tum* vt per hoc ipsum manifestaretur Quod sicut Christus non vicit diabolum vniuersaliter, nec spolia eius rapuit, nisi per huiusmodi militatam crucis ac passionis, secundum quod ait *Ioh. 12.* Nunc iudicium est mundi, (*id est*) nunc quando mundus iudicat me per diabolum concitatus, morte turpissimam dignum nunc princeps huius mundi eiicietur foras (*id est*, diabolus, qui sibi principatum superbum ac tyrannicè usurpat, meam humilitate debellabitur.) Et ego si exaltatus fuero à terra, omnia (diaboli videlicet spolia, vt sunt animi electorum ab eo possessæ) traham ad me ipsum. Ita nullus Christi sectator, eundem diabolum poterit superare particulariter nisi per imitationem Christi humilitatis.

*Tum* vt declararetur, quod sicut Christus in hunc mundum veniens, non elegit per se sapientiam, nisi contemptum sui, paupertatem voluntariam, & quæuis aduersa summaque afflictiones, tanquam proximas occasiones bonorum spiritualium: non spreuit autem ac reprobauit, nisi gloriam huius mundi tanquam spiritualibus bonis inimicam, iuxta illud, quod de ipso dicitur *Isa. 7.* Butyrum & mel comedet, vt sciat reprobare malum, & eligere bonum. Ita omnes Christi sectatores quousque in hoc mundo versantur, exemplo sui Domini ac Magistri celestis, quæuis aduersa semper eligere debent, tanquam instrumenta virtutum ac æternæ prosperitatis rationes:



iones: prospera verò huius mundi, semper fugere ac reprobare tenentur, tanquam causas vitiorum & occasiones æternæ aduersitatis ac damnationis.

*Tum denique*, ut appareret, quod sicut oportuit Christum tot ac tanta opprobria pati, & ita intrare in gloriam suam. Ita etiam sectatores ac amicos eius, per multas aduersitates necesse est venire ad gloriam sui Domini, iuxta illud *Act. 4.* Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei. Et *1. Petr. 2.* In hoc enim vocati estis: quia & Christus passus est pro vobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius.

*Tum insuper* patitur Christus, ut nimirum suâ infirmitate, firmos faceret suos amicos in sufferendis aduersitatibus, odijs, & persecutionibus, quas prædixit eis, dicens *Matth. 10.* Si patrem familias Beelzebub vocauerunt, quanto magis domesticos eius. Item *Luc. 21.* Trademini autem à parentibus, & fratribus, & cognatis, & amicis: & morte afficient ex vobis. Et eritis odio omnibus hominibus propter nomen meum. Item *Ioan. 16.* Si mundus vos odit, scitote, quia me priorem vobis odio habuit: si de mundo fuissetis, mundus quod suum erat diligeret: quia verò de mundo non estis, sed ego elegi vos de mundo, propterea odit vos mundus. Vnde *S. Paulus* eos commonere voluit, dicens *Hebr. 12.* Recogitate eum, qui talem aduersum semet-

ipsum à peccatoribus sustinuit contradic-  
tionem : vt non fatigemini animis vestris defi-  
cientes.

CONSCIENTIA omnibus his recognitis: ex  
vna parte satis admiratur Dei sui clementiam  
& misericordiam, quod pro peccatoribus suis  
adhuc inimicis, filium suum vnigenitum tra-  
dere voluerit, ac tam indigna pati decreuerit,  
dicens illud *Iob. 7.* Quid est homo, quia ma-  
gnificas eum, aut quid apponis erga eum cor-  
(*id est, Filium*) tuum. Ex altera parte, inter-  
no pulsu stimulat voluntatem, vt hinc in actus  
gratiarum actionis, petitionis, protestatio-  
nis, spei, & similes alios resoluatur.

VOLUNTAS prouocata ac inflammata, tum  
grates Deo ac Saluatori suo refert, dicens il-  
lud in sui intimo *Apoc. 5.* Dignus est Agnus,  
qui occisus est, accipere virtutem, & diuini-  
tatem, & sapientiam, & fortitudinem, & ho-  
norem, & gloriam, & benedictionem. *Iterum*  
*cap. 7.* Benedictio, & claritas, & sapientia, &  
gratiarum actio, honor, virtus, & fortitudo  
Deo nostro in sæcula sæculorum, *Amen.*  
Quia nimirum, descendit de cælis in terras,  
vt homo ascenderet de terris ad cælos: factus  
est filius hominis, vt homo fieret filius Dei:  
immortalis factus est mortalis, vt mortales  
fierent immortales: diues innocens factus est  
pauper, vt pauperes fierent diuites: accepit  
nostrum malum pœnæ, vt nobis daret suum  
bonum gratiæ: accepit nostram miseriam,  
vt no-

ut nobis daret suam gloriam: obscurari voluit Sol iustitiæ, ut nos illuminaremur: Dominus occiditur, ut seruus ingratus sanguine eius viuificetur.

*Tum* orat Christum humillimè ac obnixè, dicens. Rogo Domine Saluator mi amantissime, ut sacratissima passio tua fiat mihi ad salutem non solum sufficiens, uti facta est omnibus hominibus, iustis nimirum & impijs; verum etiam efficax, ad culpam omnem delendam, ad pœnam dimittendam, ad gratiam obtinendam, & ad gloriam consequendam, uti facta est solis tuis fidelibus, iustis ac electis, Amen.

*Tum* coram Christo Deo suo protestatur dicens *Psal. 16.* Propter verba labiorum tuorum (*Ex exempla passionis tue*) ego custodiam vias duras. *Habac. 3.* Ingrediatur putredo in ossibus meis, & subter me scateat, ut requiescam in die tribulationis, & ascendam ad populum accinctum nostrum.

*Tum* in actus spei prorumpit, aiens. Domine Deus, spero in te, expectans à te veniam. Domine Deus, spero in te, expectans à te gratiam. Domine Deus, spero in te, expectans à te gloriam. *Nota*, quod efficaciter non possumus veniam sperare, nisi alias propter misericordiam Dei, ac Christi Domini satisfactionem infinitam; & propter plenam nostrorum peccatorum detestationem, neque gratiam, nisi propter meritum Christi plenitudo.

mitudinem; & propter nostræ voluntatis perpetuam legi diuinæ adhesionem: neque gloriam, nisi propter infallibilem diuinam promissionem; & propter voluntariam ad imitationem Christi aduersitatum tolerantiam.

*Tum denique* ad pacta recurrit, inquit. Domine Deus, tibi gratias ago. Domine Deus te laudo. Domine Deus tibi offero. Domine Deus à te peto. Domine Deus, propter te, & supra omnia.

#### In quarta consideratione.

**R**ATIO quaerit. Quomodo Christus patitur? SYNTERESIS respondet, inquit. Patitur charitatiuè, obedienter, patienter, & humiliter. Non enim inter spinas, ita flores, quam inter dolores Christi elucet virtutes. *Ac in primis* stupenda charitas: quia quicquid Domino illusionis & contumeliæ, quicquid vexationis & pœnæ intulit furor impiorum, non ex necessitate coactionis ab eo toleratum est, sed ex voluntate pro nostra salute susceptum. Vnde ipse ait *Ioan. 10.* Ego sum Pastor bonus, & cognosco oues meas, & cognoscunt me meæ: sicut nouit me Pater, & ego agnosco Patrem: & animam meam pono pro ouibus meis. *Et inferius.* Nemo tollit animam meam à me, sed ego pono eam à meipso. *Item cap. 15.* Hoc est preceptum meum, vt diligatis inuicem, sicut dilexi vos. Maiorem hac dilectionem nemo habet,

habet, quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis.

*Postea*, perfecta obedientia: ex qua non solum operatus est, quicquid operatus est; sed etiam passus est, quicquid passus est: passus autem est iustus, iniustus poenas, ex iniustis causis, sub iniustis iudicibus, ab iniustis, & cum iniustis hominibus, secundum iustam voluntatem Patris. Vnde est illud in persona Christi *Psal.* 39. Holocaustum & pro peccato non postulasti: tunc dixi. Ecce venio. In capite libri scriptum est de me, ut facerem voluntatem tuam, Deus meus voluit. Item *Phil.* 2. Humiliauit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis.

*Deinde* elucet admirabilis patientia: quia Christus in omnibus pressuris suis, nec os suum semel aperuit, ut aut querelæ, aut excusationis, aut comminationis, aut maledictionis verbum, aduersus maledictos illos canes proferret: nisi ut verbum benedictionis, quale non est auditum à sæculo, supra inimicos suos effunderet, iuxta illud *Isa.* 53. Sicut ovis ad occisionem ducetur: & quasi agnus coram tondente se obmutescet, & non aperiet os suum. Et *1. Petr.* 2. Christus passus est pro vobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius: qui cum malediceretur, non maledicebat: cum pateretur, non comminabatur: tradebat autem iudicanti se iniuste.



*Tandem* elucet profundissima humilitas in Christi passione: quia tanquam vilis ac peccator abiectus, tam indigna pati voluit, cum alias esset excelsus, iustus, & gloriosus. Duo autem fundamenta huius humilitatis in Christo fuere. *Alterum* fuit cognitio sui: cognovit enim Christus, quâ homo, possibile sibi fuisse multa actualia peccata perpetrare; si nimirum in peccato originali, sicut cæteri homines conceptus ac natus fuisset: quo supposito reputavit se, ut vilem, miserum, inutilem, stultum, ac peccatorem: & consequenter, omnium hominum contemptu & opprobrio dignum. Vnde in eius persona dicitur *Psal. 21.* Ego sum vermis & non homo, opprobrium hominum & abiectio plebis. *Alterum* fuit cognitio beneficiorum Dei sibi collatorum: nam sicut arbor nobilis, multis repleta fructibus, versus terram nimis inclinatur: ita Christus plenitudinem omnium gratiarum cælestium absque ullis antecedentibus suis meritis accipiens, solo se æquat, indignum se reputans tantis charismatibus, ac totum quod est & habet, in Deum suum, horum datorem, in eiusque gloriam referens.

Hinc iam patet Christum pati charitatiuè, obedienter, patienter & humiliter. Vnde *S. Bern. serm. 1. die Pasche.* Christus in passione patientiam exhibet, humilitatem commendat, obedientiam implet, charitatem perficit. His virtutum gemmis quatuor cor-

nua

nua crucis or  
charitas, à  
cientia, in p  
tas Item D  
ferit. Qu  
quatuor virt  
noster inte  
charitatem  
obedientia  
Conscri  
tutes, ex vn  
earum nobi  
ut Christus  
corporalem  
rum: cum s  
Christo opp  
perficere  
sint tam fru  
infernus sp  
ruinæ eius r  
Ex alter  
defectum ad  
cum alias pa  
relinquens  
eius: & disc  
mili corde,  
obediens.  
Ac inprim  
dum huic s  
leuè tibi vide  
& graue mun

humilitas : qua crucis ornantur : & est supereminetior  
 charitas, à dextris obedientia, à sinistris pa-  
 tientia, in profundo radix virtutum humili-  
 tas. Item *D. Bonau. lib. 4. c. 16. Comp. Theol.*  
*berit.* Quatuor brachia crucis significant  
 quatuor virtutes, quibus extendi debet homo  
 noster interior : signat enim pars superior  
 charitatem : inferior humilitatem : à dextris  
 obedientiam : à sinistris patientiam.

CONSCIENTIA recognoscens Christi vir-  
 tutes, ex vna parte, non potest satis admirari  
 earum nobilitatem : cum sint tam pretiosæ,  
 vt Christus maluerit vitam potius perdere  
 corporalem, quam exercitium deferere illa-  
 rum : cum sint tam speciosæ, vt quo magis in  
 Christo opprimerentur aduersis, eo magis  
 perficerentur ac probatæ elucerent : cum  
 sint tam fructuosæ, vt quolibet actu earum,  
 infernus spoliaretur, cælum aperiretur, &  
 ruinæ eius restaurarentur.

Ex altera parte, arguit animam suam ob  
 defectum ac neglectiorem studij virtutum :  
 cum alias passus est pro nobis Christus, nobis  
 relinquens exemplum, vt sequamur vestigia  
 eius : & discamus ab eo, quia mitis est & hu-  
 milis corde, & consequenter, charitativus ac  
 obediens.

*Ac imprimis.* O anima mea, video quod  
 dum huic sæculo nequam seruires, suauè ac  
 leuè tibi videbatur, portare iugum amarum  
 & graue mundanæ obedientiæ & patientiæ,

cupiditatis & subiectionis. Hic autem cum Deo servire cœpisti, nimis tibi aggrauas & fastidis Christi obedientiæ & patientiæ, charitatis & humilitatis iugum; quod alias est dulce, propter vitæ æternæ promissionem; & leue, propter efficax auxilium Christi, iuxta illud eius oraculum *Matth. 11.* Tollite iugum meum super vos: iugum enim meum suauis est, & onus meum leue.

*Item.* Quid est ô anima, quod magis tibi displiceant fratrum tuorum defectus, quam tui proprij: cùm alias non alieni, sed tui tibi noceant; nec de alienis, sed de tuis ratio tibi coram Deo reddenda sit? Et quid est, quod omnes fratres tuos velis habere virtuosos? *Id est*, charitativos, obediētes, patientes, & humiles: tu vero ipsa in tuis defectibus tibi complaces, & te defendis, minime curam profectum in virtutibus Christi? Vel enim has virtutes habere bonum est, vel malum. Si malum, cur vis eas proximis tuis, ac eas in alijs probas, & laudas? Si bonum, cur nos prius vis tibi illas, quam alijs; cùm ordinata charitas à seipso procedat?

*Item.* Animaduerto ô anima mea, quod tu solis nonnisi necessitatis virtutibus contenta esse velis in tuo asceterio, putans sat esse tibi fugere peccata mortalia, præcepta Dei seruare, & ipsa regulæ tuæ essentialia custodire; superfluum verò existimans, curare profectum in virtutibus supererogationis.

Sed

ed multum falleris : nam vt dicit *S. Leo*. Qui  
 non proficit, deficit : & qui non acquirit, non  
 nihil perdit. Et *S. Bern.* Minime pro certo  
 si bonus, qui melior esse non vult : & vbi in-  
 ipis nolle fieri melior, ibi desinis esse bonus.  
*dem.* Aut ascendas necesse est, aut descen-  
 as : si attentas stare, tuas necesse est. *hac ille.*  
 tuunt autem religiosi eo ipso in peccatum,  
 quod in vita spiritali proficere non curant :  
*el nimirum*, quia charitatem non habere  
 conuincuntur, nam teste *D. Gregorio*. Nun-  
 quam est amor Dei otiosus : operatur enim  
 magna si est ; si verò renuit, amor non est. *Vel*  
 quia vocationi ac professioni suæ non satisfac-  
 iunt, secundum quam tendere tenentur per  
 mortificationem vitiorum & studium virtu-  
 um, ad perfectionem supererogationis. *Vel*  
 quia ob defectum internæ mortificationis, fa-  
 mili negotio hinc inde passionibus agitantur  
 indomitis ; ita vt conturbati non raro proxi-  
 mum lædant, & Deum offendant : sicq; sæpè  
 in peccata mortalia prolabendo, sensim in  
 pessimos homines euadunt, iuxta illud quod  
 ait *D. Aug.* Ex quo Deo seruire cæpi, quo-  
 modo difficile sum expertus meliores, quam  
 qui in monasterijs profecerunt : ita non sum  
 expertus peiores, quam qui in monasterijs  
 defecerunt. *hac ille.* Ratio huius rei talis esse  
 potest : quia nimirum, sicut in corporalibus,  
 corruptio optimi (*vt ait Philosophus.*) pessi-  
 ma est : ita in spiritalibus, corruptio seu de-  
 praua-

prauatio optimi vocatione, non potest esse nisi grauissima. *Tum* quia, vbi alij fratres qui continuè in via spiritali proficere student, occasionem accipiunt ad suarum mortificationem passionum, & ad implendam obedientiam, patientiam, humilitatem, & inimicorum dilectionem: ibi negligentes studium vitæ spiritalis, aliam inveniunt occasionem ad vitia in se promouenda, & actus peccatorum exercendos. Nam illi quidem, cum aliquo facilitate excitantur ad exercendam obedientiam, patientiam, humilitatem, & inimicorum dilectionem, multis videlicet superiorum inspectionibus, humiliationibus & correptionibus, aliorumque vexationibus: tunc iudicant ac dicunt se istis ad inobedientiam, impatientiam, turbationem & odium prouocari.

**VOLUNTAS** his concitata stimulis, ac remansens ne peior fiat in religione quam esset in sæculo, feruidum concipit desiderium imitationis Christi, per plenam mortificationem passionum, & sincerum exercitium virtutum ac præsertim obedientiæ, patientiæ, humilitatis, & inimicorum dilectionis. Vnde affectuosissimè clamat post Christum illis verbis *Cant. 1.* Trahe me post te, curremus in odorem vnguentorum tuorum. O IESU vni me tecum inseparabiliter. O IESU transforma me totum in te. Quis mihi tribuat, vt diligam te amore incomparabili, incontaminabili,

D  
illi, infatiga  
incontamabili.

In se

ATIO  
Christus  
bis patitur;  
uisset nos re  
et dicens. V  
tra ordinatè  
debita  
gruè non pot  
cientissimum  
equalis Deo  
ere Adæ, &  
ere pro hom  
gruè satisfac  
debet nisi h  
Deo. Vnde  
obedientia in  
& inobedient  
fuit superbia  
deo humilit  
et homo: &  
homo vellet  
obedientia t  
mortem subi  
duo fieret ne  
Tam, saluo



ili, infatigabili, inseparabili, insuperabili,  
insatiabili.

### In sexta consideratione.

**R**ATI O inquit. Quam ob causam ipse  
Christus filius Dei tam indigna pro no-  
bis patitur; cum alias modo faciliori alio po-  
tisset nos reparare? **SYNTERESIS** respon-  
det dicens. Verum quidem est, quod nos Deus  
quo faciliori modo saluare potuisset, sed  
ei placuit modus, ut scilicet reparatio no-  
stra ordinatè fieret. *Tum*, saluà Deo satisfa-  
ctione debitâ. Reparari enim homo con-  
trâ non poterat, nisi per satisfactorem suffi-  
cientissimum, qui videlicet esset, & homo &  
qualis Deo: alias, si non esset homo de ge-  
nere Adâ, & non esset æqualis Deo, satisfa-  
cere pro homine non posset. Ille namq; con-  
trâ satisfacit, qui debet & potest: sed non  
debet nisi homo, & non potest nisi æqualis  
Deo. Vnde tanta debuit esse humilitas & o-  
bedientia in reparatore, quanta fuit superbia  
& inobedientia in præuicatore: quia tanta  
fuit superbia, ut homo vellet esse ut Deus: ac  
ideo humilitas tanta debuit esse, ut Deus fie-  
ret homo: & quia tanta fuit inobedientia, ut  
homo vellet esse suæ voluntatis: ideo etiam  
obedientia tanta debuit esse, ut Christus  
mortem subiens iuxta voluntatem Patris, tri-  
buto fieret non homo.

*Tum*, saluo honore Dei. Recreari enim ge-  
nus hu-

nus humanum congruè non poterat, nisi per suum Creatorem : quia si per aliquam naturam creaturam recreatum esset, tunc honor Deo Creatori debitus subtraheretur. Nam sicut maius est beneficium recreationis, quam creationis : ita etiam maior gratitudo & honor deberetur creaturæ, seu Creato reparatori, quam Deo Creatori ac conditori.

*Tum*, salvâ viâ ordinariâ. Voluit enim noster Saluator noster modo ordinario reparari per misericordiam scilicet suæ divinitatis, per humilitatem suæ humanitatis, non vero per potentiam suæ maiestatis : conveniens enim est, ut contraria contrariis curentur. Quia ergo homo volens esse sapiens ut Deus erectus est in superbiam ; & volens in fructu ligni vetiti delectari, inclinatus est ad libidinem : ac per hoc totum genus humanum infectum est, & perdidit immortalitatem, incurritque debitam mortem. Idcirco, ut honor repararetur viâ ordinariâ, & convenienti remedio, Deus factus homo, voluit humiliter & in ligno pati, passione nimirum ignominiosissimâ contra præsumptionem, passione acerbissimâ contra libidinem, passione generalissimâ ( utpote secundum omnia membra corporis principalia, & secundum omnem aeternæ potentiam, quamvis non secundum naturam divinam ) contra infectionem universalem : contra mortem debitam & inevitabilem pati voluit mortem indebitam, sed voluntariam.

*Tum*

*Tum*, salu

autem reparari

omnino requiritur

trij : idcirco

parando nos

mentis nostræ

urum suarum

quo ipso in

nem sui ac r

informat h

quam excep

propter iust

mortem inqu

nalissimam.

nem ad amor

benignitas, q

usq; nostris

demeritis, p

charitas & b

etur, quanto

pati voluit D

enim propri

nobis omnib

eriam cum il

1. Ioan. 4. I

obis, quonia

Deus in mun

infra. Nos e

Deus prior d

Maxime pro

gnoscat hom

Tum, saluo iure nostri liberi arbitrij. Cùm  
autem reparatio nostri ordinata & congrua,  
minimo requirat reparabilis libertatem arbi-  
rij: idcirco conueniens est, vt Reparator re-  
parando nos, non nisi proponat ante oculos  
mentis nostræ exemplum efficacissimum vir-  
tutum suarum, ac signum sui erga nos amoris,  
quo ipso inuitet nos & informet ad imitatio-  
nem sui ac reamtionem. Nihil enim magis  
informet hominem ad virtutem sectandam,  
quam exemplum Christi tolerandi mortem,  
propter iustitiam & obedientiam diuinam,  
mortem inquam, non quamcunque, sed pœ-  
nalissimam. Nihil etiam magis incitat homi-  
nem ad amorem Dei, quam tanta charitas &  
benignitas, quâ pro nobis altissimus Dei filius  
usque nostris meritis, in eo cum multis nostris  
emeritis, posuit animam suam: quæ quidem  
charitas & benignitas tanto maior ostendi-  
tur, quanto pro nobis grauiora & abiectiora  
sati voluit Deus. Vnde est illud *Rom. 8.* Qui  
nim proprio filio suo non pepercit, sed pro  
nobis omnibus tradidit illum, quomodo non  
etiam cum illo omnia nobis donauit? *Item*  
*. Ioan. 4.* In hoc apparuit charitas Dei in  
obis, quoniam filium suum vnigenitum misit  
Deus in mundum, vt viuamus per eum. *Et*  
*infra.* Nos ergo diligamus Deum: quoniam  
Deus prior dilexit nos. Hinc etiam *S. Aug.*  
Maxime propterea Christus aduenit, vt co-  
gnoscat homo, quantum Deus diligit eum:  
& ideo

& ideo cognosceret, vt eius dilectione, à quo beo? Respon  
prior dilectus est, inardesceret. *Idem.* Si ama es sublimis se  
re pigebat, saltim redamare non pigeat: nullo. Omnip  
enim est maior ad amorem inuitatio, quam comprehensib  
præuenire amando.

CONSCIENTIA his formata ac illuminata, vna ex parte arguit animam suam, quæ hucusque in dilectione ac imitatione Dei Reparatoris & Saluatoris sui minimè profecumilis, pat  
xit. Ex altera verò, excitat eam interno pulsi CONSCIENT  
ad ipsum Reparatorem affectuosissimè re sumptuosus,  
mandum & efficacissimè imitandum. Scien Tertiò SYN  
quoniam sufficientia reparationis nostræ potè secund  
non est, nisi ex ipso Reparatore Deo: sed eff extendisti v  
cacia, non est, nisi ex nobis cum Dei auxili quam pro eis  
quia reparati sumus, saluo iure nostri libi appliciter ex  
arbitrij. Ego verò stric

VOLUNTAS concitata, serio proponit, iustus, qui no  
giter in dilectione & imitatione Dei Saluatem proximos  
ris sui permanere. Ac inde in actus pastoriem proximos  
prorumpit, dicens in sui intimo. Quan INTERES I  
amore amoris tui vulnerabor, ligabor, infirmi tui pr  
mabor, & moriar, &c. &c. ans & perfec  
salute aduersus

### P R A X I S. III.

*Mysterium Eucharisticum asceticè meditandum.*

In prima consideratione.

RATIO procedens inquit. Quis tuum S Paulus  
Domine sub speciebus panis & vini notitiam. cum  
quis ego sum, qui ad te accedere volo & tia, beato ge  
beo.

ione, à q. Responder' primò SYNTESIS. Tu  
idem, Si am sublimis secundum naturam diuinam. *id*  
pigeat. Omnipotens, immensus, infinitus, in-  
comprehensibilis, &c.

CONSCIENTIA infert. Ego verò miser,  
ilis, stultus, inutilis, & grauissimus peccator.

Secundò SYNTESIS. Tu es profundus  
secundum naturam humanā. *id est*. profundè  
humilis, patiens, mansuetus, obediens, &c.

CONSCIENTIA infert. Ego verò elatus, præ-  
sumptuosus, impatiens, inobediens, &c.

Tertio SYNTESIS. Tu es latissimus,  
potè secundum charitatem, quam dilatasti,  
extendisti vsque ad inimicos tuos, animam  
am pro eis ponendo, & Patrem æternum  
appliciter exorando. CONSCIENTIA infert.

Ego verò strictissimus per proprium amorem  
tus, qui non sinis me iuxta tuam volunta-  
tem proximos meos perfectè diligere. Quarto

SYNTESIS. Tu es longissimus secundum  
tibi tui proposita, *id est*. longanimis, con-  
stans & perseverans in sufferendis pro nostra  
lute aduersitatibus. CONSCIENTIA infert.

Ego verò secundum eadem proposita breui-  
mus & inconstantissimus, in tolerandis præ-  
rtim propter peccata mea & tui imitatio-  
em huius vitæ miseris ac pœnalitatibus.

Itarum Christi Domini quatuor qualita-  
um S. Paulus cupiebat nos habere practicam  
notitiam, cum diceret *Ephes. 3*. Huius rei gra-  
tia, flecto genua mea ad Patrem, ut possitis

compre-



comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ  
sit latitudo & longitudo, & sublimitas & pro-  
fundum.

VOLUNTAS his concitata, quatuor adu-  
pactorum hoc modo profert. O Deus meus  
amo tuam sublimitatem. *id est*, volo tibi tuas  
perfectiones Diuinas, quas habes per essen-  
tiam: & meipsum propter meas imperfectio-  
nes coram te despicio & contemno. O Deus  
meus, amo tuam profunditatem, *id est*, volo  
efficaciter te imitari in tuis virtutibus; & pro-  
pono efficaciter mortificationi vitiorum me-  
orum diligenter insistere. O Deus meus, amo  
tuam latitudinem. *id est*, volo efficaciter a-  
mationem tuam magis ac magis proficere in  
dilectione inimicorum meorum. O Deus  
meus, amo tuam longitudinem. *id est*, volo  
efficaci, constanti, resoluta & perseveranti  
voluntate ob tui amorem quæuis aduersa hu-  
ius mundi tolerare.

### In secunda consideratione.

RATIO propositionem affert. Quæ acci-  
pinus ac sumimus in hoc Sacramentum  
Eucharistiæ? Respondet SYNTERESIS. Il-  
lud accipimus sunt quatuor, ut potè Corpus  
IESU Christi Domini nostri verum, Sanguis  
pretiosissimus. Anima sanctissima. Et ip-  
sæ Verbi æterni diuinitas, idq; sub vna quacunc-  
que specie. Ratio est: quia, quod Christus resur-  
gens ex mortuis semel assumpsit, iam nun-  
quam

Sanctis, quod eam dimisit. Vnde sequitur totum esse Chri-  
 stum, tam sub speciebus panis, quam sub spe-  
 ciebus seu accidentibus vini, quamvis non eo-  
 dem ordine; nam, ex vi consecrationis, sub  
 accidentibus panis, est ipsum non nisi Corpus  
 Christi, cætera sunt per concomitantiam; &  
 accidentibus vini, ex virtute verborum  
 consecrationis, est tantum ipse sanguis, cæte-  
 ra vero quæ ad integritatem Christi spectant,  
 sunt ratione concomitantiz, atque adeò to-  
 tus Christus est sub utrisque speciebus: & tan-  
 dem accipit, qui in altera tantum specie  
 communicat, quam qui in utraque. Deinde  
 totum esse Christum in toto Sacramento, &  
 totum in quantumcunque parvula particula,  
 ante quam post divisionem specierum:  
 ratio istius est, quia Christus Dominus sub  
 singulis speciebus, non quantitativo modo  
 continetur, sed secundum modum substantiz.  
 Unde *Ecclesia*. Sub diversis speciebus, signis  
 tantum, & non rebus, latent res eximiz. Caro  
 panis, sanguis potus: manet tamen Christus  
 totus sub utraque specie. A sumente non  
 confectus, non contractus, non divisus, inte-  
 grè accipitur. Fracto demum Sacramento,  
 non vacilles, sed memento, tantum esse sub fra-  
 ctamento, quantum toto regitur. Nulla rei sit  
 fissura, signi tantum sit fractura, quæ nec sta-  
 tus nec statura, signati minuitur.  
 CONSCIENTIA his assentiens, volunta-  
 tem excitat ad adorandum Christum in vene-  
 rabili

rabili Sacramento. VOLUNTAS permota, in  
actus fidei, spei, & charitatis prorumpit, di-  
cens illud *Isa. 45.* Verè tu es Deus abscondi-  
tus (*& potes sub speciebus panis & vini.*) Deus  
Israël, Saluator Et *S. Thomas.* Adoro te deu-  
tè latens Deitas, quæ sub his figuris verè lati-  
tas. Et *infra.* Credo quidquid dixit Dei Fi-  
lius. Nil hoc verbo veritatis verius. In cruci  
latebat sola Deitas. At hic latet simul & hu-  
manitas. Et *infra.* Plagas sicut Thomas no-  
intueor, Deum tamen meum te confiteor. Fa-  
me tibi semper magis credere; In te spem ha-  
bere, te diligere. *Vel deinde.* Credo te Deum  
Creatorem, Salvatorem, & remuneratorem  
meum, hic esse sub speciebus panis & vin-  
i. Credo tibi Deo meo. Credo in te Deum  
meum. Spero in te, expectans à te veniam  
Spero in te, expectans à te gratiam. Spero  
in te, expectans à te gloriam. Quis mihi tribuat  
ut diligam te propter te, in te, & secundum te  
& hoc stabiliter, prudenter, dulciter, fortiter  
& excedenter.

### In tertia consideratione.

**R**ATIO procedens quærit. Pro quo seipsum  
Christus tradidit nobis in hoc Sacrame-  
nto? Respondet SYNTERESIS. Pro mul-  
plici nostra utilitate. *Prima* est, ipsa vide-  
ret purificatio seu purgatio animæ nostræ  
quotiescunque enim dignè accipimus hoc Sa-  
cramentum, toties ab omni inquinamen-

m videlicet actorum, quàm contractorum  
 peccatorum magis ac magis mundamur iuxta  
 illud *Apoc. 7.* Hi, qui amicti sunt stolis albis,  
 &c. Hi sunt qui venerunt de tribulatione ma-  
 gna, & lauerunt stolas suas, & dealbauerunt  
 eas (*per frequentem & sanctum Eucharistia*  
*sum*) in sanguine Agni. *Secunda* utilitas est  
 illuminatio mentis nostræ: nam quò sæpius  
 hoc Sacramentum dignè accedimus, ed  
 prius internè illuminamur, iuxta illud *Psal.*  
*Accedite ad eum, & illuminamini.* Ec  
*Ec. 24.* Et factum est dum recumberet cum  
 illis, accepit panem ac fregit, & porrigebat il-  
 lis: & aperti sunt oculi eorum. *Tertia* utili-  
 tas est vnio nostra, tam videlicet cum mysti-  
 ci Christi membris, quàm cum ipso Christo:  
 quò enim dignius ad hoc Sacramentum præ-  
 parati accedimus, ed strictius & indissolubi-  
 liter Christo ac in eo proximis nostris per cha-  
 ritatem coniungimur, iuxta illud *Ioan. 6.* Qui  
 manducat meam carnem, & bibit meum san-  
 guinem, in me manet & ego in eo. *Quarta*, est  
 nostra consolatio in varijs tribulationibus:  
 cum enim dignè manducare hoc Sacramen-  
 tũ sueuerunt, hi non solum, non turbantur  
 aduersis, verum etiam hilarescunt, iuxta  
 illud *Psal. 22.* Parasti in conspectu meo men-  
 tes, aduersus eos, qui tribulant me. *Quinta*  
 utilitas est nostra corroboratio & confirma-  
 tio: sicut enim corpus materiali cibo roboratur,  
 ita anima fidelis, hoc cibo cælesti dignè  
 sumpto,

sumpto, semper magis ac magis contra tentationes carnis, mundi, & diaboli fortificatur semperq; magis ac magis in obseruantia mandatorum Dei, in profectu viæ spiritualis, & in bonis desiderijs, ac sanctis propositis confirmatur & promouetur, iuxta illud *Psal.* 104. Vt exhilaret faciem in oleo, & panis cor hominis confirmet. *Sexta* utilitas, est cuius usus animæ fidelis peregrinantis viaticum: Animum enim pro viatico in mortis articulo dignè accipiens hunc cibum cælestem; & desiderio eternæ succenditur, & multum confortatur, vt ad montem Dei Oreb cælestis patrii facilè peruenire valeat. Vnde *Ecclesia*. Es panis Angelorum, factus cibus viatorum. *Prima* utilitas est, quod dignè hunc panem manducando, accipimus signum amoris Christi Dei nostri, & pignus gloriæ futuræ. Vnde *Ioan.* 6. Qui manducat hunc panem, viuere æternum. Et *Ecclesia*. O sacrum conuiuium, in quo Christus sumitur, recolitur memoria passionis eius, mens impletur gratia, & futura gloriæ nobis pignus datur.

CONSCIENTIA hinc gaudium concipit. VOLUNTAS, actus suos ad Christum sursumducendo exclamat. *Psal.* 50. Amplius non time me ab iniquitate mea, & à peccato meo libera me. *D. Thom.* Pie pellicane Iesu Domine, me immundum munda tuo sanguine. *Psal.* 118. Revela oculos meos, & confitebor mirabilia de lege tua. *Ibidem.* Da mihi

intellectum

intellectum & l  
dam illam in  
re recum in  
ra me totum  
paratum cor  
to toto cor  
Dens tibi gra  
do. Domine  
te peto. V  
auat. Laude  
audetur, iau

In qua

ARTIO pro  
A quo su  
respondens  
non à cane, no  
erè panis fili  
Marc. 7.  
storum, &  
solite dare sa  
argaritas ve  
er filios inte  
ccata detesta  
bent in lege  
m intelligun  
quod graue,  
reos tandem  
in peccatis,  
origit enim c  
uerfus ad su  
lucabro luti.



collectum & scrutabor legem tuam, & custo-  
 diam illam in toto corde meo. O IESV vni-  
 te tecum inseparabiliter. O IESV transfor-  
 ma me totum in te. Paratum cor meum Deus,  
 paratum cor meum. Omnia volo, nihil volo,  
 in toto corde meo in æternum. Domine  
 deus tibi gratias ago. Domine Deus te lau-  
 das. Domine meus tibi offero. Domine Deus  
 te peto. Viuat Rex noster IESVS, viuat,  
 regnat. Laudetur sanctissimum Sacramentum,  
 laudetur, laudetur.

## In quarta consideratione.

ARTIO procedens affert propositionem.  
 A quo sumi debet hoc Sacramentum ?  
 Respondens soluit SYNTERERIS. A filio,  
 à cane, non à porco, iuxta illud *Ecclesia*.  
 erè panis filiorum, non mittendus canibus.  
*Marc. 7.* Non est bonum sumere panem  
 eorum, & mittere canibus. Et *Matth. 7.*  
 nolite dare sanctum canibus, neque mittatis  
 margaritas vestras ante porcos. *Nota*, quod  
 filios intelliguntur illi, qui æterno affectu  
 peccata detestantur, & æternam voluntatem  
 habent in lege Patris æterni. Per canes au-  
 tem intelliguntur recidivantes in peccatum  
 quod graue, post veram conuersionem. Per  
 porcos tandem intelliguntur consuetudina-  
 ri in peccatis, de quibus illud est *2. Petr. 2.*  
 trahit enim eis illud veri prouerbij. Canis  
 conuersus ad suum vomitum: & sus lora in  
 utabro luti.

CONSCIENCIA hinc sese examinans : vel arguit sua mala opera , vel de signis amicitia Dei in se repertis lætatur. VOLUNTAS renouat coram Deo suam detestationem, abominationem, ac fugam omnium peccatorum, & propositum æternum legi eius diuinæ ex tota mente, ex tota fortitudine, & ex tota animi iugiter adhærendi. Renouat etiam iuramentum suum, quo abiurauit diabolum ac eius imitationem, & quo se Deo ac eius Ecclesiæ sanctæ addixit in sacro baptismo per suum compatrem. Renouat quoque vota sua, professionem suam, viuendi nimirum in obedientia, sine proprio & in castitate, & hoc præsentis instituti reformato, quamuis in multa se aduersa sufferre oporteat. Renouat deinde intentionem & proposita sua : omnibus videlicet suis operibus, solius Dei gloriæ querendi ; & ad imitationem Christi in spiritali continuo proficiendi. Renouat tandem pacta æterni sui testamenti. Insuper cit pactum. Domine Deus, propter te, & pro omnia.

### In quinta consideratione.

RATIO proponit. Quomodo dignè situr Eucharistiæ Sacramentum ? Respondet SYNTERESIS. Cùm sumitur sacramentaliter & spiritaliter. Vnde sciendum quod hoc Sacramentum quadrupliciter potest. *Primò* materialiter, seu corpora

tantum

tantum reci  
qui quamuis  
charitatis Sa  
cant seu non  
veri corpori  
charitatem n  
ter accipit  
mini. Hoc  
guis meus.  
dunt, sicut  
quod est om  
toris, quia v  
ia scriptura  
nam ex præc  
colligi an lo  
Luc. 22. H  
unxit, quod  
eradio non  
Ergo veraci  
meum.

*Secundò*  
unt corpora  
sicut faciunt  
sumunt Euch  
contineri ve  
pus Christi,  
probatam se  
tali purgati  
ualiter, nisi  
etiam sicut S  
ores enim in

antum recipitur ab infidelibus Hæreticis :  
 qui quamvis aliquando sumant verum Eu-  
 charistiæ Sacramentum, sed quia non diiudi-  
 cant seu non discernunt fide cibum cælestem  
 veri corporis Domini ab alijs cibis, ideò Eu-  
 charistiam nec sacramentaliter, nec spiritua-  
 liter accipiunt. Illa enim verba Christi Do-  
 mini. Hoc est corpus meum. Et. Hic est san-  
 guis meus. Hæretici figuratiuè dicta esse cre-  
 unt, sicut & illa *Ioan. 15.* Ego sum vitis vera.  
 quod est omnino contra intentionem Salua-  
 toris, quia vt ait *S. August.* quod circumstan-  
 tia scripturarum solet illuminare scripturam,  
 iam ex præcedentibus vel sequentibus potest  
 colligi an loquatur figuratiuè. Sed cum dicit  
*Luc. 22.* Hoc est corpus meum. *Statim sub-*  
*unxit,* quod pro vobis tradetur. Ista autem  
 traditio non erat figuratiua, sed realis & vera.  
 Ergo veraciter dictum est. Hoc est corpus  
 meum.

*Secundò* hoc Sacramentum aliqui accipi-  
 unt corporaliter & sacramentaliter tantum,  
 sicut faciunt mali Catholici, qui aliquando  
 sumunt Eucharistiam, credentes quidem in ea  
 contineri verum, & viuum, & Deificatum cor-  
 pus Christi, sed quia non habent conscientia  
 probatam seu examinatam, & à peccato mor-  
 tali purgatam, ideò non accipiunt eam spiri-  
 tualiter, nisi sacramentaliter, quod ipsum, est  
 etiam sicut & prius indignè manducare. Pri-  
 ores enim indignè manducant propter defe-

Etum fidei, posteriores autem propter defectum iustitiæ, ad quos illud est 1. *Corinth.* 11. Itaque quicumque manducauerit panem hunc & biberit calicem indignè, reus erit corpori & sanguinis Domini. Probet autem seipsus homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat; qui enim manducat & bibit indignè, iudicium sibi manducat & bibit, non diiudicans corpus Domini. Et *Ecclesia.* Sumunt boni & sumunt mali: sorte tamen inæquali, vitæ vel interitus. Mors est malis, &c. Vnde patet quod indignè sumentes, duo mala expectant *iudicium & idcirco est mors.* Iudicium quidem simile illorum, qui ipsum occiderunt, nunc dicitur. Reus erit corporis & sanguinis Domini. *id est.* reus erit in iudicio Dei, Christi iudicij. Mors quoque expectat eos spiritualiter utpote prima & secunda, quæ est odium Dei & æterna damnatio.

*Tertio,* hoc Sacramentum aliqui accipiunt spiritualiter tantum, & non sacramentaliter sicut sæpè faciunt deuoti Catholici, alias conscientia sani; qui dum eis facultas deest hoc Sacramentum corporaliter sumendi, fidem suam, quâ credunt Christum contineri in illo, & desiderium quo cupiunt Christo vniri in sumptione Eucharistiæ, sursum ducendo, consequuntur rem ac effectum Sacramenti. *id est.* recipiunt gratiam, quod est communicare spiritualiter. Vnde *S. Aug.* ut quid paras ventrem vel dentem: Crede, & manducasti. Qui enim credit in eum, manducat eum.

Quartò, aliqui Sacramentù Eucharistiæ acci-  
piunt sacramentaliter & spiritualiter: sicut  
acciunt deuoti Catholici, qui statuis diebus,  
conscientia purgati & fide erecti, desiderioq;  
charitatis eleuati, dignè de altari Dei Chri-  
stum recipiunt. Vnde *S. August.* in persona  
Christi. Crede, & manducasti: & non me  
conuerteris in te, sed tu conuerteris in me. *id*  
*est*, non quidem in meum esse essentiale con-  
uerteris, sed in meum esse effectuale, quod  
est esse habitualis gratiæ: & consequenter in  
meum esse actuale, quod est esse ipſus imita-  
tionis meæ. Verum sicut illi qui indignè acci-  
piunt hoc Sacramentum duo mala expectant,  
vtpotè seuerum Dei iudicium, & mortem æ-  
ternæ damnationis: ita & illi qui dignè su-  
munt (præsenti videlicet dignitate morali,  
non autem naturali, quam nullus Sanctorum  
habet) vitam & abundantiorẽ vitam expe-  
ctant, quæ est in præsenti gratia Dei, & eius  
incrementum; & in futuro, gloria, vtpotè  
prima & secunda. Hinc *Ecclesia*. Mors est  
vitalis, vita bonis: vide paris sumptionis, quàm  
est dispar exitus.

CONSCIENTIA inde ex vna parte perter-  
rita, & ex altera exhilarata, stimulat volunta-  
tem ad dignam sumptionem huius Sacramen-  
ti. VOLUNTAS concitata & huius Sacramen-  
ti desiderio succensa, clamat ad Christum in  
celo regnantem actibus inflammatis. Quis  
mihi tribuat, vt suscipiam te loto capite. Quis



mihi tribuat, vt suscipiam te lotis manibus  
 Quis mihi tribuat, vt suscipiam te lotis pedi-  
 bus. O Deus meus, & omnia.

Hinc nota, quod præsentem dignam præ-  
 parationem ac sumptionem, tria illa consti-  
 tuunt, quorum figura habetur in illis verbi-  
 D. Petri ad Christum prolatis in lotionem pe-  
 dum, ante institutionem huius sacratissimi  
 Sacramenti. *Ioan. 13.* Domine non tantum  
 pedes meos, sed & manus, & caput. Vbi, pe-  
 caput, intelligitur fides & conscientia; pe-  
 manus bona opera; & per pedes, affectus ti-  
 moris & amoris Dei. *Vnde cum voluntas dicit.*  
 Quis mihi tribuat, vt suscipiam te loto capi-  
 te. cupit suscipere Christum pro qualibet vic-  
 communionis, instructa maiori fide ac depu-  
 ratori ab omni scilicet hæsitacione ac tene-  
 ritate; depuratori conscientia, tum ab omni  
 defectu relaxationis, & excessu scrupulosita-  
 tis, tum ab omni macula non solum culpæ  
 mortalis, sed & venialis. *Et cum dicit.* Quis  
 mihi tribuat, vt suscipiam te lotis manibus  
 cupit suscipere Christum repleta tum nobi-  
 lioribus meritorijs operibus, tum depuratio-  
 ribus, ab omni scilicet distractione & obliqui-  
 tate intentionis. *Et cum dicit.* Quis mihi  
 tribuat, vt suscipiam te lotis pedibus. cupit  
 suscipere Christum, transfixa ac inflamma-  
 perfectiori affectu timoris filialis, & amoris  
 amicitie; ac depuratori ab omni scilicet se-  
 uili timore & amore concupiscentie. *Et cum*  
*dicit.*

*icit.* O Deus meus & omnia. Cupit suscipere Christum succensâ deuotione omnium Sanctorum, tam videlicet Ecclesiæ militantis, quàm triumphantis.

### In sexta consideratione.

**R**ATIO affert propositionem. Quam ob causam Eucharistia ex institutione Christi in Ecclesia Dei habetur vsque ad mundi consummationem? Respondens SYNTERTERIS profert solutionem. Vt nobis esset perpetuum Sacramentum, & sacrificium, & memoriale mortis ac passionis Domini. *Primo* quidem vt nobis esset Sacramentum, cætera uim Sacramenta excellentiâ suâ superans: nam alia Sacramenta non nisi signant gratiam; hoc autem, & ipsam gratiam significat, & realiter continet ipsum auctorem & collatorem huiusmodi gratiæ. *Deinde* alia sacramenta consistunt in usu & in fieri, ita quod idem est ibi Sacramentum, & perceptio sacramenti, nec permanet aliquid, tam antequàm post huiusmodi perceptionem, quod sit sacramentum; hoc autem Sacramentum est permanens post consecrationem adhuc antequàm sum, imo & post usum, donec species consumpantur. *Porro*, in conficiendis alijs Sacramentis, nulla fit materiæ illorum, in aliam naturam mutatio; in hoc verò Eucharistiæ Sacramento, quod panis & vinum ante consecrationem erat; confectâ consecratione,

verè est corporis & sanguinis Domini substantia, solis duntaxat speciebus, seu accidentibus panis & vini sine subiecto in suo esse remanentibus. *Insuper*, alia Sacramenta semel accepta, vel iam nunquam iterantur ob characterem, quem imprimunt animæ. vt est baptismus, confirmatio, & ordo sacer: vel rard. vt est extrema vñctio, & matrimonium: vel salim rarius, ipsâ Eucharistiâ. vt est Sacramentum pœnitentiæ, quod ipsum patet in Sacerdotibus, qui quotidie celebrant, & non quotidie sacramentaliter continentur: vnde consequenter alia Sacramenta vel semel tantum conferunt gratiam, vel salim Sacramento Eucharistiæ rarius, quod alias quotidianum est, quotidie scilicet conferens gratiam, quâ anima alicur, nutritur, roboratur, conseruatur, & perficitur in vita spiritali.

*Secundo*, vt nobis esset sacrificium nouæ legis, quo peccata nostra expiarentur: & cælestis Pater sceleribus nostris sæpè grauiter offensus, à vindicta ad clementiam, & à iustæ animaduersionis seueritate, ad misericordiâ moueretur. De hoc sacrificio habetur *Malach. 1.* Ab ortu solis vsque ad occasum, magnum est nomen meum in gentibus, & in omni loco sacrificatur & offertur nomini meo oblatio munda. Et *Psal. 109.* Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. Vnde ipse Christus, Sacerdotem secundum ordinem Melchisedech sese in æternum consti-

Domini sub  
seu accident  
suo esse re  
menta sem  
tur ob cha  
z. ut est ba  
r: vel raro  
oniam: ve  
ut est Sacra  
paret in Sa  
ant, & nos  
ntur: vade  
el semel tan  
Sacramen  
as quotidiana  
ens gratiam  
ratur, con  
ituale.  
ficium nou  
ntur: & c  
pè grauit  
m, & à iust  
misericordi  
abatur Ma  
ecafum, m  
us, & in om  
nomini meo  
es Sacerdos  
Melchise  
orem secun  
in æternum  
consti-

constitutum declarans, corpus & sanguinem  
suum in vltima Cæna, sub speciebus panis &  
vini, Deo Patri obtulit, & hucusque quotidie  
offert per suos substitutos Sacerdotes; qui  
dum huiusmodi sacrificium faciunt, non suâ,  
sed illius personam suscipiunt, quod ipsum ex  
verbis consecrationis ostenditur, nam non in  
persona sua dicunt illa verba. Hoc est corpus  
meum. sed in persona Christi.

Fatemur autem hoc sacrificium, quod in  
Missa peragitur, vnum ac idem esse, quod &  
in cruce oblatum fuit: quia & Christus Do  
minus vnus & idem est, tam videlicet in ara  
rucis immolatus, quam in pane & vino obla  
tus: neque enim cruenta & incruenta hostia,  
uz sunt hostiæ, sed vna tantum, cuius sacri  
cium quotidie in Eucharistia instauratur, ex  
quo ita Christus præcepit dicens. Hoc facite  
in meam commemorationem. *Fatemur* de  
inde præsens sacrificium esse, tum sacrificium  
iudis, & gratiarum actionis, tum commemo  
rationem sacrificij quod in cruce factum est,  
tum etiam verum sacrificium propitiatorium,  
quo Deus nobis placatus, & propitius reddi  
tur. Quare si iuste à Deo puniti ac derelicti  
quando, pura conscientia, fide accensa, &  
corde contrito ac humiliato, hanc sanctissi  
mam hostiam immolemus, dubitandum non  
est, quin misericordiam, gratiam, & auxilium  
oportunum à Deo consequuturi simus. *Fa*

*temur* tandem hanc hostiam Eucharisticam,

ut est sacrificium, & ut est Sacramentum hac ratione differre: quia, ut est Sacramentum, consecratione perficitur; & ut est sacrificium, oblatione. *Deinde*, ut Sacramentum est, si dignè sumatur, meriti causam adfert; ut autem sacrificium est, si dignè offeratur, satisfaciendi efficaciam continet: nam sicut Christus in passione sua pro nobis satisfecit & meruit: ita, qui hanc hostiam dignè offerunt & accipiunt, Dominicæ passionis meritum & satisfactionem pro suis peccatis lucruntur.

*Tertio*, ut nobis esset memoriale mortis ac passionis Domini, iuxta quod ipse Dominus ait *Luc. 22.* Hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur: hoc facite in meam commemorationem. Et *1. Corinth. 11.* Quotiescunque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini (*ac passionem eius per affectu recogitantes*) annuntiabitis, donec veniat. Quatuor autem nobis recogitanda veniunt in morte ac passione Domini iuxta D. Thomam. *Primum* est. Amor, quo Christus dilexit nos (qui talis ac tantus fuit, ut eum fecerit non solum dare ac promittere nobis sua bona, sed etiam accipere nostra mala) a reamandum. *Secundum* est. Dolor, utpotest animæ & corporis, ad compatiendum. *Tertium*, Fortitudo, quam exercuit aduersa cura ipsa morte sustinendo, ad imitandum. *Quartum*, utilitas nostra, ad gratias ei agendum.

CONSCIENCIA hinc illuminatione accipit,



pta, stimulat voluntatem, ad reamandum, compatiendum, imitandum, & gratias agendum Christo. VOLUNTAS pio affectu permota erga Christum, in actus resolvitur; dicens in sui intimo. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt reamem te ex tota anima mea. ob amorem nimirum tui omnia mea mala & aduersa, cum gaudio sustinendo. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt verè tibi compatiar. tum videlicet affectu, tum effectu. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt veraciter & fortiter te sequar. vtpotè, in obedientia, patientia, humilitate, castitate, &c. O Deus meus, quis mihi tribuat, vt tibi cum omnibus Sanctis tuis dignas gratiarum actiones referam in æternũ.

P R A X I S, in ipso ad Eucharistiam accessu, & recessu, seruanda.

P Rimo, in introitu ad altare Dei, in manibus, quas in oratione aliquando iungimus, aliquando extendimus, duo pacta constituantur; vnum videlicet laudis & gratiarum actionis: alterum oblationis & adorationis: quod fiet, quando nimirum in minimo digito dexteræ manus, omnium fidelium, ac iustorum Ecclesiæ militantis, laudes & gratiarum actiones quas ipsi SS. Trinitati referunt in æternum, reponentur, & vna eidem cum illis reddentur: & in sequenti digito, omnium electorum Ecclesiæ triumphantis: & in tertio, omnium cælestium spirituum: & in quarto, ip-

sius B. V. Mariæ : & in quinto, Christi Domini, vt hominis. *Deinde*, quando in auriculari digito sinistræ manus, omnia merita iustorum huius Ecclesiæ, repræsentata SS. Trinitati in æternum offerentur : & in auriculari, omnium Sanctorum in cælo triumphantium : & in medio, Sanctorum Angelorum : & in indice, Sacratissimæ Reginæ cælorum : & in police, ipsius Domini Saluatoris nostri. Circa ipsam autem sumptionem Eucharistiæ, eliciantur pacta amoris Diuini, vt potè : Amo tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem. Amo tuam misericordiam. O IESV, vni me tecum inseparabiliter. O IESV, transforma me totum in te. Paratum cor meum Deus, paratum cor meum. Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum. O Deus meus, & omnia.

*Secundò*, in recessu ab altari, secedens ascenda in aliquem locum seorsuum, genua flectat, & manibus in formam crucis in pectore compositis, strictè Christum quem in suis visceribus reconditum habet, amplectatur, ac eum actibus fidei, spei, & charitatis adoratum, humillimè oret, cum *D. Thomas* dicens O memoriale mortis Domini ? Panis viuus, vitam præstans homini. Præsta meæ menti de te viuere, & te illi semper dulce sapere. Pie pellucane IESV Domine. Me immundum, munda quo sanguine : Cuius vna stilla saluum facere,

Totum

Totum mundum quit ab omni scelere. Iesv  
quem velatum nunc aspicio, oro fiat illud,  
quod tam sitio, vt te reuelata cernens facie.  
visu sim beatus tuæ gloriæ. Amen.

Deinde orationem Dominicam. (*iuxta  
modum à D. Bon. part. 3. 1<sup>st</sup>m. cap. 18. tradi-  
tum*) contempletur sic. *Pater noster, qui es in  
cælis*. Ad te confidenter meam mentem eri-  
go, sola cælestia à te impetrare cupiens. *San-  
ctificetur nomen tuum*, id est. Nomen sanctum  
Diuinitatis tuæ, quod modò per fidem aspici-  
tus, per apertam & claram visionem citò no-  
bis innotescere facias. *Adueniat regnum tuum*,  
id est. Gloriam regni tui quam modo spera-  
nus, per tuam gratiam citò feliciter obtinea-  
mus, & securè possideamus. *Fiat voluntas tua  
sicut in calo, & in terra*, id est, sicut ex con-  
iuncta charitate voluntatem tuam faciunt  
cælestes incolæ; ita & nos terreni ad eandem  
charitatem citò transferamur. *Panem nostrum  
quotidianum da nobis hodie*, id est. Præsta, vt  
Christum Dominum nostrum, quem scilicet  
velatum panem cælestē quotidie accipimus,  
quàm citissimè in gloria reuelatum summa-  
mus. *Et dimitte nobis debita nostra, sicut &  
nos dimittimus debitoribus nostris*, id est. Fac  
nos in gloria cælesti experiri, quod nobis di-  
miseris delicta nostra, sicut & nostri inimici  
experiantur, quod illis dimiserimus eorum  
peccata, quibus in nos peccant; cùm illis be-  
nefacimus, aut eum pro illis oramus. *Et ne*

*nos inducas in tentationem.* Sed potius ducas nos in requiem illam æternam; vbi non est Sathan amplius tentans, nec occurfus malus sed pulchritudo pacis. *Sed libera nos à malo* deducens nos ad illum statum, qui est omnium bonorum aggregatione perfectus, & in privatione omnium malorum iucundus. *Amen* Deinde pacta eliciat. O Deus meus, à te peto. O Deus meus, te laudo. O Deus meus, tibi offero. O Deus meus, tibi gratias ago. *Viua Rex noster Iesus. viuat, viuat.* Laudetur sanctissimum Sacramentum. laudetur, laudetur.

*Tertio, asceta ibidem palmis manuum diiunctis, ac deinde in pectore contra se positis ad demonstrandum videlicet ibi Christum requiescentem, facie ac mente versus cælum erecta, obsecret humillimè singulas SS. Trinitatis personas hoc modo.*

Abba Pater, per huius in quo tibi bene complacuit obedientiam, paupertatem, castitatem, & amorem, obsecro te vilissimus homuncio, vt mihi tribuas indulgentiam omnium peccatorum meorum: vt me per tuam gratiam voluntati tuæ obedire in æternum facias: vt iusta voluntatis meæ desideria adimpleas: & vt in finem vitam æternam, quam fiducialiter expecto, mihi largiaris.

O Fili Patris æterni vnigenite, per hoc Eucharisticum mysterium amoris tui, obsecro te ego canis mortuus, quem sic respexisti, vt fructus ac effectus huius tanti Sacramenti tui,

cum

cum omnibus tuis electis consequi prome-  
tear.

O Spiritus sancte Deus, per huius humili-  
tatem, patientiam, sobrietatem, & mentis  
tranquillitatem, obsecro miserrimus pecca-  
tor, vt infundere digneris animæ meæ virtu-  
tes, ad rectè in mea vocatione ambulandum,  
& rationabiliter & honestè viuendum: dona  
ua, ad fideliter laborandum, iugiter profici-  
endum, & faciliter aduersa sustinendum: be-  
nedictiones, ad firmiter standum, ac stabiliter  
perseuerandū: fructus, ad perfectè gaudendū.

O SS. Trinitas vnus Deus, per huius Vir-  
tutem, passionem, resurrectionem, ascen-  
sionem, & ad iudicium descensionem, obse-  
cro, qui sum pulvis, affectu videlicet omnium  
tuorum Sanctorum tam militantis, quàm tri-  
umphantis Ecclesiæ, vt hæc omnia postulata  
nequa, non solum mihi ipsi, sed etiam omnibus  
fratibus meis huius conuentus; nec non  
totius Prouinciæ, & totius ordinis, imo etiã  
& omnibus amicis ac inimicis nostris largus  
conferas. *Insuper* obsecro, vt Ecclesiam san-  
ctam tuam Catholicam protegere, defendere,  
adiuuare ac promouere digneris: principi-  
bus quoque Christianis concordiam, & omni  
populo fidei pacem largiaris: ac tandem  
peccatores, hæreticos, schismaticos, & quos-  
uis alios infideles ad te conuertas: omnibusq;  
fidelibus defunctis, requiem æternam donare  
velis. Viuat sanctissima Trinitas. viuat, viuat.

PRAXIS



## P R A X I S IV.

*Mysterium beneficiorum Dei asceticè meditan-  
tandi.*

In prima consideratione.

**R**ATIO inquit. Quis est, qui beneficia dat? & quis est, qui ea accipit? Ad primum respondet SYNTERESIS. *Primò*, qui dat beneficia, secundum naturam est Deus, dando sic appellatus; ipsius enim solius proprium est dare; quia omnia habet, & nihil est in vniuerso quod suum non sit, & quod non ipse creauerit: & quia est summum bonum quod est sui diffusiuum. Vnde David *Ps.* 2. Domini est terra, & plenitudo eius, orbis terrarum & vniuersi qui habitant in eo. Et *Psa.* 88. Tui sunt cæli, & tua est terra, orbem terrarum & plenitudinem eius tu fundasti, aquilonem & mare tu creasti. *Secundò*, secundum suam maiestatis statum est felicissimus, omnipotens, immensus, infinitus, &c. Vnde *Psa.* 114. Magnus Dominus & laudabilis nimis, magnitudinis eius non est finis. *Tertio*, secundum affectum est piissimus. Vnde *S. Beatus lib. 2. de prof. relig. cap. 63.* Quanta pietas Dei? homini tanto affectu & studio sic beneficia facere, qui beneficia eius nec agnoscere, nec conseruare, nec regratiando dignè recipere studet. Benefacere merenti, iustum est; beneficium non facere non merenti, sed tamen humiliter petenti,

IV.

scitice mal

ione.

qui benefi

cipit? Ad pr

Primò, q

m est Deus,

m solius pro

et, &amp; nihil e

&amp; quod no

m bonum

David *Ps.* 2

us, orbis ter

n eo. Et *Ps.*

a, orbem ter

tasti, aquilo

do, secundum

imus, omni

c. Vnde *Ps.*

bilis nimis,

Tertio, secun

nde S. Berna

Quanta piete

udio sic bene

gnoscere, ne

igne recipie

stum est; be

men humilit

petenti,

petenti, pium est; benefacere nec prome-  
 enti, nec desideranti, magis est pium; pijsi-  
 num autem, & non nisi diuini cordis, bene-  
 facere contemnenti & aduersanti. & hoc vili  
 & seruo proprio & figmento suo. *hac ille.*

Ad secundum respondet S Y N T E R E S I S.

Primò, qui accipit beneficia secundum natu-  
 ram est homo, ab humo sic dictus, quia de hu-  
 mo seu de terra factus est: & quia sicut hu-  
 mus, humorem aquæ de nubibus cæli deside-  
 rat; ita homo à solo Deo à quo dependet, be-  
 neficia expectat, iuxta illud *Psal.* 112. Ex-  
 tendi manus meas ad te, anima mea sicut ter-  
 ra sine aqua tibi. Et *Iacob.* 1. Omne datum o-  
 mnium, & omne donum perfectum, est de-  
 scensum, descendens à Patre luminū. Secundò,  
 secundum conditionem vitiatæ naturæ origi-  
 nali peccato, est infelix, eò quod sensus & co-  
 gnatio cordis illius. (*sicut Genes.* 8. dicitur)  
 ad malum prona sunt ab adolescentia sua. Ter-  
 tiò, secundum affectum est ingratus; quod  
 ex amoris illius effectu constat, quo ni-  
 hil magis Deum amat, sed ipsum benefa-  
 ctorem minimè: nam si amasset Deum bene-  
 ctorem suum, præcepta illius perpetuò ser-  
 uasset, iuxta illud *Ioan.* 14. Si diligitis me,  
 mandata mea seruare. Et infra. Qui habet  
 mandata mea & seruat ea, ille est, qui diligit  
 me. Hinc *Hugo.* Non ergo munera dantis,  
 sed amantis affectum diligas, maiorem  
 ei iniuriam facis, si dona illius ac-  
 cipis,

cipis, & tamen vicissitudinem dilectionis non rependis; aut dona illius si potes respue; vel si dona respuere non potes, vicissitudinem amoris repende.

CONSCIENTIA hinc clarificata, incusat animæ suæ ingratitude. VOLUNTAS actibus officiosi ac efficientis amoris, benefactorem suum humillimè adorat.

### In secunda consideratione.

**R**ATIO quærit. Quæ & quot sunt beneficia Dei, quibus homo in hac vita præuenitur? Respondet SYNTERESIS. Innumeraabilia esse; quorum tamen digniora & notiora videntur posse reduci ad duo genera, ut alia sint innocentia, alia beneuolentia. *Beneficiū* innocentia est triplex. *Primum* dicitur impunitio: quod tunc accipimus, quando propter poenitentiam dissimulat Deus peccata nostra: ut potè, peccantes nos, statim promeremur non puniendo, non occidendo & non condemnando in æternum, sicuti fecit Luciferi & Angelis eius, quos de cælo eiecit & primis parentibus nostris, quos de paradiso expulit: & Sodomæ ac Gomorrhæ, quas ignis sulphureo exussit: & multis alijs hominibus quos sine dilatione pro diuersis peccatis, diuersimodè castigauit, ac ipsis etiam cruciatibus æternis adiudicauit, ut Dathan, & Abiram &c. *Secundum* dicitur indefectionis: quod beneficiū tunc accipimus, quando nos Deo in pec-

peccatis delitescerent nec no-  
bis suum efficax auxilium ad resurgendum  
negat, sicuti fecit multis alijs, vt patet *Psal.*  
b. Dimisi eos secundum desideria cordis eo-  
rum, ibunt in adinventionibus suis. *Tertium*  
beneficium innocentiz, dicitur impermissio-  
nis: quod tunc accipimus, quandoque non  
permittit nos Deus tentari supra vires nostras;  
inter tot & tanta pericula non permittit  
nos perire tam secundum corpus, quam se-  
cundum animam, vt merito dicere possimus  
eum *Psalmissa*. Nisi quia Dominus adiuuit  
me, paulominus habitasset in inferno ani-  
ma mea.

Beneficium quoque benevolentiz est etiam  
triplex. *Primum* dicitur naturæ seu naturale:  
quod tunc accepimus, quando nos Deus iuxta  
eum æternum propositum, tempore desti-  
nato ex nihilo creauit, imagine ac similitudi-  
ne sui insignitos; & propter nos cælum ac  
terram produxit, & omnia quæ ambitu eorū  
continentur, ad nostram vtilitatem & conser-  
uationem condidit. Huius etiam beneficij  
est, quod Deus teste *D. Bonau.* ita actualissimè  
de vno quoque nostrum cogitet, sicut de inte-  
gro orbe, & ita sollicitus sit, ac si careret alijs  
creaturis. Vnde S. David in admirationem  
raptus, exclamat dicens *Psal.* 8. Quid est ho-  
mo quod memor es eius, aut filius hominis,  
quoniam visitas eum, &c. Deinde huiusmo-  
di beneficia naturæ, seu dona naturalia, alia  
dicun-

dicuntur innata, alia acquisita, alia fortunæ quorum singula à solo Deo veniunt. *Innata* sunt utpotè corpori, pulchritudo, fortitudo, agilitas, &c. Animæ verò, subtilitas seu acumen ingenij, rectitudo iudicij, felicitas moriæ, &c. Acquisita sunt, opes, scientiæ, bona fama, &c. Fortunæ sunt, gratia, amicitia, ac fauor hominum, & reliqua, quæ inde sequuntur. *Secundum* beneficium beneuolentia, dicitur supernaturale. ut est redemptio nostra, per ipsum filium Dei; & ut sunt Sacramenta ad nostram sanctificationem à ipso Salvatore nostro instituta; & ut est missio Spiritus sancti, qui medijs suis donis habitat in nobis. Huius etiam beneficij est, deputatio Angeli custodis cuiuslibet nostrum. *Tertium* dicitur gratiæ, seu gratuitum. quod est æternæ nostræ prædestinatio ad vitam æternam; & inde vocatio Dei efficax, tum ad fidem Catholicam, tum ad religionem reformatam Fratrum Minorum; nec non iustificatio nostri, utpotè prima & secunda. De huiusmodi triplici beneficio Dei gratuito, habetur illud *Rom. 8*. Scimus quoniam diligentibus Deum, omni cooperantur in bonum, ijs qui secundum propositum vocati sunt sancti. Nam quod præsciuit, & prædestinauit conformes fieri imaginis filij sui: ut sit ipse primogenitus inter multis fratribus. Quos autem prædestinauit hos & vocauit; & quos vocauit, hos & iustificauit. Hinc nota primò, quod hæc tam multa

bene-



beneficia unicuique nostrum à Deo collata,  
publica & notoria sunt, vt ab omnibus vi-  
antur ac prorsus palpantur; quibus tamen  
alia singillatim in occulto accipimus,  
z nemo nouit, nisi qui accipit, & adhuc alia  
multo plura, quæ solus ipse nouit, qui ea no-  
tribuit.

*Nota* secundò, quomodo huiusmodi bene-  
ficia, præsertim verò spiritualia sint nobis ne-  
cessaria, vtilia & pretiosa: conijcere possumus  
oculo corporali, & ex alijs membris, quo-  
m necessitas & utilitas manifesta est, & præ-  
im inæstimabile scitur.

*Nota* tertio, quomodo eadem beneficia  
nobis continua: continuè enim ea Deus  
nobis confert: nam quoties abutimur donis  
sive nimirum spiritualibus ac cælesti-  
s, sive corporalibus ac temporalibus, to-  
is illis priuari meremur; & quoties illa no-  
s Deus non aufert, toties dat.

CONSCIENTIA testimonium reddit, ani-  
am suam huiusmodi beneficia accepisse à  
eo. VOLUNTAS pro tantis beneficijs gratias  
eo agit, offerenda ei offert, laudando eum  
dat, ac tandem orat eandem misericordiam  
ei super se finaliter confirmari. Vnde in a-  
us pastorum prorumpit. Domine Deus  
bi gratias ago. Domine Deus tibi offero.  
omine Deus te laudo. Domine Deus à  
peto.

## In tertia consideratione.

**R**ATIO quærit. Pro quo vel pro quibus meritis, confert Deus homini sua beneficia? Respondet SYNTERESIS. Pro nullis meritis tam antecedentibus, quàm subsequen-  
 tibus. Domini quidem temporales bona sub-  
 ditorum suorum requirunt, & eorum in-  
 gent obsequijs. Sed Deus ac Dominus non  
 meritis, neque nobis, neque nostris bonis ac  
 meritis, neque nostro obsequio indiget, quia  
 ipse sibi perfectissimè sufficit. Vnde *Ps. 111.*  
 Deus meus es tu, quoniam bonorū meorum  
 non eges. Ad hoc tantum indiget nobis,  
 habeat quibus pro sua liberalitate ac munifi-  
 centia gratis beneficiat. Indiget præterea  
 liquibus nostris obsequijs, ut inde accipiat op-  
 portunitatem adhuc plura & maiora, ac ipsa etiam  
 æterna sua dona nobis conferendi: per quod  
 gloria nominis sui magis ac magis ad extra in-  
 notesceret. Quod autem indigeat nostris ob-  
 sequijs, ut potè obseruantiam mandatorum su-  
 rum & consiliorum Christi sui patet *Ps. 111.*  
 Redemptionem misit populo suo, mandatum  
 in æternum testamentum suum. Et *Deut. 10.*  
 Et nunc Israël, quid Dominus Deus tuus  
 petit à te, nisi ut timeas Dominum Deum  
 tuum, & ambules in vijs eius, & diligas eum  
 & seruias Domino Deo tuo in toto corde tuo  
 & in tota anima, custodiasq; mandata Domini  
 Et *Prou. 23.* Præbe fili mi, cor tuum mihi,  
 oculi mei vias tuas custodiant

CON-

ione. CONSCIENTIA Synteresi annuit, & voluntatem excitat ad stabilem obseruantiam mandatorum Dei & consiliorum Christi, in retributionem Deo pro tantis eius beneficijs. VOLUNTAS proposita sua renouat dicens illud *Psal.* 118. Iuravi & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ. *Item.* Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum, propter retributionem. *id est,* vt hoc ipso, beneficia tua mihi præstita, tibi rependam. *Item.* Custodiam legem tuam semper, in sæculum, in sæculum sæculi. Et *Psal.* 115. Quid retribuam Domino, pro omnibus quæ retribuit mihi? Calicem salutaris accipiam (*id est,* calice passionis Dominicæ gustabo, per piā eius meditationem & imitationem) & non in Domini inuocabo. Vota mea Domino reddam (*id est,* implebo) coram omni populo eius.

## In quarta consideratione.

ACTIO quærit. A quo beneficia Dei tolluntur. Respondet SYNTERESIS. Ab imine ingrato & superbo, seruoq; infideli. *Præterea* homo ille est, qui nimirum non conuerterat, nec magnificat beneficia à Deo sibi collata, nec gratias pro ipsis debitas reddit. *Superbus* verò ille est, qui Deum benefactorem suum conternit, præceptorum eius immemor existens: quique tanta bona proprio cæcatus amore, existimat vel à seipso sibi venisse,

venisse, vel pro suis meritis se illa accepisse  
vel certè, qui ex tot bonorum affluentia occa-  
sionem accipit alios despiciendi. Huic S. Pau-  
lus ait 1. *Cor.* 4. Quid habes quod non acce-  
pisti? si autem accepisti, quid gloriaris, quasi  
non acceperis. *Servus autem infidelis* ille est  
qui scilicet bonis Domini Dei sui abutitur  
vel nimirum ea inaniter dissipando, & cum  
peccatoribus consumendo. *Vel* per negotia-  
tionem spiritualem nihil penitus boni eis lu-  
crando, eò quod illà in terra acedat & negli-  
gentiæ suæ foderit. *Vel* denique, non Domini  
Dei sui maiorem gloriam illis quærendo, sed  
sibi ipsi propriam in neminem exultationem con-  
parando, donec audiat illud *Matth.* 23. Tol-  
lite ab eo talentum, & date ei qui decem ta-  
lenta habet: & inutilem servum eijcite in tene-  
bras exteriores, illic erit fletus & striden-  
tium.

CONSCIENTIA infert arguendo anima  
Talis tu es anima mea, scilicet ingrata, supe-  
ba, & infidelis Domino Deo tuo, à quo quæ-  
retributionis expectatura sis pro tam ex-  
crandis vitijs, ipsa poteris ex te conijcere  
considerans quid nimirum faceres cum ti-  
feruo multis beneficij's à te ditato, qui tibi  
haberet erga te, sicut tu te habes erga Deum  
tuum. VOLUNTAS desertat vitia huius  
modi; & è contra gratitudinem, humi-  
litem, & fidelitatem suam Deo proficitur.

In quia-

## In quinta consideratione.

ARTIO quaerit. Quomodo nos præparare debemus ad maiora beneficia Dei accipienda? Respondet SYNTESIS. *Primò*, per consuetudinem animi nostri, quæ nimirum consistit in affectuosa gratiarum actione, non tantum pro beneficijs ex diuino amore innotentibus, & beneuolentiæ calicis nobis venientibus, verum etiam ex amore seueritatis, ut diuinæ castigationes tam externæ, quàm internæ, quas Deus pollicetur suis dicens *1. Cor. 3.* Ego quos amo, arguo & castigo. Externæ quidem castigo per aduersitates huius mundi; interius verò per tentationes, per cupulos, per ariditates seu desolationes spirituales, &c. Sic Tobias castigatus, gratias reddidit, inquit *cap. 11.* Gratias tibi ago Domine, quia castigasti me, & sanasti me. Et quid in persona iustorum, pro huiusmodi castigationibus iubilando laudat & glorificatur per totum *Ps. 65.* ubi dicit. Quoniam probasti nos Deus, igne nos examinasti, sicut examinatur argentum. Induxisti nos in laqueum, posuisti tribulationes in dorso nostro: imposuisti homines super capita nostra. Transiimus per ignem & aquam, & eduxisti in refrigerium.

*Secundò*, disponimus ac præparamus nos ad accipienda maiora Dei beneficia, per puritatem cordis nostri; nam dictum est.



1. *Petr. 5.* Deus superbis resistit, humilibus dat gratiam. Quæ quidem humilitas exercenda nobis est, non solum respectu Dei & respectu nostri, verum etiam respectu proximi iuxta illud *Eccl. 3.* Quanto magnus es, humilia te in omnibus, & coram Deo inuenies gratiam. *Ibid. cap. 32.* Rectorem te posuerunt noli extolli, esto in illis, quasi vnus ex ipsis. Et *Matth. 23.* Qui maior est vestrum, erit minister vester, qui autem se exaltauerit, humiliabitur; & qui se humiliauerit, exaltabitur.

*Tertio*, præparamus nos benè per zelum actiuum tum passiuum, ad maiora bona à Deo accipienda. De zelo actiuo illud *Psal. 68.* Zelus domus tuæ comedit me, quod locum sic exponit *D. Aug. in Ioan.* scribens. Quis comeditur zelo domus? Qui omnia quæ ibi videt peruersa, satagit emendare, & petit corrigere: si emendare non potest, tolerare gemit, &c. De eodem zelo *S. Ambr. in Ps. 118.* Zelum Dei qui habent, omnes sibi inimicos putant, qui sunt hostes Dei, quam patrem, fratrem, sorores. Est igitur Dei zelus actiuus, idem quod feruor animi (*in Hugonem*) ad compassionem naturæ, & vniuersalem culpæ.

*Passiuus* Zelus alius est amoris, alius odii. Zelum passiuum amoris, sustinent boni discipuli, dum à suis corripiuntur ac probantur superioribus. Zelum verò odij, sustinent fideles Christi discipuli, dum ab impijs persecuti

ationem patiuntur, eò quod piè velint vi-  
 ere. Huius vtriusque zeli experientiam pro-  
 tetur se David habuisse, dicens *Psal.* 138.  
 perfecto odio oderam illos, & inimici facti  
 sunt mihi, *quasi Velis dicere*: Dum inimicos  
 nos Domine Deus odissem perfecto seu san-  
 cto (vt potè ex zelo amoris tui proficiente)  
 ho; ita facti sunt mihi inimici, vt vice versa  
 eorum zelum odij sufferre deberem. Perfe-  
 ctum autem odium (*iuxta Cassiodorum*) est,  
 omnes dil gere, & eorum vitia semper hor-  
 te: nam in illa parte quâ creatura Dei sunt,  
 mandos esse non dubium est; in illa verò,  
 à se iniquitate poluerunt, horrendi sunt.  
*S. Aug.* Hoc est perfecto odio odisse, vt vi-  
 a non homines oderis, nec vitia propter ho-  
 mines diligas. Quod autem nos benè dispo-  
 nit ad maiora à Deo beneficia accipienda,  
 er zelum actiuum & passiuum, patet ex *San-*  
*cti Ambrosio de zelo actiuo sic dicentem*: *Psal.*  
*18.* Zelus Dei gratia est, qui exquirat, qui  
 peruenit, qui se iusto infundit pectori; Ze-  
 lus Dei vita est. Et ex *S. Greg. in Ezech. hom.*  
*1.* Nullum omnipotenti Deo tale est sacrifici-  
 um, quale est zelus animarum. *Deinde* pa-  
 tet de zelo passiuo ex verbis Christi *Matt. 5.*  
*Beati qui persecutionem patiuntur propter*  
*justitiam*; quoniam ipsorum est regnum cæ-  
 lum &c. *Tandem de utroque Matt. 10.* Qui  
 confitebitur me coram hominibus (*per ze-*  
*lum scilicet actiuum & passiuum*, confitebor

& ego eum coram Patre meo qui in cælis est: qui autem negauerit me coram hominibus, negabo & ego eum coram Patre meo qui in cælis est. Nolite arbitrari quia pacem veni mittere in terram; non veni mittere pacem sed gladium.

*Quarto*, benè nos disponimus ad maiora beneficia Dei accipienda, quando prudente ac voluntariè propter imitationem Christi minora abnegamus. Vnde *Marth. 19*, Amen dico vobis, quod vos qui secuti estis me, in re generatione cùm sederit filius hominis in sede maiestatis suæ, sedebitis & vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israël. Et omnis qui reliquerit domum, vel fratres, aut sorores, aut patrem, aut matrem, aut uxorem, aut filios, aut agros propter nomen meum, centuplum accipiet, & vitam æternam possidebit.

*Quinto*, benè nos præparamus ad maiora Deo accipienda, quando etiam nos ipsi beneficia nostra, propter Deum, proximis nostris exhibemus, tam videlicet innocentiz quam benevolentiz, iuxta illud *Luc. 6*. Dimittite, dimittimini. Date, & dabitur vobis. Hæc autem beneficia præstare nos oportet, ipsis et inimicis nostris, iuxta illud *Marth. 5*. Diligite inimicos vestros, benefacite his qui oderunt vos, & orate pro persequentibus & calumniatoribus vos, ut sitis filij Patris vestri qui in cælis est, qui facit solem suum oriri super bonos & malos. &c.

*Sexto*,

*Sexto*, benè nos adhuc præparamus per timorem Dei filialem, iuxta illud *Tob. 4.* Pauperem quidem vitam gerimus, sed multa bona habebimus, si timuerimus Deum, & recesserimus ab omni peccato, & fecerimus benè. *Eccl. 2.* Qui timetis Dominum, credite illi: non euacuabitur merces vestra. *Item cap. 1.* Timenti Dominum benè erit in extremis, & in die obitus sui benedicetur.

CONSCIENCIA arguit animam de sui præparatione negligenti ad maiora Dei beneficia recipienda. VOLUNTAS proposita à synteresi documenta, præ omnibus eligit, & ad praxim ratiò & efficaciter deducere vult.

## In sexta consideratione.

AT I O querit Quam ob causam Deus bona naturalia, nonnunquam æquè bonis malis conferre soleat: communiter verò potius malis quàm bonis ea largiatur? Respondet SYNTERESIS *ad primum punctum*, & *D. Bernardo.* Ne putentur mala, dantur & bonis: ne putentur magna & summa bona, auferuntur & malis. *Item*, auferuntur ista & bonis, ut probentur; & malis, ut crucientur. *Deinde ex D. Bonaventura.* Temporalia tam bonis, quàm malis concedi debuerunt: quia si liter boni potiora sibi seruari non crederent, isti ista tam bonis quàm malis communia esse iuderent.

*Ad secundum.* Iustis ac bonis non conferendo

rendo Deus aliqua bona naturalia ac transitoria, ita sicuti conferre solet iniustus, non facit iniuriam, sed præstat potius beneficium: quia iustos in ea sorte bonorum temporalium, quâ vitæ eorû corporali & spiritali deseruiunt, participare vult cum iniustis: in ea verò quâ sunt occasionaliter multorum malorum causatiua, & studij vitæ spiritalis impeditiua; ac ipsius spiritus & corporis afflictiua, iustos Deus cum iniustis communicare vetat. Nam vt ait S. Aug. Vincula bonorum huius mundi, habent asperitatem veram, iucunditatem falsam, certum dolorem, incertam voluptatem, durum laborem, timidam quietem, plenam miseriam, nullam beatitudinem, & inanem spem. Deinde, quia, sicut non est dignitatis regis, amico suo magnum fimi donare cumulum; licet finis non careat suâ utilitate: ita etiam, non est dignitatis diuinæ, iustis amicis suis conferre bona huius temporis, quæ alias Christus reprobauit & Sancti exemplo illius vt stercorea arbitrati sunt.

CONSCIENTIA his conuicta, stimulat voluntatem ad contemptum bonorum præsentium. VOLUNTAS propter Christi imitationem detestatur amorem huius mundi, ac bonorum eius; solum non nisi eorum simplicem necessitatis usum sibi relinquens. Hinc pactum. Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum.



## PRAXIS V.

*Mysterium peccatorum asceticè meditandi.*

In prima consideratione.

**R**ATIO proponit. Quis est qui peccat? & quis est in quem peccans peccat? **SYNTHESIS** solutionem adfert, ad primam partem propositionis respondens. In quem peccans peccat, est Deus; qui sicut per suam bonitatem omnibus nobis benefacit, tanquam clementissimus ac piissimus; ita per suam sapientiam, omnes nostras operationes & intentiones inuenietur, cognoscit & intelligit; & per potentiam ubique nos comprehendere valet. Iuxta illud *Psal.* 138. Mirabilis facta est scientia tua ex me: confortata est, & non potero contemneri eam. Quo ibo à spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam, &c.

*Deinde ad alteram partem.* Qui peccat, est homo, qui sicut per malitiam suam ingratus est beneficiorum Dei, varijs sese inquinans peccatis in conspectu illius; ita per stultitiam, ut securius peccet, conuiuet sibi peccanti, dicens illud *Psal.* 93. Non videbit Dominus nec intelliget Deus Iacob. Et *Ecc.* 23. Quis me videt? tenebræ circumdant me, & nemo circumspicit me, quem vereor?

**CONSCIENCIA** infert, homini peccanti improperans. Talis tu es stultus, ac propria tua malitia excæcatus, qui dum pecca-

E S

res,

res, vel nimirum cum illo insipiente dicebas tibi in corde tuo, non esse Deum. Vel cum alijs impijs, putabas eum peccata tua non intelligere neque cognoscere. Et nescis iniquè quoniam omnia vident oculi eius, qui multò plus lucidiores sunt super solem (*Et dicitur Eccl. 23.*) Circumspicientes omnes vias hominum, & profundū abyssi, & hominum corda intuentes in absconditas partes. Voluntas vitam suam præteritam detestatur, clamans ad Deum. Delicta inuenturis meæ, & ignorantias meas ne memineris Domine. Ab oculis meis munda me Domine, & ab alienis parce seruo tuò. Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper. &c.

### In secunda consideratione.

**R**atio querit. Quæ & quòr mala hominibus adfert peccatum mortale in præsentem vitam? Respondet SYNTESIS. Multa mala sed alia in ipso peccato esistenti, alia ex illo resurgenti, & alia in illud recidenti.

*Primò*, multa mala incurrit homo in peccato existens: quia secundum omnes vires animæ suæ vulneribus sauciatur. *Intellectus* enim hominis sic obtenebratur peccato mortali, ut in ordine ad supernaturalia non possit sufficienter discernere inter verum & falsum, bonum & malum, rectum & curuum, utile & damnosum, securum & periculosum, licitum

licitum & illicitum, expediens & inexpediens, facile & difficile. vnde venit illi, quod sequitur viuat in suis peccatis, poenitentiam illorum vsq; ad mortē differendo, cum *S. Aug.* licet. Stultum est in tali statu viuere, in quo quis non audet mori. Et aliquando, quod anquam phreneticus gaudeat in suo interitu, iuxta illud *Iob. 21.* Tenent tympanum & ci-tharam, & gaudent ad sonitum organi, ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt. *Memoria* quoque hominis sic vitia-tur peccato, vt amplius non recondat apud æterna ac spiritualia, & quæ sunt Dei sui; sed solum carnalia ac mundana, & quæ sunt diaboli. Voluntas denique hominis per peccatum sic deprauatur, vt nequeat eligere efficaciter quod sibi æternaliter prodest, nec vitare quod sibi æternaliter nocet; & in affectu tristetur de bonis, & lætetur de malis, iuxta illud *Prov. 2.* Lætantur cum malefeci-erint, & exultant in rebus pessimis. Tandem, liberum arbitrium hominis in tantum ligatur peccato (iuxta illud *Psal. 110.* Funes peccatorum circumplexi sunt me) vt amplius propria virtute non possit ad poenitentiam resur-gere, nec valeat bono insistere sicut iusticia, ut declinare à malo vt oportet.

*Secundò*, homini, per gratiam Dei, & per propriam poenitentiam resurgenti, adhuc multa mala peccatum adfert, seu relinquit. *Primum* est, privatio gaudij spiritualis de in-

nocentia: nam sicut qui virginitatem amisit, non amplius de ea gaudere potest; ita qui aliquando peccauit, nunquam se non peccasse gaudebit. *Secundum*, obscuratio intellectus. Vnde est, quod homo post sui sanationem per poenitentiam, tardè, & cum difficultate percipit ea, quæ sunt spiritus, & falsum ac malum sub specie boni sibi representatum, facile iudicat esse verum ac bonum. *Tertium* est, instabilitas memoriæ; nam non potest stabiliter spiritualibus, ac diuinis cogitationibus insistere, nec semper valet ab inutilibus ac vanis apprehensionibus se auocare. *Quartum*, est remissio, & claudicatio voluntatis: nam peccatum in voluntate relinquit affectum tepidum respectu diuinorum: & sicut vulneratus in pede, etiam sanatus claudicat; ita voluntas vulnerata peccato, etiam sanata per poenitentiam, non rarò claudicat, respectu scilicet ordinis & modi; quia nec semper ordinatè tendit, nec semper moderatè. *Quintum*, quod sicut vulnerato in facie, post curationem vulneris adhuc cicatrix manet: ita vulnerato spiritu in libero arbitrio, post sanationem vulneris per poenitentiam, adhuc manet cicatrix debilitatis, fragilitatis, impotentia, ac infirmitatis ad resistendum videlicet temptationibus, ad insistendum operibus virtuosis, & ad domandum motus sensualitatis. Vnde *S. August.* Plus valet malum inolitum quàm bonum insolitum.

Tertio,

*Tertio*, multa mala peccatum homini ad-  
ert, iterum post veram conuersionem in il-  
ad recidenti: quæ quidem mala colligi pos-  
unt ex testimonijs sacræ Scripturæ & San-  
torum Patrum de recidiuis, vti est *Eccles. 5.*  
De propitiato peccato, noli esse sine metu,  
neque adijcias peccatum super peccatum, &c.  
*Jerem. 21.* Fili peccasti, ne adijcias iterum, sed  
e pristinis deprecare vt dimittantur tibi;  
inquam à conspectu serpentis fuge (*recidi-*  
*ationis*) peccatum; nam si accesseris, mor-  
ebit te. *Et infra.* Plagæ illius non est sani-  
as. *Et Ezech. 33.* Iustitia iusti non liberabit  
eum, in quacunque die peccauerit. *Et infra.*  
Etiam si dixero iusto, quod vita viuatur, & con-  
tus in iustitia sua fecerit iniquitatem; omnes  
iustitiæ eius obliuioni tradentur: & in iniqui-  
te sua quam operatus est, in ipsa morietur.  
*Jerem. 2.* O quàm vilis facta es nimis (*ansi-*  
*a hominis recidit*) iterans vias tuas. *Et*  
*Isa. 5.* Ecce sanus factus es, iam noli (*peccato*  
*reciduationis*) peccare; ne deterius tibi ali-  
quid contingat. *Et Luc. 11.* Tunc vadit &  
sumit septem alios spiritus nequiores se, &  
gressi (*in animam recidit*) habitant ibi, &  
ant nouissima hominis illius peiora priori-  
as. *Et 1. Ioan. 3.* Qui facit peccatum, ex  
abolo est, quoniam ab initio diabolus pec-  
cat, in hoc apparuit filius Dei, vt dissoluat o-  
era diaboli. Omnis qui natus est (*per rege-*  
*rationem baptisni aut penitentia*) ex Deo,



peccatum (*recidivatio*) non facit; quoniam semen ipsius in eo manet, & non potest peccare, quoniam ex Deo natus est. In hoc manifesti sunt filij Dei, & filij Diaboli. Et 2. *Petr.* 2. Melius erat illis non cognoscere viam iustitiæ, quàm post cognitionem retrorsum converteri, ab eo quod illis traditum est sancto mandato. Et *Hebr.* 6. Impossibile est eos, qui semel sunt illuminati, gustaverunt etiam donum cæleste, & participes facti sunt Spiritus sancti, gustaverunt nihilominus bonum Dei verbum, virtutesque sæculi venturi, & post lapsi, rursus renouari ad pœnitentiam. Et *Luc.* 9. Nemo mittens manum ad aratrum & aspiciens retro, aptus est regno Dei. *Qua* dicat *Christus*: Sicut ille qui mittit manu suas ad aratrum, & retrò aspicit, non est aptus ad benè arandum; ita qui manum dedit suam religioni ad me imitandum, & retrò aspicit ad pristinas concupiscentias, præteritaque peccata, non est aptus ad regnum Dei possidendum. Et 8. *Chrys.* hom. de lapsu primi hominis. Noli inquit, peccare post veniam, noli vulnari post curam, noli sordidari post gratiam, cogita ô homo graviorem esse culpam post veniam, renouatum vulnus peius dolore post curam, molestius hominem sordidari post gratiam. Quare indulgentiæ ingratus est, qui post veniam peccat; sanitare indignus est, qui semetipsum postquam curatus est vulnere nec mundari meretur, qui semetipsum post gratiam

ariam sordidat. Et *S. Greg.* Minoris excessus est, veritatem non cognoscere, quàm in ea cognita non manere.

Hinc nota primò, quod sicut recidiuorum impossibilis est correctio ac reparatio, ita etiã impossibilis est saluatio: *tum* quia grauior est culpa eorum posterior, vt supra apparuit: *tum* quia magis & profundius se vitijs pristinis immergunt, habitumq; peccandi validiorum induunt: *tum* quia plus & fortius teotantur, dum renouari volunt per pœnitentiam: *tum* quia ingrati gratiæ Dei, iustè à Deo deserviunt. Verum præseas impossibilitas, iuxta interpretes sacre scripturæ, moraliter & non physice accipienda est, idq; significat, quod communiter & ordinariè non fit, nisi rarò, difficulter, ac extraordinariè.

*Nota* secundò, quod peccatum post veram conuersionem perpetratum, aliud est lapsus, aliud reciduationis. *Lapsus* deinde alius est venialis, alius mortalis. *De lapsu* veniali illud *Eccl. 7.* Non est homo iustus in terra, qui ciat bonum & non peccet, Et *1. Ioan. 1.* Si exierimus, quoniam peccatum non habemus, sed seducimus, & veritas in nobis non est. Et *Prov. 24.* Septies in die cadit iustus, & resurgit. Et *S. Aug.* Nullus sanctus & iustus caret peccato, nec tamen ex hoc desinit esse iustus vel sanctus, cum affectu teneat sanctitatem. *De lapsu* mortali illud est *Psal. 36.* Cum ceciderit (id est, cum peccauerit casualiter

sualiter ac ex improviso & infirmitate) non collidetur (*id est*, non ruet in profundum peccatorum) quia Dominus supponit manum suam. Vnde peccatum lapsus venit homini, vel ex aliqua improvidentia; vel ex ignorantia excusabili à tanto, quamvis non à toto; vel ex fragilitate, quam causat vehemens aliqua tentatio, aut quædam violenta ac insperabilis prouocatio & inductio: de quo scriptum est, tum coram Deo, tum coram hominibus, ad quos manifestatio suæ conscientie spectat, multum accusat & humiliat (non verò ex amore proprio illud occultat, aut iam propalatum excusat, aut de sui correptione turbatur, sicut recidivus alias facere solet & hoc exemplo S. David, qui sic orat Deus *Psal.* 114. Non declines cor meum in verbis malitiæ, ad excusandas excusationes in peccatis. Et *Psal.* 24. Propter nomen tuum propitiaberis peccato meo, multum est enim Peccatum verò *recidivationis* venit homini ex ipsa malitia. *id est*, ex certa scientia, & ex plena voluntate, & ex plena libertate.

*Nota* tertio, quod recidivatio in aliquo peccatum mortale, triplicis est status, seu speciei & gradus: *prima* dicitur oblata occasione, *secunda* quæ sit occasione, *tertia* contrita occasione. Dicitur autem recidivatio habere suos status, species, & gradus: *1.* quia altera ab altera specie distincta est: *1.* quia altera gradatim in alteram definit ac terminatur.

minatur. Quod quidem reciduiatio specie differat à reciduiatione, patet, quia tres sunt status hominum, tam videlicet ante, quàm post veram conuersionem ex malitia peccantium, iuxta illud *Psalm.* i. Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum (*id est*, qui non est securus peccandi oblatam occasionem) & in companya peccatorum non stetit. (*id est*, qui in peccatis suis non perseverauit: seu, qui peccandi occasionem non quæsiuit, ac in occasione inuenta delectabiliter non permansit) & in camera pestilentie non sedit. *id est*, qui pestilentia peruersæ doctrinæ alios non infecit: nec malo suo exemplo non scandalizauit: aut aliâ persuasione, improbis munusculis, ac muneribus, ad peccandum non induxit.

Vnde primi status reciduiatio illorum est, qui inter bonos manentes & occasionem mali non habentes, abstinere à peccatis; sed casualiter oblata ac datâ sibi occasione ad malum non animo ruunt in peccatum: & sic occasio facit illos improbos: quamuis alias occasione improbet (iuxta *Thomam à Kempis*), sed talis est quisque probet ac examine.

Secundi status reciduiatio illorum est, qui inter bonos manentes & nullam occasionem mali habentes, eam tamen quærunt vel venire cupiunt, ut nonnunquam suis motibus probis satisfaciunt.

Tertij status reciduiatio illorum est, qui a sibi fecerunt continuam ac perpetuam peccan-

peccandi occasionem. Ut sunt molles, qui nefando procuratæ pollutionis crimine inquinantur. De hoc peccato horrenda legere est apud Cornelium à lapide *in cap. 38. Genes. Vers. 9.* Item ut sunt, qui consuetudinem cuiuscunque peccati contraxerunt, quæ communiter per totam vitam durat usq; ad ipsam mortem: *Tum* quia consuetudo est altera natura. Vnde qualis homo viuit, talis & moritur. Et hoc est, quod ait *Jerem 13.* Si potest *Æthiops* mutare pellē suam, & pardus varietates suas; ira & vos poteritis benefacere, cum didiceritis malum. *Tum* quia consuetudo sensum induit dolentiam, ira, ut peccator tandem nullum peccati habeat sensum, nullum scrupulum; ac insuper non timeat iudicium Dei, & ipsas infernales poenas, iuxta illud *Jerem 5.* Percussisti eos, & non doluerunt: attriisti eos, & respuerunt accipere disciplinam: indurauerunt facies suas supra petram, & noluerunt reuerti. *Item* ut sunt, qui ex peruersitate animi sui, dicunt malum bonum (*Psalm. 140. 3.*) & bonum malum, ponentes tenebras in lucem, & lucem tenebras: ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.

Quod verò peccatum vnius reciduationem in peccatum alterius gradatim desinat, probari & conijci potest ex illis verbis *Ioan. 8.* Qui biberit ex aqua hac, sitiet iterum. *quod* dicatur, qui peccato vnius reciduationem peccauerit, peccabit & alterius, iuxta illud

*Eccl.*

*Eccl. 3. Vir per*  
*Et Apoc. 22.*

*irrimendo, &*

*e bas est (gu*

*achne. id est.*

*noceat, & for*

*taber: Noce*

*de peccat*

*uatione in*

*alterum homin*

*li. sius ac p*

*um conue*

*rior, & sub*

*fin: super ero*

*gator e. iam*

*equam de s*

*nis, cuius d*

*um comp*

*quiens. La*

*inguentes, t*

*memendabile*

*CONSCIE*

*animam suam*

*reciduationis*

*fectus, illud*

*In ter*

*Atioqu*

*carum; a*

*reciduationis*

*rimo, à ten*



rel. 3. Vir peccator, adjiciet ad peccandum. *Apoc. 22.* Qui nocet (alios calumniando, primendo, &c.) noceat adhuc: & qui in sordibus est (gula scilicet ac veneris) sordescat adhuc. id est, permittitur & nocenti ut iterum noceat, & sordido ut sordescat. *Quadam littera habet:* Nocebit adhuc, & sordescet adhuc. id est, de peccato in peccatum trahetur, de recidivatione in recidivationem descendet. Tanto magis homini peccatum recidivationis periculosius ac perniciosius est, quanto eius ad eum conversio practica, fuit securior, salubrior, & sublimior: unde si conversio eius sit supererogationis, qualis est religiosorum; maior etiam eius casus ac precipitatio est, quam de alio gradu, quam secularis hominis, cuius conversio fuit necessitatis: quod sum comprobatur S. Chrysost. super Matth. quiens. Laici (Sipote. statum secularis) dequiescentes, facile emendantur; clerici autem emendabiles sunt.

CONSCIENTIA his assentiens, serio monet inam suam, ut in æternum fugiat peccati recidivationis. VOLUNTAS, tota efficacia sui sectus, illud detestatur.

### In tertia consideratione.

ARTIO quærit. A quo venit homini peccatum; ac præsertim religioso peccatum recidivationis? Respondet SYNTERESIS. Primo, à tentatione diaboli: unicum enim studium

studium illius est, tentare ac seducere homines, ut patet ex ipsius verbis apud *S. Iob. c. 1* prolatis. Circuiuit terram, & perambulauit eam, *id est*, omnes homines terrena concupiscentes sic decepti & comprehendi, ligatosque peccatorum consuetudine, pedibus potestatis meae subieci ac subdidi, ut non possint facere bonum nisi malum. Et ut patet *4. cap.* Absorbebit fluvium (*id est*, impios, qui se aqua concupiscentiarum huius mundi tradentes in os diabolicum æternæ damnationis deorsum fluunt) & non mirabitur: & habet fiduciam, quod influat Iordanis (*id est*, electi, religiosi ac spirituales, qui retrorsum cum Iordane conuersi sunt, iuxta *Ps. 113.* ac sursum fluunt iuxta *Isa. cap. 2.*) in os eius. Et ut patet ex verbis *S. Petri 1. Epist. 5.* ubi dicitur Sobrii estote & vigilate, quia aduersarius vester diabolus, tanquam leo rugiens circumquærens quem deuoret, cui resistite fortes fide. Et ex vitis Patrum *lib. 7. cap. 25.* Vfrater quidam Abbatem Sosium requisit dicens. Putas Abba, sic modo persequitur nos diabolus, sicut antiquos? Respondit magis modo homines nostræ ætatis persequuntur: quia appropinquant genera peccatorum, ubi ille cum legionibus suis angustabitur dum scit stagnum, ubi in igne ac sulphure furus erit, ideo hominibus insidiatur. Non infirmos quosque dignatur appetere, quos voluerit, citò subuertit: sed fortes magis

magnos

nagnos supplantare per diuersa præcipitia  
aggreditur.

*Secundò*, peccatum venit euilibet homini  
originaliter quidem à libero arbitrio, seu à li-  
bera voluntate, tanquam à causa non quidem  
efficiente, sed deficiente: formaliter verò, ex  
absentia debite eius bonitatis, utpotè speciei,  
modi & ordinis: tandem materialiter, ex ni-  
hilo; voluntas enim secundum quod habet  
respectum ad suum principium à quo est, sci-  
cet ad Deum non est nata elicere ex se, nisi  
bonum: sed secundum quod habet respectum  
ad principium ex quo est, quod est nihil, cum  
ipsa voluntas sit ex nihilo, tendit ad defectum.

Inde *Abbas Abraham ait*. Dæmones nobis-  
cum non pugnant, quia voluntates eorum  
bonæ sunt: sed nostræ nobis voluntates dæmo-  
nes facti sunt, & tribulant nos. Et *Abbas Achil-*  
*logus* rogatus, quomodo aduersum nos possint  
dæmones? respondit: Per voluntates nostras.  
Adiecit dicens. Ligna Libani dixerunt:  
Quam grandia sumus & alta, & paruissimo  
instrumento incidimur: Nihil ergo ei demus  
nobis, & nos non poterit incidere. Vene-  
runt ergo homines, & fecerunt in securi ma-  
tribrium ex ipsis lignis, & ita inciderunt. Li-  
gna ergo sunt animæ: Securis, diabolus: ma-  
tribrium, voluntas nostra est. Per malas ergo  
voluntates nostras incidimur.

*Tertio*, venit religioso peccatum recidiua-  
le, tum ab incuria paruorum defectuum,  
qui

qui ascetica mortificatione non mortificat  
sensim in magnos excrescunt, iuxta illud  
*Eccl. 9. Qui spernit modica, paulatim deci-*  
*dit. Et S. Greg. in Moral. lib. 10. cap. 9. S.*  
curare parua negligimus, insensibiliter sedu-  
cti, statim audenter etiam maiora perpetra-  
mus. *Idem lib. 21. cap. 9. In vnoquoque la-*  
psum, à minimis semper incipitur, & succre-  
scens, ad grauiora peruenitur. Et *1/4 a-*  
*summo bono lib. 2. cap. 36. sent. 2. Quem ad-*  
modum ad virtutem tendentes, culmen  
à iumentis inchoant, sed à modicis, ut sic fer-  
sim ad altiora perungant: ita & qui dilabun-  
tur ad vitia, non statim à magnis criminibus  
incipiunt, sed à modicis assuescunt, & sic  
maxima prouunt.

*Tum à neglectu spiritualium studiorum*  
qui alias charitatem sensim tepescere faci-  
donec totaliter deficiat. Huius negligent-  
subiectis, illud deseruit *Apoc. 3. Quia tepid-*  
es, nec frigidus, nec calidus, incipiam te eu-  
mere ex ore meo. *Sbi per frigidum, intelligi-*  
tur homo peccator, nondum conuersus  
Deum, cuius melior est conditio, quàm co-  
uersi tepidi: nam iuxta *S. Greg. Qui adh-*  
in peccatis est, conuersionis fiduciam non  
misit; qui verò post conuersionem repu-  
etiam spem de sua conuersione perdidit. *Tum à radi-*  
*calidum, intelligitur vir spiritualis, qui læ-*  
pœnitentiam agit, qui charitate seruet ad  
na opera, qui cum gaudio Christum imitatur

*ex tepidum*, intelligitur religiosus, qui spiritualium portat habitum, sed animum aciores habet sæcularium. Vel qui inter virtutes & vitia fluctuat; quique ex virtute quidem vivere, & peccata vitare vellet, sed certamen cum vitijs, & laborum virtutis refugit. Tunc Deus execratur, sicut nos execramur quod os euomit. *Vnde*, per diuinam tepiditatem, intelligitur deicatio derelictionis, & proiecchio negligentis religiosi extra ram diuinæ providentiæ; nec non tubatio auxilijs efficacis, & permissio in perpetua olabendi graua peccata.

*Tum* à securitate incircumspecta. *Vnde* *Greg. lib. 1. Moral. cap. 17.* Nonnunquam is bonis quæ agimus, ad deterius propinquamus: quia dum lætitiâ menti pariunt, andam etiam securitatem gignunt; dumq; ns secura redditur, in torpore laxatur. *m lib. 9. cap. 7.* Sæpè mens dum de virtutis securitate resoluitur, insidiante aduerso inopinatè culpæ telo perforatur.

*Tum* à radiculis peccatorum vitæ præterite, quæ post veram conversionem in sententia manent mortificandæ. vt sunt habitus prauis, seu vitia acquisita. Nec non, à principijs politicis, seu à principijs sapientiæ terrenæ, animalis ac diabolicæ, quæ locum habent in intellectu, seu iudicio proprio, vel a ratione inferiori. Ille autem religiosus à suis vitijs, & principijs politicis,



liticis, qui illa superare à principio suæ con-  
uersionis non studuit: & qui se ignorans pra-  
cet ac praefidit sibi, putans se esse iustum, du-  
scilicet peccata grauiora vitat, in quæ homi-  
nes mundani & scelerati communiter ruun-  
licet ulterius proficere non curet: & quan-  
uis possit aliquando esse in statu gratiæ, si  
delicet ei gravis tentatio non occurrat, fac-  
tamen ea occurrente prolabitur in peccato  
mortale. Vnde *D. Aug.* Semper tibi dispo-  
ceat, quod es, si vis peruenire ad id, quod  
non dum es: nam vbi tibi placuisti, ibi reman-  
sisti. Si autem dixisti, sufficit, perijisti.

*Tum* à peccato lapsus, quod scilicet di-  
citò per poenitentiam non diluitur ( &  
*S. Greg.* ) mox suo pondere ad aliud tra-  
Cuius rei exemplum habemus in David,  
post adulterium, mox commisit homicidium  
& in Iuda, qui post furtum tradidit Christum  
& post Christi traditionem, procurauit  
suspensionem.

CONSCIENCIA his conuicta, arguit  
mam: quod dum bona cupit, à malis effec-  
ter non recedit. VOLUNTAS proposita  
serio confirmat, &c.

In quarta consideratione.

**R**ATIO quærit. Pro quolibet mortali  
cato, & maximè pro peccato recidui-  
nis, quotupliciter homo in præsentī vici-  
nitur? Respondet SYNTESIS. Tripli-

poen

penā videlicet priuationis, penā afflictionis,  
 & penā obstinationis. *Penā priuationis* re-  
 ridius punitur, dum omnia dona gratuita  
 um omnibus suis meritis perdit, iuxta illud  
*Ecl. 9.* Qui in vno peccauerit, multa bona  
 erdet. Et *Ezech. 18.* Si auerterit se iustus à  
 iustitia sua & fecerit iniquitatem: omnes iu-  
 stitiæ eius quas fecerat, non recordabuntur.  
*Dum quoque* omnia bona opera eius, quæ in  
 peccato facit, non acceptat Deus ad meritum  
 æternæ, iuxta illud *1. Cor. 13.* Si distri-  
 uero in cibos pauperum omnes facultates  
 meas, & si tradidero corpus meum ita ut ar-  
 eam, charitatem autem non habuero, nihil  
 mihi prodest. *Dum etiam* anima recidiui, imi-  
 tatione ac similitudine Dei insignita, iam trans-  
 formatur in imaginem ac similitudinem dia-  
 boli; & ex amica ac filia Dei, efficitur amica  
 filia diaboli, per illius imitationem, iuxta  
 illud *Ioan. 8.* Vos ex patre diabolo estis, & de-  
 sideria patris vestri vultis facere. *Dum deniq;*  
 recidians deletur de libro electorum Dei, &  
 pro eo eligitur ac inscribitur; ut coro-  
 nam eius, gratiæ nimirum Dei, ac aliorum  
 bonorum spiritualium in præsentī, & gloriæ  
 futuro accipiat, iuxta illud quod dicitur  
*Eccl. 3.* Tene quod habes, ut nemo accipiat  
 coronam tuam. *Ita enim* è quadraginta Mar-  
 tibus, in stagnum gelidum ob Christi fidem  
 iectis, cum vnus vim frigoris non ferens  
 ciceret, & ex stagno exiliret, mox Deus in

locum illius custodem Martyrum surrogauit, vt apostata coronam acciperet, quod ipsum Martyres obsecrauerant. *Ita etiam* deficiente Sapritio, Nicephorus gratiâ Dei excitatus martyrio se obtulit, ac sui aduersarij coronam obtinuit. *Ita quoque* S. P. Francisco promissit Christus, dum eum orantem cerneret nimis tristari, eò quod aliqui sui fratres deficerent ac recidui fierent. Quid turbaris Francisco aut quid angeris, cum tuorum fratrum quispiam, vel ordinem deserit, vel in ordine scandalum concitat? An fortè existimas ita te rectorem huius gregis constitutum, vt non intelligas superiorem eius esse rectorem? qui eum plantauit, nisi ego? aut quis præter te homines ad pœnitentiam vocat, vel vocat perseuerandi vires suppeditat? Ego eos perduxì, ego eos retinebo & seruabo: ego illis cadentibus alios erigam atq; substituam; & si vnus ad vomitum redeat, ego in eius locum alterum excitabo, qui illius coronam accipiat; isque si nondum natus fuerit, efficiam nascatur: quod si tres tantum in ea permaferint, eos ipsos nunquam deseram, sed e hęc semper familia mea. *hac D. Bonauentura*

*Pœnâ afflictionis* recidius punitur, dum suis proprijs passionibus indomitis, & conscientie moribus, iusto Dei decreto cruciandus traditur: quem cruciatum expulrus est Cain, cum diceret *Gen. 4.* Ecce ei me hodie à facie terræ, & à facie tua absce-

dar (*id est*,  
solationem  
& ero vagu  
nultus chr  
sepr legum  
mens videl  
præfenti m  
de: & tre  
ex mala &  
quod dicie  
persequen  
absque ter  
enim præoc  
scientia. C  
testimonium  
semper enin  
scientia. E  
magna pœn  
dium. Et ab  
pœna grauio  
nunquam el  
mens tristit  
gaudium sen  
rei, semper  
est reus anim  
ur stimulis.  
*Pœnâ obste*  
pus punitur,  
mplius ab i  
dum non præ  
peccata magi  
dar

dar (*id est*, omnem peccanti mihi adimis consolationem, humanam videlicet ac diuinam) & ero vagus & profugus in terra. *quasi sub nullius cura, potestate, ac protectione.* Vel ut *Sepr.* legunt. Et ero gemens & tremens. gemens videlicet ex apprehensione pœnz in presenti mihi inflictæ, ac in futuro infligendæ: & tremens, tum animo, tum corpore, ex mala & desperata conscientia. Et hoc est, quod dicitur *Prou. 28.* Fugit impius nemine persequente, iustus autem quasi leo confidens ubique terrore erit. Et *Sap. 17.* Frequenter enim præoccupant pessima, redarguente conscientia. Cùm enim sit timida nequitia, dat testimonium condemnationis condemnata: semper enim præsumit suâ, perturbata conscientia. Et ab *Ansel.* Conscientia impiorum magna pœna est: piorum verò magnum gaudium. Et ab *Isid. lib. 3. de summo bono.* Nulla pœna grauior, pœnâ conscientiz: vis autem nunquam esse tristis? bene viuere. Securiz mens tristitiam leuiter sustinet. Bona vita, gaudium semper habet. Conscientia autem ei, semper in pœna est: nunquam securus streus animus; conscientiz proprijs agitar stimulis.

*Pœnâ obstinationis* ac obcecationis recidivus punitur, dum iuste à Deo sic deseritur, ut amplius ab illo efficaci auxilio ad resurgendum non præueniatur, & consequenter in alia peccata magis ac magis labi permittatur.

iuxta illud *Psal. 8.* Dimisi eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis. Et *S. Greg. lib. 24. in Moral.* Peccatum quod ex peccato oritur, non iam peccatum tantummodo, sed & peccatum est, & pœna peccati: quia iusto iudicio omnipotens Deus cor peccantis obnubilat, ut præcedentis peccati merito, etiam in alia cadat: ut qui malum sciens perpetrat, deinceps iuste in alia etiam nolens cadat. Et *Isid. de summo bono.* Quatuor modis (*id est*, quatuor gradibus) peccatum perpetratur in corde; quatuor consummatur in opere. In corde namque suggestionem, delectationem, consensu, & defensionis audacia perpetratur. Fit enim suggestio per diabolum, delectatio per carnem, consensus per spiritum, defensionis audacia per elationem. Quatuor modis peccatum consummatur in opere. Prius namque latens culpa agitur: postmodum etiam ante oculos hominum sine confusione reatus aperitur deinde in consuetudinem ducitur: ad extremum quoque, vel falsæ spei seductionibus, vel obstinatione miseræ desperationis enutritur.

*Nota* autem, obstinatum idem esse, quod tenacem mali propositi, ac obfirmatum in malo concepto. *Nota* deinde tres esse species obstinatorum. *Prima* eorum est, qui compositi, promittunt emendationem, sed non faciunt. nam ut ait *S. Greg. lib. 24. Moral.* Visitata culpa obligat mentem, ut nequaquam

surgere

surgere po  
bitur: qui  
noluerit,  
Reprobi re  
sed ad con  
infra. Bon  
quam reci  
sine despe  
necessitate  
fectu: esse  
ris: esse p  
sunt: cum  
labores vir  
& belli cer  
umphare i  
Secunda  
salutari ex  
ne, minim  
nem. Vnde  
cap. 31. N  
nihil aliud  
damnari.  
vivit, siue  
indulgentia  
de misero  
vix lux i  
permaneat  
deteriores  
cap. 3. Pr  
unt: & cū  
ad verba se



furgere possit ad rectitudinem; conatur & labitur: quia ubi spontè diu persistit, ibi & cum noluerit, cadit. *Idem lib. 7. Moral. cap. 12.* Reprobi recta quidem deliberando appetunt, sed ad consueta semper mala recurrunt. *Es infra.* Bona quidem cupiunt, sed à malis nunquam recedunt. Esse quidem humiles, sed sine despectu: esse contenti proprijs, sed sine necessitate: pauperes esse volunt, sed sine defectu: esse casti, sed sine maceratione corporis: esse patientes, sed sine contumelijs volunt: cumque adipisci quæruntur virtutes, sed labores virtutum fugiunt; quid aliud, quam & belli certamina in campo nesciunt, & triumphare in vrbibus de bello concupiscunt.

*Secunda* species eorum est, qui commoniti salutari exhortatione, aut paternâ correptione, minimè permouentur ad sui emendationem. Vnde *S. Aug. de agone Christi tom. 3. cap. 31.* Nolentes se si peccauerint corrigi, nihil aliud elegerunt, nisi cum hoc mundo damnari. *Idem de fide ad Petrum.* Obduratè vivit, siue qui non conuertitur, desperans de indulgentia peccatorum suorum; siue qui sic de misericordia Dei sperat, ut vsque in finem vitæ suæ in suorum criminum peruersitate permaneat. *Tertia* est eorum, qui correpti deteriores fiunt. Vnde *S. Greg. lib. 10. Moral. cap. 3.* Praui audire bona patienter nequeunt: & cum vitæ emendationem negligunt, ad verba se obstinatæ responsionis accingunt.

Et *D. Bern. de cons. lib. 1.* Quid est cor durum? ipsum est, quod nec compunctione scinditur, nec pietate molitur, nec mouetur precibus: minis non cedit, flagellis duratur: ingratum ad beneficia, ad consilia infidum, ad iudicia sæuū, inuerecundum ad turpia, impavidum ad pericula.

CONSCIENCIA his perterrita, voluntatē seriō monet, vt cautē in via spiritali incedat, & cum timore ac tremore salutem suam operetur. VOLUNTAS de suis desperans viribus, ac nimis coram Deo sese humilians, affectuosissimē & confidentissimē postulat ab eo celestē auxilium contra omne huiusmodi peccatū.

### In quinta consideratione.

**R**ATIO querit. Quomodo vulnera peccati mortalis sanantur? Respondet SYNERESIS. Duo sunt in peccato, culpa videlicet & pœna, quod vtrumque curatur per baptismum: sed in regeneratis, peccatum quantum ad culpam curatur per pœnitentiam iuxta illud *D. Aug. de penit.* Pœnitentia languores sanat, leprosos curat, & mortuos suscitāt; sanitatem auget, gratiam conseruat &c. Vnde *Ezech. 18.* Si impius egerit pœnitentiam, ab omnibus peccatis suis quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit iudicium & iustitiam, virā viuet. *Eccl. 33.* Vivo ego dicit Dominus Deus: Nolo mortem impij, sed vt conuertatur impius

via

via sua, & v  
à vijs vestris  
Et *Luc. 5.*  
catores ad  
temini igit  
peccata vel  
scribo vobis  
peccatis v  
sicut vitare  
tributiū  
quæ non e  
uersione, i  
secundo, vt  
plūs mortu  
cato recidi  
aduocatum  
Christum i  
peccatis no  
Pœnitent  
est, interior  
exterior ill  
sistit; & ha  
subiectas, q  
in anima su  
mentalis, &  
Pœnitentia  
seu pœniten  
nos ex anim  
bis scelera  
lamque vit  
mores eme

via sua, & viuat. Conuertimini, conuertimini à vijs vestris pessimis; & quare moriemini? Et *Luc. 5.* Non veni vocare iustos, sed peccatores ad pœnitentiam. Et *Act. 3.* Pœnitentini igitur & conuertimini, vt deleantur peccata vestra. Et *1. Ioan. 2.* Filioli mei, hæc scribo vobis, vt non peccetis (*primò quidem*, peccatis venialibus; quæ licet omnia collectim vitare sit impossibile, singula tamen distributiue vitare possibile est; præsertim ea, quæ non ex subreptione, sed præuia animaduersione, ideoque deliberate committuntur: *secundò*, vt non peccetis, peccato scilicet lapsus mortalis: *tertiò*, quouis nimirum peccato recidiuariõnis) sed & si quis peccauerit, aduocatum habemus apud Patrem, I E S U M Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris.

Pœnitentia, quâ peccata curantur duplex est, interior nimirum & exterior: *Pœnitentia exterior* illa est, in qua Sacramenti ratio consistit; & habet externas quasdam res sensibus subiectas, quibus declarantur ea, quæ interior in anima sunt; diciturque pœnitentia Sacramentalis, seu pœnitentia vt Sacramentum. *Pœnitentia interior, alias pœnitentia virtutis*, seu pœnitentia vt virtus, illa est, cum ad Deum nos ex animo conuertimus, & commissâ à nobis scelera detestamur, & odio habemus: malamque vitæ consuetudinem, corruptosque mores emendare seriò statuimus, cum spe

venire à Dei misericordia consequendæ. Vel pœnitentia interior seu virtutis nihil aliud est, quàm habitualis & actualis detestatio peccatorum solius Dei causâ, quam sequitur dolor sensualitatis, tristitia Spiritus, pudor ac erubescencia in vultu, mortificatio in corpore, & sufferentia humilis ac patiens aduersitatum seu quarumvis pœnalitatum in vindictam culpæ commissæ. Est autem detestatio peccatorum, idem quod volitio, quâ voluntas efficaciter vult in se punire peccatum: & nolitio, quâ voluntas non vult peccatum commisisse ac committere in æternum.

Pœnitentia igitur præsens interior, seu virtutis, tres requirit conditiones: *primò*, ut sit tempestiua sine dilatione: *secundò*, ut sit continua sine interruptione: *tertio*, ut sit perpetua sine cessatione.

Quod autem pœnitentia virtutis debeat esse tempestiua sine dilatione, patet *Eccl. 5.* Non tardes conuerti ad Dominum, & ne differas de die in diem: subito enim veniet ira illius, & in tempore vindictæ disperdet te. Et apud *D. Aug. serm. 36.* Age pœnitentiam dum sanus es, si sic agis dico tibi quod securus es, quia pœnitentiam egisti eo tempore, quo peccare potuisti. Si vis agere pœnitentiam quando iam peccare non potes, peccata te dimiserunt non tu illa. Quod etiam debeat esse continua sine interruptione, hoc patet *Ioan. 8.* Vade, & amplius noli peccare. Vnde *S. Greg.*

Pœni-

Pœnitentiam  
plangere, &  
qui sic alia d  
tat; pœnite  
simulat. Et  
quæ est pœ  
semper victu  
rituro. Et  
qui adhuc a  
Quod d  
cessatione,  
cap. 4. part.  
tæ suæ temp  
ritis, & prop  
abstinendi  
re, ut sempe  
commisit pe  
semper vind  
ubi dolor su  
Hugo. Pœnit  
tia, eo quod  
quod malè a  
semper dola  
semper se do  
Porro pœni  
naria & extr  
ria, alia est n  
minatur, &  
mortalia, sup  
bilia, abomin  
cet apprehend

Pœnitentiam agere est, & perpetrata mala  
 plangere, & plangenda non perpetrare: nam  
 qui sic alia deplorat, vt tamen alia commit-  
 tat; pœnitentiam agere aut ignorat, aut dis-  
 simulat. Et *S. Hier.* Resurrectio spiritualis,  
 quæ est pœnitentia, debet esse cum Christo  
 semper victuro, non cum Lazaro iterum mo-  
 rituro. Et *S. Isid.* Irrisor est non pœnitens,  
 qui adhuc agit, quod pœniteat.

Quod denique debeat esse perpetua sine  
 cessatione, pater apud *S. Bonau. in Confess.*  
*cap. 4. part. 3. Vbi dicitur.* Pœnitens toto vi-  
 tæ suæ tempore de peccatis pœniteat præte-  
 ritis, & propositum habeat in futuris semper  
 abstinendi: vnde pœnitere est pœnam tene-  
 re, vt semper puniat in se vlciscendo, quod  
 commisit peccando: ille pœnam tenet qui  
 semper vindicat, quod se commississe dolet,  
 ubi dolor finitur, deficit & pœnitentia. Et  
*Hugo.* Pœnitentia appellata est quasi punien-  
 tia, eo quod homo in se pœnitendo punit,  
 quod malè admisit. Et *S. August.* Pœnitens  
 semper doleat, & de dolore gaudeat; & non  
 semper se doluisse doleat.

Porro pœnitentia virtutis duplex est, ordi-  
 naria & extraordinaria. Pœnitentia ordina-  
 ria, alia est *necessitatis*, quæ detestatur, abo-  
 minatur, & fugit omnia & singula peccata  
 mortalia, supra omnia huius mundi detesta-  
 bilia, abominabilia & fugibilia, confusè scili-  
 cet apprehensa; ac omnem deserit proximã



peccandi occasionem : & talis pœnitentia communis est omnium fidelium iustorum. Alia est *supererogationis*, quæ detestatur, abominatur, & fugit eadem peccata supra omnia huius mundi detestabilia, abominabilia & fugibilia, distinctè scilicet apprehensa ; & deserit quamuis remotam peccandi occasionem : & hæc pœnitentia, specialis est ac propria bonorum religiosorum.

Pœnitentia extraordinaria illa est, quæ detestatur, abominatur, & fugit peccata supra omnia futuri sæculi detestabilia, abominabilia, & fugibilia, fide scilicet credita. Vnde hæc est differentia inter *ordinariam* & *extraordinariam* pœnitentiam, quia illa detestatur peccata supra omnia mala naturalia ; hæc vero supra supernaturalia, ut sunt pœnæ infernales : quæ quidem detestatio, alias mystica resolutio ac resignatio appellatur. Ad eandem quoque extraordinariam pœnitentiam spectat, manifestatio superiori suo propriæ conscientie, ea scilicet ratione, ut secundum illam ipse manifestans exterius gubernetur ; non, cuius suis publicæ solemnis pœnitentia ac alias raræ confusionis, grata acceptatio iuxta illud *s. Amb.* Qui pœnitentiam agere paratus debet esse ad opprobria perferenda iniuriasque subeundas ; nec commoueri, quis ei peccati sui crimen objiciat.

Hinc est, quod peccata simplicia ( quibus puta, quocunque modo peccatur ante veram

supererogationem

supererogationem  
rantur, pœnitentia  
ciali. Peccata  
post veram  
peccatur,  
voluntate  
pœnitentia  
possunt. Tunc  
tur, quan  
tur, verum  
omnino d  
sunt principi  
ipsæ radice  
luntas, prop  
satis bellè p  
Quantu  
ratur quinq  
D. Bonau.  
martyrium  
obseruantia  
alicuius viri  
Secundo, pe  
Peccata tua  
Eleemosyna  
rat. Et Ecce  
aqua, & ele  
per dimissio  
Vnde Luc.  
Quarto, per  
pœnitentiam  
sine sumptio

supererogationis conuerſionem) aſceticè curantur, pœnitentiâ ordinariâ, ac maximè ſpeciali. Peccata verò recidiuationis (quibus poſt veram ſupererogationis conuerſionem peccatur, ex certa nimirum ſcientia, plena voluntate, ac plena libertate) non niſi per pœnitentiam extraordinariam aſceticè curari poſſunt. Tunc autem aſceticè peccata curantur, quando non ſolum gratia Dei recuperatur, verum etiam quando in æternum re ipſa omnino deferuntur, & effectus illorum (vt ſunt principia politica, & habitus prauī) æ ipſæ radices (vt ſunt vitia innata, propria voluntas, proprium iudiciū, & proprius amor) ſatis bellè purgantur.

Quantum verò ad pœnam, peccatum curatur quinque modis in regeneratis, vt docet *D. Bonau. cent. part. 1. ſex. 6. Primò*, per martyrium, ſi quis illud propter fidem, vel obſeruantiam mandatorum Dei, vel cultum alicuius virtutis, ab aduerſarijs ſuſtinerit. *Secundò*, per eleemoſynam. Vnde *Daniel. 4.* Peccata tua eleemoſynis redime. Et *Tob. 4.* Eleemoſyna ab omni peccato & à morte liberat. Et *Ecc. 3.* Ignem ardentem extinguit aqua, & eleemoſyna reſiſtit peccatis. *Tertiò*, per diſmiſſionem iniuriæ ſibi à proximo factæ. Vnde *Luc. 6.* Dimittite, & dimittimini. *Quartò*, per conuerſionem proximorum ad pœnitentiam. *Quintò*, per dignam Euchariſtiæ ſumptionem.

CONSCIENCIA his auditis, vel hilarescit de suæ voluntatis pœnitentia, si eam esse sinceram experitur; vel voluntatem corripit ac pungit, si in quo deficere illam aduertit. VOLUNTAS compuncta, imitatur *tum* Regis Ezechiz pœnitentiam, in intimo sui cum illo dicendo. Recogitabo tibi omnes annos meos, in amaritudine animæ meæ. *Tum* filij prodigi dicentis. Pater peccaui in cælum & coram te, & iam non sum dignus vocari filius tuus. *Tum* publicani agentis. Deus, propitius esto mihi peccatori. *Tum* S. Petri foras egressi, à tumultu videlicet mundanorum, ac in se reuersi, & peccatum suum deffentis. *Tum* M. Magdalenz, pedes Domini deosculantis, & lachrymis rigantis, & capillis tergentis. *Tum* latronis à dextris Christi pendentis, & Dominum obsecrantis. Memento mei Domine in regno tuo.

In sexta consideratione.

RATIO quærit. Quam ob causam Deus creauit hominem peccabilem; cùm alia summo odio habeat peccatum? Respondet primò SYNTERESIS. rationibus octo D. Bonauenturæ, quæ habentur *lib. 2. Theol. Serit cap. 65. Prima* est ratio, vt nimirum ostendatur Dei potentia, qui solus inuertibilis est omnis autem creatura vertibilis. *Secunda* vt declaretur Dei sapientia, quæ de malo sci elicere bonum: quod non potuisset fieri, nisi

Deus

Deus fecisse  
Tertia, vt n  
Christus per  
tum liberau  
stia, quâ  
sed etiam m  
non sit peic  
turæ, quas  
proprijs m  
nem in pro  
Sexta, vt ho  
viri iusti,  
transgressus  
reat ex vitij  
seposita, m  
nos comme  
Ostaua ratio  
bentur per  
Respondet  
nem creauit  
non necessari  
peccare vul  
probat per  
peccatum,  
ter ipsum ex  
illud sap. 1  
pietas eius.  
non peccare  
dauit Deus  
penas pro  
peccatorib

Deus fecisset creaturam vertibilem in malū.  
*Tertia*, vt manifestetur Dei clementia, quā  
 Christus per mortem suam, hominem perdi-  
 tum liberauit. *Quarta*, vt ostendatur Dei iu-  
 stitia, quā non solum reddit bonis præmia,  
 sed etiam malis supplicia. *Quinta*, vt homo  
 non sit peioris conditionis, quā aliz crea-  
 turæ, quas Deus omnes sic administrat, vt eas  
 proprijs motibus agere sinat: vnde & homi-  
 nem in proprio arbitrio relinquere debuit.  
*Sexta*, vt homo habeat laudem: laus enim est  
 viri iusti, qui potuit transgredi & non est  
 transgressus. *Septima*, vt decor virtutis appa-  
 reat ex vitij turpitudine: quia opposita iuxta  
 se posita, magis elucescunt: vnde & mali bo-  
 nos commendant ad inuicem comparati.  
*Octaua* ratio est, vt boni exercitentur, & pro-  
 bentur per malos.

*Respondet secundò.* Quamuis Deus homi-  
 nem creauerit peccabilem, tamen hoc ipso  
 non necessitat eum ad peccandum, nec eum  
 peccare vult, nec est eius peccati causa: quod  
*probat* *primò*: quia Deus alias non odisset  
 peccatum, quod quidem odit, & consequen-  
 ter ipsum etiam peccatorem detestatur, iuxta  
 illud Sap. 14. Odio sunt Deo & impius, & im-  
 pietas eius. *Secundò*, quia præcipit homini  
 non peccare: vt patet Eccl. 15. Nemini man-  
 dauit Deus impiè agere. *Tertiò*, quia peccanti  
 pœnas promittit. Vt est Eccl. 12. Impijs &  
 peccatoribus reddet vindictam. Et Psal. 10.

Pluet super peccatores laqueos. *Quartus* quia ei qui fugit peccatum præmia pollicetur. *Sap. 5.* Iusti autem in perpetuum viuunt & apud Dominum est merces eorum. *Quintus* quia dedit ei liberum arbitrium, seu liberam voluntatem, vt possit nolle peccare. Vnde *S. Bern. de lib. arbitr.* Possit peccare, datur est primo homini, non vt proinde peccaret, sed vt gloriosior appereret, si non peccaret, quum peccare posset. *Idem.* Quare peccas quia nescis quid facias? absit: quia cogeris vt facias? absit: sed quia placet, vt sic facias. Et *S. Aug. lib. 2. de ciuit. Dei.* Nemo quæramus efficientem causam voluntatis malæ: non efficiens, sed deficiens: quia malum non est factio, sed defectio est.

*Sexto*, quia Deus quamuis concurrat ad omnem actum humanum; nam absque eius concursu nihil vnquam in vniuerso fieri potest: non concurrat tamen ad formale nisi ad materiale actus peccaminosi; quia formalis peccati non est quid positivum, sed est defectus in anima rationali debitæ rectitudinis seu priuatio speciei, modi & ordinis. *Septimo* probatur, quia Deus quamuis nolit esse hominem naturaliter impeccabilem, vult tamen eum esse impeccabilem moraliter: quod fieri potest, si etiam homo id ipsum voluerit, ac seipsum aliquomodo ad gratiam huiusmodi accipiendam suo studio disposuerit, datæque sibi gratiæ fideliter ac stabiliter cooperatus fuerit,

fuerit. Vnde  
ex Deo (pe  
non facit: c  
& non pote  
gratiam ef  
pullulant  
Item, seme  
nas, quas  
& alia de  
quibus de  
semen dia  
fisiones ac  
tationes,  
videlicet d  
ductum, &  
Conse  
scit. Vel  
dat, ac sup  
ac inrens  
cabilis.

**P**  
Mysteri

In

**R**atio  
Romani  
sponder S  
viuentium  
ciuitate, i



fuerit. Vnde 1. Ioan. 3. Omnis qui natus est ex Deo (*per gratiam iustificantem*) peccatum non facit: quoniam semen ipsius in eo manet, & non potest peccare. *Semen Dei* puta esse gratiam efficacem, ex qua quasi ex semine pullulant virtutes, ac bona opera & merita. *Item, semen Dei*, puta esse inspirationes diuinas, quas Deus mediante gratia sua per fidem & alia dona Spiritus sancti inspirat menti, quibus dum intendit homo, excludit omne semen diaboli, *id est*, omnes diabolicas suggestiones ac obiectorum appetibilium representationes, & sic non potest peccare, quamdiu videlicet diuinarum inspirationum sequitur ductum, & gratia Dei fideliter cooperatur.

CONSCIENTIA his assentiens conque-  
scit. VOLUNTAS iudicia Dei admiratur, lau-  
dat, ac superexultat; & efficaciter seu serid,  
ac intense vult cum auxilio Dei fieri impes-  
cabilis.

## P R A X I S VI.

*Mysterium huius vitæ & miserrarum astaticæ  
meditandi.*

In prima consideratione.

**R**ATIO quærit. Quis est in hoc mundo  
omnium viuentium miserrimus? Re-  
spondet SYNTEREZIS dicens primò. Omnium  
viuentium miserrimus est homo, puta in na-  
tiuitate, in vita, & in morte: *In natiuitate  
quidem,*

*quidem*, quia omnia animalia communiter vestita pelle, lanâ, squammis & his similibus nascuntur, statimq; vt plurimum natâre, ambulare, & necessaria vitæ suæ quærere sciunt; homo verò nudus de vtero matris suæ egreditur, & nihil aliud scit nisi flere ac miseriam suam deplorare, iuxta illud *Iob. 1.* Nudus egressus sum de vtero matris meæ. Et *Sap. 7.* Primam vocem similem omnibus emisi plorans. *In Vita etiam miserrimus est*, quia multa animalia hominem adultum superant fortitudine corporali, agilitate, sagacitate, seu calliditate ac similibus, vt leo, vrsus, vulpes. &c. Nec non perspicacius illo vident, vt linx, aquila: melius audiunt, vt lepus: acutius odorantur, vt canis: maiorem delectationem gustu percipiunt, vt lupo: maioremq; voluptatem in sensu tactus experiuntur, quàm homo; quia carent synteresis ac conscientie remorsu: & vice versa, in eodem sensu tactus, minorem dolorem patiuntur; quia non reflectunt se sic supra suas præsentis miseria, nec futuras apprehendunt veluti homo. *In morte tandem miserrimus est homo omnium animalium*, dum videlicet in peccato mortali hinc migrat: quia illorum miseria si est aliqua, morte terminatur; hominis verò in æternum non finienda, de nouo inchoatur. quâ quidem suâ miseriâ æternâ superat miserrimus homo, ipsam etiam miseriam diaboli: quia diabolus hominem à se seductum, & se-

cum

eam condem  
per in summ  
Responde  
miserrimus e  
amore non a  
versa per ar  
iustum, erud  
citur *Apoc. 3*  
pleatus & m  
miser, & m  
nudus. Et c  
quid esse, cū  
*Cor. 8.* Si quis  
nondum cogn  
eum scire.

CONSCIE  
dicens. Tu  
funde se hum

In sec

PARATIO 9  
R hominis  
TERESTIS m  
s *Iob. cap. 24*  
viuens temp  
vapotè anim  
genera mis  
assignat. M  
frigus & calo  
neratio.

Miseria an

um condemnatum, adhuc torquebit, ac insu-  
er in summis afflictionibus positū irridebit.

Respondet secundò. Omnium hominum  
miserrimus est ille homo, qui excecatus sui  
more non agnoscit se esse miserum, sed vice-  
versa per arrogantiam putat se esse felicem,  
astutem, eruditum, magnum, &c. Cui illud di-  
tatur *Apoc. 3.* Dicis, quod dives sum, & locu-  
letatus & nullius egeo: & nescis, quia tu es  
miser, & miserabilis, & pauper, & cæcus, &  
nudus. Et *Galat. 6.* Si quis existimat se ali-  
quid esse, cum nihil sit; ipse se seducit. Et *1.*  
*Cor. 8.* Si quis autem se existimat scire aliquid,  
condemnavit se, quoniam non cognovit, quemadmodum oporteat  
se scire.

CONSCIENCIA infert, veteri suo homini  
licens. Tu es talis, &c. VOLUNTAS pro-  
undè se humiliat, &c.

### In secunda consideratione.

Ratio quærit. Quæ & quot sunt miseriæ  
hominis in hoc sæculo? Respondet SYN-  
CERESIS multas esse, iuxta illud quod ait  
*Job. cap. 24.* Homo natus de muliere, breui  
vivens tempore, repletur multis miserijs.  
ut potè animæ & corporis. *S. Bonav.* quatuor  
genera miserationum animæ, & corporis octo  
assignat. Miseriæ corporis sunt, esuries & sitis,  
frigus & calor, labor & dolor, mors & inci-  
peratio.

Miseriæ animæ sunt, fragilitas & ignoran-  
tia,

tia, concupiscentia & malitia. *Fragilitas* communiter idem est quod infirmitas & impotentia animi aut liberi arbitrij: est autem liberum arbitrium idem realiter quod voluntas, secundum quod in ea est virtus intellectus: vel idem est ac facultas voluntatis rationis. Sed specialiter *fragilitas* illud est secundum quam proclives ac propensi sumus ad peccandum: impotentia illud est, propensum quam non sumus sufficientes ad resurgendum ex peccato: infirmitas illud est, ob quam instabiles sumus in bono. Est igitur *infirmitas* idem quod inclinatio voluntatis, profecta vel à timore immoderato alicuius rei damnosae vel ab amore inordinato alicuius rei utili contra rectum & honestum. *Ignorantia*, idem est oculo mentis, quod sunt tenebrae & fallux (ut potè, ligni putridi, &c.) oculo sensu. Et inde est quod homo qui sibi ipsi complacet in tenebris ignorantiae ambulans, falsum malum facile aestimat esse verum & bonum ac vice versa, verum & bonum, iudicat esse falsum & malum: & sic in suo sensu ac arbitrio miser comprehenditur, iuxta illud *Ecclesi.* Nescit homo finem suum, sed sicut pisces capiuntur hamo, & aues laqueo, sic capiuntur homines in tempore malo. *Concupiscentia* est pronitas carnis seu sensualitatis, sollicitans voluntatem in delectabile contra honestum. Vnde *Iac. 5.* Unusquisque tentatur concupiscentia sua. Et *Rom. 7.* Video aliam legem in me

legem in me  
mentis me.  
quando ha  
entiam anim  
scum. *Malitia*  
natus, est p  
nde *Gen. 3.*  
is in malum  
Et autem el  
est natus à d  
nisi deprau  
*Malitia* verò  
Bonum, vel lux  
proposito &  
prono animo  
nos se esse agn  
micebant. v  
colatus me  
felix ego h  
ore mortis h  
Conscien  
cientiam hab  
probat. V  
malis, ingem  
cupiens, ac  
tionem & co  
In te  
Arto qu  
Rijs in h  
Respondet S

gem in membris meis, repugnantem legi  
mentis meæ. Hæc concupiscentia significat  
aliquando habitum prauum, aliquando po-  
tentiam animæ, aliquando eiusdem potentie  
actum. *Malitia*, vt prauus quidam habitus  
natus, est pronitas liberi arbitrij in malum.  
unde *Gen. 8.* Sensus & cogitatio humani cor-  
dis in malum prona sunt ab adolescentia sua.  
et autem est habitus prauus acquisitus, sic  
definitur à *D. Amb.* Malitia est mentis atq;  
animi deprauatio, à tramite veritatis deuia.  
*Malitia* verò in actu, est sapor mali. iuxta *D.*  
*Augustinu.* vel iuxta *Rich.* *Malitia actualis* est ex  
proposito & deliberatione, malo cognito,  
sereno animo consentire. His miserijs reple-  
tis se esse agnoscunt sancti Dei, nimis inge-  
mifcebant. vt est *Psal. 114.* Heu mihi, quia  
incolatus meus prolongatus est. Et *Rom. 7.*  
Infelix ego homo, quis me liberabit de cor-  
pore mortis huius.

CONSCIENCIA harum miseriarum expe-  
ctantiam habens, responfionem supra dictam  
approbat. VOLUNTAS nimis oppressa tantis  
malis, ingemifcit coram Deo, perseueranter  
suppiens, ac patienter expectans eius libera-  
tionem & consolationem.

### In tertia consideratione.

ACTIO quærit. Pro quo huiusmodi mise-  
rijs in hac vita replemur ac punimur?  
Respondet SYNTERESIS. Pro peccato ori-  
ginali,



ginali, quod omnes ex Adamo vitia origi-  
 nostra contrahimus, iuxta pactum à Deo cu-  
 illo factum. Vnde est illud *Rom 5*. Per vnu  
 hominem peccatum in hunc mundum intra-  
 uit, & per peccatum mors, & ita in omnes ho-  
 mines mors ( *cum suis praeambulis, multarum*  
*miseriarum* ) pertransijt, in quo ( *id est,*  
 isto vno homine ) omnes peccauerunt. Quod  
 ( vt ait *D. Aug.* ) omnes homines fuerunt  
 vnus homo, scilicet Adam. Quod intelligi-  
 non formaliter, sed originaliter, radicaliter  
 seminaliter, & repræsentatiue: quia omnes  
 homines, in primo illo homine, quasi radicem  
 parente ac principio suo, contenti ac compri-  
 henfi fuerunt; quodque Adam fecit, omnes  
 eius posterij fecisse censentur. Adam enim,  
 pater & princeps, omnes suos posteros re-  
 præsentabat, sicut rex repræsentat regnum  
 & magistratus repræsentat ciuitatem.

Iam igitur est, quod nos omnes filij Ada-  
 infecti peccato originali, & consequenter pri-  
 uati rectitudine originalis iustitiæ, merito  
 flagimur præsentis vitæ miserijs. *Pro auer-*  
*ne* enim primi parentis nostri à Deo ( *per*  
*transgressionem præcepti eius diuini* ) vt su-  
 ma felicitate & vita immortalis, quamuis  
 currimus miseriam corporalem cum im-  
 morte. *Pro auersione* verò à Deo, vt sum-  
 virtute ac potentia; & pro conuersione  
 creaturam ex nihilo factam, ac per se subsi-  
 re impotentem, incurrimus fragilitatem, im-  
 poten-

penitentiam, & infirmitatem liberi arbitrij.  
 Pro auersione *quoque* à Deo, vt summa veri-  
 ac sapientia; & pro assensu persuasioni  
 policæ, incurrimus bonorum spiritualiũ  
 celestium ignorantiam. Pro auersione *de-*  
 à Deo, vt summa bonitate; & pro con-  
 sione ad bonum commutabile per indebi-  
 amorem, incurrimus maliciam. Pro a-  
 sione *tandem* à Deo, vt summo delectabili;  
 pro conuersione ad sensualem veritatem vo-  
 ratem, incurrimus concupiscentiam, ac re-  
 tionem sensualitatis aduersus spiritum.  
 CONSCIENTIA infert. Si tot ac tantas mi-  
 as, per tot millia annorum omnes homi-  
 is, iusto Dei iudicio oporteat pati pro vni-  
 Adæ peccato; quid tibi anima mea pati-  
 dum erit in futuro sæculo, pro tuo pro-  
 o actuali ac voluntario? VOLUNTAS res-  
 sat peccati voluptatem, dicens in sui inti-  
 . Non emo tantillam delectationem, æter-  
 pœnitere, &c.

## In quarta consideratione.

ARTIO quærit A quo miseriæ homini ve-  
 niunt, magisq; ac magis multiplicantur?  
 respondet SYNTERESIS. Veniunt à Deo,  
 proprijs concupiscentijs, & à perversa vo-  
 luntate. *A Deo* quidem miseriæ veniunt ho-  
 minibus ob rationes septem, quæ habentur  
 ud *D. Bonau. lib. 1. Theol. Verit. cap. 33.*  
*imo*, punitur & affligitur aliquis homo in  
 præsentia

præsenti vita varijs miserijs propter seipsun  
 ut scilicet peccatum præteritum in eo puni  
 getur. Vnde *Iohan. 5.* Ecce sanus factus es  
 vade & amplius noli peccare. *Secundò*,  
 propter peccatum perpetuò crucietur, tam  
 in præfenti quàm in futuro. Exemplum hi  
 bes, de Antiocho & Herode *Tertio*, ut cu  
 pam declinet. Vnde *S. Paulus 2. Cor. 11.*  
 magnitudo reuelationum extollat me, dant  
 est mihi stimulus carnis meæ. Angelus Sath  
 næ, qui me colaphizet. *Quartò*, ut gloriam  
 futuro accipiat. Vnde *Act. 14.* Per multa  
 tribulationes oportet nos intrare in regnu  
 calorum. In primis duabus causis exerc  
 Deus iusticiam; in duabus sequentibus mi  
 ricordiam. *Quintò*, affligitur quis præsen  
 bus miserijs propter Deum. ut scilicet De  
 glorificetur. Vnde *Iohan. 9.* Neque hic pe  
 cavit neque parentes eius, sed ut manifeste  
 tur opera Dei in illo. *Sextò*, punitur qui  
 propter proximum, ut scilicet ædificetur.  
 Sic fuit punitus Tobias & Iob, ut alijs dan  
 tur exemplum patientiæ. *Septimò*, iusto D  
 iudicio puniuntur, qui vel concessis abutu  
 tur ut Adam: vel non concessa rapere cona  
 tur, ut Lucifer.

Deinde multiplicantur miseriæ ac veniunt  
 homini, à proprijs eius indomitis concupiscentijs.  
 Appetere enim bona sæculi huius & assequi non posse,  
 & assequi non posse, magna est miseria: maior,  
 appetere & assequi: maxima autem

coactè

enim possessa perdere. Vnde *Ecl. 10.* Post  
concupiscentias tuas non eas, & à voluntate  
auertere: Si præsles animæ tuæ concu-  
piscencias eius, faciet te in gaudium inimicis  
tuis. Et *S. Bern.* Si sapias, si habes cor, si re-  
ctum lumen est oculorum tuorum, desine iam  
sequi, quæ & consequi miserum est: be-  
atus qui post ea non abiit, quæ possessa one-  
rant, amata inquinant, amissa cruciant. *Idem.*  
Ecce huius mundi amatores nundinas huius  
seculi perambulant, alij diuitias, alij honores,  
alij gloriam quærentes. Sed quid de diuitijs  
dicam? quæ cum labore acquiruntur, cum  
dolo possidentur, cum dolore amittuntur.  
Quid de honore referam? in loco sublimi po-  
situs es, nunquid non eris iudicandus ab om-  
nibus, lacerandus ab omnibus: nunquid in  
honore sine dolore, in prælatione sine tribu-  
tione, in sublimitate sine vanitate esse quis  
possit. Quid de gloria dicam? nihil aliud  
est, nisi vana quædam animi inflatio: nunquid  
ipsa est sine iudicio: respice quos antecedis,  
cogita quia in omnibus inuidiæ semina  
habes. Toties angelo apostatæ similis esse  
nolo, quoties præesse desidero. *Idem de sapi-  
entia mundanorum.* Heu quot & quantos  
mundi maledicta sapientia supplantauit, &  
conceptum in eis diuinum extinxit spiritum,  
quem vehementius accendi Deus voluit. Et  
*Aug.* Qui crescit in sapientia, & non in bo-  
na vita, elongatur à Deo, tu ergo si sapiens  
essis

esse desideras, discas in terris, quorum scientia perseveret in cælis. *Idem.* Infelix homo qui scit omnia alia, te autem Domine Iesus nescit: Beatus autem qui scit, etiam si alia nesciat: Si autem te & alia nouit; non propterea illa beator, sed propter te solum beatus.

Tandem multiplicantur ac veniunt homines præfentes miseriæ à propria eius voluntate. Vnde *S. Aug. lib. de Virg.* Qui nequitia vult viuere, non ne tantò miserior esse conuincitur, quòd facilius mala eius voluntatis impletur. *Idem lib. 13. de Trinit.* Mala voluntate non solum quisque miser efficitur, sed etiam miserior potestate, quàm desiderium malæ voluntatis impletur. Et *S. Hier. in Epist. Apul.* Christianos non qui patitur, sed qui facit iniuriam miser est.

CONSCIENTIA his conuincitur. VOLUNTAS laudat & superexaltat iudicia Dei, appetitus suos mortificare seridè proponit, & ipsam abnegare vult efficaciter.

In quinta consideratione.

**R**ATIO quaerit. Quomodo miseras huius vitæ vult nos Deus sufferre? Respondet SYNTERESIS dicens: gratanter, lætante humiliter, patienter, fortiter, & condolente. *Primo* quidem præfentes miseras vult nos Deus sufferre gratanter; quia Deus optimus ac infinitè sapiens & misericors, melius nobis esse iudicauit, si permetteret nos cadere

origi-



original e peccatum, & consequenter in præ-  
sentis miserijs, per primos parentes; quàm  
supermitteret, nos per nostram voluntatem  
transire in peccatum actuale, quod necessariò  
consequerentur æternæ damnationis miserijs.  
Sed si omnes nos homines simul creati fuisset  
à principio mundi, sicut creati sunt An-  
geli; prævidit Deus ab æterno, stante nimi-  
us in libertate voluntatis nostræ, quod etiam  
homines simul cum Adamo principe nostro,  
in opere tentationis ac probationis, in actu-  
ale peccatum corruissemus, & consequenter  
condemnationi Dei iudicio vna cum Lucifero ac angelis  
apostatis ad æterna supplicia, absq; vlla  
veniæ condemnari nos necesse fuisset. Et  
si in Adamo non peccasset, filius Dei  
non ac frater noster non fuisset factus,  
quod amuis hoc negent nonnulli Scholastici Do-  
ctores; sed sacra Scriptura & SS. Patres nul-  
lam aliam filij Dei incarnationis causam assi-  
gnant, quàm nostram à peccato expiationem  
redemptionem. Audi *Symbolum Nicanum*.  
Qui propter nos homines, & propter nostram  
salutem descendit de cælis. Hinc ex *S. Greg.*  
ait Ecclesia in benedictione cerei Paschalis.  
Verè necessarium Adæ peccatum, quod  
Christi morte deletum est! O felix culpa, quæ  
tam & tantum meruit habere redemptorẽ.  
*Aug. serm. 9. de verbis Apost.* Nulla (ait)  
fuit veniendi Christo Domino, nisi pec-  
tores saluos facere. Tolle morbos, tolle  
vulnera,

vulnera, & nulla erit causa medicinæ. *S. Leo* de omnes huius  
*serm. 3. de Pent.* Si homo ( *inquit* ) non de-  
 uiâisset, Creator creatura non fieret; neque  
 aut sempiternus temporalitatem subiret, aut  
 æqualis Deo Patri filius, formam serui, & si-  
 militudinem carnis peccati assumeret.

*Secundò*, misérias huius vitæ vult nos Deu  
 ferre lætanter; quia licet secundum corporu  
 ac sensualitatem ex passione misèriarum se  
 aduersitatum cruciemur; sed secundum spi  
 ritum ex apprehensione meriti ac præmij ha  
 bemus vnde consolemur. Hinc est quod a  
*Eleazarus. 2. Mach. 6.* Duros corporis susti-  
 neo dolores: secundum animam verò, pro  
 pter timorem tuum libenter hæc patior. *S.*  
*militer & alij sancti*, dum paterentur aduer-  
 propter Christi fidem, amorem, ac imitati-  
 nem, carne quidem ingemiscebant, sed spi-  
 ritu lætabantur, iuxta illud *Isa. 24.* Ing-  
 muerunt omnes, qui lætabantur corde. V-  
 rum quia non rarò pluribus conringit, qu-  
 tantum sentiant corporis dolorem, vt omni-  
 eorum superet apprehensionem futurorum  
 ac extinguat mentalem virtutis delectatione  
 & idèò infundit illis Deus tantam sensib-  
 deuotionis gratiã, per quam in passione n-  
 seriarum ac tribulationũ præsentium fort-  
 ad diuina eleuentur & magis in Domino ce-  
 solentur, quàm à corporalibus pœnis affi-  
 antur ac deprimantur: & tunc anima eor-  
 pro nihilo quasi habens corporis cruciat-

omnes huius vitæ miserijs, in magna exultatione lætitia, illud inquitens *Psal.* 93. Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuæ lætificauerunt animam meam.

*Tertio*, miserijs præsentibus, vult nos Deus humiliter, quia illæ nobis ab ipso tantam medicinæ ad sanationem spiritualem ordinantur & applicantur: quos enim Deus beneficio suæ gratiæ humiliat, illos exaltat, ita illud *Ecccl.* 7. Humiliat & exaltat circumspexit Deus. Et *Prou.* 18. Antequam conturbetur, exaltatur cor hominis: & antequam glorificetur, humiliatur. Et 1. *Petr.* 5. Humiliamini sub potenti manu Dei, ut vos exaltet in tempore visitationis. Humiliter autem miserijs nostras sustinemus, si nimirum afflictione nostra ad Deum per confessionem peccatorum malorum conuertimur. Vnde *Leu.* 16. Affligentur, donec confiteantur iniquitates suas, & malorum suorum recordentur, quibus præuaricati sunt in me. *Verum talis afflictio* si est violenta & ficta, non valet ad salutem, qualis fuit Antiochi 2. *Mac.* 9. Qui humilatus ad terram, in gestatorio portabatur, manifestam Dei virtutem in semetipso contemnit. Et *infra*. Orabat autem scelestus Dominum, à quo non esset misericordiam conueniens. *Si etiam est voluntaria*, sed imperfecta, seu non ut oportet, valet quidem ad salutem temporalem, sed non ad spiritualem ac

æternam, sicut patet. 3. *Reg.* 21. Nonne vidisti Achab humiliatum coram me: Quia igitur humiliatus est mei causa, non inducam malum in diebus eius. Et 2. *Paralip.* 12. Quia humiliati sunt, non disperdam eos. *Verum* *est sincera* & perfecta humiliatio, ut potè charitati coniuncta: liberat hominem à malis temporalibus & spiritualibus, iuxta illud *Psal.* 114. Humiliatus sum & liberauit me. Et *Iob* 22. Qui humiliatus fuerit, erit in gloria.

*Quarto*, vult nos Deus sufferre miseras afflictiones huius vitæ patienter, tanquam nobis vtilissimas: *tum* quia tolerantia illarum patientiam operatur (ut dicitur *Rom.* 5.) patientia autem probationem, probatio verè spem, spes autem non confundit. Vnde *Ecc.* 1. In humilitate tua patientiam habe, quoniam igne probatur aurum & argentum, homines verè receptibiles, in camino humiliationis. *Tum* quia per illarum tolerantiam sursum leuamur in Deum. Vnde *S. Greg.* Mala quæ nos hic premunt, ad Deum ire compellunt. Et *S. Chrysost.* Sicut pluuia in terram descendens eleuat semina; sic & tribulatio animæ intrans, erigit desiderium. *Tum* quia, ut *S. Greg.* Flagella bonorum, aut vitia perpetrata purgant, aut quæ poterant perpetrare deuitant. *Tum* quia, ut *Rom.* 8. dicitur. Non sunt condignæ passionibus huius temporis futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. Et 2. *Cor.* 4. Id quod in præsentī est momentaneum &

Nonne videtur & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate, æternum gloriæ pontus operatur in nobis.

*Quinto*, vult nos Deus tolerare miseras & diuersitates nostras fortiter, perseveranter, & confidenter, quia per ipsius misericordiam ubi eis cita nobis liberatio promittitur, iuxta illud *Eccl. 2.* Qui timetis Dominum, sperate in illum, & in oblectationem veniet vobis misericordia. Vnde *Dauid Psal. 24.* Ad te Domine leuavi animam meam: Deus meus in te confido non erubescam: neque irrideant me inimici mei, etenim vniuersi qui sustinent te, non confundentur. Et *Psal. 26.* Expecta Dominum viriliter age, & confortetur cor tuum, & sustine Dominum. Et *Isa. 30.* In silentio & in spe, erit fortitudo vestra. Et *S. Greg. super Ezech.* Ille nouit in exterioribus miserijs subsistere, qui scit de spe interna, semper gaudere.

*Sexto*, vult Deus vt miseras nostras feramus condolenter, compatiendo nimirum alijs in iisdem aut similibus miserijs & afflictionibus constitutis, iuxta illud *Matth. 7.* Omnia quæcunque vultis bona, vt faciant vobis homines, ita & vos facite illis. *Rom. 17.* Gaudeate cum gaudentibus, flete cum flentibus. Vnde *S. Greg.* Compassio est, cum malum in propriæ pro proximo non metuimus, vt eum à passione liberemus. *Idem.* Cum alienæ infirmitati compatimur, valentius à nostra roboramur;



ramur; ut amore futurorum, mens ad presentia aduersa se præparet, & cruciatus corporis, quos timebat, expectet.

CONSCIENCIA his conuicta, stimulat voluntatem ad horum executionem. VOLUNTAS omnes miseras, afflictiones & aduersitates huius conditionis, proponit ferre grateranter, lætenter, humiliter, patienter, pertrahenter, & condolenter.

### In sexta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quam ob causam Deus Saluator mundi, redimendo ac reparando genus humanum, miseras & afflictiones quibus electi eius in hac vita repleti premuntur, non sustulit? quia imo, sæpè adhuc grauioribus, vult eos ferre ac pati, (& hoc, ab illis etiam suis inimicis iniuriosè illatas) quid impios? Respondet SYNTERESIS ad primam propositionis partem. *Primo*, non sustulit Saluator mundi nostras temporales miseras, nisi æternas: quia sic nobiscum suam faciem proposuit misericordiam, ut nihilominus decretum ac statutum iustitiæ suæ diuinæ ordinè permaneret inuiolatum, de quo *Heb.* Statutum est hominibus semel mori. & per consequentiam, statutum etiam est hominibus pati miseras, quæ sunt præambula mortis. Vnde *Iob. 5.* Homo nascitur ad laborem, &c. *Secundo*, quia sic Christus satisfacere voluit pro peccatis nostris, quantum ad culpam

& poen-

& poenam æternam, vt nihilominus mediante  
nostra in eum fide, istarum tolerantia tem-  
poralium miseriarum, nos etiam pro illis  
quantum ex nobis est satisfaceremus; ac hu-  
iusmodi nostrâ satisfactione, satisfactioni eius  
cooperaremur, iuxta illud Apostoli ad *Colos. 1.*  
Adimpleo ea, quæ desunt passionum Christi.  
Desunt autem passionum Christi, nostræ sci-  
licet passiones, quibus per communicationem  
& participationem passionis ac meritum  
Christi, pro nostris præuaricationibus satis-  
facere debemus. *Tertio*, quia pater celestis  
æterno statuit decreto, vt omnis quicunque  
rule similis esse filio eius in futura gloria,  
& iuxta quod dicitur *1. Ioan. 3.* Scimus quo-  
niam cum apparuerit, similes ei erimus; quo-  
niam videbimus eum sicuti est) prius in præ-  
senti vita necessariò conformis ei efficiatur in  
sufferentia poenalarum, miseriarum, & ad-  
uersitatum, sicuti est *Rom. 8.* Quos præscit  
& prædestinavit (ad gloriam futuram, illos  
voluit, in presenti vita) conformes fieri ima-  
ginis filij sui. *Quarto*, reliquit nobis tempo-  
rales miseras Saluator noster postquam re-  
demt nos, in signum suæ abominationis sem-  
piternæ ac sui odij æterni, quod habet contra  
peccatum, quod est causa omnis nostræ mise-  
riæ; vt & nos ob eius amicitiam & imitatio-  
nem, simili odio illud habere in perpetuum  
recordaremur, iuxta illud *Psal. 96.* Qui dili-  
gitis Dominum, odite malum.

Respondet SYNTESIS. ad secundā partem assumptæ propositionis. *Primò*, vult Deus non rarò grauiores misérias & afflictiones pati suos electos quàm impios, & hoc etiam ab ipsis impijs illatas: ita vt quodammodo videatur vias impiorum prosperare, & suorum electorum infortunare: quia donauit Pater æternus electis, non solum vt crederent in Christum filium suum, verum etiam vt paterentur pro illo. Vnde *Philip. 1.* In nullo terreamini ab aduersarijs, quæ illis est causa perditionis, vobis autem salutis, & hoc à Deo: quia vobis donatum est pro Christo, non solum vt in eum credatis, sed vt etiam pro illo patiamini; idem certamen habentes, quale & vidistis in me, & nunc audistis de me.

*Secundò*, quia vt ait *S. Greg. in Moral. Omnipotens electorum suorum aduersarios temporaliter permittit ex crescere, vt per maiori scuitiam, purgetur vita bonorum. Nunquam quippè Dominus malos aduersari bonis permittet, nisi in quantum prodesse viderit: nam dum iniusti scuiunt, iusti purgantur; & utilitati innocentium, militat vita prauorum; dum hanc & premeudo humiliat, & humiliando semper ad melius format: quia mala reproborum, bonos dum cruciant, purgant; utilitati iustorum, militat etiam potestas prauorum. Vnde *S. Aug. in Psal. 84.* Ne putetis gratis esse malos in hoc mundo, & nihil boni de illis agere Deum. Omnis malus aut idem*

viuit

viuit vt cor  
exerceatur.  
quet Domi  
sortem iust  
dant iusti, a

*Tertio*,  
qui omni ca  
Si dixerim  
ipsi nos sed  
pro qua no  
multi sunt  
pro quibus  
muneratio.

*Quarto*,  
si postquam  
vndique trib  
sus nostræ  
membra sur  
eum, sed eti  
qui: vita en  
plurimis: su  
à Scribis & P  
nos peccato  
Vnde coniec  
persecutioni  
ram numero  
paradisum re  
gerignem &  
stolus, cui tra  
sue Paulus  
reuelata sunt

viuit vt corrigatur; aut idē, vt per eum iustus  
exerceatur. Et *Dauid Psal. 124.* Non relin-  
quet Dominus virgam peccatorum, super  
fortem iustorum (*non vigilare*) vt non exten-  
dant iusti, ad iniquitates manus suas,

*Tertio*, quia sicut inter iustos nullus est,  
qui omni careat culpa (iuxta illud *1. Ioan. 1.*  
Si dixerimus quod peccatum non habemus,  
ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est)  
pro qua non sit puniendus. Ita inter impios  
multi sunt, qui habent aliqua bona opera,  
pro quibus in præsentī vita, debetur illis re-  
muneratio.

*Quarto, D. August.* Noli admirari frater,  
postquam Christianus effectus es, mille te  
undique tribulationes vexant. Quoniā Chri-  
stus nostræ religionis caput est, nosque eius  
membra sumus; debemus ergo non solum  
eius, sed etiam eius vitam cumulatissimē se-  
qui: vita enim Christi resperfa fuit angustijs  
plurimis: summā paupertate circumdatus,  
Scribis & Phariseis derisus, tandem propter  
nos peccatores morti turpissimæ traditus est.  
Inde coniectura est, cum te Deus immensis  
persecutionibus corripit, te in electorum suo-  
rum numero deputasse: omnes enim qui ad  
paradisum redire desiderant, oportet transire  
per ignem & aquam, siue fuerit Petrus Apo-  
stolus, cui traditæ sunt clauēs regni cælorum,  
siue Paulus vas electionis, siue Ioannes, cui  
reuelata sunt secreta cælestia, necesse est, vt

omnes dicant. Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnū Dei. *Idem.* Transeunt in præsentī tribulationes & prospera cum tempore, sed cancellatis manibus mori. Iacob eādem redeunt sine fine mansura: hic tribulati & afflicti, sine fine gaudeant; incunctati verò & ditati, pœnas æternas sustinent. Et *Vener. Beda.* Ne indignemini fratres si mali in hoc mundo floreat, & vos patimini quia non est Christianæ religionis in hoc mundo exaltari, sed deprimi: mali nihil habent in cælo, vos in mundo; sed spe illius boni ad quod tenditis, quidquid in via contigerit gaudere debetis.

*Quintò,* quia electi sublati hisce miserijs & non existentibus impijs ac persecutoribus non possent erga Deū tantum declarare suum amorem, quantum in præsentī declarant; scilicet nimirum cum propter eum suos diligunt ac universarios ac inimicos: iuxta illud *Matth.* Diligite inimicos vestros, benefacite his qui oderunt vos, &c. Siue cū varijs vexati adversitatibus, in sua erga Deum fidelitate stabiliter perstint: non enim gloriosum est iustis, si Deo serviant solum in prosperis, quod etiam ipse diabolus de sancto Iob iudicavit ac id ipsum patet *Psal.* 48. Quia anima eius in vita ipsius benedicetur: confitebitur tibi cū benefeceris ei. Vnde *S. Greg.* Pœna interrogat, si quietus quis veraciter amat. *Idem.* Si erit aromata fragrantiam suam, non nisi cū

incedo:

incenduntur  
quod virtutem  
notescit. E  
prospera qu  
spera deici  
Sexto, vi  
in futuro  
tantum in  
Iud 1. Pet  
à domo D  
finis eorum  
Et S. Greg.  
nio, Ioanne  
extensum i  
ab Herodis  
futuro cruc  
affligit quo  
Consc  
terna. Vox  
quæ ordinat  
tur, dicens.  
potentiam.  
bonitatem.  
ratam cor m  
Omnia volo  
in æternum

P E  
Mysterium



incenduntur expandunt; ita sancti viri, omne quod virtutibus redolet, in tribulatione innotescit. Et *S. Isid.* Viri sancti plus formidant prospera quam aduersa: quia seruos Dei prospera deiciunt, aduersa verò erudiunt.

*Sextò*, vt inde conijciamus quantum impij in futuro sæculo punientur, siquidem iusti tantum in presenti affliguntur. Vnde est illud *1. Petr. 2.* Tempus est vt incipiat iudiciũ à domo Dei: Si autem primum à nobis, quis finis eorum qui non credunt Euangelio Dei? Et *S. Greg.* Cũ recognosco Iob in sterquilinio, Ioannem esurientem in eremo, Petrum extensum in patibulo, Iacobum decolatum ab Herodis gladio; cogito qualiter Deus in futuro cruciabit quos reprobat, qui ita durè affligit quos amat.

CONSCIENTIA approbat iudicia Dei æterna. VOLUNTAS subdens se humiliter diuinæ ordinationi, in actus pastorum resoluitur, dicens. Amo tuam iustitiam. Amo tuam potentiam. Amo tuam sapientiam. Amo tuam bonitatem. Amo tuam misericordiam. Paratum cor meum Deus, paratum cor meum. Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum.

## P R A X I S VII.

*Mysterium humane mortis asceticè meditandi.*

## In prima consideratione.

**R**ATIO proponit. Quis morietur, vbi quando, & quomodo? Respondet SYNERESIS ad primum punctum dicens. Morietur omnis homo, iuxta illud *Psal. 80.* Qui est homo qui viuet, & non videbit mortem. Et 2. *Reg. 14.* Omnes morimur, & quasi aqua dilabimur in terram, quæ non reuertuntur. Et *Sap. 7.* Vnus ergo introitus est omnibus ad vitam, & similis exitus. *Ad secundum*, respondet incertum esse, quo in loco vnusquisque nostrum moriturus sit. Vnde *Seneca.* Insidiatur tibi mors in omni loco: nescis enim quod loco mors te expectat; tu quoque si sapiens fueris, vbique eam expectabis. *Ad tertium* ex *D. August.* Nescis quâ horâ veniet: semper vigila, vt quod nescis quando veniet, paratum te inueniat, cum venerit: & ad hoc fortè nescis quando veniet, vt semper paratus sis. Et ex *D. Bern.* Quid in rebus humanis certius est morte, quid incertius hora mortis inueniatur? Non miseretur inopiæ, non reueretur diuitias, non sapientiæ, non moribus non ætati denique parcat, nisi quod senibus mors est inianuis, iuuenibus verò in insidijs. *Ad quartum* respondet, quod eo modo quisque morietur, quomodo & viuit. Vnde *S. August. de doctrina Christiana.* Non potest malè mori, qui benè vixerit: & vix benè moritur, qui malè vixit. Quod etiam probatur verbis A.

postoli

postoli Ro  
carni, vt se  
secundum  
riemini:  
ficaueritis  
Com  
mo, qui t  
tus, mini  
gam tibi p  
maz tuz c  
quam De  
& emenda  
lod tecum  
mul insipi  
enim es, d  
quam anim  
tus verò, d  
audes mor  
dum muer  
ec passim  
Dies Domi  
cum enim  
repentinus  
tas suæ m  
testatur.

In sec

RATIO p  
pio hon  
ferre solet?  
nam propo

postoli *Rom. 8.* Fratres debitorum sumus non carni, ut secundum carnem vivamus. Si enim secundum carnem vixeritis (*mala morte*) moriemini: Si autem Spiritu facta carnis mortificaveritis (*morte boni morientes*) vivetis.

CONSCIENTIA infert dicens. Tu es homo, qui tanquam stultus ac insipiens periturus, minimè cogitas te moriturum, qui longam tibi promittis vitam, qui carnis non animæ tuæ curam agis, qui potius leges mundi quàm Dei præcepta sectaris, qui poenitentiam & emendationem tui procrastinas, donec illud tecum impleatur quod ait *Psalmista*. Simul insipiens & stultus peribunt. Insipiens enim es, dum carni ac sensualitati tuæ tanquam animal irrationale morem geris. Stultus verò, dum in hoc statu vivis, in quo non audes mori. Igitur nisi sensum tuum ac studium mutaveris in melius, morte improvise ac pessimâ morieris, iuxta illud *1. Thess. 5.* Dies Domini sicut fur in nocte, ita & veniet; cum enim dixerint pax & securitas, tunc eis repentinus superveniet interitus. VOLUNTAS suæ mentis insipientiam & stultitiam detestatur.

### In secunda consideratione.

**R**ATRO proponit. Quæ mala morienti im-  
pio homini, & quæ bona iusto, mors ad-  
ferre solet? Respondet SYNTERESIS ad pri-  
mam propositionis partem dicens. Multa

mala

mala mors adfert homini impio, sicut in eius persona dicitur. *Psal. 39.* Circumdederunt me mala quorum non est numerus. Ista autē mala impij, alia sunt quæ mortem præcedunt, alia quæ concomitantur, & alia quæ subsequuntur.

Mala mortem impij præcedentia, puta esse infirmitatem corporalem, homini in delicijs enucrito ac prauis suis affectionibus semper indulgenti, molestissimam: *nec non* timorem mortis vehementem; dolorem quoque ac tristitiam de amissione bonorum temporalium animam nimis conturbantem; *ac tandem* amaram apprehensionem æternæ damnationis. Vnde est illud *Eccles. 4.1.* O mors quam amara est memoria tua homini pacem habenti in substantijs suis. Et *Psal. 54.* Cor meum conturbatum est intra me, & formido mortis cecidit super me. Et *Psal. 17.* Circumdederunt me dolores mortis, & torrentes iniquitatis conturbauerunt me: dolores inferni circumdederunt me, præoccupauerunt me laquei mortis.

Mala mortem impij hominis concomitantia, puta esse obliuionem sui, seu, salutis æternæ; quæ quidem obliuio causat vel præsumptionem de misericordia Dei, vel desperationem, & consequenter impoenitentiam finalem. Vnde in impij persona dicitur *Psal. 30.* Obliuioni datus sum, tanquam mortuus corde. *id est.* Per meas iniquitates, factus sum obliui-

obliuiscens.  
Hinc S. A.  
one pecca  
qui viuis  
terribilem  
fima & h  
apparere  
endam. V  
tis ad rap  
mortis er  
vientes b  
verius rap  
tunc turbat  
impus, vi  
voluptatem  
pœnas infir  
defectum o  
sam amaran  
gustans Ag  
Siccine sepa  
Mala mo  
esse, à spirit  
mæ compre  
pro accusatio  
ionici eius  
nas. Deinde  
si verborum  
condemnati  
utionem, iu  
nibus & ped  
corporis co

obliuiscens mei, tanquam alienatus à mente. Hinc *S. Ansel.* Percutitur hâc animaduersione peccator, vt moriendo obliuiscatur sui, qui viuus oblitus est Dei. *Deinde* occursum terribilem dæmonum; qui sub forma turpissima & horribilissima impio nonnunquam apparere solent, parati ad animam eius rapiendam. Vnde *S. Greg. in Moral.* Antiquus hostis ad rapiendas peccatorum animas tempore mortis crudeli effrenatur violentia; vt quos viuentes blanditijs deceperit, morientes seuerius rapiat. *hac ille.* O quàm horrendè tunc turbatur, ac amare intra seipsum gemit impius, videns quod propter momentaneam voluptatem, & æterna gaudia perdiderit, & poenas infinitas sibi comparauerit! *Tandem* defectum omnium corporis sensuum, ac ipsam amaram à corpore separationem, quam gustans Agag Rex Amalech dixit *1. Reg. 15.* Siccinè separat amara mors.

Mala mortem impij subsequētia, putasse, à spiritibus immundis infelicissimæ animæ comprehensionem, & coram iudice Christo accusationem, iuxta illud *Tren. 1.* Omnes inimici eius apprehenderunt eam inter angustias. *Deinde* eiusdem animæ auditionē Christi verborum exprobratiuorum; & sententiæ condemnationis per tortores infernales executionem, iuxta illud *Matth. 22.* Ligatis manibus & pedibus mittite eum, &c. *Tandem,* corporis corruptionem & incinerationem, iuxta



iuxta illud *Gen. 3.* Pulvis es & in pulverem reuerteris. Et *Ecl. 10.* Cum morietur homo hæreditabit serpentes, & bestias, & vermes. Vnde *S. Bern. in illud Psal.* Mors peccatorum pessima. Mala siquidem est (*ait*) in mundi amissione; peior, in carnis separatione; pessima, in vermibus ignisque duplici contritione. *Idem.* Mors peccatorum pessima, quorum (*inquit*) & natiuitas mala (*ratione & delictis occasionum*) & vita peior. Respondet SYNTESIS ad secundam propositionis partem dicens: Mors iusto homini multa bona adfert, ut meritò illud dicere possit. *Sap. 7.* Venerunt mihi omnia bona, pariter cum illa. *Primum* autem bonum est, quod iustus in sumorte non turbatur propter infirmitatem corporalem in quam cecidit, sed potius ob amorem ac imitationem Christi, æquo illam tolerat animo. *Secundum* est, quod non tardolet de amissione mundi, aut bonorum eius quæ arbitratus est ut stercora; quàm gaude de Christo, quem huiusmodi abnegatione lucratus est. *Tertium* est, quod iustus quamvis aliquando timeat mortem timore naturali non timet tamen timore rationali: quia securus est de sua salute, ob perfectam spem veniæ, gratiæ & gloriæ, iuxta illud *Prou. 14.* Sperat autem iustus in morte sua. Vnde *Castro.* Quis mortem temporalem metuat, cui vitæ æterna promittitur? quis labores corporales timeat, cum se in perpetua quiete nouerit collo-

cellocandum? Et *S. Ambr.* Non timeo mori,  
 quia bonum Dominū habemus. Et *S. Hilar.*  
 moriens ait. Egredere anima mea, quid times,  
 septuaginta annis seruiuisti Deo, & mori ti-  
 nes? *Quartum* est, quod iusto non nocet ad-  
 desperationem ac deceptionem apparitio &  
 tentatio dæmoniorum, sed prodest ad proba-  
 tionem & purgationem: quia nimirum, qui  
 in vita sua semper fuit illorū victor, in morte  
 necesse est, vt sit de ipsis triumphator; præ-  
 fertim verò cum etiam contra illorum insi-  
 dias optime se instruxerit Sacramentis, & in-  
 uocatione sanctorum Angelorum, Beatissimæ  
 Virginis & ipsius Domini Saluatoris sui: vnde  
 tanto suffultus auxilio, confidenter illud di-  
 cere potest *S. Martin.* Quid hic adhas cru-  
 ora bestia, nihil in me funelle reperies, sius  
 abrahe me recipiet. *Quantum* bonum est,  
 quod iustus in morte non distrahitur aliqua  
 cura seu solitudine corporis sui, sciens om-  
 nino custodire Dominum omnia ossa ac ipsos  
 apillos iustorum, & seruare in diem resurre-  
 ctionis. Reliqua huiusmodi bona *S. Bernard.*  
 summarim his tangit verbis. Bona mors iusti  
 propter requiem, melior propter nouitatem,  
 prima propter securitatem. Deinde in illa  
 verba *ps. 115.* Pretiosa in conspectu Domini,  
 mors sanctorum eius. Pretiosa planè (*inquit*)  
 inquam finis laborum, tanquam victoriæ  
 consummatio, tanquam vitæ ianua, & perfe-  
 ctæ securitatis ingressus. Hoc quoque ipsum  
 patet

patet *Sap. 3.* ubi dicitur. Iustorum animæ in manu Dei sunt, & non tanget illos tormentum mortis, visi sunt oculis insipientium mori, illi autem sunt in pace.

CONSCIENTIA talem animæ suæ pollicetur mortem, qualem videt illam ducere vicā VOLUNTAS clamat in cælum. Vivat anima mea vitā iustorum, & fiant novissima mea similia eorum.

### In tertia consideratione.

**R**ATIO proponit. A quo mors homini venit? Respondet SYNTERESIS dupliciter. *Primo*, mors in quantum habet rationem mali, seu secundum quod est quidam defectus naturæ, venit nobis à diabolo, & à culpa nostrorum primorum parentum. Unde *Sap. 1.* Deum mortem non fecit nec lætatur in perditione vivorum. Et *Sap. 2.* Deus creavit hominem inexterminabilem, & ad imaginem similitudinis suæ fecit illum; invidia autem diaboli mors intrauit in orbem terrarum: imitantes autem illum, qui sunt ex parte illius. Et *Eccl. 25.* A muliere initium factum est peccati, per illam omnes morimur. Et *Rom. 5.* Per unum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, & per peccatum mors; & ita in omnes homines pertransiit, in quo omnes peccaverunt.

*Secundo*, mors quatenus habet rationem boni, venit nobis à Deo, iuxta illud *Iob. 3.*

Scio

Scio quia morti trades me, ubi constituta est domus omni viuenti. Et *Hebr. 9.* Statutum est hominibus semel mori. Habet autem mors aliquam rationem boni: *Vel prout* est iusta quædam temporalis pœna, communi lege omnibus hominibus pro peccato originali imposita: & sic à Deo venit cuiuslibet hominum, naturaliter quidem post septuaginta annos; casualiter verò ac violenter post aliquot à natiuitate horas, dies, menses, &c. Vnde est *Ps. 8.* Ecce mensurabiles posuisti dies meos, & substantia mea tanquam nihilum ante te. Et *Iob. 14.* Breues dies hominis sunt, numerus mensium eius apud te est; constituisti terminos eius qui præteriri non poterunt. Item *Ps. 90.* Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni, si autem in potentatibus octoginta anni; & amplius eorum labor & dolor. *Vel prout* est iusta quædam temporalis pœna specialiter aliquos peccatores tangens: & sic etiam mors venit à Deo, post certum aliquem præfixum numerum eorum peccatorum actualium. Vnde est illud *Ecel. 7.* Ne impietas multum, & noli esse stultus; ne moriaris in tempore non tuo. Et *Psal. 84.* Viri sanguinum & dolosi, non dimidiabunt dies suos. *Idem.* Viri, tam nimirum sanguinem humanum effundentes, quam suo sanguini indulgentes, seu: propriæ sensualitati obediētes; ad dimidium dierum suorum non peruenient. *Vel prout* est iusta quædam temporalis pœna, æ-

terna pœnæ coniuncta, specialiter aliquos  
 oppressores hominum ac persecutores iusto-  
 rum concernens; & sic mors venit etiam à  
 Deo. Vnde est *Sap. 5.* Iniustitia, mortis est ac-  
 quisitio. *Item cap. 15.* Malorum amatores, di-  
 gni sunt morte. Et *S. Chrys.* Vocantur ante  
 tempus boni, ne diutius vexentur à noxijs  
 mali verò & impij tolluntur, ne diutius bo-  
 nos persequantur. *Vel prout* mors est termi-  
 nus miseriarum huius vitæ, & periculorum  
 in peccata ruendi sublatio: & sic venit à Deo.  
 Vnde est *Ecl. 30.* Melior est mors quàm vi-  
 amara, & requies æterna, quàm languor per-  
 seuerans. Et *Sap. 4.* Raptus est ne malitia ma-  
 taret intellectum eius, & ne fictio deciperet  
 animam illius. *Vel prout* mors benefica est,  
 hoc, quod pios copulat æternis bonis, pe-  
 certum videlicet ac à Deo præfixum num-  
 rum bonorum operum: & sic etiam venit  
 Deo. Vnde est *Sap. 4.* Consummatus in bre-  
 expleuit tempora multa, placita enim er-  
 Deo anima illius. *Ibidem.* Iustus si morte pr-  
 occupatus fuerit, in refrigerio erit. *Apoc. 14.*  
 Beati mortui qui in Domino moriuntur.  
*S. Anselm.* Non nocet bonis si occidantur,  
 subitâ morte rapiantur: non enim sub-  
 moriuntur, qui semper se cogitauerunt mor-  
 rituros. Siue ergo ferro immolentur, siue  
 bestijs lacerentur, aut flammis vel vndis im-  
 mergantur, aut suspendantur, vel crura fr-  
 gantur, vel quolibet alio infortunio mori-  
 untur



ur, semper est pretiosa in conspectu Domini  
 mors sanctorum eius. Quacunque hora iustus  
 moriatur, iustitia eius non auferetur ab eo :  
 quia si quid peccati contraxerunt per  
 humanam fragilitatem, relaxatur per mortis  
 meritum. *hac ille.*

CONSCIENTIA satis instructa presentibus  
 documentis, conquiescit. VOLUNTAS nul-  
 lam deinceps temporalem timere vult mor-  
 tem, propter spem vitæ æternæ, quæ sibi cæ-  
 lus promittitur.

### In quarta consideratione.

Atro proponit. Pro quo mortis incerti-  
 tudo, quo ad statum, modum, locum, ac  
 tempus nobis necessaria est? Respondet SYN-  
 THESIS. *Primo, ex D. Bernardo dicente.*  
 Incertum est quod morieris, & incertum est  
 quando, aut quomodo, aut ubi: quoniam v-  
 que te mors expectat, tu quoque si sapiens  
 eris, ubique eam expectabis. *Item ex D.*  
*reg.* Horam ultimam Dominus noster idcirco  
 dedit nobis esse incognitam, ut semper possit  
 esse suspecta, ut dum illam prævire non pos-  
 sumus, ad illam sine intermissione præpare-  
 mur. Unde & ipse Dominus ait *Luc. 13.* Be-  
 ne sunt servi illi, quos cum venerit Dominus,  
 venerit vigilantes. *Et infra.* Et vos estote  
 parati: quia quâ hora non putatis, filius ho-  
 minis (ad educendum vos de hac vita) veniet.

*Secundo,*

*Secundò*, quod peccator si sciret longè mortem suam abesse, suis securè indulgere vellet concupiscentijs, & pœnitentiam vſque ad mortem differret: & sic vix aliquis inueniretur, qui veram, voluntariam ac tempestiuam ageret pœnitentiam. Iustus etiam si sciret se diu victurum, negligeret profectum ac disciplinam spiritualem, & sic facilè tepesceret in charitate Dei & proximi. Vel quoque si sciret propè esse mortem suam, multa bona opera, bono communi deferuentia omitteret, vt liberius recollectioni suæ vacare posset.

CONSCIENTIA, æterna iudicia Dei approbat. VOLUNTAS eadem laudat, super-exultat, &c.

### In quinta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quomodo se homo ad mortem benè præparare debet? Respondet *SYNTERESIS* dicens. Per *remotam* videlicet *ac proximam præparatiōnem*. Remota præparatio tria postulat. *Primò*, memoriam ipsius mortis perpetuæ, ex qua sequitur dolor pœnitentiæ de peccatis præteritis, & timor Dei, mentem ab omni peccato retrahens. Vnde *Eccl. 14.* Memor esto, quoniam mors non tibi dat. *Et cap. 7.* In omnibus operibus tuis manifestare nouissima, & in æternum non peccabis. *Et S. Hier.* Nihil æquè tibi proficiet austeritas, totum si temperantiam omnium rerum, quàm frugalitas cogitatio brevis æui, & huius incertitudinis.

quid-

aliquid facies respice mortem. Et *S. Cyr.*  
 emento mortis tuæ & non peccabis: qui se  
 cotidie recordatur esse moriturum, conte-  
 nit præsentia, & ad futura festinat. *Secundò*,  
 mota præparatio ad mortem, requirit vitam  
 animam. Vnde est illud quod dicitur. Vivite  
 nè, ne malè moriamini. Vivit autem quis  
 nè, si vivit sobriè erga seipsum, iustè erga  
 proximum, & piè erga Deum, iuxta illud *1. Cor.*  
*1. 2.* Sobriè, & iustè, & piè vivamus in  
 seculo, expectantes beatam spem, & ad-  
 tantum gloriæ magni Dei. Et *Luc. 1.* In san-  
 tate & iustitia coram ipso omnibus diebus  
 vestris. *Tertiò*, requirit semper paratum ac  
 signatum habere moriendi animum, iuxta  
 homini Dei beneplacitum. Vnde *S. Clima-*  
*cus.* Probatuſ ille est, qui mortem singulis  
 diebus expectat: sed ille Sanctus, qui eam sin-  
 gulis horis desiderat.  
 Proxima quoque ad mortem præparatio,  
 eadem requirit. *Primum* requisitum est,  
 homo quamprimum incurrerit aliquam  
 corporalem infirmitatem, statim persuadeat  
 illam esse quendam nuncium ac præcur-  
 sem mortis, signumque voluntatis diuinæ  
 sua ex hoc mundo transmigratione; ubi  
 manifestata sua ægitudine illis quibus ex of-  
 ficio seu ex charitate incumbit sui curam ge-  
 re; totum sui corporis negotium commit-  
 tere dispositioni eorum, ut sic ipse liberius va-  
 leat possit divinis ac spiritualibus: quod si  
 aliquan-

aliquando viderit eos negligenter sibi seruire, patientiam omninò habeat; ac propter Christi imitationem æquo, mansueto, & grato animo sufferat eorum incuriam: ac protinus cogitationem & affectionem suam ab omnibus transitorijs auertere studeat, sursumque in Deum erigere conetur, exemplo sancti Martini, qui oculis ac manibus in cælum semper intentus, inuictum ab oratione Spiritum non relaxabat. *Secundum*, ut infirmus, diligenter suâ examinatâ conscientia, humillimè Sacramentum poenitentiae, & sanctae Eucharistiae affectuosissimè, ac tandem infirmitate ingrauescente, etiam vnctionis extremæ deuotissimè suscipiat.

*Tertium* requisitum proximæ præparationis ad mortem, est, ut infirmus in vnionem nuditatis, passionis ac mortis Christi Dominum in cruce pendentis, animam suam ab omni cogitatione & affectione transitoriorum denudatam, & corpus multis languoribus afflictum humillimè offerat, ac eo ipso, pro suis peccatis satisfacere cupiat. Deinde eundem Christum Dominum, tanquam verum Deum Creatorem, Saluatorem, Iudicem, ac remuneratorem suum actibus fidei, spei, & charitatis adoret. Detestationem quoque, displicentiam ac fugam peccatorum suorum coram illo renouet, & iuramentum, vota, professionem, intentionem, proposita, & pacta sui æterni testamenti confirmet. Ac tandem Deum

minica

unica illa septē verba in cruce prolata, tum  
 ipsum Christum, tū ad ipsius Patrem æ-  
 ternum, deuotissimè & confidentissimè ex  
 animo sui cordis proferat. *Primum verbum*  
*Luc. 23.* Pater, dimitte illis, non enim sci-  
 unt quid faciunt. *Vbi infirmus dicat.* Pater mi  
 saluator benignissimè, per illum affectum  
 ardentissimum, quo hanc orationem  
 tuis fudisti inimicis, obsecro te, vt delicta  
 entutis meæ & ignorantias meas coram  
 Patre æterno exculare digneris; qua rati-  
 ego quoque in vnione huius modi affe-  
 tus tui, dimitto aduersarijs meis omnes in-  
 iurias ac offensas, quibus me aliquando affe-  
 runt aut afficere voluerunt: & quos etiam  
 aliquando offendi, siue aliquo modo scan-  
 dalaui, nunc coram te humiliter deprecor,  
 propter amorem ac imitationem tui, idi-  
 ni mihi dimittant.

*Secundum est Luc. 23.* Dicebat latro ad Ie-  
 suum. Domine, memento mei, cum veneris in  
 regnum tuum. Et dixit illi Iesus: Amen di-  
 xi tibi, hodie mecum eris in paradiso. *Vbi in-*  
*firmus.* Sonet quæso Domine in auribus ani-  
 mæ, huiusmodi vox tua dulcis, quando  
 solutus ab his vinculis mortalitatis coram te  
 erimus comparebo, Amen.

*Tertium est Ioan. 19.* Cum vidisset Iesus  
 matrem, & discipulum stantem quem dilige-  
 bat, dixit matri suæ: Mulier, ecce filius tuus:  
 & deinde discipulo: Ecce mater tua. Et

H

ex illa



ex illa hora accepit eam discipulus in suam.  
*Hac Verba Christi infirmus mente reuoluens, a-*  
 si ad se directè modo primum prolata essent.  
 Beatissimam Virginem Mariam affectu deuoti-  
 tissimo in matrem suam recipiat, & erga illam  
 filialem in se amorem excitare curet: ear-  
 demque suppliciter oret, vt vice versa mater  
 num affectum in hac vltima hora erga se ma-  
 nifestare dignetur, dicens illud ad eam. *Mo-*  
*stra te esse matrem.* Et illud, *Maria mater gr-*  
*atia, dulcis parens clementia.* Tu nos ab ho-  
 protege, & mortis hora suscipe. Similiter etiam  
 aliorum Sanctorum auxilium ac patrocinium  
 inuocare potest.

*Quartum est Matth. 27.* Deus meus, De-  
 meus, vt quid dereliquisti me. *Vbi infirmus*  
 Domine, idè dereliqueris à Patre tuo in  
 ternum benedicto, per subtractionem videret  
 sensibilis internæ consolationis; vt ne  
 eo ipso homini miserrimo multis angustis  
 infirmitatibus ac tentationibus circumdatus  
 promerearis cælestem consolationem, be-  
 dictionem & protectionem.

*Quintum est Ioan. 19.* Postea sciens Ie-  
 quia omnia consummata sunt, vt consum-  
 retur scriptura, dicit: Sitio. *Vbi in vni-*  
 ac memoriâ sitis Domini in cruce penderet  
 fiat quoque infirmus inprimis, omnem  
 implere iusticiam & voluntatem: *desinde*  
 etiat & cupiat dissolui, & esse cum Chri-  
 ac tandem, fiat, vt ipse Saluator animæ  
 salutem sitire dignetur.

*Sextum*

*Sextum est Ioan: 19.* Cum ergo accepisset  
 Iesus acetum, dixit: Consummatum est. *Vbi*  
*considerans infirmus* dies suos esse consumma-  
 tos, & agnoscens se non consummâsse aut non  
 impleuisse sicut necesse erat præcepta Dei, &  
 propriæ suæ vocationis obligationes; corde  
 contritus confidentiaque plenus: recurrit ad  
 eum Mediatorem, orans eum humillimè  
 pro venia omnium suarum defectionum, ut  
 misericordia Dei protectus, in regione viuon-  
 um gratias ei agendo dicere possit. *Consum-*  
*matum est.* id est, impletum est mihi omne  
 promissum. Ecce quod credidi, iam vi-  
 do; quod speravi iam teneo; quod concu-  
 ui ac dilexi, iâ tota deuotione complector,  
 in complexu illius iam plenè gaudeo.  
*Septimum est Luc. 23.* Et clamans voce ma-  
 ior Iesus, ait: Pater, in manus tuas com-  
 mendo spiritum meum. Et hæc dicens, ex-  
 traivit. *Vbi infirmus.* Pater mi benignissime,  
 manus tuas commendo spiritum meum,  
 quibus me ad imaginem & similitudinem tuâ  
 creasti, & in æternum conseruare decreuisti:  
 manus tuas, quibus me per gratiam tuam  
 redemisti, quasque pro salute mea perforari  
 iussisti: in manus tuas, quibus me hucusque  
 a peccatis meis paternè ac benignè castigâ-  
 sti: in manus tuas, quibus mihi ad te claman-  
 tes semper contra tentationes mundi, carnis,  
 & diaboli auxilium præstitisti: in manus tuas,  
 quibus me semper per vias rectas iustificatio-

num tuarum ducere dignatus es: denique in manus tuas commendo spiritum meum, in quibus iustorum animæ repositæ sunt, & tormento ac ictu mortis æternæ custodiuntur, ut in æternū gaudio cælesti perfruantur ineffabili. IESVS, IESVS, esto mihi IESVS

CONSCIENTIA vitamque approbat præparationem. VOLUNTAS dum tempus habet ante ipsum scilicet mortis nuncium, sæpè eadem præparatione sese exercere vult.

### In sexta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quam ob causam, si iustis ita & iniustis, potius citam mortem quam longam vitam cupere melius est? Respondet SYNTERESIS ad primum dicens: Iustis melius est citam mortem cupere, quam longam vitam, ob triplicem rationem: *primam* habetur, quia vita illorum plenus multis miserijs repleta est, à quibus liberari non possunt nisi per mortem liberari. Vnde *S. Ambrosius de Verbis Dom. serm. 17.* Quid est diu vivere nisi diu torqueri? Et *S. Ambr. ser. de Quinquagesima.* Tantis malis hæc vita repleta est, ut competitione eorum, mors remedium illius putari debet esse, non poena: ideoque breuem vitam Deus facit, ut hæc molestiæ, quæ prosperitate vinciri vel tolli non poterant, temporis brevitate finirentur. Et *S. Greg. hom. 37.* Temporalis vita æternæ vitæ comparata, mors potius dicenda quam vita: ipse enim qui

dianus

dianus defectus corruptionis, quid est aliud  
 quam quædam prolixitas mortis. Idcirco  
 S. Iob vita sua odiosa erat non amabilis, ut pa-  
 tet ex *cap. 10.* verborum eius ubi dicit: *Tæ-*  
*det animam meam vitæ meæ.* *Secunda ratio*  
 est, ob quam iusti citam mortem magis quam  
 longam vitam cupere sibi melius existimant;  
 quia quamuis vita illorum sit eis bona pro-  
 pter meritum, tamen mors melior, per quam  
 effugiunt quævis pericula peccandi mortali-  
 ter, & necessitatem peccandi venialiter: nul-  
 lum enim malum pænæ, sic est graue, ineligi-  
 bile, ac omnino fugiendum homini, uti ma-  
 lum cuiuscunque culpæ. Vnde *quidam ait.*  
 præstat millies mori, quam Deum vel leuissi-  
 me offendere. Idcirco S. *Casimirus*, maluit  
 mori, quam peccati culpâ fædari. Et S. *Paul.*  
 ob ipsa propensione ad peccandum, per mor-  
 tem liberari cupiuit, ut patet ex eius verbis  
*1. Cor. 7.* ubi dicit. Infelix ego homo, quis me  
 liberabit de corpore mortis huius? *id est,* de  
 corpore, corruptioni, concupiscentijs, affe-  
 ctibus peccandi, vitijs, & morti obnoxio.  
*Merita* est, ut præmium æternæ vitæ assequan-  
 tur, quod assequi non possunt, nisi morian-  
 tur. Sicut enim operarij appetunt finem diei,  
 ut mercedem sui laboris accipiant; ita Sancti  
 vitam cupiunt, quæ est terminus ac finis  
 operum eorum, ut quantocius mercedem operū  
 felicitate obtineant, iuxta illud *Apoc. 14.*  
 Beati mortui, qui in Domino moriuntur, o-  
 pera

pera enim illorū, sequuntur illos. Et *Rom. 2*. Gloria & honor, & pax omni operanti bonū. Ad hanc mercedem æterni gaudij anhelabat S. Paulus, cū diceret *Philip. 1*. Cupio dissolui, & esse cum Christo. Et *S. David Ps. 41*. Quando veniam & apparebo ante faciem Dei.

Respondet ad secundum sic : Iniquis & impijs peccatoribus, melius etiam est citata mors, quā longam vitam cupere : quia quod hīc diutius viuunt, eō magis peccata multiplicant, quibus Deum offendunt, proximis scandalizant, & continuō maiore suæ damnationis gehennam ædificant : quā de causa *Ecc. 9. cap. 4*. Laudauit magis mortuos, quā uiuentes. Et *S. David* partim compassione mortuorum, partim zelo succensus, citā mortem & citatā condemnationem impijs precatus est, dicens *Pf. 54*. Veniat mors super illos, & descendant in infernum (*carni scilicet, mundo ac diaboli*) uiuentes. ne uidelicet plus Deum offendant, proximis noceant, & sibiipsis pœnas æternæ mortis adaugeant.

CONSCIENTIA huiusmodi rationibus conuincitur. VOLUNTAS, præsentem vitam habere vult in patientia, & mortē in desiderio.

## P R A X I S VIII.

*Mysterium iudicij Dei ascesicè meditandi.*

In prima consideratione.

**R**ATIO affert propositionem. Quis est iudex futuri sæculi, & quem ille iudicabit.

& vbi



& ubi, & quando, & quomodo? Respondet  
 SYNTESIS ad primum punctum deferens  
 solutionem. Iudex futuri sæculi ordinarius,  
 est ipse Deus vnus & trinus, vt patet *Ezech. 18.*  
 Adireò vnumquemque iuxta vias suas iudi-  
 cabo domus Israël, ait Dominus Deus. Et  
*Ierem. 29.* Ego sum iudex & testis. Iudex  
 vero delegatus, est Christus Dominus vt ho-  
 mo, quod patet *Iohan. 5.* Neque enim pater iu-  
 dicat quemquam, sed omne iudicium dedit  
 illi, vt omnes honorificent filium, sicut ho-  
 norificant patrem; & potestatem dedit ei iu-  
 dicium facere, quia filius hominis est. Et *Matt.*  
*6.* Data est mihi omnis potestas in cælo & in  
 terra. Et *Act. 10.* Et præcepit nobis prædi-  
 care populo & testificari, quia ipse est consti-  
 tutus à Deo iudex viuorum & mortuorum.  
 Ad secundum punctum. Iudicabit omnem  
 hominem, iuxta illud *Rom. 14.* Omnes enim  
 iudicabimus ante tribunal Christi. Itaque vnus-  
 quisque nostrum pro se rationem reddet Deo.  
 Et *2. Cor. 5.* Omnes nos manifestari oportet  
 ante tribunal Christi, vt referat vnusquisque  
 propria corporis prout gessit, siue bonum,  
 siue malum. Sciendum autem est, quod qua-  
 tuor erunt differentiæ seu ordines hominum  
 in iudicio Dei. *Primus* ordo erit illorum, qui  
 non iudicabuntur & saluabuntur. Vt sunt om-  
 nes viri Apostolici, ac perfecti, qui erunt  
 iudices, seu iudicis Christi assessores, sicut  
 illis promissum est *Mattb. 19.* Amen dico vo-  
 bis,

bis, quod vos qui secuti estis me, in regeneratione cū sederit filius hominis, in sede maiestatis suæ, sedebitis & vos super sedes duodecim, iudicantes duodecim tribus Israël. *Secundus* ordo illorum est, qui iudicabuntur & saluabuntur. Vt sunt omnes iusti, quorum merita bona permixta sunt aliquibus malis utpotè ex euentu venialibus. *Tertius* eorum qui iudicabuntur & condemnabuntur, vti sunt fideles, quorum damnabilia merita, permixta sunt aliquibus bonis operibus. *Quartus* eorum, qui non iudicabuntur & condemnabuntur. Vt sunt infideles, quod probatur *Ioan. 3.* Qui non credit, iam iudicatus est.

*Ad tertium.* Iudicio particulari non assignatur aliquis locus determinatus; quia communiter, vbi quis moritur, ibi etiam iudicatur, vel nimirum paulò ante, vel mox post ipsam animæ à corpore separationem. Sed iudicium vniuersale celebrabitur in valle Iozaphat, iuxta illud *Iobeli 3.* Congregabo omnes gentes, & deducam eas in vallē Iozaphat; quia ibi sedebo, vt iudicem omnes gentes in circuitu. Vnde *S. Thomas.* Iudicium generale fiet circa montem Oliueti, vbi est vallis Iozaphat; & circa locum illum Christus descendet, sicut inde ascendit; vt idem esse ostendatur, qui descendit, & qui ascendit.

*Ad quartum.* Tempus extremi iudicij, secundum Deo cognitum est, iuxta illud *Zach. 14.* Et erit dies vna, quæ nota est Domino. Vnde inquitur

renti-

rentibus discipulis de tempore illo, respondit Dominus, *Mat. 1.* Non est vestrum nōsse tempora vel momenta, quæ Pater posuit in sua potestate. *Idem prædixit Marc. 13.* De die autem illo, vel hora nemo scit, neque Angeli in cælo, neque Filius, nisi Pater. *id est.* Nescit Filius, ut Filius hominis; sed scit ut Filius Dei. *Vel,* nescit Filius, ut est Saluator ac Mediator hominum; sed scit, ut est iudex. *Vel* nescit Filius ut nobis reuelet; sed propter seipsum scit. *Idem docuit Apostolus 1. Thess. 5.* dicens: De temporibus autem & momentis, fratres, non indigetis ut scribamus vobis. Ipsi enim diligenter scitis, quia dies Domini sicut fur in nocte ita veniet. Cum enim dixerint pax & securitas, tunc repentinus eis superueniet interitus.

*Ad quartum* punctum responsio habetur *ps. 5.* Iudicabit orbem terræ in æquitate, & populos in veritate sua. Vnde *S. Greg. super Ierem. 17.* In illa distractione ultimæ increpationis, omne argumentum cessat excusationis: nippè, quia ille fortis increpat, qui testis conscientiz, intus animam accusat. Et *S. Bern. super Cant.* Veniet dies illa in qua plus valent pura corda, quàm astuta verba; conscientia bona, quàm marsupia plena; quoniam iudex ille non fallitur verbis, nec rector donis.

CONSCIENTIA infert. Tu es reus, dic tibi nota iustè à Deo iudicandus. Igitur iuxta illud

illud *Eccles.* 18. Ante iudicium interroga te ipsum, ac para iusticiam tibi, & in conspectu Dei inuenies propitiationem. VOLUNTAS consilio suæ conscientiæ obtemperat.

In secunda consideratione.

**R**ATIO quærit. Quæ proximè præcedit vniuersale iudicium? Respondet *SYNTHESES*. *Primo*, Iudicium vniuersale, præcedet iudicium particulare: quilibet enim homo in sua morte, stabit singillatim ante tribunal Christi Domini, ubi accipiet sententiam de omnibus bonis & malis quæ gessit: *scilicet* non omnia bona vel mala statim recipiet; quia in hoc particulari iudicio, non nisi secundum animam vel damnabitur vel saluabitur: in generali verò, etiam secundum ipsum corpus eandem consequetur mercedem. Vnde *S. Augustinus*. Qualem te inueniet Deus in tuo nouissimo die, talem te iudicaturus est in mundi nouissimo die. *Secundo*, præcedent multa mala quibus peccatores flagellabuntur ac punientur; & multæ iustorum persecutiones, quibus purgabuntur: ac tandem ipse Antichristus veniet, qui superatis regibus terræ, conbitur omnes homines, etiam ipsos electos cultu veri Dei auertere, & ad sui trahere venerationem & adorationem, *scilicet* per apparentem sanctitatem, *scilicet* per simulatam humanitatem ac benignitatem, *scilicet* per astutiam argumentorum ex doctrina diaboli filii

venien-

venientium, *tum* per falsa miracula, quæ arte  
in conspectu  
VOLUNTARI  
perat.  
tionem.

*Tertio* præcedet iudicium generale, appa-  
ritio Enoch & Eliæ, qui immediatè ante ipsum  
Antichristi imperium Iudæos in Christum  
credere facient, iuxta illud *Malach. 4.* Ecce  
ego mittam vobis Eliam Prophetam, antequam  
veniat dies Domini magnus & horribilis, &  
conuertet cor patrum ad filios, & cor filio-  
rum ad patres eorum. Et *Marth. 17.* Elias qui-  
dem venturus est, & restituet omnia. Et  
*Apoc. 11.* Dabo duobus testibus meis (*Enoch  
& Elia*) & prophetabunt diebus mille  
lucentis sexaginta, amicti saccis. Hos Sanctos  
patres occidet Antichristus in Ierusalem; post  
quindecim autem dies, & ipse impius occide-  
tur à Sancto Michaële Archangelo, in monte  
Oliueti, in loco circa quem Dominus noster  
scendit in cælum: occidetur autem vt ali-  
qui putant, vltimo die bacchanaliorum.

*Quarto*, præcedent signa in sole, & luna, &  
stellis, iuxta illud *Marth. 24.* & *Luc. 21.* Sta-  
tim autem post tribulationem dierum illo-  
rum sol obscurabitur, & luna non dabit lu-  
men suum, & stellæ cadent de cælo, & virtu-  
tes cælorum commouebuntur. Et *Isaï. 2.* Sol  
& luna obtenebrati sunt, & stellæ retraxerunt  
amen suum. *Quinto*, præcedet maximus  
ignis, qui faciem huius mundi expurgabit ac



renouabit, iuxta illud *Psal.* 96. Ignis ante ipsum præcedet, & inflammabit in circuitu inimicos eius. Et *Joël.* Ante faciem eius ignis vorans, & post eum exurens flamma.

*Sextò*, his omnibus succedet resurrectio generalis, tam iustorum quàm impiorum, ipsa die, vt aliqui sanctorum existimant, resurrectionis Dominicæ. Vnde est *Matt.* 24. Mitte Angelos suos cum tuba & voce magna, & congregabunt electos eius à quatuor ventis à summis cælorum vsque ad terminos eorum. Illud verò quod dicitur. *Psal.* 1. Non resurgent impij in iudicio, sic intelligendum est. Non resurgent ad gloriam, sed resurgent ad pœnam & confusionem æternam, iuxta illud *1. Cor.* 15. Omnes quidem resurgemus, sed non omnes immutabimur. Hinc *S. Bon.* lib. 1. *Theol. Gest.* cap. 16. Resurgent igitur omnes, nulla in eis existente differentia, quantum ad ordinem temporis; sed magna, quantum ad ordinem dignitatis: nam mali resurgent deformes & passibiles; in bonis autem natura seruabitur & vitia detrahentur: omnes verò tam boni quàm mali resurgent integri corpore, debita statura, secundum ætatem plenitudinis Christi. Item, Resurrectio igitur terrena corrigit in natura. Scilicet defectum, sicut in pueris & mutilatis, seu in diminuta natura membrorum. Superfluum, scilicet vnguium, crinum, & huiusmodi. Errorem, sicut in mortuorum stultitia membrorum, hac ille.

Diuer-

Diuerfi  
erit: nam  
*S. Paulus*  
claritas ste  
in claritate  
*Tunc* in ill  
erunt noui  
stabit ius  
qui se ang  
noquoque  
posuit *De*  
in multitudine  
in multitudine  
tæ & astutia  
ad seipsos.  
quàm confu  
rate in Dom  
bus. Confu  
bonus, quo  
ius. *Tunc* &  
Hi sunt que  
sum, & in fin  
sentati vitam  
& finem illo  
do computat  
Sanctos fors  
*Septimò*.  
crucis, aduer  
maiestate ma  
modo videbi  
actis virtut

Diuerſitas quoque inter ipſos iuſtos magna erit: nam ſicut alia eſt claritas ſolis (*& ait S. Paulus 1. Cor. 15.*) alia claritas lunæ, & alia claritas ſtellarum: ſtella enim à ſtella differt in claritate; ſic & reſurrexio mortuorum. *Tunc* in illa reſurrectione multi ex primis, erunt nouiſſimi; & ex nouiſſimis, primi. *Tunc* ſtabunt iuſti in magna conſtantia, aduerſus eos qui ſe anguſtiauerunt. *Tunc* dicent iuſti de vnoquoque reprobo. Ecce homo, qui non poſuit Deum adiutorem ſuum, ſed ſperauit in multitudine diuitiarum ſuarum; nec non, in multitudine potentia, nobilitatis, ſapientia & aſtutia ſua. *Tunc* dicent iuſti inuicem ad ſeipſos. Bonum eſt conſidere in Domino, quàm conſidere in homine. Bonum eſt ſperare in Domino, quàm ſperare in principibus. Conſitemur igitur Domino, quoniam bonus, quoniam in ſæculum miſericordia eius. *Tunc* & impij iuſtos aſpicientes dicent. Hi ſunt quos aliquando habuimus in deriſum, & in ſimilitudinem improprij. Nos inſenſati vitam illorum æſtimabamus inſaniam, & ſinem illorum ſine honore. Ecce quomodo computati ſunt inter filios Dei, & inter ſanctos fors illorum eſt.

*Septimò.* Et ecce præſentio ſigno triumphali crucis, aduentus iudicis Chriſti Domini, in maiestate magna, iuxta illud *Matth. 26.* A nòdò videbitis filium hominis ſedentem à dextris virtutis Dei, & venientem in nubibus

caeli. Et *cap. 25.* Cùm venerit filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli cum eo, tunc sedebit super sedem maiestatis suæ, & congregabuntur ante eum omnes gentes, & separabit eos abinuicem, sicut pastor segregat oues ab hædis, & statuet oues quidem à dextris suis, hædos autem à sinistris. Hic autem aduentus Christi, iustis quidem erit desiderabilis & amabilis, iuxta illud *Apoc. 22.* Veni Domine Ies v. Sed impijs erit formidabilis ac terribilis, iuxta illud *Malach. 3.* Ecce veniet, & quis stabit ad videndum eum? & quis (*impiorum scilicet*) poterit cogitare diem aduentus eius? si enim populus Israëliticus nimis contremuit ad præsentiam Dei se in monte Sinai manifestantis, cùm ab eo legem acciperet, sicuti est *Exod. 18.* & *Deut. 4.* Quomodo non contremiscet impius peccator in aduentu iusti iudicis, cuius legem non obseruauit. Si etiam S. Ioannes & Daniel Propheta, vt est *Apoc. 1.* & *Daniel. 10.* ad aspectum vnius Angeli, tanquam mortui in terram corruerint: Et si Sacerdotes, seueritate vultus Christi adhuc morituri (vt est *Matth. 21.*) de templo eieciti, ita metu perculsi obstupuerunt, vt hiscere ac mutire non auderent: & si ad vnicam vocem illam Christi, *Ioan. 18.* Ego sum: cohors militum retrò in terram ceciderit: quomodo miserrimi homunculi plurimis onusti peccatis, Dominum Deum testem conscientie suæ, ac iudicem operum suorum, nimis

nimis furen  
Heu dicturi  
& petris: C  
à facie seder  
quoniam ve  
poterit stare  
Siue c  
aliud faciam  
in auribus  
iudicium.  
tus corde &  
præsentis vi  
nunquam ar  
memoria. N  
est, non exp  
semper ince  
tidie viuam  
mas, hac ille  
CONSCI  
TAS iudicen  
Iudex crede  
sumus &c. I  
in parte dex

In te

Ratio q  
Riudice  
SYNTRES  
abolo qui  
ante consp  
enim nequif

nimis furem ac minitantem sustinebunt?  
Heu discite (Luc. 23. & Apoc. 6.) montibus  
& petris: Cadite super nos, & abscondite nos  
à facie sedentis super thronum, & ab ira Agni:  
quoniam venit dies magnus ipsorum, & quis  
poterit stare. Vnde *S. Hieronymus super Matt.*

*22.* Siue comedam, siue bibam, siue aliquid  
aliud faciam, semper vox illa videtur sonare  
in auribus meis: Surgite mortui & venite ad  
iudicium. Quoties diem iudicii cogito, to-  
tus corde & corpore contremisco. Si qua  
præsentis vitæ est lætitia, ita agenda est, ut  
nunquam amaritudo futuri iudicii recedat à  
memoria. Non est nostrum nôsse tempora, id  
est, non expedit nobis diem iudicii nôsse, sed  
semper incerti de aduentu iudicis, sic quo-  
tidie viuamus, quasi die altera iudicandi si-  
mus, *hac ille.*

CONSCIENTIA his assentitur. VOLUN-  
TAS iudicem adorat deprecaturque dicens,  
Iudex crederis esse venturus. Te ergo qua-  
sumus &c. Et ab hædis me sequestra, itatuens  
in parte dextra.

### In tertia consideratione.

**R**ATIO quærit. A quo coram æquissimo  
iudice accusabitur homo? Respondet  
SYNTERESIS. *Primo* accusabitur homo à di-  
abolo qui *Apoc. 12.* dicitur accusator fratrum,  
ante conspectum Dei nostri, die ac nocte. Hic  
enim nequissimus & callidissimus hostis nunc  
indu-

inducens aliquem ad peccandum, dolosâ suâ persuasione extenuat peccati culpam; infirmitatem ac fragilitatem corporis eius exaggerat; misericordiam Dei amplificat, & facilem ei pollicetur de peccato resurrectionem: tunc verò omnia inuerso modo faciet; ac ipsius iudicis iustitiam, secundum vltimū suum posse, ad vltionem iniquitatis acuere ac prouocare conabitur. *Secundò.* Ab Angelo custode: Iustum enim est, vt homo qui noluit in hac vita sanctum suum Angelum habere instructorem; habeat in futura, eundem suarum iniquitatum denunciatores, testes, & accusatores. *Tertiò.* Accusabitur homo à complicibus suæ iniquitatis, & ab alijs pusillis, quos aliquando vel malis suis exemplis scandalizauit, vel aliquo modo eis iniurius fuit: imo quoque accusabitur ab omni creatura, quâ fuit aliquando abusus. Vnde *Iob. 2.* Reuelabunt cæli iniquitatem eius, & terra consurget aduersus eum. Et *Sap. 5.* Armabit creaturam ad vltionem inimicorum. *Quartò.* A propria conscientia accusabitur homo. Vnde est *Dan. 7.* Iudicium sedit & libri aperti sunt, & alius liber apertus est, qui est vitæ: & iudicati sunt mortui ex his quæ scripta erant in libris, secundum opera ipsorum. Per libros istos intellige singulorum hominum conscientias, in quibus quasi in libris descripta & recondita seruantur illorum mala & bona, in iudicio Dei aperienda & manifestanda, iuxta illud

*Eccl. 11.*

*Eccl. 11.* In  
tus. Et Lu  
quod non re  
quod non sci  
tempus iudi  
tus, qui ill  
& manifestat  
vitæ, intellig  
quoque lib  
quo quidem  
arum omni  
dendum ac c  
aut difformia  
Consiste  
serrecolligit  
sua detestatu  
sistere vult.

In qu

*R.* Atto qu  
Dei accu  
bitur? Resp  
cusabitur &  
suo cogitatu  
In cogitation  
rit. Et cap. 3  
runt, correpe  
Abomination  
Secundò, acc  
pro verbis c  
autem vobis



*Echl.* 11. In fine hominis denudatio operum eius. Et *Luc.* 12. Nihil enim opertum est, quod non reueletur; neque absconditum, quod non sciatur. Et *1. Cor.* 4. Nolite ante tempus iudicare, quoadusque veniat Dominus, qui illuminabit abscondita tenebrarum; & manifestabit consilia cordium. Per librum vitæ, intellige librum præceptorum Dei; aut quoque librum Christi conscientia: cum quo quidem libro, in illa die libri conscientiarum omnium hominum conferentur, ad videndum ac discernendum, vtrum conformia aut difformia sibi in illis contineantur.

CONSCIENTIA his illuminata, diligenter se recolligit ac examinat. VOLUNTAS, mala sua detestatur, & bonis actibus efficaciter insistere vult.

### In quarta consideratione.

**R**ATIO quærit. Pro quo homo in iudicio Dei accusabitur, iudicabitur & sententiabitur? Respondet SYNTESIS. *Primo*, accusabitur & sententiabitur homo pro omni suo cogitatu inordinato, iuxta illud *Sap.* 1. In cogitationibus enim impij interrogatio erit. Et *cap.* 3. Impij secundum quæ cogitauerunt, correptionem habebunt. Et *Prou.* 15. Abominationes Domini, cogitationes malæ. *Secundo*, accusabitur & sententiabitur homo pro verbis otiosis, vt patet *Matth.* 12. Dico autem vobis, quoniam omne verbum otiosum,

sum, quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die iudicij: ex verbis enim tuis iustificaberis, & ex verbis tuis condemnaberis. Hinc est, quod si illic de verbis vanis ac otiosis quilibet homo rationem redditurus sit, multò magis de verbis malis, falsis obscenis, scurrilibus, iniuriosis, detractorijs, & similibus examinabitur. Vnde *Eccl. 28.* Sufurro & bilinguis maledictus, multos enim turbavit pacem habentes. Et *Sap. 1.* Custodite ergo vos à murmuratione, quæ nihil prodest, & à detractiōe parcite linguæ; quoniam sermo obscurus in vacuum non ibit: os autem quod mentitur, occidit animam. *Tertio*, pro malis operibus. Vnde *Eccl. 11.* Omne opus corruptibile in fine deficiet, & qui illud operatur ibit cum illo. Et *Pf. 33.* Vultus autem Domini super facientes mala: ut perdat de terra memoriam eorum. Et *Prom. 11.* Si iustus in terra (mala) recipit: quantò magis (illa in futuro saculo recipiet) impius & peccator. *Quarto*, pro peccatis ignotis & alienis, à quibus David mundari & absolui cupiuit, dum sic Deum oraret *Pfal. 18.* Ab occultis meis munda me, & ab alienis (quorum fui aliqua causa) parce seruo tuo. Ad eadem peccata respectum habuit S. Paulus, cùm diceret *1. Cor. 4.* Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum: qui autem iudicat me, Dominus est. *Quinto*, sententiabitur homo pro operibus iustis ac bonis, nonnullis

videlicet

videlicet imperfectionibus permixtis. iuxta illud *Ps. 74.* Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo. Vnde est, quod iusti semper contemnant suas iustitias, dicentes intra se illud *Isa. 64.* Quasi pannus menstruatz, iustitiaz nostraz. Hinc *S. Isid. de summo bono.* Sæpè quæ apud hominum iudicium bona patent; apud examen diligentissimi & acutissimi iudicis reproba deteguntur: ideòque omnis sanctus veretur, ne fortè bonum quod agit, pro aliqua animi intentione, in oculis Dei reprobum sit. *Sextò.* Accusabitur, iudicabitur, & sententiabitur impius homo pro abusione donorum ac talentorum Dei, & pro omissione bonorum operum, iuxta illud *Luc. 12.* Omni autem cui multum datum est, multum quæretur ab eo: & cui commendauerunt multum, plus perent ab eo. Et *Matth. 25.* Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo & angelis eius: esuriui enim & non dedistis mihi manducare, &c. Sic autem seверо vultu & implacabili animo æquissimus iudex contra impios hanc proferet sententiam, vt *S. Bonau. iniquiens dicat.* Quod si B. V. Maria & omnes Angeli, & Sancti, ac Sanctæ genua flecterent, & cum lachrymis orarent pro aliquo, qui esset in mortali peccato, Iudex non exaudiret eos, quia dicitur *Prou. 6.* Zelus & furor viri, non parcat in die iudicij, nec acquiescet cuiusunque precibus, nec suscipiet pro redemptione dona plurima.

*Septimò.* Sententiabitur & vocabitur, omni iustus, pro bonis operibus in gratia Dei, & propter Deum patris, ad vitam æternam, vult est ibidem *Matth. 25.* Venite benedicti patri mei, possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi Esuriui enim & dedistis mihi manducare, &c.

CONSCIENCIA recognoscit suas culpas. VOLUNTAS dignos fructus poenitentiae seric agere vult.

### In quinta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quomodo se homo, ad iudicium Dei, tam particulare quàm generale, præparare debet? Respondet SYNTESIS. *Primò,* Homo qui vult effugere seueritatem futuri iudicii, conscientiam suam sæpè examinet ac scrutetur, & cum opus fuerit, statim eam ab omni peccato emundare conetur per veram scilicet contritionem & sententiam Vicarij sæculorum Iudicis absolutoriam, quia dictum est *Matth. 18.* Quæcunque alligaueritis super terram, erunt ligata & in cælo; & quæcunque solueritis super terram, erunt soluta & in cælo. *secundò,* Curet placare faciem iudicis, muneribus piorum operum, tam corporalium quàm spiritualium, & hoc tempestiuè, antequam nimirum dies eius veniat: quia huiusmodi deditis pietati dicturus est iudex *Matth. 25.* Quod vni ex his fratribus meis minimis fecistis, mihi fecistis. *Tertiò,*

Curet

uret semper in ipsis Iudicis Christi, amore,  
 caritâ, charitate, amicitia & perfectione om-  
 nino proficere, per studium videlicet asceti-  
 corum meditationum, orationis mentalis, &  
 imitacionis: nam viri perfecti non iudi-  
 cabuntur; sed ipsi alios iudicabunt, sicut di-  
 ctum est eis *Matth. 19.* Vos qui securi estis  
 vine, in regeneratione cum sederit filius homi-  
 nis in sede maiestatis sue, sedebitis & vos su-  
 per sedes duodecim, iudicantes duodecim tri-  
 bus Israël. *Quarto*, Aliorum iudicia falsa, in-  
 iusta, ac temeraria, æquo animo ferat: &  
 cum nemine lites moueat, seu contentiosa iu-  
 dicia exerceat, nec de vllis iniurijs sibi factis  
 aliquando conqueratur: sed in omni aduersi-  
 tate & oppressione sua exemplo Christi Do-  
 mini patientiam habeat, iuxta illud *Iacob. 5.*  
 Patientes estote & confirmate corda vestra,  
 quoniam aduentus Domini appropinquabit:  
 nolite ingemiscere in alterutrum, vt non iudi-  
 cemini; ecce iudex ante ianuam assistit. Et  
*1. Cor. 5.* Iam quidem omnino delictum est  
 in vobis, quod iudicia habetis inter vos: qua-  
 re non magis iniuriam accipitis? quare non  
 magis fraudem patimini? Et *S. Hieron.* Li-  
 pens nunc tormenta patiar, vt tunc futura  
 mihi gloria seruetur: non enim iudicabit Do-  
 minus bis in idipsum. *Quinto*, Neminem te-  
 merè audeat iudicare, ac despiciere, nisi sei-  
 psum iudicet & despiciat, iuxta illud *1. Cor.*  
*x 1.* Quod si nosmetipsos diiudicaremus, non  
 utique



vtiq; iudicaremur. Et *S. P. Fran. in Reg. c. 1*. Sed magis vnusquisque iudicet & despiciat se metipsum. Et *S. Bern.* Caue alienæ vitæ esset curiosus explorator, aut temerarius iudex, et tiam si perpetrat opus quod reprehendas proximum tuum non iudices, magis autem excusa intentionem, si opus excusare non potest, puta ignorantiam, puta casum, puta surreptionem: quod si rei certitudo nulla omnino excusationem recipit, suade nihilominus tibi, & dic apud temetipsum, o verumhemens certè fuit ista tentatio, & quid mecum fecisset, si accepisset in me similem potestatem! Et *S. Aug.* Ea facta, quæ dubium est, quo animo fiant; in meliorem partem interpretemur. *Idem.* Cauere debemus à iudicio, cum incertum est, quo animo quid factum sit, vel cum incertum est, qualis futurus sit, qui nunc vel bonus vel malus apparet. *Idem.* Temerarijs iudicijs plena sunt omnia. De quo desperamus, subito conuertimur, & fit optimus. De quo multum præsumpseramus, deficit, & fit pessimus: nec timor noster certus est, nec amor. *hac ille.*

CONSCIENCIA doctrinam acceptat. Voluntas eo modo inueniens se esse paratam ad iudicium Dei, de donis cælestibus sibi collatis humiliter gaudet: sed tristatur, si se imparatam esse conspicit.

In sex-

## In sexta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quam ob causam iudiciū  
 Dei futurum, omninò necessarium est?  
 Respondet SYNTERESIS. *Primo*, quia iudi-  
 ces huius sæculi à Deo constituti, vix ali-  
 quando rectè ac iustè causas hominum decer-  
 unt ac sententiant: nam non nisi exteriora  
 aperta iudicant, & hoc secundum allegata  
 aliorum testimonia, quæ sæpissimè falsa sunt:  
 interna verò & occulta soli Deo iudicanda re-  
 linquuntur, qui solus nouit abscondita cor-  
 dium. *Vel* quia iudices huius sæculi, scire sui  
 muneris principia, diligenter non quærunt.  
*Extra illud Ps. 2.* Erudimini qui iudicatis ter-  
 ram. Vnde *S. Aug. lib. 16. de ciu. Dei.* Igno-  
 rantia iudicis, plerumque est calamitas inno-  
 centis. *Vel* quia potentiores pertimescunt,  
 contra illud *Ecc. 7.* Noli quærere fieri iudex,  
 nisi valeas virtute irrumperè iniquitates; ne  
 fortè extimescas faciem potentis. *Vel* quia  
 munera diligunt, quibus dicitur *Isa. 5.* Væ qui  
 iustificatis impium pro muneribus, & iustitiã  
 iusti aufertis ab eo. *Vel* quia amore in consan-  
 guineos suosque familiares, ac amicos ferun-  
 tur; & vice versa contra suos aut suorum ad-  
 uersarios prauo laborant affectu. Vnde *Phi-  
 losophus lib. 1. Rhet.* Amor, & odium, & pro-  
 prium commodum, sæpè faciunt iudicem non  
 agnoscere verum. Et *S. Greg. in Mor.* Iudi-  
 care dignè de subditis nequeunt; qui in sub-  
 ditorum

ditorum causis, vel odium vel gratiã sequuntur. Et *Prov.* 17. Qui iustificat impium, & qui condemnat iustum, abominabilis est vterque apud Deum.

*Secundò*, quia pauci sunt, qui coram Vicarijs Dei, causas peccatorum suorum deponant, ac fideliter occulta sua confiteantur, vnde illorum accipiant absolutionem : aut qui dum confitentur, habeant efficax & resolutum propositum tam singula quàm omnia peccata mortalia cauendi in posterum : aut qui post acceptam absolutionem in proposito suo stabiles inueniantur.

*Tertio*. Necessarium est generale futurum Dei iudicium, vt ibi omnis homo accipiat sententiam ac mercedem iuxta opera sua, tam in anima, quàm in corpore : quia in particulari iudicio non fit decretum de corpore, nisi de anima. Vnde sicut tunc iusti tam secundum animam quàm secundum corpus, pro malis quæ in hac vita passi sunt, & pro bonis quæ egerunt, & pro humilitate quâ se humiliauerunt, gloria & honore publicè coronabuntur, & iuxta modum ac perfectionem suæ virtutis exaltabuntur : ita impij tam etiã secundum animam, quàm secundum corpus, pro suis iniquitatibus & superbijs iustè damnabuntur & condignè humiliabuntur. Et sicut tunc iustorum tristitia vertetur in gaudium quemadmodum illis promissum est *Ioan.* 16. Amen dico vobis, quia plorabitis & flebitis

vos,

us, mundus autem gaudebit : vos autem  
 contristabimini, sed tristitia vestra vertetur in  
 gaudium. Ita etiam gaudium impiorum ver-  
 tur in tristitiam sempiternam, iuxta illud  
*1. Cor. 14.* Extrema gaudij occupat luctus. Et  
*1. Cor. 21.* Tenent tympanum & cytharam, &  
 student ad sonitum organi, ducunt in bonis  
 suis, & in puncto ad inferna descendunt.  
 sicut tunc nullum decus boni operis, absq;  
 gloria honoris & præmij remanebit: ita &  
 nullum dedecus culpæ, absque decore iustitiæ  
 venietur, iuxta illud *in Symbolo Athan.* Qui  
 mala egerunt, ibunt in vitam æternam: qui  
 bona, in ignem æternum.

*Quartò,* Ut Christus Dominus sicut publi-  
 cus, ab impijs dum hic viveret fuit despectus,  
 humiliatus, & ad mortem turpissimam conde-  
 mnatus; & modò dum iam regnat in gloria  
 tris sui, usque ad finem mundi blasphema-  
 tur & contemnitur: ita etiam publicè coram  
 omnibus hominibus & Angelis gloriosus ap-  
 pareat, iuxta quod prædixit ipse, cùm staret  
 coram principibus Sacerdotum, *Matth. 26.*  
 Tamen dico vobis, amodò videbitis fi-  
 lium hominis, sedentem à dextris virtutis Dei,  
 venientem in nubibus cæli. Et *Zach. 12.* A-  
 scient ad me, quem confixerunt. Et *S. Ioan.*  
*1. Voc. 1.* Ecce venit cum nubibus, & videbit  
 omnis oculus, & qui eum pupugerunt, &  
 angustiant super eum omnes tribus terræ. Et  
*Aug. de Civit. Dei.* Tunc manifestus ve-

niet inter iustos, iudicaturus iustè; qui oc-  
cultè venerat ab iniustis iudicandus iniustè.

CONSCIENCIA rationes allegatas com-  
probat. VOLUNTAS, in laudes Dei ac iudi-  
ciorum eius resoluitur.

## P R A X I S IX.

*Mysterium pœnarum infernalium asceticè  
meditandi.*

In prima consideratione.

**R**ATIO quærit. Quis condemnabitur a  
pœnas inferni perpetuas? Respondet  
SYNTERESIS. Condemnabitur omnis à Deo  
reprobatus, propter præuisum finale pecca-  
tum, iuxta illud *Apoç. 20.* Qui non inuentus  
est in libro vitæ scriptus, missus est in stagnum  
ignis. Licet autem non sit nobis certitudina-  
liter ac infallibiliter scire possibile, quis videt  
licet hominum singillatim ab æterno vel præ-  
destinatus vel reprobatus fuerit, cum etiam  
de nullius hominis vel iustitia vel peccato  
nali certè nobis constet, eò quod sæpius acci-  
dat, vt cum de vnus correctione desperamus  
subitò conuertatur, & fiat optimus; & cum  
de alterius vitæ probitate multum præsumi-  
mus, breui deficiat & fiat pessimus: & hi-  
omnino incertum est, qualis futurus sit, qui  
nunc vel bonus vel malus apparet. Tamen  
quandam huius rei coniecturalem ac proba-  
bilem possumus deuenire cognitionem, equi-  
nonnul-



nonnullis videlicet testimonijs ac signis, tum in sacra Scriptura, tum inter placita Sanctorum Patrum expressis & consignatis: quorū quidem signorum reprobationis, aliqua in medium ad nostri cautellam proferre liceat.

*Primum* signum finalis peccati & consequenter ipsius reprobationis est infidelitas: quæ alia absoluta habetur: qualis est Iudæorum, Turcarum, & similium; alia secundum quid: qualis est hæreticorum. Vnde *Ioan. 3.* Qui autem non credit, ( *sive in roto, sive in arte,* ) iam iudicatus est. Et *Rom. 2.* Quicunque enim sine lege peccaverunt, sine lege pei-  
bunt. Et *Tim. 3.* Hæreticum hominem post nam & secundam correptionem devita, sciens quod subversus est, qui eiusmodi est, & elinquit, cum sit proprio iudicio condemnatus. Et *Heb. 11.* Sine fide, impossibile est placere Deo.

*Secundum* signum finalis peccati ac ipsius reprobationis est iniustitia, quæ iustitiæ generali opponitur. Vnde sicut iustitia generalis secundum *D. Bonavent.* est virtus, quā sibi, Deo, & proximo, quod suum est tribuitur. Et est virtus, quæ comprehendit totius animæ rectitudinem, ac omnes virtutes ordinantes ad proximum, sicut est æquitas, liberalitas: & ad seipsum, sicut est innocentia, patientia: & ad Deum, sicut est caritas, obedientia. Ita iniustitia præsens, nihil aliud est, quam vitium, quo sibi, Deo, & proximo, quod



nisi cum peccatoris vita finiatur. *Idem.* Vitiata culpa obligat mentem, ut nequaquam surgere possit ad rectitudinem, conatur enim & labitur: quia ubi diu spontè persistit, ibi etiam cùm noluerit coactè cadit. *Idem.* Si prauæ rei aditus, antequam diu pateat non clauditur, vsu fit latior, & erit consuetudine licitum, quod ratione & lege constat esse prohibitum. *Item Isid. lib. 1. Soliloq.* Difficile est peccati consuetudinem vincere, prauus vsus vix aboletur; assidua consuetudo, vitium in naturam conuertit. Animus sceleribus astritus, vix ab eis diuelli potest. *Idem de summo bono.* Cogitatio praua delectationem parit, delectatio consensionem, consensio actionem, actio consuetudinem, consuetudo necessitatem. *Idem.* Dùm facta quædam non graua libere & sine metu committimus, ad peiora scelera, & horrendam peccati consuetudinem labimur. Vnde *Pr. 22.* Prouerbiū est, Adulescens iuxta viam suam etiam cùm senuerit, non recedet ab ea. *Item Ierem. 13.* Si mutare potest Æthiops pellē suam, aut pardus varietates suas: & vos poteritis benefacere, cùm didiceritis malum.

*Quartum* signum reprobationis est recidiuatio animæ in pristinam peccati ægritudinem. Illud autem peccatum recidiuationis dicitur, quod videlicet post veram ac plenam ad Deum conuersio in practicam, ex certa scientia & libera voluntate iterum perpetratur.

tur. Vnde *Ezech.* 18. Si auerterit se iustus à iustitiis suis, & fecerit iniquitatem, secundum omnes abominaciones quas operari solet impius, nunquid viuet? omnes iustitiæ eius quas fecerat, non recordabuntur: in præuaricatione quâ præuaricatus est, & in peccato suo quod peccauit, in ipsis morietur. Et *3. Greg. in Ezech.* Sicut qui à fide recedit apostata est, ita qui ad peruersum opus quod deseruit reddit, ab omnipotenti Deo absque ulla dubietate apostata deputabitur, etiam si fidem tenere videatur.

*Nota* autem quod huiusmodi peccatum recidiuationis peius, grauius & periculosius est peccato simplicis consuetudinis, vt patet *Ioan.* 5. Ecce sanus factus es, iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. *Tum scilicet*, quia difficilius est curationis: peccatum enim simplicis consuetudinis, curari solet funditus pœnitentiâ ordinariâ; peccatum autem recidiuationis præsertim in conuersis supererogatiuè, communiter sic non curatur, nisi pœnitentiâ extraordinariâ solenni, ac publicâ. *Tum* quia peccata per pœnitentiam dimissa, redeunt deinde recidiuanti, non quidem secundum ipsam deordinationem, sed secundum reatum, id est, obligationem ad pœnam: seu, non quo ad actum; sed tanquam circumstantia, peccatum præsens multum aggrauans.

*Quintum* signum reprobationis puta esse  
princi-

principia peccatorum  
sunt concub  
esse pœnitent  
nis, tanqua  
na; ita etia  
meditationi  
per ascetica  
sunt causa  
incipienti,  
diuersorum  
ignem, sic p  
concupiscen  
cedunt, q  
experientia  
Principia  
entis muod  
Prima disse  
puta esse o  
quæ nimiru  
tholicæ dep  
litaris habet  
principia p  
ac sinceritas  
& boni mo  
tur, sic dese  
dicens. Hui  
nationibus  
falsa sunt,  
falsa demoe  
visu à iuuen  
discitur; ha

principia politica, & habitus prauos: quia sicut concubina de domo non expulsa, solet esse poenitenti laqueus & causa reciduationis, tanquam proxima peccati occasio externa; ita etiam principia politica per studium meditationis non superata, & habitus prauus per asceticam disciplinam non mortificati, sunt causa reciduationis viam spiritualem incipienti, tanquam proxima occasio interna diuersorum peccatorum: Et quia sicut ventus ignem, sic principia politica & habitus prauus concupiscentiam ac desiderium peccandi accendunt, quemadmodum quotidiana docet experientia.

Principia politica, vel alias Regulæ sapientiarum mundanarum, sunt in triplici differentia. *Prima* differentiarum principia prauarum politicarum, puta esse omnia dogmata hæreticorum, per quæ nimirum, & ipsa doctrina veræ fidei Catholicæ deprauatur, & ipsius carnis ac sensualitatis habentur laxantur. *Secunda* differentiarum principia prauarum politicarum, per quæ simplicitas ac sinceritas Christiana expressè subuertitur, & boni mores apertè funditus corrumpuntur, sic describit *S. Greg. Moral. lib. 10. cap. 16. dicens.* Huius mundi sapientia est, cor machinationibus tegere, sensum verbis velare: quæ falsa sunt, vera ostendere, quæ vera sunt, falsa demonstrare. Hæc nimirum prudentia usu à iuuenibus scitur, hæc à pueris pretio discitur: hanc qui sciunt, externos despiciendo



superbiunt: hanc qui nesciunt, subiecti & timidi in alijs mirantur: quia ab eis hæc eadē dupliciter iniquitas nomine palliata diligitur, dum mentis peruersitas, vrbalitas vocatur. Hæc sibi obsequentibus præcipit honorum culmina quærere, adepta temporalis gloriæ vanitate gaudere, irrogata ab alijs mala multipliciter reddere; cum vires suppetunt, nullis resistentibus cedere; cum virtutis possibilitas deest, quidquid explere per malitiam non valent, hoc in pacifica bonitate simulare. *Tertia* differentię principia politica huius loci propria, quæ nimirum principijs Christianæ politicæ tum occultè tum apertè aduersantur, ac vitæ spiritali dissentiant, ista esse puta. Vitam scilicet, possessiones, propriam excellentiam, corporis commoditates, & his similia tueri cum dispendio legis diuinæ, si aliter fieri non potest. Ante omnia curam habere proprij status, prolis, familiæ, ac eniti vt bona acquisita retineantur, aut quoque augeantur, etiam si leges Ecclesiasticæ aut diuinæ obsistant, Libenter diuina ignorare, vt in peccatis excusatio habeatur. Non reputare pro peccato voluntariam transgressionem legis æternæ, vbi conscientia non vult Deum offendere. Omnibus bonum pro bono, & malum pro malo velle ac rependere. Nemini nocere innocenti velle, nisi alias ipsi nocenti. Pacificè se habere cum pacificis, & turbulentè cum turbulentis.

ulentis: Benedicere benedicientibus, & maledicere maledicentibus &c. Vnde *S. Ber.* Est homo pacatus; qui bona pro bonis reddens, quantum in se est nemini vult nocere. Est a-  
 ius patiens, qui non reddens malū pro malo, etiam potens est sustinere nocentem. Est quoque pacificus, qui bona pro malis reddens, in promptu habet prodesse nocenti. Primus quidem paruulus est, & facile scandalizatur: nec facile qui huiusmodi est, in hoc sæculo nequam, & pleno scandalis poterit obtinere salutem. Secundus, ut scriptum est in patientia sua possidebit animā suam. Nam tertius quidem, non modo suam possidet, sed & multorum animas lucrificat.

Habitus pravi (*Sipote*, habitus acquisitæ superbix, avaritix, luxuriæ, inuidiæ, gulæ, iræ & acedix,) sicut ex actibus peccatorum in anima generantur; ita deinde, si illis tempestiuè, à principio nimirum conuersionis, studio asceticæ disciplinæ non obuiatur, eandem animam in alios actus peccatorum pel-  
 lunt, & communiter non nisi ipsa morte superantur. Vnde *S. Chrysost. in Matth. cap. 32. hom. 3.* Sicut ex parte Dei quamuis plures sint spiritus virtutum, tamen septem dicuntur: quia ex illis septem, omnes species virtutum procedunt: quos spiritus, enumerat *Isaias* & *Salomon* signat dicens. Sapientia ædificauit sibi domum, & subdidit columnas septem: sic ex parte diaboli quamuis multi

spiritus vitiorum sint, tamen septem dicuntur; quoniam ex illis principalibus vitijs, vitia vniuersa ac ipsa peccata nascuntur. *Et Origenes hom. 12. in Num.* Sicut ex iustitia generatur iustitia, & ex castitate castitas; si quis enim primo tenuiter castus ac iustus effectus fuerit, accepto castitatis ac iustitiæ fermento, quotidie castior & iustior efficitur. Ita & qui semel intra se, licet paruum posuerit fermentum alicuius vitij ac peccati, quotidie semetipso nequior ac deterior efficitur. *Et S. Greg. in Moral.* Prima vitia, deceptæ mentis, quasi sub quadam ratione se ingerunt: sed quæ sequuntur, dum mentem ad omnem insaniam protrahunt, quasi bestiali clamore mentem confundunt.

*Nota* autem quod nemo potest triumphare de victoria vitiorum, nisi prius principia politica superauerit. Non aliter verò vitia acquisita probantur esse deuicta, quàm per stabilitatem propositi amplius Deum non offendendi, pluribus nimirum ac diuersis vexati & probati tentationibus.

*Nota* deindè, quod habitus prauis, à consuetudine peccandi, hoc ipso differunt: quia peccata ex praua consuetudine perpetrata, sunt actus voluntatis deprauatæ, & omninò in malum ante omnem tentationem resolutæ ac præparatæ: peccata verò ex habitibus prauis nata, sunt actus voluntatis immortificatæ, ac tentationibus aut externis aut internis ali-

quate-

quatenus di  
ciam habit  
hoc modo:  
tem spectan  
principia ve  
pertinent in  
Sextum si  
tia fera seu  
& ratio est,  
muniter ac  
solet esse ver  
accepta. Ex  
tia fera, ordi  
rationes. P  
communiter  
quenter, no  
nostrum pot  
voluntariu  
in mortem d  
si mors nunq  
di nunquam  
et mortem  
vellet verè  
penitencia  
cessitate non  
36. Age pe  
gis, dico tibi  
ciam egisti e  
Si vis penite  
non potes; p  
Secunda c

quatenus diuexata ac prouocata. Differunt etiam habitus prauī, à principijs politicis, hoc modo: quia habitus prauī, magis ad partem spectant animæ rationalis appetitiuam; principia verò politica, magis ad potentiam pertinent intellectualem.

*Sextum* signum reprobationis est, pœnitentia sera seu tarda, ac vsque ad mortem dilata: & ratio est, quia huiusmodi pœnitentia, communiter ac ordinariè, ex parte hominis, non solet esse vera; & ex parte Dei, non solet esse accepta. Ex parte quidem hominis pœnitentia sera, ordinariè non est vera, propter duas rationes. *Prima* est, quia talis pœnitentia, communiter non est voluntaria, & consequenter, non meritoria: nam nullum opus nostrum potest esse meritorium, quod non est voluntarium. Probatur autem pœnitentia in mortem dilata non esse voluntaria: quia si mors nunquam veniret, pœnitens huiusmodi nunquam pœniteret: & ita, cùm quis vellet mortem nunquam venire, nunquam etiā vellet verè pœnitere. Et inde patet, quod pœnitentia in morte communiter fiat ex necessitate non ex voluntate. Hinc *S. Aug. ser. 16.* Age pœnitentiam dum sanus es, si sic agis, dico tibi quod securus es: quia pœnitentiam egisti eo tempore, quo peccare potuisti. Si vis pœnitentiā agere quando iam peccare non potes; peccata te dimiserunt, non tu illa.

*Secunda* est ratio, quia pœnitentia in mor-

te solet esse nimis impedita doloribus. Videmus enim quod vna qualitas impedit, ne alia sentiatur, sicut patet in saporibus: cum enim gustus est infectus aliquo sapore amaro, non discernit alios sapores; quia omnia quæ gustat, videntur sibi amara. Sed sicut vnus sapor impedit alium; ita vna delectatio impedit aliam, scilicet delectatio sensibilis intellectuali. Propter quod *1. Corinth. 2. dicitur*: Animalis homo, non percipit ea, quæ sunt spiritus Dei. Et similiter dolor sensibilis impedit intellectualem, ac tanto magis, quanto intensior est. Sed dolor sensibilis qui mortem inducit est maximus & intensissimus; idcirco dolorem contritionis spiritualem (qui consistit in appretiatione rationis & detestatione voluntatis) sic impedit, vt illo homo affectus non valeat se supra suum inferiorem sensum abstrahere ac sursum in spiritum eleuare, internæque mentali actioni sicut oportet insistere.

Ex parte quoque Dei pœnitentia sera, communiter ac ordinariè non est accepta, iuxta illud *Ps. 58. Convertentur ad vespertinam, & famem patientur vt canes, & circuibunt ciuitatem*. Huius rei ratio datur in persona Dei. *Prou. 1.* Quia vocaui & renuistis, extendi manum meam, & non erat qui aspiceret; despexistis omne consilium meum, & increpationes meas neglexistis: ego quoque in interitum vestro ridebo, & subannabo cum vobis id quod

quod time  
36. Quia r  
sed mortis  
dignus est  
non cogita  
stiana, Ne  
rit; & vix  
Viuere be  
prodest he  
per viuere  
peccatori  
quis ordinar  
mon soleat  
quia quod  
fieri potest  
Impietas i  
die conuer  
S. Aug. in  
inueniet L  
nitentiâ al  
mus, & in  
pœniteat.  
uerbo: L  
Septimu  
tum in Spi  
dicitur, iux  
tra Spiritu  
que in hoc  
Nota pr  
sum est co  
tamen dic



quod timebatis aduenerit. Vnde *S. Aug. ser.* 36. Quia rogare illos non delicti pœnitentia, sed mortis vrgentis admonitio compellit; nec dignus est in morte accipere solatia, qui se non cogitauit moriturum. *Idem de doctr. Chrs. stiana.* Non potest malè mori qui benè vixerit; & vix benè moritur, qui malè vixit. *Idem.* Viuite benè, ne malè moriamini. *Idem.* Ad hoc prodest homini benè viuere, vt detur ei semper viuere. *hac ille.* Verum, etiam maximo peccatori nunquam est desperandum, quamuis ordinariè sera pœnitentia (vt dictum est) non soleat esse vera, & apud Deum accepta; quia quod non fit ordinariè, nonnunquam fieri potest extraordinariè. Vnde *Ezech. 33.* Impietas impij non nocebit ei, in quacunque die conuersus fuerit ab impietate sua. Et *S. Aug. in Psal. 6.* Conuersio nostra, semper inueniet Deum paratum. *Idem de dogm.* Pœnitentiâ aboleri peccata indubitanter credimus, & in vltimo vitæ spiritu, si admissorum pœniteat. Et *S. Hier.* Nunquam est sera conuersio: Latro de cruce transit ad paradisum.

*Septimum* signum reprobationis est peccatum in Spiritum sanctum: quia irremissibile dicitur, iuxta illud *Matt. 12.* Qui dixerit contra Spiritum sanctum, non dimittetur ei, neque in hoc sæculo, neque in futuro.

*Nota primò,* quod generaliter omne peccatum est contra Deum Trinum: appropriatè tamen dicitur aliud esse in Patrem, aliud in

Filium, aliud in Spiritum sanctum. In Patre enim, cui attribuitur potentia, peccatur ex infirmitate ac fragilitate: in Filium, cui attribuitur sapientia, peccatur ex ignorantia: in Spiritum sanctum, cui attribuitur bonitas, peccatur ex malitia, *id est*, ex certa scientia, & ex plena voluntate, & ex plena libertate: quod fit, quando voluntas scit & potest resistere peccato, modo velit, illud tamen liberè ex sola sua vertibilitate eligit. Verum huiusmodi peccatum, adhuc non est huius loci proprium.

*Nota secundò*, quod aliquod peccatum, tripliciter potest dici irremissibile. *Primò*, negatiuè: hoc modo irremissibile est peccatum reproborum ac damnatorum: quia nulla iam ratione remittitur. *Secundò*, priuatiuè: hoc modo irremissibile est quodlibet peccatum mortale: quia priuat hominem illo dono cælesti, sine quo ex seipso non potest ad gratiam resurgere, nisi deinde cælitus efficaciter adiuuetur. *Tertiò*, contrariè: hoc modo irremissibile est peccatum huius loci in Spiritum sanctum: quia habet in se contrariam dispositionem ad remittendum, & repugnat gratiæ Spiritus sancti, seu gratiæ pœnitentiali, per quam fit remissio peccati à Deo, intra vnitatem Ecclesiæ.

*Nota tertiò*, quod repugnantia gratiæ Spiritus sancti, alias dispositio contraria gratiæ pœnitentiali, triplex habetur: vel aimirum

in com-

in compar  
in compar  
tione ad vo  
tia, duas pe  
constituit,  
impœnitent  
resilire à co  
tendis: co  
finalis imp  
quam pœn  
cati species  
& præsump  
m, miseric  
sic enim De  
& iustus, &  
tiam & mis  
impugnat d  
*Tertia* tand  
impugnatio  
ritatis inuid  
ximè in duo  
fidei, contra  
ritatis; & i  
quam est fra  
*Nota qua*  
& habitus p  
ci diuatiōis  
nis, vt plur  
loci irremiss  
etiam quando  
sunt ac effi

in comparatione ad ipsam pœnitentiam, vel in comparatione ad Deum, vel in comparatione ad vnitatem Ecclesiæ. *Prima* repugnancia, duas peccati in Spiritum sanctum species constituit, vt est, obstinatio mentis, & finalis impœnitentia: pœnitentia enim facit animã resilire à commissis, & præcauere à commitendis: contra quod est mentis obstinatio, & finalis impœnitentia seu propositum nunquam pœnitendi. *Secunda*, duas eiusdem peccati species constituit, vtpotè desperationem & præsumptionem: nam vniuersæ viæ Domini, misericordia & veritas, id est, iustitia. Non sic enim Deus misericors est, quod non sit iam & iustus; & non sic est iustus, quod non sit etiam & misericors. Vnde misericordiam Dei impugnat desperatio, & iustitiã præsumptio. *Tertia* tandem, duas species constituit, vt est impugnatio agnitæ veritatis, & fraternæ charitatis inuidentia. Nam vnitas Ecclesiæ, maximè in duobus consistit, vtpotè, in veritate fidei, contra quam est impugnatio agnitæ veritatis; & in gratia Dei seu charitate, contra quam est fraternæ gratiæ inuidentia.

*Nota quartò*, quod sicut principia politica & habitus prauis deſinere solent in peccata recidiuationis: ita quoque peccata recidiuationis, vt plurimum deſinunt in peccata huius loci irremissibilia: quia frequenti suo vsu, vel etiam quandoque vnico actu suo intenso, causant ac efficiunt in voluntate repugnantiam compun-

compunctioni, ipsique pœnitentiali gratiæ contrariam dispositionem.

CONSCIENTIA hinc illuminata, examinat seipsam diligentissimè de his omnibus quæ dicta sunt. VOLUNTAS secundum lumen seu dictamen conscientiæ, in via iustitiæ, cautè proponit incedere.

### In secunda consideratione.

**R**ATIO quærit. Quæ & quotuplicia mala pœnarum, in inferno damnati patiuntur? Respondet SYNTERESIS. Triplicia mala. *Erporè pœnam damni, pœnam sensus, & pœnam sermōis seu remorsus conscientiæ.* Malum pœnæ damni, significat priuationem, & carentiam æternam gratiæ Dei, & gloriæ cælestis. Vnde est Ps. 58. Ibunt in progenies patrum suorum, & vsque in æternum non videbunt lumen. *Erporè gloriæ Dei.* De huiusmodi malo pœnæ *D. Chrys. sic ait.* Excludi à bonis æternis, & alienum effici ab his quæ parata sunt Sanctis, tantum generat cruciatum, tantum dolorem, vt etsi nulla extrinsecus pœna torqueret, hæc sola sufficeret: vnde vulgò dicitur. Non cognoscunt bona, nisi amissa. *Idem.* Plurimi solam pertimescunt gehennā: ego autem illius gloriæ amissionem multò amarius, quàm ipsius gehennæ dico esse supplicium horribile. Si mille gehennas mihi proponas, non tantum reputo, sicut ab illius gloriolæ societatis iucunditate expelli, & exotum fieri creatori. *Malum*

*Malum* pœnæ sensus describit *S. Greg. dicens*. Sicut in domo Patris mansiones multæ sunt, pro diuersitate virtutis: sic damnatos, diuerso supplicio, gehennæ ignibus subijcit, diuersitas criminis. Quæ scilicet gehenna, quamuis vna sit cunctis, non tamen cunctos eademque qualitate succendit. Et *S. Aug.* sicut nullum gaudium rerum temporalium ex aliqua parte simile potest inueniri gaudio vitæ æternæ, quam Sancti accepturi sunt; ita nullus cruciatus pœnarum temporalium, potest sempiternis iniquorum cruciatibus comparari. *Malum* pœnæ vermis seu remorsus conscientiæ, tangitur *Isa. 66.* Vermis eorum non morietur, & ignis eorum non extinguetur.

CONSCIENCIA huiusmodi mala fortiter apprehendit. VOLUNTAS efficaciter effugere cupit.

### In tertia consideratione.

**R**ATIO quaerit. Pro quo tot ac tantis malis pœnarum, homo æternaliter punitur? Respondet SYNTERESIS. Triplici malo pœnæ punitur homo, pro triplici deordinatione, quam scilicet aliquod mortale peccatum perpetrando incurrit. Et primo, Malo pœnæ damni punitur, pro deordinatione, quæ fit per auersionem mentis à Deo summè bono: vbi homo magis vult esse sui quam illius iuris; & pluris suum facit sensum, quam diuinum beneplacitum. Vnde, quia sic Deum prior, à facie



facie animæ suæ eijcere audet; meritò etiam  
 & ipse à facie Dei in æternum debet eijci  
 iuxta illud *Ier. 17.* Expectatio Israël Domine  
 omnes qui te derelinquunt, confundentur  
 recedentes à te, in terra describentur; quo-  
 niam dereliquerunt venam aquarum viuen-  
 tium Dominum. Et *Psal. 51.* Dilexisti mali-  
 tiam super benignitatem; iniquitatem magis  
 quàm loqui æquitatem. Dilexisti omnia ver-  
 ba præcipitationis, lingua dolosa. Propterea  
 Deus destruet te in finem: euellet te & emi-  
 grabit te de tabernaculo tuo, & radicem tuam  
 de terra viventium. *Secundò*, malo pœnæ  
 sensus punitur homo, pro deordinatione,  
 quàm incurrit per conuersionem suæ mentis  
 ad creaturam: quod facit dum in inferiori-  
 bus supra Deum delectatur. Vnde, quia sic  
 homo, Deo deserto ac spreto, omnibus suis  
 viribus adhæret creaturæ; merito etiam per  
 creaturam in ijsdem omnibus potentijs ac-  
 cibus suis torqueri debet, iuxta illud *Sap. 11.*  
 Per quæ quis peccat, per hæc & torquetur.  
 Et *S. Bern.* Singulis excessibus, singulis &  
 membris, quæ arma fuerunt iniquitatis, sua  
 debetur pœna, pro qualitate vel quantitate  
 commissi: in quo autem membro creator  
 amplius offenditur, peccator grauius tor-  
 quebitur.

Hinc est, quod malum pœnæ sensus, in  
 nouem tormentorum genera multiplicabi-  
 tur. *Primum* genus est ardor intolerabilis  
 sempi-

piterni ignis  
 damnati pro  
 boni fruuntur  
 per vrent illi  
 de vobis  
 abit ex vo  
 Et *Matth. 2*  
 guem ætern  
 hicauit se,  
 ei tormentu  
 est, quod ta  
 ar amor.  
 torquetur, t  
 tio, quondò  
 herat mun  
 Secundum  
 intensissimu  
 lectu diuin  
 damnatis inf  
 calorem tran  
 gentium. Pr  
 inferno: fr  
 inextinguibi  
 bi erit fletu  
 in liquefact  
 tur; fridor  
 Tertiū ge  
 procedens,  
 doratione in  
 super pecca  
 & spiritus p

sempiterni ignis, quo cruciabuntur omnes  
damnati pro suis voluptatibus, quibus in præ-  
senti fruuntur non utuntur. De hoc igne sem-  
per vrent illud est *Isa. 33*. Quis poterit habi-  
tare de vobis cum igne deuorante? quis ha-  
bitabit ex vobis cum ardoribus sempiternis.  
Et *Marth. 25*. Discedite à me maledicti in  
ignem æternum. Et *Apoc. 18*. Quantum glo-  
rificauit se, & in delicijs fuit; tantum date  
ei tormentum & luctus. Et *S. Aug.* Necessè  
est, quod tantum vrat dolor, quantum hæse-  
rat amor. Hinc est, quod tanto quis magis  
torquetur, tam in inferno quàm in purgato-  
rio, quantò medullis eius intimius amor in-  
ferat mundanorum.

*Secundum* genus tormentorum est frigus  
intensissimum, quod pro acedia seu pro ne-  
glectu diuinorum, ac incuria spiritualium  
damnatis infligitur. Vnde *Iob. 24*. Ad nimium  
calorem transiet ab aquis niuium. Et *S. Ful-*  
*gentius*. Principaliora duo sunt tormenta in  
inferno: frigus intolerabile, & calor ignis  
nextinguibilis. Vnde in Euangelio legitur,  
ubi erit fletus & stridor dentium, fletus namq;  
in liquefactione oculorum de calore nasci-  
tur; stridor verò dentium, de frigore oritur.

*Tertium* genus est fætor nimius ex sulphure  
procedens, quem damnati percipient pro o-  
ratione immoderata. Vnde *Psal. 10*. Pluet  
super peccatores laqueos; ignis & sulphur  
& spiritus procellarum, pars caticis eorum.

Et

Et *Apoc. 14.* Cruciabuntur igne & sulphure in conspectu Angelorum Sanctorum.

*Quartum* est Fames inexplebilis, quâ impij epulones cruciabuntur, pro suis commensationibus excessivis ac luxuriosis, & inanibus prodigalitatibus. Vnde *Luc. 6.* Vx vobis qui saturati estis, quia esurietis. Et *Psal. 58.* Fames patientur ut canes.

*Quintum*, sitis insatiabilis, quâ iidem epulones cruciabuntur pro ebrietatibus. Vnde *Luc. 16.* Pater Abraham mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma. Et *Deut. 32.* Fel draconum vinum eorum, & venenum aspidum insanabile.

*Sextum* genus tormentorum infernalium est morsus bestiarum crudelium, seu potius dæmonum, qui sub formis ac figuris bestiarum, reprobos morsibus suis torquebunt, & hoc propter odia illorum, invidias, rixas, detractiones, &c. Vnde *Deut. 32.* Consumuntur fame, & deuorabunt eos aues morsu amarissimo: dentes bestiarum immittam in eos. Et *Iob. 20.* Caput aspidum suget; & occidet eum lingua viperæ. Et *Iudith. 16.* Dominus omnipotens, dabit vermes in carnes ipsorum.

*Septimum*, Intuitus dæmonum horribilium ac deformium, qui præsentia suâ perpetuâ, damnatos mirificè torquebunt, ac præterea in tantis miserijs irridebunt, vexabunt, & va-

rijs

s probris afficient, in pœnam eorum super-  
 æ, iactantiæ, ambitionis, hypocrisis, &c.  
 unde *Prov.* 29. Superbum sequitur humili-  
 s. *Item.* Impius cum in profundum venerit  
 peccatorum, contemnit; sed sequitur eum  
 nomina & opprobrium.

*Octauum.* Locus ipse inferni tenebrosus,  
 profundus, subterraneus, inhumanus, & o-  
 mni horrore plenus. Vnde *Iob.* 10. Terra mi-  
 sericordiæ & tenebrarum, ubi umbra mortis, &  
 nullus ordo, sed sempiternus horror inhabi-  
 tat. Et *S. Greg.* In inferno ignis non lucet ad  
 consolationem, & tamen ut magis torqueat  
 ad aliquid lucet; nam sequaces suos secum in  
 ormento reprobi flamma illustrante visuri  
 sunt, quorum amore deliquerunt, quatenus  
 qui eorum vitam carnaliter contra præcepta  
 conditoris amârunt, ipsorum quoque interi-  
 us, eos in augmentum suæ damnationis af-  
 ligat.

*Nonum.* Carceris æterni acerbitas. Vnde  
*Matth.* 24. Ligatis manibus ac pedibus proj-  
 cete eum in tenebras exteriores. Et *Isai.* 24.  
 Congregabuntur congregatione vnius fascis,  
 & claudentur in carcere. Et *Psal.* 28. Sicut o-  
 ves in inferno positi sunt, mors depascet eos.

Tertio, malo pœnæ vermis conscientia,  
 seu malo pœnæ remorsus synterefsis homo  
 punitur, pungitur, & mordetur in inferno,  
 pro deordinatione, quæ fit per auersionem  
 mentis liberæ, à recto sui dictamine; & per  
 conuer-

conuersionem ad ea quæ sunt sensualitatis seu cupiditatis: merito enim homo à proprijs synteresi & conscientia continuis improperijs & conuictijs in æternum mordebitur, æguetur, & cruciabitur, quia dum tempus esset bonum operandi & malum fugiendi, in finitum & admonitionem eius audire noluerit. Vnde *S. Aug. de fide ad Petrum*. In inferno & si erit stimulus poenitudinis, nulla tamen ibi erit correctio voluntatis: à quibus enim ibi culpabitur iniquitas, ab eis nullatenus poterit diligi vel desiderari iustitia.

CONSCIENTIA inculcat huiusmodi deordinationes. VOLUNTAS perpetuo rectè se coram Deo habere cupit.

### In quarta consideratione.

**R**ATIO querit. A quolibet damnatorum qualiter cruciatus infernales tolerantur. Respondet SYNTERESIS. *Primò*, cum summa tristitia, & cum nimia turbatione. Vnde est *Psal. 111*. Peccator videbit & irascetur, dentibus suis fremet & tabescet, desiderium peccatorum peribit. Et *Sap. 5*. Videntes turbantur timore horribili, &c. Et *Eccl. 25*. Summa plaga est mæror animi. *Secundò*, cum ineffabili odio & inuidia: reprobi enim videntes Sanctos Dei, æterna gaudia possidere, & seipso æterna supplicia pati, summū indè contra Deum concipiunt odium, & Sanctis eius tantam felicitatem nimis inuident, iuxta illud



Aud *Psal.* 73. Superbia eorum ( *qua est prin-*  
*cipium peccati, ac omnium vitiorum radix* )  
*pur* qui te oderunt, ascendit semper. *Tertio,*  
 cum multis maledictionibus & blasphemis.  
 Unde est *Isai.* 8. Et maledicet Regi suo, &  
 eo suo. Et *Apoc.* 16. Et aestuauerunt homi-  
 nes aestu magno, & blasphemauerunt nomen  
 dei. *Quarto,* cum summa desperatione. Unde  
*Augo lib. 4. de anima.* Infernus, latus est sine  
 mensura, profundus sine fundo, plenus ar-  
 dore incomparabili, plenus fœtore intolera-  
 bili, plenus dolore innumerabili, ibi miseria,  
 ibi tenebræ, ibi ordo nullus, ibi horror æter-  
 nus, ibi nulla spes boni, nulla desperatio mali.  
*Quinto,* cum ineffabili desiderio mortis seu  
 annihilationis. Unde *S. Aug.* Ibi mors opta-  
 tur, & non dabitur. Sic enim ignis ille con-  
 sumet, vt vitam tamen seruet: sic vetera tor-  
 menta damnati patientur, vt semper eis in-  
 nouentur: sic sine spe veniæ ac misericordiæ  
 semper viuent, vt tamen moriantur; sic mo-  
 rientur, vt tamen nunquam consumentur.  
*Idem.* Quare, *inquit* in inferno mors quæri-  
 tur & non inuenitur? quia quibus in hoc sæ-  
 culo vita offertur, sed noluerunt accipere; in  
 inferno quærent mortem, & non poterunt  
 inuenire. Et *S. Greg.* Fit miseris mors sine  
 morte, finis sine fine, defectus sine defectu:  
 quia & mors viuit, & finis semper incipit, &  
 deficere defectus nescit: mors perimit & non  
 extinguit; dolor cruciat, & nullatenus pau-  
 scat.

rem fugat. Et *S. Hier.* O mors quam dulces esses, quibus tam amara fuisti; te solummodo desiderant, qui te tam vehementer odio habebant.

CONSCIENTIA his perterritur. VOLUNTAS humillimè & affectuosissimè orat, dicens: Ne perdas cum impijs Deus animam meam & cum viris sanguinum vitam meam.

In quinta consideratione.

**R**ATIO quaerit. Quomodo poenae infernales ab unoquoque hominum fugiendi sint? Respondet SYNTERESIS. *Primo*, per dignos fructus poenitentiae. Vnde est *Luc. 3* Quis ostendit vobis fugere à ventura ira? Facite ergo fructus dignos poenitentiae. Sunt autem digni fructus poenitentiae, idem quod post veram ad Deum conuersionem iugiter bonis operibus insistere, & ipsum amplius non peccare, iuxta illud *Ioan. 8*. Vade, & iam amplius noli peccare. Et *Ezech. 18*. Si impius egerit poenitentiam ab omnibus peccatis suis quae operatus est, & custodierit omnia praecepta mea, & fecerit iudiciũ & iustitiam, vitã viuet & non morietur.

*Secundo*, per descensum mentalem in infernum, id est per piam meditationem ac iugem memoriam poenarum infernalium, iuxta illud *Eccl. 7*. In omnibus operibus tuis memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis, & consequenter non damnaberis: quia pec-

catum

um est causa damnationis. Huiusmodi de-  
 ensum David peccatoribus suadet ac pre-  
 ur dicens. *Psal. 54.* Et descendant in in-  
 num viuentes. Vnde *S. Bonauent. ad Verba*  
*Ezech. regis apud Isa. cap. 38. prolata.* Ego  
 ci in dimidio dierum meorum vadam ad  
 rtas inferi. *sic ait:* Optimè consuluit  
 o dimidio dierum suorum, quod vadat  
 mo ad infernum in dimidio vitæ suæ, dum  
 iuuenis & sanus, & hoc per diligentem  
 nsi-derationem, vt postea non descendat in  
 e vitæ, per æternam damnationem.

*Tersio* per punitionem suiipsius pro pec-  
 is præteritis, qualis fuit punitio Regis Da-  
 dicentis. *Pf. 118.* Feci iudicium & iusti-  
 m; non tradas me, calumniantibus me. Et  
 alem nobis *S. Paulus* commendat inqui-  
*Rom. 8.* Fratres debitores sumus, non  
 ni, vt secundum carnem viuamus: Si enim  
 andum carnem vixeritis, moriemini; si au-  
 spiritu facta carnis mortificaueritis,  
 etis.

*Quarto*, per condonationem punitionis  
 ximo iniuriam sibi facienti præstitam, iux-  
 illud *Marc. 11.* Dimittite si quid habetis  
 ersus aliquem, vt & Pater vester qui in  
 is est, dimittat vobis peccata vestra. Et  
 . 6. Nolite iudicare, & non iudicabimini;  
 ite condemnare, & non condemnabimini;  
 ite, & dimittemini. Et *Matt. 18.* Serue  
 uam, omne debitum dimisi tibi, quoniam  
 rogasti

rogasti me, nonne ergo oportuit & te misereri conserui tui, sicut ego tui misertus sum.

*Quinò*, per electionem in præsentis uitæ huius mundi aduersitatum, & per contentum præsentis sæculi prosperitatum, propter Christi imitationem. Vnde *Luc.* 14. Fili recordare, quia accepisti bona in uita tua & Lazarus similiter mala; nunc autem tu consolatur, tu uero cruciaris. *Sextò*, per negationem propriæ voluntatis, quæ non gloriatur Dei, nec communem fratrum utilitatem quærit, sed priuatum commodum ac proprium oblectamentum. Vnde *S. Bern.* Quid odit a punit Deus præter uoluntatem propriam? Cesset propria uoluntas, & infernus non ex

CONSCIENTIA doctrinâ huiusmodi amplectitur. VOLUNTAS eandem sequi potest.

### In sexta consideratione.

**R**ATIO quærit. Quam ob causam plures homines æternaliter damnantur, quæ saluantur? & hoc non nisi pro modica & momentanea uoluptate in actu peccaminoso. Respondet SYNTERESIS ad primam partem propositionis, tripliciter.

*Primò* quidem loquendo de hominibus communi, necesse est plures damnari quam saluari ob duas rationes seu causas, quarum altera est *vniversalis*, & altera *particularis*. Causa vniuersalis triplex habetur. *Prima* quia

quia sicut multo plures sunt in hoc mundo infideles homines, quàm fideles Catholicis ita etiam plures debent damnari quàm saluari, nam sine fide impossibile est Deo placere. Vnde est illud 4. *Esdra* 8. Hoc sæculum fecit Deus propter multos, futurum autem propter paucos: sicut terra dat multam materiã ex qua fiunt fictilia, paucam verò ex qua fiat aurum & argentum: Multi quidem creati sunt, sed pauci saluantur. *Secunda* causa, est perfectio vniuersi: quia distincti gradus, faciunt ad maiorem perfectionem vniuersi. *Tertia* est manifestatio misericordiæ ac iustitiæ Dei: nam in his qui saluantur, apparet diuina misericordia; in his verò qui damnantur, apparet diuina iustitia Vnde *S. Aug. lib. 2. de Ciuit. Dei cap. 12.* Si remaneret (*inquit*) omnes rei in poenis iustæ damnationis, non appareret misericors gratia redimentis. Rursus, si omnes transferrentur de tenebris ad lucem, in nullo appareret seueritas ultionis; in illis propterea multo plures quàm in illa sūt, sic appareret quid omnibus debebatur. Particularis causa soli Deo nota est, nobis verò occulta, & omnino non inquirenda. Vnde *S. Aug.* Eorum non miseretur, quibus etiam non esse præbendam, æquitate occulta, & ab humanis sensibus remotissima dicat. *Idem.* Quare hunc trahat, & istum non; noli diiudicare, si non vis errare. Et *magister sent.* In hoc melior est fidelis ignorantia,



rantia, quàm temeraria scientia : nam Propheta dicit *Pf. 35.* Iudicia Dei abyssus multat. Ideò timendum est, ne curiosè quærentes hanc abyssum, demergantur in abyssum. Et *S. Bonau.* Quia non fuit nobis expediens ad salutem ista cognitio, sed vtilior ignorantia propter humilitatem; ideò Deus noluit reuelare, & Apostolus non fuit ausus inquirere sed ostendit defectum nostræ intelligentiæ cum exclamauit *Rom. 11.* O altitudo diuitiarum sapientiæ & scientiæ Dei, quàm incomprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viæ eius. *hac ille.* Huius igitur causæ particularis omnino prohibetur curiosâ inquisitio non solum à Sanctis patribus, verum & sacra Scriptura, vt est *Prov. 25.* Sicut qui multum comedit, non est ei bonum : sic qui scrutator est maiestatis opprimetur à gloria. Et *Eccl. 3.* Altiora te ne quæheris, ac fortius te ne scrutatus fueris ; sed quæ præcipit tibi Deus, illa cogita semper, & in pluribus operibus eius ne fueris curiosus ; multos enim supplantauit suspicio illorum, & in vanitate detinuit sensus illorum. Et *Sap. 1.* Sentinde Domino in bonitate, & in simplicitate cordis quærite illum : quoniam inuenitur ab his qui non tentant illum ; apparet autem eis qui fidem habent in illum.

*Secundò,* loquendo de solis hominibus Catholicis, adhuc plures ex eis damnari quàm saluari necesse est, iuxta illud Christi oraculum,

um. *Luc. 13.* Ait autem illi quidam : Domine si pauci sunt, qui saluantur? Ipse autem dixit ad illos. Contendite intrare per angustam portam : quia multi, dico vobis, querunt intrare, & non poterunt. Et *Marth. 7.* Intrate per angustam portam : quia lata porta & spatioſa via eſt, quæ ducit ad perditionem, & multi ſunt qui intrant per eam : quia anguſta porta & arcta via eſt, quæ ducit ad vitam, & pauci ſunt, qui inveniunt eam. *Item cap. 22.* Multi enim ſunt vocati, pauci verò electi. Unde *S. Greg. hom. 19.* Ad fidem plures veniunt, ſed ad cæleſtia regna pauci perducuntur. Et *S. Chryſ. hom. 40.* Quot putatis eſſe in hac ciuitate noſtra (*Antiochia*) qui ſalui ſiant? Maſteſtum eſt quod dicturus ſum, dicam tamen. Non poſſunt inueniri in tot millibus centum qui ſaluentur, quin & de his dubito. Quanta nimis eſt in iuuenibus malitia? quantus in ſe-

bus torpor? Huius itaque rei prima ratio eſt, quod ex multis fidelibus pauciores ſaluentur, & plures amittuntur; quia longè maior pars fidelium puero enutritur, adoleſcit, viuic, & conſeſcit in ſtatu mortalis peccati. Adeamus enim aſulas, tribunalia, nundinas, officinas artificum & mercatorum, ac ſimilium, militiã, ſuauis, currus, domus, & quæuis contubernia hominum, & vbique contemplemur puerorum, adoleſcentium, virorum, ſenũque corruptiſſimos mores, periuria, conuicia,

contentiones, detractiones, maledictiones  
odia, rixas, inuidias, ambitiones, fraudes, ob  
scenitates, luxurias, ebrietates, & multa praua  
desideria, ac ita profecto his Sanctorum sen  
tentijs consentiemus, quod verè pauci sin  
qui salutis suæ curam gerant, & consequenter  
pauci saluentur, dicemusque illud *Psal. 13*  
Corrupti sunt & abominabiles facti sunt in  
studijs suis, non est qui faciat bonum. Et illud  
*Mich. 7.* Perijt Sanctus de terra, & rectus in  
hominibus non est.

*Secunda ratio* est, quia multi fidelium male  
& indigne suscipiunt saluifera poenitentia  
ac Eucharistiæ Sacramenta, tam nimirum in  
vita quàm in morte; & hoc propter defectu  
iustæ præparationis ac dispositionis, quæ con  
sistit in detestatione supernaturali peccatorum  
& in proposito stabili, firmo, ac serio amplius  
non peccandi. Hos enim actus sani acceden  
do ad huiusmodi Sacramenta, eo quod affectus  
suos in concupiscentijs & cupiditatibus hu  
ius mundi prauis, profundè immersos habe  
ant, aut omninò formare nesciunt, aut neque  
unt, aut negligunt, aut non nisi superficiali  
ter formant ac eliciunt. Vnde tam ex habitu  
tot annorum, quàm ex debilitate corporis &  
animæ virium, tales etiam actus detestationis  
& propositi in mortis articulo produciunt,  
quales dum sani essent habere solebant, nem  
pè superficiales, verbales, inefficaces, instabi  
les, ac potius ex metu mortis, quàm ex li

bera

era voluntate ac ipsius Dei charitate prouenientes: quod quidem inferre est ex multis, ui dum ex letali morbo conualescunt, mox liquatenus reassumptis viribus ad vomitum cristianum iniquitatum reuertuntur. *Vel* posito, quod horum aliqui in morte, sua perctè derelictentur peccata, & verum ac absolutam amplius non peccandi eliciant propositum; tamen dum pluribus horis aut etiam diebus post dispositionem conscientie sue deambunt, recurrit illis memoria præteritam cupiditatum, & consuetarum oblectationum: in qua, tum scilicet ex mala consuetudine contracta, tum ex tentatione diabolica, tum ex concepta spe sanitatis recuperandæ, tum ex sui custodia negligente, tum ex diuina ista permissione in poenam scelerum prætorum sibi complacent. Vnde est quod quidam spiritualium ait. Peccata, quibus assuesti; & vitia, quæ in vita mortificare neglecti; & diabolus, quem dum sanus esses non cisti: ingruente morte, acerrimè te opprobriabunt.

*Tertio*, loquendo de solis iustis, ac verè & enè ab iniquitate, ad Deum tempestiuè conuersis, adhuc ad minus media pars illorum detur esse damnanda: quia non pauci ex illis, quam incipiunt iustitiam deserunt: per hoc scilicet, quod post suam conuersionem non in deuotione ac studio virtutum tepant; donec euomit de ore Dei plenè refri-

gescant in charitate; & gratiam sibi datam quam stabiliter & fortiter tenere debebant per suam incuriam & negligentiam perdant & consequenter in locum eorum ex diuina vocatione alteri succedant, qui coronam ei paratam accipiant. Quod quidem figuratum habemus *Marth.* 25. in illis decem virginibus quarum quinque erant prudentes, quæ obui-auerunt Sponsō cælesti cum accensis lampadibus finalis perseverantiæ & quinque fatuæ, quibus oleum orationis ac studii spiritualis defecit, & lampades charitatis Dei ac proximi, extinctæ sunt.

Interim nemo debet anxari aut fluctuare, quod videlicet nesciat de quo sit numero, sed inter manus Dei se toto corde & salutem suam collocet dicens illud *Psf.* 30. In manibus tuis sortes meæ Domine, & tempora mea. Vbi etiam S. Paulus tuto collocabat animam suam, salutem suam, omniumque meritorum suorum preciosum thesaurum, dum diceret 2. *Tim.* 1. Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum seruare in illum diem, iustus iudex. Vnde teste *Thoma à Kempis* cuidam religioso hac de re sollicito & mærore affecto, Deum sic affectuosissimè oranti. O si scirem Domine Deus quod de numero perseverantium essem, multò plus te diligere-rem, ac magis in vita spirituali proficere studerem. *Statim responsum est.* Quid facere velles, si id scires; fac nunc, & securus eris.

Moxque



Moxq; consolatus, diuinæ se tradidit voluntati, & anxietas eius cessauit, noluitque amplius quæ sibi futura essent inuestigare.

Ad secundâ partem propositionis respondet SYNTERESIS Sanctorum Patrum rationibus. *Primò* ratione *S. Greg. dial. 4. cap. 44.* Iniqui voluissent sine fine viuere, vt potuissent sine fine in iniquitatibus permanere: ad districti ergo iudicis iustitiam pertinet, vt nunquam careant supplicio, quorum mens in hac vita, nunquam carere voluit peccato. *Secundò* ratione *D. Bern. Epist. 253.* Ob hoc procul dubio inflexibilis & obstinatæ mentis iungitur æternaliter malum, licet temporaliter perpetratum: quia quod breue fuit tempore, longum esse constat in pertinaci voluntate; ita, vt si nunquam moreretur, nunquam esse peccare desineret; imò semper viuere ellet, vt semper peccare posset. *Tertio* rationibus *D. Bonau. cent. part. 2. sect. 7.* Sicut homo in suo perpetuo non apposuit finem peccato: sic Deus in suo perpetuo non desinet à puniendo. *Item.* Sicut contra infinitum eccauit, sic pœnam habeat infinitam: & quia infinitam pœnam non potest habere inensione, saltem infinitam habeat duratione. *Item.* Sicut voluntas post mortem malo adheret in perpetuum sine susceptione pœnitentiæ; sic Deus affliget sine sententiæ mutatione. *Item lib. 1. Comp. Theol. Seris. cap. 33.* Cum homo peccat, errat in infinitum quomodo

dammodo vis rationalis, irascibilis, & concupiscibilis, quando finitum præponit infinito, illa quidem iudicando, ista adhærendo, & ultima appetendo: vnde congruè debet esse poena infinita. *Item.* Sicut venditio momentanea, dat ius possidendi perpetuum. Et vulneratio momentanea facit cicatricem perpetuam. Et offensio oculorum temporalis, cæcitatem operatur perpetuam. Et potio venenata momentanea, mortem operatur perpetuam. Ita modicæ ac brevis voluptatis experientia inordinata, æternâ pleðitur pœnâ.

CONSCIENTIA his auditis & approbatis, voluntatem stimulat ad tradendum se studio vitæ spiritualis, vt sic donum finalis perseuerantiæ obtineat. VOLUNTAS, efficaciter id ipsum eligit, & à Deo summis precibus efflagitat.

## PRAXIS X.

*Mysterium gloriæ cælestis ascericè meditandi.*

In prima consideratione.

**R**ATIO quærit. Quis hominum gloriam cælestem assequetur? Respondet SYNERESIS dicens. Omnis qui à Deo prædestinatus est, ac ab æterno scriptus in libro vitæ reperietur, iuxta illud *Dan. 12.* In tempore illo saluabitur populus tuus, omnis qui inuenius fuerit scriptus in libro. Huius libri mentionē fecit Moyses, cum diceret *Exod. 32.*

**Aut**

Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis,  
 dele me de libro tuo. Vbi non cupiuit Moyses  
 verè deleri de libro vitæ, seu anathema ac re-  
 probatus fieri; sed sic intelligere voluit.  
 Quod sicut impossibile est apud te ô Deus  
 meus, me posse deleri de libro vitæ; ita im-  
 possibile est te nolle remittere illis hanc no-  
 xam, intercedente hâc meâ licet indignâ ob-  
 secratione. Vnde etiam cùm D. Paulus dice-  
 ret *Rom. 9.* Optabam ego ipse anathema esse  
 Christo pro fratribus meis. Non optabat  
 eri reprobus, aut de libro vitæ deleri; sed  
 prabat non esse Christianus, quando fuit  
 iudæus à Christianis in lege diuersus, tunc  
 nim per errorem nolebat Christi esse, &  
 communicare Christianis, & consequenter  
 volebat esse anathematizatus à Christo. Po-  
 test nihilominus aliquis prædestinatus deleri  
 de libro vitæ, vtpotè prædestinatus prædesti-  
 natione inchoatâ, non autem completâ; ac  
 ipsa multi delentur quotidie, cùm iustitiam  
 ceptam deserunt. Vnde *D. Bon. lib. 1. com.*  
*beol. Geris. cap. 3.* Dux sunt paginæ libri vi-  
 tæ, vna est præsentis iustitiæ, a qua potest  
 deleri; alia est dispositionis æternæ, de  
 qua nullus delebitur. Quamuis autem homo  
 non possit modo ordinario, se esse com-  
 pletè prædestinatum, ac in altera pagina li-  
 bri vitæ finaliter inueniendum, habet tamen  
 hac vita aliqua æternæ prædestinationis ac  
 reprobationis suæ probabilia signa, quæ interim

in hoc exilio verum solidumquē menti eius gaudium adferre possunt, iuxta illud *Luc. 10.* Gaudere, quod nomina vestra scripta sunt in calo.

*Primum* ergo signum prædestinationis est vocatio Dei, iuxta illud *Rom. 8.* Quos autem prædestinavit, hos & vocavit. Vocatio Dei nihil aliud est, quàm diuina inuitatio hominis ad imitationem & cultum iustitiæ, quæ ex fide est, seu ad studium Christianæ perfectionis, effecta videlicet per externam sacri verbi prædicationem, ac internam intellectus illustrationem, & voluntatis permotionem. Huiusmodi autem vocatio Dei duplex est, altera *sufficiens*, & altera *efficax*.

Vocatio Dei sufficiens illa est, quæ caret effectu consensionis ac obeditionis humani liberi arbitrij, de qua illud est *Prov. 1.* Quia vocavi, & renuistis; extendi manum meam, &c. Et *Matth. 22.* Multi enim vocati, pauci verò electi sunt. Vocatio efficax, illa est, quæ habet effectum consensionis & obeditionis, de qua *Iob. 14.* Vocabis me, & ego respondebo tibi, *Scilicet* consensione & obeditione meâ. Hæc deinde vocatio efficax, alia est communis omnium iustorum, quæ est congrua & opportuna diuina inuitatio, ac suavis quædam Spiritus sancti pertractio ad perfectionem necessitatis: alia specialis, quæ est eadem diuina inuitatio ac pertractio quorundam iustorum, ad statum spiritualem, præfer-

præsertim alicuius Religionis reformatæ, in qua viget studium perfectionis supererogatiuz. Vtraque præsens vocatio est signum prædestinationis ad gloriam, sed secunda ad abundantiorē: nec requiritur quod talis vocatio sit extraordinaria, *id est*, miraculosa: sed sufficit, quod sit ordinaria, quæ sit per solam inspirationem, illuminationem, ac motionem internam. Vnde *Ioan. 10.* Oves meæ vocem meam audiunt. Et *cap. 8.* Amen dico vobis, si quis sermonem meum seruauerit, mortem non videbit in æternum. Et *Luc. 11.* Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Et *Laurentius Iustinianus de perf.* Secure speret post hanc peregrinationem ad supernam intrare Ierusalem, quicumque in iustorum congregationem fuerit vocatus. Magnum quippe electionis indicium est, huius fraternitatis habere consortium; & facile ab illa excluditur, qui ab hac fuerit segregatus. Et *S. Bern. serm. ad fratres de monte.* Bonum est nos hic esse, scilicet in Religione; quia hic homo vivit purius, cadit rarius, surgit velocius, incedit cautius, quiescit securius, irroratur frequentius, purgatur citius, moritur confidentius, remuneratur copiosius.

Secundum signum ac indicium prædestinationis est iustificatio, iuxta illud *Rom. 8.* Quos autem prædestinavit, hos & vocavit; & quos vocavit, hos & iustificavit. Est autem iustificatio duplex, *prima scilicet & secunda.* Prima



iustificacione iustificatur aliquis, quando e-  
 diuina vocatione, vel fidem in Christum pro-  
 pitiatorem ac redemptorem, cum baptismo  
 fidei scilicet Sacramento recipiens, ex infi-  
 deli & impio, fidelis ac pius efficitur: vel e-  
 andem fidem renouans, ac eiusdem fidei Sa-  
 cramentum poenitentiae suscipiens, ex pecca-  
 tore ac inimico Dei, fit iustus & amicus. De  
 hac iustificacione illud est *Rom. 3.* Arbitramur  
 enim iustificari hominem per fidem ( *qua nimirum  
 spem, charitatem, compunctionem, deuotionem,  
 ac Sanctum Dei timorem producit & gignit* )  
 sine operibus ( *scilicet, caeremonialibus, veteris* )  
 legis. Vel. Sine operibus legis. Scilicet, in fa-  
 cto esse habitis: quia ad primam iustificatio-  
 nem obtinendam, sufficiunt opera nouae legis  
 in voto, tam videlicet explicito, quam impli-  
 cito. Et illud *Galat. 2.* Non iustificatur homo  
 ex operibus legis ( *solis nimirum natura & ri-  
 bus factis* ) nisi per fidem ( *& potest & suam* ) Ie-  
 su Christi.

Secunda iustificacione iustificatur aliquis,  
 quando per actus eiusdem fidei, nec non spei,  
 charitatis ac timoris Dei saepe elicitos, & per  
 frequentem vsum fidei Sacramentorum, &  
 per exercitia bonorum operum nouae legis,  
 iugiter in amicitia Dei proficit, iuxta illud  
*Apoc. 22.* Qui iustus est ( *primam nimirum ius-  
 tificationem* ) iustificetur adhuc ( *secundam ius-  
 tificationem* ) & Sanctus, sanctificetur adhuc.  
 Hanc autem iustificacionem secundam, puta  
 esse

esse huius loci signum prædestinationis ad gloriam: quia prima iustificatio, eo quod nondum in bonis operibus exercitata sit, adhuc debilis est, ac ideo non raro facile deficit; secunda verò, eo quod continuo profectu, & ugi bonâ operatione magis ac magis roboretur, stabilis esse solet. Et de hac iustificatione illud est *Ezech. 18*. Si impius egerit pœnitentiam ab omnibus peccatis suis, quæ operatus est, & custodierit omnia præcepta mea, & fecerit iudicium & iustitiam, vitâ viuet, & non morietur. Et *Psal. 106*. Beati qui custodiunt iudicium ( *rectâ conscientia* ) & faciunt iustitiam ( *bonorum operum* ) in omni tempore. Et *Luc. 15*. Dico vobis, quod ita gaudiû rit in cælo super vno peccatore pœnitentiâ *Supotè tempestiuam, continuam & perpetuam* ) agente; quàm super nonaginta non erratis, qui ( *ex imprudentia, existimantes* ) sibi habere primam iustitiam ac pœnitentiâ; secundâ ) non indigent pœnitentiâ. *in contritione; qua nimirum secundam partem iustitiam, vel iustificationem.*

Est autem talis differentia inter iustificationem & vocationem diuinam: quia vocatio extrahit à malo, & offert gratiam; iustificatio verò prima, eandem gratiam, utpote gratiam facientem confert, & secunda augmentat.

Tertium signum ac testimonium prædestinationis, est studiosa auersio mentis à legè aiquitatis, & eiusdem perpetua conuersio ad oblect-

obseruantiam legis diuinæ: *Vel* est odium peccati perpetuum, & voluntas æterna in lege Dei, iuxta illud *Psal.* 1. Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, (*id est, qui non est secutus consilium peccandi*) & in via peccatorum non stetit (*id est, in via iniquitatis sibi non complacuit, seu non perseuerauit*) & in cathedra pestilentie non sedit, *id est, alios peccare non docuit, seu ad peccandum non induxit*) sed in lege Domini voluntas eius; & in lege eius meditabitur die ac nocte. Et *Psal.* 118. Iniquitatem odio habui & abominatus sum, legem autem tuam dilexi. Et 2. *Tim.* 2. Firmum fundamentum Dei stat, habens signaculum hoc. Cognouit Dominus qui sunt eius, & discedit ab iniquitate omnis qui inuocat nomen Domini. Sicut enim arbor, quo se suorum propensione ramorum inclinat, siue nimirum ad aquilonem, siue ad meridiem, cum succiditur, ibi prouoluta iacet: ita etiam mens humana, si in partem legis mundanæ, carnalis, ac diabolicæ in præsentī vita inclinatur, cum arbor corporis illius securi mortis succiditur, ad aquilonem æternæ damnationis cadit: si verò in partem obseruantie legis diuinæ sese extendit, in meridiem claritatis cælestis transportatur, quod ipsum S. David expectans dicebat. *Psal.* 118. Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum, propter retributionem.

*Quartum* signum est victoria mundi & sui, per

per imitationem. Non coronabitur, *id est, vincit mundum* res fugiendo do approbat ab sit gloriatur Christi, per & ego mundum cifixus, dum & mundo aliter prospera con- *cor. mundi.* descendit, tu dulcis est mundus est mundus Christus. Ille per captiuat negat propriam sensualitatem Qui sunt Christus cum vitijs & *Quintum* plus animarum Si separauerit errore infidelium peccato, ad eum (quasi os bonum. 12. in E. tale est sacrifici

per imitationem Christi, iuxta illud 2. *Tim.* 2. Non coronabitur, nisi qui legitimè certauerit, id est, vicerit. Et *Apoc.* 3. Qui vicerit, dabo ei sedere in throno meo. Ille autem vincit mundum, qui semper illius prosperitates fugiendo reprobatur, & aduersitates eligendo approbat, iuxta illud *Galat.* 6. Mihi autem non est gloriari nisi in cruce Domini nostri Iesu Christi, per quem mihi mundus crucifixus est, & ego mundo. Est autem alicui mundus crucifixus, dum scilicet eius aduersa non metuit: & mundo aliquis crucifigi dicitur, dum eius prospera contemnit. Vnde *S. Aug. tract. de sermone mundi.* Si Christus pro te de celesti sede descendit, tu propter ipsum fuge terrena. Si dulcis est mundus, dulcior est Christus. Si amarus est mundus, omnia pro te sustinuit Christus. Ille quoque vincit seipsum, qui semper captiuat proprium iudicium, & abnegat propriam voluntatem, & mortificat sensualitatem, iuxta illud quod dicitur *Gal.* 5. Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitijs & concupiscentijs.

*Quintum* signum est Zelus Christi, seu zelus animarum spiritualis, iuxta illud *Ier.* 15. Si separaueris pretiosum à vili ( hoc est, si ab errore infidelitatis, ad veritatem fidei; vel à peccato, ad cultum virtutis proximum induxeris ) quasi os meum eris. Vnde *S. Greg. lib. 1. hom. 12. in Ezech.* Nullum omnipotenti Deo tale est sacrificium, quale est zelus animarum.

Et

Et *S. Dion. lib. de celesti hierar. cap. 3.* Omnium diuinorum esse diuinissimum, Deo cooperari in salute animarum. Et *S. Beda.* Quæ gratia sublimior, & Deo gloriosior conuersatio esse potest, quàm illius, qui quotidiano exercitio alios ad Auctoris sui gratiam studet conuerrere; & crebra animarum acquisitione, gaudium Patris cælestis semper augere. Et *S. Chrys. in persona Dei.* Feci ego cælum & terram, eadem facultate te dono, vt terram facias cælum. Accendi ego luminaria, accende tu illis clariora; nam potes his, qui in errore sunt, lumen veritatis accendere. Hominem facere non vales, ac iustum gratumque Deo potes: vide quàm te diligam, qui maiora tibi faciendi tribuo potestatem.

Est autem huiusmodi zelus, & ipse cùm vera fide & perfecta charitate coniunctus, non aliud quàm quæuis vehemens ac feruens animi commotio, ob bonum malumvè proximi spiritualem euentum, successum, profectum, ac statum, Christi scilicet sanguine pretioso redempti. Hoc zelo ac Spiritu Christi aguntur, qui ita solliciti sunt de spirituali salute & abundantiori salute proximorum, vt vel de illorum casibus seu defectibus tristentur, doleant, & gemant, iuxta illud *Psal. 118.* Vidi præuaricantes & tabescebam, quia eloquia tua non custodierunt. Item, Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia (*redempti sanguine tuo*) non custodierunt legem tuam.

Vel



vel de bonis operibus, & virtutibus, lætentur & gaudeant, iuxta illud I. Cor. 13. Caritas non querit quæ sua sunt, non irritatur, non cogitat malum, non gaudet super iniquitate, congaudet autem veritati. Hoc zelo, vel alias Spiritu Christi succensus fuit *D. Chrysostomus hom. 1. de Lazaro de seipso diceret*. Ego animo meo persuasi, quoad spirauero, hoc implere ministerium, siue quis attendat, siue non attendat. Aquarum venæ, etiam si nemo eniat adequatum, manant tamen: & fontes, quamuis nemo hauriat, scatebras emittunt. Hoc spiritu zeli S. P. Franciscus perflabatur, de quo *S. Bon. cap. 8. Circa eum, sic ait*. Cum Franciscus animarum salutem viscerosâ pietate appeteret, & feruidâ emulatione zelaret, iuauissimis dicebat se repleti odoribus, & quasi vnguento pretioso liniri. Cum Sancto-um Fratrum per orbem distantium, odoriferâ famâ multos audiret ad viam veritatis induci; ex talium auditu exultabat in spiritu, benedictionibus omni acceptione dignissimis fratres illos accumulans, qui verbo & opere ad Christi amorem inducerent peccatores. Hunc spiritum zeli, in omnibus Christi ministris accendi voluit *S. Greg. cum sic diceret rom. 6. in Euang.* In quantum vobis profecisse pensatis, vobiscum alios trahite, in via Domini socios habere desiderate. Si ad Deum tenditis, curate ne soli veniatis. In Apocalypsi dicitur: Qui audit, dicat veni, ut qui iam in cor-

in corde vocem superni amoris acceperit, foris etiam proximis vocem exhortationis reddat. Et fortè panem vt indigenti porrigat, non habet; sed magis est quod tribuere valeat, qui linguam habet. Plus est enim verbi pabulo victuram in æternum animã reficere, quàm ventrem morituræ carnis terreno pane satiare.

*Sextum* signum est perseverantia finalis, iuxta illud *Matth. 10.* Qui autem perseveraverit vsque in finem, hic saluus erit. Et *Apoc. 2.* Esto fidelis vsque ad mortem, & dabo tibi coronam vitæ. Vnde *D. Bon. de perfectione Virg. ad sorores ait.* Postquam omnium virtutum adeptus est quis principium, nec tamen in conspectu Dei apparet gloriosus, nisi virtutum consummatrix adsit perseverantia: quia nullus omninò mortalis quantumcunque perfectus, est laudandus in vita, nisi prius hoc totum quod inchoavit bono fine ac felici perseverantiâ concludat. Et *S. Bern. epist. 129.* Absque perseverantia, nec qui pugnat victoriam, nec palmam victor consequitur. Tolle perseverantiam, nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratiam, nec laudem forritudo; sola est cui æternitas redditur, vel potius quæ æternitati hominem reddit. *Idem.* Perseverantia est vnica filia summi Regis, finis virtutum, earumque consummatio, totiusque boni repositorium & virtus, sine qua nemo videbit Deum.

*Septimum* prædestinationis signum est interna deuotio, quæ significat promptitudinem voluntatis, seu ipsam voluntatem promptam ad faciendum ea, quæ pertinent ad diuinum seruitium. Vel significat feruorem animi ac pium suauemque & humilem affectionem, tum in oratione, tum in qualibet alia actione pro maiori gloria Dei suscepta, conceptam & sursum extensam. Huius autem deuotionis causa extrinseca est ipse Deus; intrinseca verò est mentis nostræ contemplatio seu meditatio diuinorum, per quam dilectio Sanctæ in nobis excitatur, quæ nimirum hanc generat deuotionem: quâ deinde nutritur dilectio (vt calor generat pinguedinē, & aque calor nutritur), odium peccati acuitur, amor legis diuinæ intenditur, virtus animi contra mundi ac sui amorem roboratur, Christi zelus accenditur, & finalis perseuerantia merito acquiritur.

Ipsa quoque deuotio erga Beatissimā Virginem Mariam, est etiam probabile admodum prædestinationis seu electionis signum ac indicium iuxta consensum Sanctæ Matris Ecclesiæ, in persona Deiparæ proferentis illud *Prou. 8.* Beatus homo qui audit me, & qui vigilat ad fores meas quotidie & obseruat ad postes ostij mei: Qui me inuenerit, inueniet vitam, & hauriet salutem à Domino. Et illud *Eccl. 24.* Qui creauit me, requieuit in tabernaculo meo, & dixit mihi: In Iacob inhabi-

ta, & in Israël hereditare, & in electis meis  
 mitte radices. Hinc est quod *D. Aug. ser. 2*  
*de annunt. dicat ad Virginem gloriosam.* Qui  
 tu es spes vnica peccatorum, per te speramus  
 veniam delictorum, & in te beatissima no-  
 strorum est expectatio premiorum. Et *S. An-*  
*selmus de excell. Virg. cap. 12.* Velocior est  
 nonnunquam salus inuocato nomine Mariz  
 quam inuocato nomine Iesu: non quod illi  
 potentior sit: nam per illum, ipsa potens est  
 sed quia matrem vult filius sic honorare: & (rim) more  
 quia filius eius, Dominus & iudex est, discer-  
 nens merita singulorum: dum ergo ipse in-  
 uocatus suo nomine, non exaudit, iuste facit,  
 inuocatus autem nomine matris, & si merita  
 inuocantis non merentur, merita tamen ma-  
 tris intercedunt. *Idem.* Sicut omnis, o Bea-  
 tissima, a te auersus, & a te despectus necesse  
 est vt intereat; ita omnis ad te conuersus, &  
 a te respectus, impossibile est vt pereat. Et  
*D. Bon. in speculo Virg.* Non solum in te pec-  
 cant, o Domina, qui tibi iniuriam irrogant;  
 sed etiam qui te non rogant. Et iterum, Qui  
 dignè coluerit illam, iustificabitur; & qui  
 neglexerit illam, morietur in peccatis suis.

Sed nota in triplici differentia esse deuotio-  
 nis erga Deiparam. *Alia*, qui exiguum ac-  
 cipit, adimplere non satis gratum huic virgini præstant obse-  
 quium, dum ei preces aliquas recitant, aut  
 nonnulla ieiunia offerunt; & mores eius non  
 solum non imitantur, verum etiam multis in  
 pecca-

peccatorum facibus corde obdurato volu-  
 unt. Et hic est plurium error qui leuem  
 virgini quotidianum aliquem penſum exhi-  
 entes, ſtatim ſe ab omni reprobationis pe-  
 iculo, ſecuros exiſtunt, & imprudenter  
 amore illius ſalutem æternam omnimodè ſibi  
 pollicentur, nullam interim curam aut ſolli-  
 tudinem adhibentes, vitia nimirum hor-  
 endæ iniquitatis, quæ virgini diſplicent ex-  
 irpandi, & virtutes ſolidas ( neceſſitatis ſal-  
 im ) moreſque illius imitandi. *Alios* deuo-  
 os eſſe puta erga Deiparam, qui cùm in pec-  
 cato mortali agunt, tunc maximè ad Virgi-  
 nem recurrunt, vt eruantur: & placet illi-  
 ſorum talis deuotio, quia nimirum initiali  
 uidam conuerſioni coniuncta eſt: quàm-  
 orem etiam paratiſſima eſt ad perfectiorem  
 conuerſionem eis auxilium impetrandum, &  
 conuerſionis ſpatium obtinendum. *Alios* can-  
 tem puta eſſe deuotos, qui dum Virginem  
 Deiparam ſummopere colunt ac amorem e-  
 us profitentur, omnimodè vias iniquitatum  
 ſortas deferunt, ac obliqua vitiorum iti-  
 era derelinquunt, & per ſemitam nouæ con-  
 ſolationis ad eam tranſeunt, vt eius fructi-  
 us, quos ipſa amatoribus ſuis ingenerare  
 upit, adimpleantur. Sunt autem huiusmodi  
 fructus non alij, quàm quæuis bona opera,  
 virtutes Sanctæ, & ipſa finalis perfeuerantia.  
 CONSCIENTIA hinc illuminata, reddit a-  
 nimæ teſtimonium, habere eam in ſe,  
 vel



vel non habere, huiusmodi prædestinationis signa. VOLUNTAS verò, vel pro illis Deo humiliter gratias agit; vel ab eo, illa sibi dari obnixè precatur.

*Nota* quod potest aliquis in se vnum aliquid quod habere signum prædestinationis remotum, simul & alterum reprobationis proximum: vt dum facit opera misericordiæ ac pietatis, peccata tamen mortalia non deserit. Et è contra, potest quis vnum habere aliquod signum prædestinationis proximum, simul & alterum reprobationis remotum. Vt, qui est in gratia Dei, carnem tamen suam cum vitijs & concupiscentijs crucifigere non studet sicur debet, quod ipsum est causa intrinsecus futuræ recidivationis.

### In secunda consideratione.

**R**ATIO quaerit. Quæ & quotuplicia dona seu præmia electo homini in gloria cælesti dabuntur? SYNTERESIS respondet. Duplicia, *scilicet* essentialia & accidentalia. Donum seu præmium essentialiale duo constituit. Primum est, amotio mali, id est, miserationum huius sæculi: Vnde est quod dicitur *Apoc. 21.* Et absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum; & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra, quia prima abierunt. Secundum est, collatio boni, quod promissum est omnibus electis in persona Moysis *Exod. 33.* Ego

ostendam

ostendam omne bonum tibi. De quo etiam illud est 1. Cor. 2. Oculus non vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit, quæ præparauit Deus, ijs qui diligunt illum. Est autem huiusmodi bonum seu præmium gloriæ celestis aliud, quo animæ rationalis intellectus, voluntas & memoria beatificantur; & aliud, quo ipsum corpus.

Animæ præmium seu dos est triplex, *Esperæ* visionis claræ, fruitionis iucundæ, tentionis securæ. *Videbit* enim clarè beata anima per lumen gloriæ Deum vnum & Trinum, alias inuisibilem, sapientiam eius incomprehensibilem plenè percipiendo, & veritatem infalibilem perfectè concipiendo, iuxta illud 1. Cor. 13. Videmus nunc per speculum & in ænigmate, tunc autem facie ad faciem. Et 1. Ioan. 3. Similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est. Et *S. Hugo*. Videbimus eum maiestatis essentiam, & vnusquisque eo perspicacius, quo hic vixerit purius. *Fruetur* quoque anima beata, diuinâ bonitate, consummatâ scilicet dilectione Deum amando iuuiciter, delectabiliter, & gaudenter. Vnde *S. Ansel.* Beati diligunt Deum plusquam seipsos, & inuicem tanquam seipsos, & Deus illos plusquam illi seipsos. *Tenebit* deniq; anima beata Deum, securissimè possidendo inextinguibilem eius felicitatem, & quietissimè comprehendendo inaccessibilem eius maiestatis seu omnipotentis gloriâ, Vnde *S. Ansel.*

L

Omni-

Omnipotentes erunt suæ voluntatis, vt Deus suæ: nam sicut poterit Deus quod volet per seipsum, ita poterunt illi per illum quod volent. Hinc iam simul de tribus huiusmodi præmijs ac dotibus audiamus loquentem *D. Bon. in Soliloq. cap. 4.* Quamuis reuera inestimabile sit illud gaudium & ineffabile, ælimo tamen quod de tribus proueniat, & triplex gaudium illos beatos spiritus lætificat & delectat. Gaudent enim delectabiliter in perfecta & clarissima diuinæ claritatis contemplatione: gaudent dulciter in melliflua, & suauissima diuinæ bonitatis degustatione: gaudent sempiternaliter in tranquilla & securissima diuinæ maiestatis intentione: scis enim ô anima, quod tribus viribus naturalibus præmines in tua substantia; habes enim vim rationalem, quæ non perfecte illuminatur, nisi per summæ veritatis apertam cognitionem; & vim concupiscibilem, quæ non satiatur, nisi per summæ bonitatis perfectam dilectionem; vim quoque irascibilem, quæ non quietatur, nisi per æternæ maiestatis securam comprehensionem. Et *D. Bern. super Cant.* Qui replet in bonis desiderium tuum, ipse futurus est rationi plenitudo lucis, voluntati multitudo pacis, memoriæ continuatio æternitatis. Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me? Spera in Deo quoniam adhuc confitebor illi; cùm omnis error à ratione, omnis dolor à voluntate, & à memoria omnis timor

timor recesserit, & illa successerit, quam speramus mira serenitas, plena suauitas, & æterna securitas.

Corporis præmium, seu stola, dos, donû, ac ornamentum est quadruplex. *Primum* dicitur claritas: nam post resurrectionem præsens corpus hominis iusti, ex obscuro ac tetro in gloria celesti fiet lucidû, iuxta illud *Matt.* 13. Tunc iusti fulgebunt sicut sol in regno Patris. Quod autem *S. Greg. lib. 8. Mor. c. 23.* doceat corpora gloriosa fore non solum lucida, verum etiam & peruia seu transparentia, hoc futurum esse non propter diaphaneitatem; sed scilicet ex vna parte propter porositate beatorum corporum, ex altera propter limpiditatem oculorum: poterit enim ita oculus vnus beati videre per poros alterius beati, ac si per corpus transparens seu diaphanum.

*Secundum* præmium est Agilitas, de qua *S. Aug.* Protinus, inquit, vbi volet spiritus, ibi erit & corpus. Et *S. Ansel.* Velocitas nos tanta concomitabitur, vt ipsi Angelis Dei, æquè celeres simus, qui de cælo ad terras, & è conuerso, dicto citius dilabuntur. *Tertium* est subtilitas, quæ proveniet humano corpori beatificato, ex plena victoria formæ super materiam. Sed nota, quod corporis glorificati non erit subtilitas ad similitudinem subtilitatis aquæ, aëris, & ignis, quæ ob suam raritatem ac diuisibilitatem subtilia sunt: neq;

ad similitudinem argenti, auri, & gemmæ, quæ in comparatione ad terram, petram & ferrum, subtilia dicuntur. Sed sic erit subtile corpus alicuius beati, quod omne aliud corpus præter glorificatum, sine aliqua læsione aut diuisione illius, penetrare poterit, & hoc ad imitationem Christi, qui post suam resurrectionem venit elausis ianuis ad suos discipulos. *Quartum* cæleste donum, quo corpus glorificatum adornabitur est Impassibilitas, quæ non talis erit, qualem primi parentes in statu innocentie habuerunt, quibus datum erat posse non pati, & posse non mori; nec qualem habebunt, ad solam scilicet damni poenam pro originali peccato condemnati, quibus ex solo munere diuinæ misericordiæ dabitur nihil pati: sed talis erit Sanctorum impassibilitas, quod ex participatione diuinitatis, habebunt non posse pati. Huiusmodi autem dotes notantur illis verbis *Sap. 3.* Fulgebunt iusti, & tanquam scintillæ in arundinetis discurrent. In fulgore enim notatur claritas: in iustitia verò, quæ est perpetua ac immortalis, notatur impassibilitas: per scintillas tandem signatur subtilitas: & per discursum agilitas.

Donum seu præmium accidentale, quod est speciale quoddam mentis gaudium, supra essentiale, singulari ac priuilegiato fulgore in corpus beatum redundans, dicitur aureola & fructus. *Aureola* est nomen diminutiuum ab aurea,

aurea, quæ  
senti sumi  
alias præ  
quæ est pe  
in æterna  
data videli  
utilitatem  
Est autem  
Trinitas; s  
sponsus  
tius Ecce  
ficat comm  
ueniens om  
patione di  
aureola sen  
speciale m  
beatis tum  
diminutis  
ne, tum ex  
excellenti v  
Fructus etia  
seu gaudium  
qui abdicat  
cultum cast  
nem à subie  
ex verbis C  
ra bona, in  
adferet fruct  
& aliud cen  
CONSCI  
mia confide



aurea, quod utrumque metaphoricè in præ-  
senti sumitur. Vnde sicut aurea corona, quæ  
alias præmium essentialia dicitur ( seu dos,  
quæ est perpetuus ornatus animæ & corporis  
in æterna beatitudine iugiter perseverans,  
data videlicet à patre filię suæ desponsatæ ad  
utilitatem eius dotalem & ad honoré sponsi:  
Est autem Pater sponsæ, ipse Deus Unus ac  
Trinus; sponsa, est anima fidelis ac iusta;  
sponsus verò cuiuslibet animæ ac to-  
tius Ecclesiæ, est Christus Dominus ) signi-  
ficat commune quoddam mentis gaudium,  
veniens omnibus beatis ex communi partici-  
patione diuinitatis regięque dignitatis. Ita  
*aureola* seu aurea coronula significat aliud  
speciale mentis gaudium, veniens nonnullis  
beatis tum ex speciali ac privilegiata eiusdem  
diuinitatis ac regię maiestatis participatio-  
ne, tum ex triumphatu acto de singulari &  
excellenti victoria mundi, carnis, ac diaboli.  
*Fructus* etiam est quædam specialis delectatio  
seu gaudium, quod specialiter illi debetur,  
qui abdicauit à se carnalem voluptatem per  
cultum castimonialis continentię, quæ homi-  
nem à subiectione carnis liberat: trahitur hoc  
ex verbis Christi *Matth.* 13. loquentis de ter-  
ra bona, in qua semen verbi Dei iactum, aliud  
adfert fructum trigessimum, aliud sexagesimū,  
& aliud centesimū.

CONSCIENTIA, saltim aliqua horū præ-  
mia confidenter sibi pollicetur. VOLUNTAS

quidē cupiens ea possidere clamat in cælum.  
Quando veniam & apparebo ante faciē  
tuam?

### In tertia consideratione.

**R**ATIO quærit. Pro quo tanta præmia  
homini in cælo dabuntur? **SYNTERESIS**  
respondet aïens. *Prima* pars essentialis præ-  
mij, quæ consistit in amotione mali, dabitur  
omnibus beatis pro humili perpeſſione huius  
vitæ miseriarum ac pœnalitarum, iuxta illud  
*Luc. 21.* In patientia vestra possidebitis ani-  
mas vestras. Et *Iacob. 5.* Patientes igitur e-  
stote fratres vsq; ad aduentum Domini; ecce  
agricola expectat pretiosum fructum terræ,  
&c. *Secunda* pars quæ consistit in collatione  
omnis boni, dabitur cuilibet electo pro meri-  
tis virtutum. Vt *clara Visio*, dabitur pro fide,  
quâ electus in præſenti credit, ac assentitur  
Deo tanquam supremæ veritati, propter se,  
& supra omnia. *Tentio* Dei firma ac segura,  
seu comprehensio ac possessio felicitatis æternæ,  
dabitur pro spe, quâ fidelis intendit Deo,  
tanquam summæ largitati, propter se, & su-  
pra omnia. *Fruitio*, quæ est mentis cum Deo  
perfecta, delectabilis, & satiabilis conjun-  
ctio, dabitur pro charitate, quâ iustus in hac  
vita stabiliter adhæret Deo, tanquam infinitæ  
bonitati, propter se & supra omnia. *Claritas*  
ab anima beata ex dono Dei in corpus deri-  
uabitur, danda pro prudentia, quæ est recta  
ratio

ratio agibilibus, faciens in presenti mentem hominis conscientiamq; illius claram. *Agilitas*, dabitur pro temperantia, quæ facit hominem facilem & promptum ad obedientiam legi æternæ, & ad bene recteque operandum. *Subtilitas*, pro iustitia, quâ iustus subtiliter examinat, quid cuique tribuendum. *Impassibilitas*, pro fortitudine, per quam iustus in presenti redditur quasi impassibilis, & aduersa quodammodo non sentiens. De huiusmodi quatuor dotibus beatificati corporis habetur *Phil.* 3. Reformabit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ. Et *1. Cor.* 15. Seminatur in corruptione (*id est*, corpus nostrum passibile, tanquam granum frumenti cadens in terram mortificatur, affligitur, & castigatur, donec per abnegationem sui corruptum, spiritui subdatur) surget in incorruptione (*id est*, in impassibilitate) seminatur in ignobilitate (*obscuritatis*) surget in gloria (*claritatis*) seminatur in infirmitate (*grauedine*) surget in virtute (*agilitatis*) seminatur corpus animale (*secundum grossitudinem*) surget corpus spirituale. *secundum scilicet subtilitatem.*

Præmium verò accidentale dabitur nonnullis electis pro excellenti victoria, quam habuerunt de carne, mundo, ac diabolo: vel quoque de passionibus innatis, illatis, & alienis. Et hoc per optimam propriæ sensualitatis mortificationem, & diligentissimam tam in

corpore quam in mente virginæ seu incorruptæ castitatis custodiam: nec non per fidelissimam & resolutissimam sanctæ fidei confessionem, ac perpetuum iustitiæ Christianæ cultum, & summam animi persecutionum ac ipsius mortis sufferentiam: tandem per salutarem verbi Dei prædicationem & charitativam aliorum correptionem. Verum aureola virginittis, non dabitur nisi his qui perseverant in virginittate usque ad mortem: & aureola doctrinæ, non dabitur nisi his, qui actu alios erudiunt ad iustitiæ: & aureola martyrii non dabitur, nisi his qui occiduntur propter Christum: & his quorum afflictiones perseverant & continuantur usque ad mortem. Fructus etiam, *Spore*, tricesimus, dabitur castitati matrimoniali, sexagesimus viduali, centesimus ipsi castitati virginali utriusque sexus. Sed hic ultimus fructus, idem iam est quod aureola virginittis.

CONSCIENTIA his illuminata, stimulat voluntatem ad cultum omnium virtutum, propter Christi imitationem prosequendū. VOLUNTAS verò periora, profectum earundem virtutum summopere desiderat.

#### In quarta consideratione.

**R**ATRO querit. A quo tanta bona homini proveniunt: SYNTERESIS respondet. A Christo Salvatore nostro eiusque meritis, qui cum esset Deus de Deo, factus est homo: ut nos

ut nos homi  
fieret: fa  
Dei nomi  
usque ad m  
ne ac seru  
pro nobis  
ut nos effi  
factus est  
dum cum  
tur: seu f  
mortalis;  
sibiles, ac  
peccatum,  
mani gener  
est, hostias  
(Sacerdotes  
æternum pl  
habetur Gal  
ledictus: q  
pendet in li  
replemur  
prosperitat  
di aduersita  
veritate po  
mi celesti  
in terris no  
celis suam  
CONSCI  
pletur. V  
sperat, &c.

ut nos homines suæ diuinitatis participes effici-  
 ceret: factus est filius hominis; ut nos filij  
 Dei nominemur ac simus: factus est obediens  
 usque ad mortem; ut nos à iugo mortis æter-  
 næ ac seruitute diaboli eriperet. Factus est  
 pro nobis (*ut est 2. Cor. 5. vers. 21.*) peccatû;  
 ut nos efficeremur iustitia Dei in ipso. *id est*,  
 factus est quasi peccator peccatum habens,  
 dum cum sceleratis ad mortem condemnare-  
 tur: seu factus est quasi peccator passibilis &  
 mortalis; ut nos iustos, impeccabiles, impas-  
 sibilis, ac immortales redderet. *Vel* factus est  
 peccatum, *id est*, hostia pro peccato nostri hu-  
 mani generis, iuxta illud *Ose. 4.* Peccata (*id*  
*est*, hostias pro peccatis oblatas) populi mei  
 (*Sacerdotes*) comedent. ut nobis Patrẽ suum  
 æternum placaret. Factus est pro nobis (*sicut*  
*habetur Gal. 3.*) maledictû (*id est*, quasi ma-  
 ledictus: quia scriptum est. Maledictus qui  
 pendet in ligno) ut nos eius benedictionibus  
 repleremur. Factus est contemptor omnis  
 prosperitatis, & sustinens omnem huius mun-  
 di aduersitatem; ut nos liberaret ab omni ad-  
 uersitate pœnarum infernalium, & ditaret om-  
 ni cælesti prosperitate. Factus est accipiens  
 in terris nostram miseriam; ut nobis daret in  
 cælis suam benedictionem & gloriam.

CONSCIENTIA magno inde gaudio re-  
 pleretur. VOLUNTAS gratias agit, laudat,  
 sperat, &c.



## In quinta consideratione.

**R**ATRO quærit. Quomodo ad gloriam cælestem perueniendum? Respondet SYNTESIS, dicens. Per media electis à Deo præparata ac prædestinata; quorum primum est *abstinere*, secundum *agere*, tertium *sustinere*: quæ quidem media signantur illis Christi Domini verbis *Matth. 16.* Si quis vult post me venire (*scilicet ad gloriam cælestem*) abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me. In abnegare notatur abstinere à vitijs & concupiscentijs: quia abnegare seipsum, idem est quod abstinere spiritum ab his quorum anima appetentiam habet immoderatam. In tollere crucem, notatur sustinere quæuis aduersa huius temporis. In sequatur me, notatur agere Christi opera: ille enim Christum sequitur, qui eum in beneficijs imitatur.

*Primum* itaque medium, per quod venit ad gloriam cælestem, est abstinere perpetuum (præsertim post veram ad Deum conversionem) ab omni peccato mortali, prauisque desiderijs & concupiscentijs huius mundi, quæ militant aduersus spiritum: quod quidem abstinere docuit filium suum Tobias sicut in libro eius *cap. 1.* hoc modo legitur. Quem ab infantia timere Deum docuit, & abstinere ab omni peccato. Deinde *cap. 4.* Noli timere fili mi: pauperem quidem vitam gerimus,

gerimus,  
talia ac  
cesserim  
ne. Idip  
voluerun  
specie m  
fimi obse  
nos, ab  
quæ mili  
Secun  
gloriam,  
bolo's. At  
vitam æte  
ternum  
duplex.  
meritum  
mandator  
autem vis  
Hinc nota  
seu imple  
eorum sub  
pta Dei in  
ritatem, &  
quando in  
sed non es  
implere il  
entis. id e  
confirmat  
Finis aute  
puro, & co  
Rom. 13.

gerimus, sed multa bona habebimus, (*spiritualia ac aterna*) si timuerimus Deum, & recesserimus ab omni peccato, & fecerimus bene. Id ipsum S. Paulus & S. Petrus docere nos voluerunt cum dicerent 1. *Thef.* 5. Ab omni specie mala abstinete vos. 1. *Petr.* 2. Charissimi obsecro vos tanquam aduenas & peregrinos, abstinete vos à carnalibus desiderijs, quæ militant aduersus animam.

*Secundum* medium ad obtinendam cælestē gloriam, est agere bonum, iuxta illud in *Sym-bolo S. Athanasij*. Qui bona egerunt, ibunt in vitam æternam: qui verò mala, in ignem æternum. Huiusmodi autem bonum est quadruplex. *Primi* generis bonum, quod habet meritum vitæ æternæ, est ipsa obseruantia mandatorum Dei, iuxta illud *Matth.* 19. Si autem vis ingredi ad vitam, serua mandata. Hinc *nota primò*, quod non sufficit obseruare seu implere mandata Dei, quantum ad solam eorum substantiam: sicuti fit, quando præcepta Dei implet aliquis extra gratiam seu charitatem, & potè in peccato mortali. Vel etiam, quando implet illa in gratia seu in charitate, sed non ex motu charitatis: necesse enim est implere illa secundum intentionem præcipientis. *Id est*, in charitate & ex charitate, quod confirmatur per Apostolum dicentē 1. *Tim.* 1. Finis autem præcepti, est charitas de corde puro, & conscientia bona, & fide non ficta. Et *Rom.* 13. Qui diligit proximum, legem im-

pleuit, &c. *Nota secundò*, quod etiam non sufficit ad vitam æternam obtinendam, seruare maiorem partem mandatorum Dei, sicut aliqui putabant se esse iustos ac fore saluandos, quamuis in aliquo præcepto legem Dei offenderent, si nimirum potiore eius partem obseruarent: nam respondet illis S. Iacobus *cap. 2* Quicumque autem totam legem seruauerit, offendar autem in vno, factus est omnium reus. *hoc est*, ita æternaliter pro transgressione vnius præcepti diuini punietur ac damnabitur, sicut & pro præuocatione totius legis æternæ: quia peccans contra vnum præceptum, facit contra charitatem, ex qua tota lex pendet, & in qua tanquam in radice omnia præcepta vnum sunt ac viuunt. *Secundò* generis bonum, habens meritum gloriæ cælestis, est omne pietatis opus. iuxta illud *Matt. 25*. Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum à constitutione mundi: esuriui enim, &c. Sunt igitur opera pietatis seu misericordiæ alia corporalia, alia spiritualia. *Corporalia sunt septem*. Vtpotè, Esurientes pascere, potum dare sitientibus, operire nudos, captiuos redimere, ægros inuisere, hospitio peregrinantes suscipere, & mortuos sepelire. *Spiritualia etiam sunt septem*. Vtpotè Peccantes corrigere, ignorantes docere, dubitantibus rectè consulere, pro salute proximi Deum orare, consolari mæstos, ferre patienter iniurias, remittere offensam.

*Nota*

*Nota* autem  
dici bona  
rum ex se  
vltimum fi  
genere, bo  
tum: vt cu  
illius impo  
cumstanti  
vt cum ali  
ratione,  
Verum ill  
tamen non  
lis viribus  
proximè n  
nem ad gra  
cipiendam  
ordinabilia  
Secundò, op  
tenus vider  
nem, seu,  
feruntur,  
sufficit: c  
Deum, sed  
cato morte  
meritoria,  
ad gratiam  
Apoc. 3. N  
Deo meo.  
bona, quar  
tuali inten  
vt oportet,

*Nota* autem quod opera huiusmodi possunt dici bona tripliciter. *Primo*, quatenus nimirum ex se ordinabilia seu referribilia sunt in ultimum finem: quæ deinde, vel sunt bona in genere, hoc est in obiecto seu in materia tantum: ut cum aliquis facit alicui bonè, propter illius importunitatem. Vel sunt bona ex circumstantiarum forma, seu ex circumstantiis: ut cum aliquis facit alicui bonè, ex commiseratione, debito modo, loco, tempore, &c. Verum ista opera licet sint moraliter bona, tamen non censentur esse meritoria; quia solis viribus naturæ fiunt. Vnde sufficienter ac proximè non disponunt nec præparant hominem ad gratiam gratum facientem à Deo recipiendam, nisi remotè, in quantum scilicet ordinabilia seu referribilia sunt ex se in Deum, *Secundo*, opera præsentia dicuntur bona, quatenus videlicet ordinata sunt in ultimum finem, seu, in quantum ipso actu in Deum referuntur, sed non ut oportet, seu, non sicut sufficit: quod fit, dum implentur propter Deum, sed extra gratiam Dei, *id est*, in peccato mortali. Et ista etiam opera non sunt meritoria, neque adhuc proximè disponunt ad gratiam: & ideo non plena dicuntur, ut est *Apoc. 3.* Non inuenio operatua plena coram Deo meo. *Tertio*, opera huiusmodi dicuntur bona, quatenus nimirum siue actuali, siue virtuali intentione referuntur in Deum, & hoc ut oportet, seu, sicut sufficit: quod quidem

fit duobus modis. *Vno modo*, quando implentur propter Deum, cum prima contritione cordis, utpotè antecedente infusione gratiæ. Et huiusmodi opera, cum speciali nimirum auxilio Dei facta, iam proximè ac sufficienter disponunt & præparant hominem ad gratiam gratum facientem suscipiendam, suntq; meritoria ex congruo: quia ex quadam condescenduntia seu conuenientia, & diuinâ miseratione acceptantur à Deo ad præmium vitæ æternæ. *Altero modo*, quando implentur propter Deum in gratia ex charitate: & huiusmodi bona opera sunt meritoria ex condigno, quia ex condignitate seu iustitia, & ex Dei promissione debetur eis præmium gloriæ cælestis. Vnde *S. Aug. ser. 6. de Verbis Apost.* Debitor nobis factus est Deus, non aliquid accipiendo; sed quod ei placuit promittendo. Et *S. Bern. de grat. & lib. arb.* Promissum quidem ex misericordia, sed tamen ex iustitia persoluumdum. Hoc præmium expectabat Apost. dicens. 2. *Tim* 4. Reposita est mihi corona iustitiæ ( hoc est, quam iuste merui ) quam reddet mihi Dominus in illa die, iustus iudex: non solum autem mihi, sed & ijs, qui diligunt aduentum eius.

Hinc patet, multū errare illum hominem, bonis videlicet operibus vacuum, sic secum disputantem. Vel sum prædestinatus, vel non sum: si sum, certissimo saluabor. Si non sum, certissimo damnabor quicquid egero. Igitur indul-

indulgebo  
non licebi  
destinatus  
ita quisq;  
lorum, v  
Dei præfi  
sistere bo  
prædestin  
sunt præde  
uandum p  
uari debe  
honorum  
ternam ill  
dicitur 2. 2  
per bona  
& election  
non pecca  
ter ministr  
regnum.

*Tertij g*  
ne vitam a  
tionis, iux  
me, & ver  
cunque vo  
iusmodi sit  
ret 1. Cor.  
orabo & m  
bon. cap. 5.  
frequenter  
oramus ip  
legimus.



indulgebo voluptatibus, quia eis postea frui non licebit. *Ad quod respondetur.* Si es prædestinatus, benè tibi operandum est: nam ita quisque prædestinatus est ad regnum celorum, ut tamen mediantibus bonis actibus, Dei præfinitio impleatur: quod si nolis insistere bonis operibus, signum est te non esse prædestinatum; nam alias bona opera signum sunt prædestinationis: quem enim Deus satuerandum prævidet, statim & modum quo saturari debet eidem præparat, certa que media bonorum operum ad obtinendam vitam æternam illum eligere vult, iuxta illud quod dicitur 2. *Petr.* 1. Fratres, magis satagite, ut per bona opera certam vestram vocationem & electionem faciatis, hæc enim facientes, non peccabitis aliquando. Sic enim abundanter ministrabitur vobis introitus in æternum regnum.

*Tertij generis bonum, habens in promissione vitam æternam, est studium devotæ orationis, iuxta illud Ioan. 15. Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint, quodcunque volueritis petetis, & fiet vobis.* Huiusmodi studio intentus fuit Apost. cum diceret 1. *Cor.* 14. Orabo spiritu (*orâ videlicet*) orabo & mente. Vnde S. *Isid.* lib. 3. de *sum. bon.* cap. 8. Qui vult cum Deo semper esse, frequenter debet orare & legere: nam cum oramus ipsi cum Deo loquimur; cum verò legimus, Deus nobiscum loquitur: omnis

profe-

profectus ex lectione & meditatione procedit. Et *D. Bon. lib. 1. Theol. Vers. cap. 30.* Cum dicitur à Sanctis, quod prædestinatio orationibus adiuuatur, non est sic intelligendum, quod temporale causet æternum: sed hoc, quantum ad effectum prædestinationis, iuuat oratio, scilicet, quantum ad gratiam & gloriam; quia secundum illa benè cooperatur liberum arbitrium prædestinationi. Et *S. Greg. lib. 1. Dialog.* Notandum quod obtineri nequaquam possunt; quæ prædestinata non fuerunt: sed ea, quæ Sancti viri orando efficiunt, ita prædestinata sunt, vt precibus obtineantur: nam ipsa quoque regni cælestis prædestinatio, ita est ab omnipotente disposita, vt ad hanc electi ex labore perueniant, quatenus postulando mereantur accipere, quod eis omnipotens Deus, ante sæcula dare disposuerat.

*Quarti generis bonum*, habens promissionem vitæ æternæ, consistit in debito ac frequenti vsu sacratissimæ Eucharistiæ. Vnde est *Ioan. 6.* Ego sum panis viuus qui de cælo descendi: si quis manducauerit ex hoc pane, viuet in æternum: & panis quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita.

*Tertium medium* ad obtinendam cælestem gloriam, est sufferere, seu sustinere ac pati aduersa propter Christum ac eius imitationem, nam dicitur *Rom. 8.* Quos præsciuit & prædestinauit (*illos voluit in sufferendis aduersis*)

confor-

conformes  
Quæ enim  
zari suffert  
ter sustinet  
apud Deum  
Christus p  
quens ex  
qui peccat  
Communi  
vt & in re  
xpultantes.  
sti, beati er  
gloriz, & v  
super vos re  
vt homicida  
norum app  
malefactor  
si autem pa  
imitationem  
centibus )  
Deum in ist  
persecution  
( id est, qui  
rum est reg  
maledixerit  
fuerint, &  
vos menties  
xultate, qu  
in cælis.  
Consci  
se examinat

conformes fieri imaginis filij sui. Et 1. Petr. 2. Quæ enim est gratia, si peccantes, & colaphizati suffertis? Sed si benè facientes, patienter sustinetis: hæc est gratiâ (*id est, merittum*) apud Deum. In hoc enim vocati estis: quia & Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum vt sequamini vestigia eius, qui peccatum non fecit, &c. Item cap. 4. Communicantes Christi passionibus gaudete, vt & in reuelatione gloriæ eius gaudeatis exultantes. Si exprobramini in nomine Christi, beati eritis: quoniam quod est honoris, gloriæ, & virtutis Dei, & qui est eius spiritus; super vos requiescet. Nemo vestrum patiatur vt homicida, aut fur, aut maledicus, aut alienorum appetitor. (*Vipere, inustus, seu pro malefactis*) si autem vt Christianus (*id est, si autem patitur voluntariè, propter Christi imitationem, seu pro operibus Christianum decentibus*) non erubescat; glorificet autem Deum in isto nomine. Et Matth. 5. Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam (*id est, quia iustitiam colunt*) quoniam ipsorum est regnum celorum. Beati estis cum maledixerint vobis homines, & persecuti vos fuerint, & dixerint omne malum aduersum vos mentientes, propter me. Gaudete & exultate, quoniam merces vestra copiosa est in celis.

CONSCIENTIA, secundum has veritates se examinat. VOLUNTAS, supra omnia abstinere

nerere à malis, agere bona, & pati aduersa propter Deum, omninò vult.

In sexta consideratione.

**R**ATIO inquit dicens. Quàm ob causam Deus tam magna præmia homini conferre decreuerit, cum minora pro ipso sufficerent? SYNTERESIS respondet. *Primò*. Quia sic ei pro meritis in charitate actis, ex amore quo diligit eum, ob maiorem gloriam nominis sui promiserit, vt est *Gen. 15*. Ego protector tuus sum, & merces tua magna nimis. *Secundò*, quia decet diuinam maiestatem ac largitatem, homini tanta præmia dare, quamuis videatur humana conditio ad ea accipienda non sufficere. *Tertio*, Quia sicut Deus est principium hominis per creationem & re-creationem: ita expedit, vt idem sit, ipsius finis per glorificationem. *Quartò*, quia minus ac facilius est Deo, confere homini suam gloriam, quàm propter illum facere filium suum in hoc mundo suscepisse miseriam. *Quintò*, quia amor charitatis, quo homo diligit Deum supra omnia, non refarcitur condignè, nisi ipsius amati fruitione. *Sextò*, quia bona opera quæ facit homo, & mala seu aduersa quæ patitur propter Deum ex charitate, competenter non possunt remunerari, nisi summi boni possessione. *Septimo*, quia sicut homo in præsentem, totum se consecrat in obsequium Deo; ita Deus, in futuro, totum se ho-

se homini  
Olaus, qui  
& honoris  
bra mystic  
illius effec  
& glorific  
Consc  
solatione.  
sui imitati

P  
Recollectio  
ne ac resp  
nem

R ECOL  
partib  
reconciliat  
tres item h  
est adorati  
& Venerab  
do fieri pos  
uat. Adora  
Christe, hi  
sunt in to  
quia per  
mundum. L  
rum. Laud  
preparatio  
eius, tam

se homini tribuere decreuit pro stipendio. *Octauo*, quia integritas ac perfectio dignitatis & honoris Christi requirit, vt omnia membra mystica, per fidem scilicet & charitatem, illius effecta, simul cum capite suo saluentur & glorificentur.

CONSCIENTIA hinc celesti repletur consolatione. VOLUNTAS, ad profectum in Christi imitatione magis ac magis inflammatur.

## P R A X I S   X I.

*Recollectionem mentis asceticam quolibet mane ac vespere, & ante quamlibet confessionem peccatorum sacramentalem instituendi.*

**R**ECOLLECTIO mentis ascetica, tribus partibus constat, vtpote, *preparatione, reconciliatione, & conclusione.* PRÆPARATIO tres item habet particulas, quarum *Prima* est adoratio SS. Trinitatis, Christi Domini, & Venerabilissimi Sacramenti: quæ hoc modo fieri potest. Viuat SS. Trinitas. Viuat, viuat. Adoramus te Sanctissime Domine Iesv Christe, hic, & ad omnes Ecclesias tuas, quæ sunt in toto mundo, & benedicimus tibi: quia per sanctam crucem tuam redemisti mundum. Laudetur Sanctissimum Sacramentum. Laudetur, Laudetur. *Altera* particula præparationis est gratiarum actio pro beneficijs, tam communibus quàm specialibus à Deo



Deo acceptis. Beneficia communia puta esse creationem, conseruationem, redemptionem & vocationem: specialia verò, puta esse inspirationes diuinas efficaces, auxilium efficax ad vincendas tentationes, spiritum deuotionis, odium peccati intensum, timorem Dei filialem, in prosperitate spiritum humilitatis, in aduersitate spiritum patientiæ, in bonis actibus donum stabilitatis, &c.

*Tertia* particula est postulatio diuinæ illuminationis, ad cognoscendas nimirum propriæ conscientię maculas, quæ sumi potest ex verbis *Psal.* 12. Illumina oculos meos, ne quando obdormiam in morte: ne quando dicat inimicus meus, præualui aduersus eum.

RECONCILIATIO habet etiam tres particulas, quarum *prima* dicitur examen conscientię; *Secunda*, cordis contritio, seu dolor de peccatis: *Tertia*, propositum amplius non peccandi. *Examen* seu discussio conscientię debet esse diligens ( quæ quidem diligentia sufficit moralis, qualem nimirum adhibent mercatores in suis computibus ) & hoc, vel de necessitate, vel de utilitate salutis. De necessitate quidem, si nimirum peccatis mortalibus obnoxia est ipsa conscientia, rumque maximè, dum istud examen in ordine ad faciendam confessionem Sacramentalem instituitur, vt talis confessio, mortaliū scilicet peccatorum, omninò integra fiat non solum formaliter, verum etiam ( quantum est possi-

ossibile) & materialiter. De utilitate verò salutis, ( *id est*, propter profectum spirituum ) semper debet esse diligens conscientie examinatio, de ipsis etiam venialibus peccatis ac defectibus quotidianis: qui enim asceta frequenter negligit examen & confessionem venialium suarum defectionum, non solum minimè proficiet in vita spirituali, verum etiam facile deficiet in peccata mortalia; quia efficacissimum medicamentum deserit omnium suarum imperfectionum, vitiorum ac tentationum. Hoc autem examen ( *iuxta D. Bon. in Incendio amoris cap. 1.* ) debet fieri de omni negligentia, concupiscentia, & nequitia.

De negligentia quidem ascetæ examinanda est conscientia, *Primò*, Si cor suum, linguam & sensus, non benè custodiuit: Si tempus inutiliter consumpsit. Si sibi in omnibus operibus suis finem debitum non præfixit. *Secundo*, si negligens fuit in oratione mentali & vocali: in lectione librorum spiritualium: & in executione bonorum propositorum. *Tertio*, si negligens fuit ad exercendum actus pœnitentiæ de peccatis commissis; ad resistendū tentationibus à Deo permissis: ad proficiendū in bonis sibi impensis, *Esperè*, in mortificatione vitiorū & in studio virtutū.

De concupiscentia quoque ascetæ examinanda est conscientia, *Primò* quidem, de moribus concupiscentiæ voluptatis. Si nimirum appetiuit cibaria ac poculenta saporosa, delicata,

cata, & exquisita: indumenta mollia ac deliciosa; oblectamenta carnalia seu luxuriosa, quæ alias in primo motu fugere debet. *Secundò*, de motibus concupiscentiæ curiositatis. Si immoderatè scire appetiuit occulta Dei & hominum: videre pulchra, habere rara, chara, pretiosa, & superflua. *Tersò*, de motibus concupiscentiæ vanitatis. Si immoderatè appetiuit hominum favorem & amorem; honorationem & laudationem: magnificationem & supra alios exaltationem.

De nequitia tandem conscientia examinari debet. *Primò*, de nequitia iracundiæ, si nimirum asceta in corde seu affectu, in verbo seu signo, in opere seu effectu iram aliquam indignationemque contra suum proximum habuit: vel quoque eundem ad impatientiam provocavit. *Secundò*, de nequitia invidiæ. Si de prosperitate aliena tristitiam sensit: si in aduersitate proximi aliquo modo sibi complacuit: Si proximo suâ operâ indigenti prodesse noluit. *Tersò*, de nequitia acidiæ. Si scilicet tædium seu torporem, somnolentiam ac aliquas distractiones saltem semivoluntariè in diuinis persoluendis admisit: motusque alicuius dissidentis de auxilio Dei confurgentes, aut quoque aliquas cogitationes blasphemias, infideles ac malignas ascendentes, vel nimirum contra Deum, vel contra Sanctos, vel contra Ecclesiam, vel contra Dei antistites, remisit compescuit. Si aduersa, & potè,

futura

utura possibilia, nimis timuit; aut præsencia  
turbulenter ac deiecto animo sustinuit; in  
recreationeque fratrum insolenter & minus  
religiosè se gessit; ac in colloquio dissolutè,  
clamorosè, & cachinnosè se habuit; in cella  
cum tadio se continuit, segnisque fuit ac tar-  
dus ad obsequium charitatis alijs impenden-  
dum, profusus verò ad otiaudum, spatiandum  
& inutiliter deambulandum. Si denique alio-  
rum defectus magis quàm suos proprios con-  
sideravit, aut præsumptuosè corripuit, iudi-  
ciaque temeraria de alijs apprehensa & con-  
ceptas suspiciones malas à principio statim  
non abhorruit, ex quibus communiter mœx  
nascuntur indignationes, murmurationes,  
detractiones, & alia huiusmodi mala.

Contritio, quæ est secunda particula præ-  
sentis reconciliationis, non propriè sed me-  
taphoricè accipitur, sicut & duritia cordis.  
Quemadmodum autem duritiam corporum  
sequitur triplex proprietas, quarum prima  
est inhabilitas ad suscipiendâ impressionem:  
secunda est stabilitas ad sic permanendum in  
se: tertia est fortitudo ad resistendum. Ita  
etiam spiritualement cordis duritiam sequitur  
triplex similis qualitas. *Vna* est inhabilitas ad  
suscipiendam gratiam Dei: *altera* est adhæ-  
sio firma peccato: *tertia* est ipsa nimirum  
rebellio mandatis ac inspirationibus divinis.  
Vnde sicut cor dicitur durum, quod diuinæ  
inspirationi se tangenti non cedit, sed obuiat,  
in affe-

in affectu peccati demorando: ita etiam dicitur contritum, quod Deo aspirante, dulci quadam amaritudine repletum, malè actæ vitæ, odium concipit æternum, ob offensam diuinæ maiestatis. *Deinde* quemadmodum ad contritionem seu comminutionem alicuius corporis duri & integri quinque gradibus venit, quorum primus est, exterior accommodatio seu adaptatio ac præparatio rei materialis: secundus est, scalpro seu malleo iterata percussio: tertius fractio: quartus, attritio: quintus denique, est ipsa comminutio seu contritio. Ita etiam iisdem gradibus ad cordis contritionem venire est. *Primo* enim cor præparatur ac disponitur, dum tangitur, *Exporè*, tactu vocationis cælestis, seu inspirationis ac impulsus diuini, ad deferendam iniquitatem, & colendam iustitiam: *postea* percutitur, malleo scilicet timoris iudiciorum Dei, ac pœnarum infernalium, ita vt à proposito peccandi, iam resipiscere incipiat: *deinde* frangitur, quod fit, quando voluntas peccare desinit, ac nouum vitæ institutum sibi eligendum proponit, aut iam eligit: *deum* ateritur, quando nimirum detestatur peccata sua, supra omnia detestabilia, propter damnationis æternæ pœnam illis debitam: quæ quidem pœna est triplex, *Exporè*, pœna damni seu priuatio gloriæ cælestis, pœna sensus, & pœna vermis conscientiæ. Verum talis dolor seu detestatio peccatorum, non meretur ad-

huc

huc gratia  
fundament  
rem, qui est  
est, si acced  
quia ob gra  
to, fit iam  
tur, emolli  
Dicitur au  
quando pec  
omnia detest  
Dei, summa  
re digni. T  
meretur iam  
suscceptione  
tum habet  
charitate eff  
Nota autem  
ram seu inte  
sam. Contr  
considerari se  
menti. Porro  
pirualis vel ad  
pirualis seu in  
en frequente  
seu in act  
um spe diuin  
e peccato cor  
ensam: seu,  
um supra om  
fensa diuinæ  
odi contritio



huc gratiam remissionis peccatorum, quia fundamentum habet solum seruilem timorem, qui est absque charitate: secus dicendū est, si accedat ei pœnitentiæ Sacramentum; quia ob gratiam quæ ibi confertur, ex attrito, fit iam contritum cor. *Tandem* comminuitur, emollitur, compungitur & conteritur. Dicitur autem comminui & conteri cor, quando peccator detestatur peccata supra omnia detestabilia, propter solam offensam Dei, summo semper amore & supremo honore digni. Talis autem dolor seu detestatio, meretur iam peccatorum remissionem, ante susceptionem Sacramenti: quia fundamentum habet timorem Dei filialem, qui sine charitate esse non potest.

*Nota* autem aliam esse contritionem veram seu integram, aliam falsam seu defectuam. Contritio vera ac integra dupliciter considerari solet, *Scilicet* *Gr virtus* & *Gr pars Sacramenti*. Porro contritio vt virtus. Vel est habitualis vel actualis, vel media. *Contritio* habitualis seu in habitu illa est, quæ per actum frequenter iteratam, acquiritur. *Actualis*, seu in actu, tunc habetur, quando quis iam spe diuinæ misericordiæ in animo dolet peccato commisso, propter solius Dei offensam: seu, quando quis detestatur peccatum supra omnia detestabilia, quatenus est offensa diuinæ maiestatis. *Media*, seu medij modi contritio, idem est, quod virtualis, im-

M

plicita

plicita & interpretatiua: quàm quidem contritionem ille habere censetur, qui speciali auxilio Dei adiutus, ipso actu elicitò charitatis in Deum tendit, seu quod idem est, actualiter Deum amat, non habens alias peccati sui habitualis actualem memoriam, vel non habens tempus eliciendi actum contritionis de peccato mortali: qui enim Deum explicitè amat, eo ipso peccatum implicitè ac interpretatiuè odit, quod Deo displicere scit. *Deinde* ille habere dicitur contritionem virtuales, implicitam & interpretatiuam, *scilicet*, de cæteris peccatis, quorum non habet memoriam; qui actu explicito detestatur peccata apprehensa supra omnia detestabilia propter Dei offensam.

Contritio, ut est pars Sacramenti pœnitentiæ, nihil aliud est, quam dolor ex libero & sincero animi affectu procedens, de peccato commissio propter Deum offensum summè amabilem, cum spe veniæ & proposito confitendi ac satisfaciendi tempore, & loco debitis. *Hinc primò nota*, quod sicut in commissio-  
ne peccati est quædam delectatio inordinata: sic per contrarium requiritur dolor in contritione de peccato commissio: quia contraria contrarijs curantur. *Nota secundò*, quod dolor in contritione duplex est. *Unus* dicitur animi seu voluntatis, qui non est aliud, nisi peccati detestatio: & iste dolor est de necessitate & essentia contritionis. *Alius* est dolor sensu-

sualita-

sualitatis seu  
tee exterioris  
suspiciens: &  
ua contriti  
quia talis do  
beri arbitrij  
stationis seu  
ac nolle pec  
cunq; se ma  
amandum o  
lor detestatu  
illud *Isa. 2.*  
corde vestro  
migno conac  
tatiuè, *hor. ep.*  
catum quàm  
carum sit: ma  
tamen contri  
est magis inte  
Contritio  
neri potest.  
ur peccata s  
offensam Dei  
lias non detes  
nanere vellet  
uando habet  
atur peccatu  
ter offensam  
proposito amp  
uis detestatur  
dem integrat

sualitatis seu sensitivus ac sensibilis. qui apparet exterius, *Exporè* in signo, in lachrymis, in suspirijs: & iste non est de necessitate & essentia contritionis, sed solum de perfectione: quia talis dolor non est in potestate nostri liberi arbitrij. *Nota tertio*, quod dolor detestationis seu ipsa detestatio peccati; idem est ac nolle peccasse, potiusq; velle subijssè quodcunq; re malum. quàm Deum supra omnia amandum offendisse. *Nota quarto*, quod dolor detestationis debet esse maximus (iuxta illud *Joël* 2. Converterimini ad me, in toto corde vestro) non quidem intensuè, *id est*, magno conatu & fervore elicitus; sed appreciativè, *hor est*, debet quis magis detestari peccatum quàm aliquod aliud malum, cum peccatum sit malorum omnium maximum: puta amen contritionem eo esse meliorem, quod sit magis intensa, fervida, & sensibilis.

Contritio defectuosa seu falsa octo modis eri potest. *Primo* modo; cum quis detestatur peccata supra omnia detestabilia propter offensam Dei; sed non plenâ voluntate: quia eas non detestaretur ea, imòque in eis permanere vellet, si poenæ infernales finem aliquando haberent. *Secundo*. Cum quis detestatur peccatum supra omnia detestabilia propter offensam Dei; sed sine efficaci ac serio proposito amplius non peccandi. *Tertio*. Cum quis detestatur peccata eodem modo; sed autem integram, aut spem veniæ firmam non

M a

habet.

habet. *Quarto.* Cùm quis detestatur peccata uti supra, eum proposito amplius non peccandi; sed proximam seu probabilem (quando potest) non refugit peccati mortalis occasionem. *Quinto.* Cùm quis detestatur peccatum sicut superius; sed oñium in corde suo contra proximum fouet. *Sexto.* Cùm quis detestatur peccata secundum superiorem modum; sed bona alterius iniuste retinet, vel parti laxa non satisfacit, cùm possit. *Septimo.* Cùm quis grauiora tantum peccata detestatur; in alijs autem mortalibus, quæ communiora sunt, ac minora esse putantur, voluntatem habet: vel cùm omnia mortalia fugit, præter vnicum. *Octauo modo.* Cùm quis detestatur peccata sicut prius; sed arma, aut contra fidem, aut contra iusticiam ferre non desinit: vel quoque, siue fidem, siue iusticiam oppugnantibus, fauore, consilio, adulatione, & quocunque alio simili modo illicito, administrari non cessat.

*Propositum*, quod tertiam particulam reconciliationis constituit. *primo* debet semper formari ac renouari, tam singula quàm omnia peccata mortalia, supra quæuis mala propter solius Dei amorem fugiendi, & ipsas eorum proximas seu probabiles occasiones cauendi: hoc autem propositum debet esse firmum ac forte, non infirmum ac debile; efficax seu intentum, non tepidum seu remissum, stabile & cordiale, non vertibile & verbale; absolutum,

eum, non  
resolutum  
quale illud  
semper  
mortaliter  
legis Diu  
legem Dei  
in sæculu  
bi uiscer  
uificasti m  
iudicia ius  
Secundo,  
formari ac  
fugendi, qu  
sumptuosu  
non enim p  
reli quis vit  
vnum, inci  
rans S. Ioan  
rimus quon  
nos seducin  
S. Paulus R  
hoc ago: s  
Vnde S. Bon  
In contritio  
propositum  
contritione  
cit quod dis  
tum, & infi  
inclinatur;  
esse non poss

tum, non conditionatum; serium, non fictū; resolutum, non timidum; ac tandem æternū. quale illud est *ps.* 118. Custodiam legem tuā semper: idem enim est propositum amplius mortaliter non peccandi, quod & præcepta legis Diuinæ custodiendi: nam qui custodit legem Dei, hic iam non peccat) in sæculum, & in sæculum sæculi. *Item.* In æternum non obliuiscar iustificationes tuas; quia in ipsis uiuificasti me. *Item.* Iuravi & statui, custodire iudicia iustitiæ tuæ.

*Secundò,* idem propositum debet semper formari ac renouari, singula peccata venialia fugiendi, quamuis non omnia: quia alias præsumptuosum esset huiusmodi propositum: non enim pro hoc statu corruptæ naturæ potest quis vitare omnia venialia: nam fugiendo vnum, incidit sæpè in aliud, quod considerans S. Ioannes sic ait *Epist.* 1. *cap.* 1. Si dixerimus quoniam peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est. Et S. Paulus *Rom.* 7. Non quod volo bonum, hoc ago: sed quod odi malum, illud facio. Vnde S. Bonau. *Comp. Theol. Vers.* lib. 6. c. 34. In contritione de venialibus non exigitur propositum non peccandi venialiter, sicut in contritione de mortalibus exigitur: sed sufficit quod displiceat alicui peccatum præteritum, & infirmitas quā ad peccatum veniale inclinatur; quamuis ab eo omnino immunis esse non possit: ita tamen quod voluntas non



maneat fixa in aliquo veniali; quia illud sic retentum, non dimitteretur in contritione generali, nec speciali. Et hæc est ratio: quia peccata mortalia sunt in potestate nostra, ut vitentur, non solum singula, sed etiam omnia: venialia verò, etsi singula vitari possunt, non tamen omnia, quod ex infirmitate naturæ contingit. *hæc ille.*

*Tertio*, idem propositum debet semper formari ac renouari, propriam scilicet voluntatem, singulare iudicium, ac sui amorem abnegandi, & in virtutibus proficiendi, per sufferentiam aduersitatum & fugam prosperitatum huius temporis; præsertim verò, cum vno aliquo vitio maioris intensiōis strenuè pugnandi, actibus nimirum ei oppositæ virtutis, ac externæ internæque mortificationis.

CONCLUSIO recollectionis similiter habet particulas tres. quarum *prima* est petitio, in qua debet asceta Deum orare, *Primo*, ut ei per suam pijsimam clementiam peccata, omnium scilicet negligentiarum, concupiscentiarum, & nequitiarum commissarum, tum præsentis conscientia modo examinata, tum præteritæ, tam videlicet mortalia quàm venialia, tam cognita quàm incognita, tam propria quàm aliena condonare dignetur; faciatq; illa eum, magis ac magis detestari, ac odio habere in æternum. *Secundo*, ut donet ei gratiam efficacem ad vincendum omnes tentationes, & coercendum quasvis propriarum passionum insolentias,

solentias, & habituum  
id, ut trib  
ritatis aug  
in omnib  
eius iug  
tia, humil  
paupertat  
ricum deu  
rum diffi  
tatem ren  
ut donet  
reuerentia  
scilicet me  
nes alios fr  
ratione) si  
*Septimo*, ut  
giatur etia  
benefactori  
totius Pro  
non, ut on  
positis, si  
non destitu  
que diriget  
*Secunda*  
in qua hum  
Deo altissi  
delicet Chr  
tissimæ mac  
gelorum &  
Ecclesiæ iu

solentias, compescendumq; motus prauorum habituum seu vitiolorum spiritui rebelles. *Tertio*, vt tribuat ei continuum fidei, spei, & charitatis augmentum. *Quarto*, vt det illi gratiā, in omnibus Christi virtutibus ac Sanctorum eius iugiter proficiendi. *Vtpotè*, in obedientia, humilitate, patientia, castitate, Euangelica paupertate, &c. *Quinto*, vt conferat illi Spiritum deuotionis ac feruoris, omnem nimirum difficultatem laboris spiritualis, & tepiditatem remissæ affectionis superantem. *Sexto*, vt donet ei gratiam affectionis charitatiæ & reuerentialis, quā tam superiores suos, siue scilicet mediatos siue immediatos, quā omnes alios fratres siue sibi æquales (vtpotè, vocatione) siue inferiores, intimè prosequatur. *Septimo*, vt hæc omnia petita ac postulata, largiatur etiam omnibus alijs eius fratribus, & benefactoribus huius videlicet conuentus, & totius Prouinciæ ac vniuersi ordinis: nec non, vt omnes Christianos cum eorum præpositis, siue spiritualibus siue sæcularibus, non destituat internis & externis auxilijs, eosque dirigere in vitam dignetur æternam.

*Secunda* particula conclusionis est oblatio, in qua humillimo spiritu debet offerre asceta Deo altissimo cuncta sua opera, in vnione videlicet Christi Domini meritorum, & Sacratissimæ matris eius, ac omnium celestium Angelorum & Sanctorum, vniuersaq; militantis Ecclesiæ iustorum, vt nimirum ex Diuina il-

lius acceptatione, cedant ad maiorem nominis ſui gloriam, & ad offerentis maius meritum. Horum autem operum quinque ſunt genera, *ſerpo*, Sacrificium miſſæ celebrandum vel audiendum, aut iam celebratum vel auditum: *Orationes* tam vocales quàm mentales: *elemoſyna* tam corporales quàm ſpirituales: *ſeſunia* tam ſenſuum quàm affectuū, quæ videlicet conſtituunt externæ & internæ mortificationis exercitia, & virtutum ſtudia: tandem actus ex ſe indifferentes, ut ſunt comedere, bibere caleſceri, honeſtè recreari, & hiſ ſimiles.

*Tertia* particula eſt commendatio ſui, in patrocinium ac protectionem B. Virginis Mariæ, Angeli cuſtodis, Sanctorum patronorū, ac totius curiæ cæleſtis.

## P R A X I S XII.

*Præſentiam Diuinam ſemper conſeruandi ac renouandi.*

**Q**uemadmodum hominibus, omnium malorum ſpiritualium principalis eſt cauſa, ipſius Dei ignaua obliuio, iuxta illud *Pſal. 9.* Non eſt Deus in conſpectu eius (*id eſt, quia non habet homo in mente ſua iucundā Dei præſentiam, id eſt*) inquinatæ ſunt viæ (*iutentionum ac operationum*) illius, in omni tempore. Ita omnium bonorum origo eſt, præſentiæ diuinæ grata apprehenſio, voluptariaq; iugis ſentio. Vnde quilibet huic aſſitens diſcipulus, di-

næ, dicere dictum eſt, na (*ſerpo*) parit Des) parit Hinc eſt tum poſſum Dei ſeſe al prijs indu rius ac ſec ſine ſenſu i nam cruci timoris De quā ratione ſibi perſuad arare vellet corde ſuo, t peccata ſua bi imaginab Dominus, n denique Dei bat, ut haber nebræ circume, quem v memorabitur mines, ut ſtallugiter proſtitio tentionis ſunt. Sic fecer ſima, ut pecciniquis conſideret, ſicut

nz, dicere potest illud, quod de ipsa sapientia dictum est, *Sap. 6.* Venerunt mihi omnia bona (*Erpote, timoris, imitationis & dilectionis Dei*) pariter cum illa.

Hinc est, quod sicut actu peccantes, quantum possunt omnino à præsentia conspectuq; Dei sese alienare contendunt; vt facilius proprijs indulgere possint cupiditatibus, & liberiorius ac securius suis insistere queant delicijs, sine sensu remorsus propriæ conscientia animam cruciantis, ac sine experientia impulsus timoris Dei voluptatem peccati remittentis: quâ ratione *quidam* illorum, Deum non esse sibi persuadebat cum scelus quoddam perpetrare vellent, vt patet *Psal. 13.* Dixit insipiens in corde suo, non est Deus. *Alter* autem Deum peccata sua non videre aut non intelligere sibi imaginabatur, vt est *Psal. 98.* Non videbit Dominus, nec intelliget Deus Iacob, *Tertius* denique Deum esse obliuiosum falso existimabat, vt habetur *Eccl. 23.* Quis me videt? tenebræ circumdant me, & nemo circumspicit me, quem vereor? delictorum meorum non memorabitur altissimus. *Isa quoque* iusti homines, vt stabiliter declinent mala, & in bonis iugiter proficiant, huic disciplinæ seu exercitio tentationis diuinæ præsentia continuo affluunt. *Sic* fecit Susanna, matrona illa honestissima, vt peccatum declinaret, cum tentata ab iniquis confugeret ad diuinam præsentiam: & diceret, sicuti habetur *Daniel. 13.* Angustia

sunt mihi vndique. Si enim hoc egero, mors mihi est; si autem non egero, non effugiam manus vestras. Sed melius est mihi absque opere incidere in manus hominum, quam peccare in conspectu Domini. Sic Dauid, cum teneret iucundam Dei præsentiam, non fuit suis vitijs ac passionibus in malum commotus, omnesque fugit laqueos diaboli, vti ipse testatur dicens *Ps.* 13. Prouidebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam (*id est, quam ob causam*) à dextris est mihi ne commouear. Et *Ps.* 24. Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos. Sic facientes, facile in via imitationis Christi proficiunt, & ipsam spiritualis vitæ perfectionē consequuntur, iuxta illud *Prou.* 3. In omnibus vijs tuis cogita Deum, & ipse diriget gressus tuos. Et *Gen.* 17. Ambula corā me & esto perfectus. *id est*, præsentiam meam tenendo, sensim facile peruenies ad perfectionem. His igitur de causis Propheta nos admonet, vt præsentiam Dei quæramus dicens *Ps.* 104. Quærite Dominum & confirmamini, quærite faciem eius semper. Faciem autem Domini quærere idem est, quod conari ac studere iucundam Dei præsentiam in memoria, intellectu, & voluntate semper conseruare, tenere, ac illiciter renouare.

CONSERVAMVS autem in mente nostra præsentiam diuinam, quando Deum, alias in præsentia latentem, fide credimus ac intue-

mur

mur vbiq;  
mum, per  
& essentia  
est (Deus  
enim (qu  
ter, & an  
uemur &  
qui diceb  
illies: s  
sumptero  
ro in extr  
deducet m  
RENOV  
uinam, qu  
& charitat  
quando cu  
eum referi  
sacræ Scrip  
tus, vt cu  
citatur, p  
dicimus ac  
Matt. 25. h  
est. Ecce  
quæ paratæ  
ptias, & cla  
nunt & reli  
Domine ap  
Amen dico  
quia nescitis  
Ephes. 9. Si  
Christus, qu  
gilantibus



mur vbiq̃ue semper nobis adesse præsentissimum, per inspectionem nimirum, potentiâ & essentiam. iuxta illud *Act. 17.* Non longè est (Deus) ab vnoquoque nostrum: in ipso enim (*quasi quodammodo pisces in aqua nantes, & aues in aëre volantes*) viuimus, mouemur & sumus. Huiusmodi erat fides illius qui dicebat *Pf. 138.* Si ascendero in cælum tu illic es: si descendero in infernum, ades: si sumpsero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris, etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.

RENOVAMVS verò in nobis præsentiam diuinam, quando non solum actibus fidei, spei, & charitatis in Deum tendimus, verum etiam quando cunctas nostras actiones asceticas in eum referimus, his nimirum seu similibus sacre Scripturæ verbis deuotè in eum directis. *Pr* cum pro matutino mediâ nocte excitamur, protinus signo sanctæ crucis muniti dicimus ac deuotè ruminamus, verba illa *Matt. 25.* Mediâ autem nocte clamor factus est. Ecce sponsus venit exite obuiam ei, & quæ paratæ erant intrauerunt cum eo ad nuptias, & clausa est ianua. Nouissimè verò veniunt & reliquæ virgines, dicentes. Domine, Domine aperi nobis. At ille respondens ait. Amen dico vobis, nescio vos: vigilate itaque quia nescitis diem neque horam. Et *illud ad Ephes. 9.* Surge qui dormis & illuminabit te Christus, qui nimirum promisit coronam vigilantibus & orantibus. M 6 Ia

In introitu chori. *Pf. 5.* Domine in multitudine misericordiarum tuarum, introibo in domum tuam, adorabo ad templum sanctum tuum in timore tuo.

Quando flexis genibus terram osculamur in choro. Adoramus te sanctissime Domine Iesv, hic, & ad omnes Ecclesias quæ sunt in toto mundo, & benedicimus tibi, quia per sanctam crucem tuam redemisti mundum.

Quando datur signum ab hebdomadario post factam præparationem pro inchoatione diuini officij. *Pf. 137.* In conspectu Angelorum psallam tibi, & confitebor nomini tuo. *Postea illud suspirium seu patium.* O Deus meus te laudo.

Quando distrahimur sub tempus diuini officij. *Pf. 110.* Psallā & intelligam. *Vel Pf. 46.* Psallite Deo nostro psallite, psallite sapienter. *Vel 1. Cor. 14.* Psallā spiritu, psallā & mente.

Quando te præparas ad disciplinam faciendam. *Pf. 31.* Multa flagella peccatoris, sperantem autem in Domino misericordia circumdabit. Et *Pf. 37.* Quoniam ego in flagella paratus sum, cum Christo Iesv meo, & dolor eius in conspectu meo semper est.

Post disciplinam *Tob. 3.* Ne reminiscaris Domine delicta nostra, vel parentum nostrorum, neque vindictam sumas de peccatis nostris. Et *Pfal. 24.* Vide humilitatem meam & laborem meum, & dimitte vniuersa delicta mea.

Quando

Quand  
Pfal. 4. 1  
quiescam.  
mendo spi  
ne Deus v  
Dormi  
experges  
nominis t  
Mane  
cum Chri  
Christus e  
sum sunt sa  
sprium gen  
Cum di  
manellum.  
rem homin  
me nouum  
ereatus est,  
Cum lau  
ne Domine  
meo munda  
Cum veri  
mundi esto  
vestrarum al  
Cum tanc  
non indiget  
laui pedes ve  
etiam alter a  
Quando in  
niendum sac  
tus est, in qu  
ad diuina cel

Quando te componis ad dormiendum, dic *Psal. 4.* In pace in idipsum, dormiam & requiescam. Et *Psal. 30.* In manus tuas commendando spiritum meum, redemisti me Domine Deus veritatis.

Dormiens, illusus ac tentatus, moxque expergefactus. *Psal. 118.* Memor fui nocte nominis tui, & custodiui legem tuam.

Mane surgens. *Colof. 3.* Si consurrexistis cum Christo, quæ sursum sunt quærite, ubi Christus est in dextera Dei sedens; quæ sursum sunt sapite, non quæ super terram. Et *spiritum generale.* O Deus meus & omnia.

Cum disponis habitum circa te, vel induis mantellum, *dicito.* Exuat me Dominus veterem hominem cum actibus malis, & induat me nouum hominem, qui secundum Deum creatus est, in iustitia & sanctitate veritatis.

Cum lauas manus. *Psal. 50.* Amplius laua me Domine ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me.

Cum verò faciem lauas. *Isa. 1.* Lauamini & mundi estote, auferite malum cogitationum vestrarum ab oculis meis.

Cum tandem pedes. *Ioan. 13.* Qui lotus est, non indiget nisi ut pedes lauet. Si ergo ego laui pedes vestros Dominus & magister, vos etiam alter alterius lauare debetis pedes.

Quando intras Sacristiam præcipue ad seruendum sacro. *Gen. 26.* Verè locus iste Sanctus est, in quo nimirum sacerdos præparatur ad diuina celebranda. *M. 7* Quan,

Quando intras Ecclesiam. *Ibid.* Quàm terribilis est locus iste, non est hic aliud nisi domus Dei & porta cæli.

Quando vocaris ad seruiendum missæ vel ad Ecclesiam. *Psal.* 108. Lætatus sum in his quæ dicta sunt mihi, in domũ Domini ibimus.

Quando gradum dormitorij ascendis. *Ioan.* 20. Ascendo ad Patrem meum, & Deum meum.

Quando descendis. *Luc.* 19. Zachæ festinans descende, quia hodiè in domo tua oportet me manere.

Quando intras cellam. *Psal.* 117. Aperite mihi portas iustitiæ ingressus in eas confitebor Domino. Et *Psal.* 131. Hæc requies mea in sæculum sæculi, hic habitabo quoniam elegi eam.

Quando librum ad legendũ aperis. *Pf.* 118. Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. *Vel Psal.* 84. Audiam quid loquatur in me Dominus Deus. *Vel Sap.* 5. Da mihi sedium tuarum assistricem sapientiã. *Vel Psal.* 118. Intellectum da mihi & viam.

Finita lectione. *Psal.* 118. Quàm dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo. *Vel Ioan.* 13. Si hæc scitis, beati estis si feceritis ea.

Cùm vocaris e cella ad superiorem. *Mat.* 9. Domine quid me vis facere?

Quando tibi opus aliquod spirituale assignatur. *Gal.* 6. Dum tempus habemus operemur bonum.

Quando

Quando  
inungitur  
in nomine  
Et *Psal.* 6  
meas. *V*  
quàm vi  
Quando  
*Matth* 8.  
Quando  
tuas Dom  
e doce me  
ram manda  
*Vel* Dirige  
tuo viam  
Cùm re  
faciamus hi  
Mariz vnu  
Quando  
ô Deus, cu  
pauperem  
Quando  
Querite p  
ius & hæc o  
gula. Et  
Dominus p  
mundo.  
Cùm pul  
qui manduc  
Beati qui ac  
*Thef.* 3. Si  
quæc,

Quando tibi aliquod manuale exercitium iniungitur. *Psal. 123.* Adiutorium nostrum in nomine Domini, qui fecit cælum & terrā. Et *Psal. 62.* In nomine tuo leuabo manus meas. *Vel 1. Reg. 15.* Melior est obedientia quàm victimæ. Et *Luc. 2.* Erat subditus illis.

Quando exis extra claustrum pro socio. *Matth. 8.* Domine sequar te quocunque ieris.

Quando verò cum socio. *Psal. 24.* Vias tuas Domine demonstra mihi & semitas tuas edoce me. *Et 118.* Deduc me Domine in semitam mandatorum tuorum quia ipsam volui. *Vel Dirige Domine Deus meus in conspectu tuo viam meam.*

Cum redis. *Ioan. 6.* Bonum est nos hîc esse, faciamus hîc tria tabernacula I e s v vnum, Mariz vnum, Curiz cælesti vnum.

Quando vides pauperem vel miserum. *dia.* ô Deus, cur non ego? *Vel 1. Reg. 2.* Dominus pauperem facit & ditat, humiliat & subleuat.

Quando eleemosynam quæris. *Matth. 6.* Quærite primum regnum Dei, & iusticiam eius & hæc omnia adicientur vobis. *Et in Regula.* Et non debeant verecundari, quia Dominus pro nobis se fecit pauperem in hoc mundo.

Cum pulsatur ad mensam. *Luc. 14.* Beatus qui manducabit panem in regno Dei. *Apoç. 19.* Beati qui ad nuptias Agni vocati sunt. Et 2. *Thes. 3.* Si quis non vult operari, non manducet.

Quando



Quando tibi porrigitur portio. *Iean. 4.* Meus cibus est vt faciam voluntatem Patris, qui in cælis est. *Vel Psal. 118.* Portio mea Domine, dixi custodire legem tuam.

Quando bibis. *Psal. 36.* Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, & torrente voluptatis tuæ potabis eos. *Vel Psal. 16.* Satiabor cùm apparuerit gloria tua.

Si esuris. *Matt. 5.* Beati qui esuriunt & sitiunt iusticiam, quoniam ipsi saturabuntur.

Si sitis. *Iean. 7.* Si quis sitit veniat ad me & bibat.

Si tentaris plus iusta necessitate comedere ac bibere, dic *Psal. 77.* Aethuc escæ erant eorum in ore ipsorum, & ira Domini ascendit super eos. *Vel Luc. 6.* Erat quidam diues qui quotidie splendide epulabatur, & cùm mortuus esset, sepultus est in inferno. Et *Luc. 17.* Temporibus Noë edebant & bibebant, & venit diluuium & perdidit eos.

Si tibi non sapit cibus & potus. *Psal. 68.* Dederunt in escam meam fel, & in siti mea potauerunt me aceto.

Si videris alium auidè & non mortificate comedere. *Rom. 14.* Is qui manducat non manducantem non spernat: & qui non manducat, manducantem non iudicet, Deus enim illum assumpsit.

Quando increparis merito ab aliquo. *Psal. 118.* Iustus es Domine & rectum iudicium tuum. *Vel.* Si non essem malefactor, hæc mihi non dicerentur.

Quando

Quando  
ciem meam  
conspuent  
meus. & id

Quando  
Dic cum 8.

illis hoc per  
Quando

In patientia  
Vel Si oportet

gloriam suam  
stoli gauden

digni haberi  
meliam pati

Quando a  
Beatus vir qui

cum probatur  
Vel. Exungat

ratur inimici  
Dum vani

abit gloriari  
Christi, per

est, & ego mihi  
filia Regis ab

Cum laudat  
nobis, sed non

confusio & t  
Contra reu

Qui se exaltat  
iat exaltabitur

Contra aff  
est dare magis

Quando verba iniuriosa accipis. *Jf. 50.* Faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus in me, Dominus auxiliator meus, & ideo non sum confusus.

Quando te aliqui iniuste persequuntur. *Dic cum S. Stephano.* Domine Iesv ne statuas illis hoc peccatum.

Quando pateris aliquid contrarij. *Luc. 21.* In patientia vestra possidebitis animas vestras. *Vel.* Si oportuit Christum pati & ita intrare in gloriam suam, quid me? *Acto. 5.* Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesv contumeliam pati.

Quando aliquo modo tentaris. *Iacob. 1.* Beatus vir qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit accipiet coronam vitæ. *Vel.* Exurgat Deus, cadat armatus, & contematur inimicus.

Dum vana gloria pulsaris. *Gal. 6.* Mihi absit gloriari nisi in cruce Domini nostri Iesv Christi, per quem mihi mundus crucifixus est, & ego mundo. Et *Psal. 44.* Omnis gloria illius Regis ab intus.

Cum laudaris. Non nobis Domine non nobis, sed nomini tuo da gloriam. *Vel.* Mihi confusio & tibi Deo meo in æternum gloria.

Contra tentationem superbix. *Luc. 14.* Qui se exaltat humiliabitur, & qui se humiliat exaltabitur.

Contra affectum avaritix. *Act. 20.* Beatius est dare magis, quàm accipere. Con-

Contra stimulum luxuriæ. Voluptas bre-  
uis pœna perpétua. *Vel.* Momentaneum  
quod delectat, æternum quod cruciat. *Vel.*  
Non possum esse continens, nisi tu Deus  
dederis.

Contra spiritum inuidiæ. 1. *Ioan.* 3. Qui  
non diligit proximum, manet in morte.

Contra motum iræ. *Matth.* 11. Discite a  
me, quia mitis sum, & humilis corde.

Contra acediam, negligentiam ac pigritiam.  
*Prov.* 13. Vult & non vult piger: anima au-  
tem operantium impinguatur. Et *Jerem.* 48.  
Maledictus qui opus Dei facit negligenter. Et  
*Matth.* 11. Regnum cælorum vim patitur &  
violenti rapiunt illud. Et 7. Omnis arbor quæ  
non facit fructum, excidetur, & in ignem  
mitteretur.

Contra spiritum murmurationis, detra-  
ctionis & susurrationis. *Psal.* 120. Domine  
libera animam meam à labijs iniquis & à lin-  
gua dolosa. *Eccl.* 28. Susurro & bilinguis ma-  
ledictus, multos enim turbauit pacem habentes.  
*Prov.* 13. Qui detrahic alicui ipse se in fu-  
turum obligat.

Si tentaris de Deo aliqua diffidentia. *Psal.* 30.  
In te Domine speraui non confundar in æter-  
num. *Psal.* 22. Mihi autem adhærere Deo  
bonum est, ponere in Domino Deo spem meam.

Si in conscientia turbaris ob aliquam obie-  
ctionem diabolicam. *Psal.* 24. Oculi mei sem-  
per ad Dominum, quoniam ipse euellet de  
laqueo pedes meos.

Si tea-

Si tenta-  
te oculos m  
Pe pigi fad  
Si tenta  
A veritate  
bular autem  
Si incidi  
Tibi soli p  
Quando  
Tu quis es  
mino suo i  
est Deus ita  
Ante ora  
Patrem in n  
Quæcunqu  
cipietis, &  
Acceden  
mulier quæ  
gnouit quos  
fæci, attulit a  
secus pedes  
pedes eius,  
osculabatur  
Quando  
dic. o Domi  
ego plura n  
qui me adiu  
Quando  
gis aliqua op  
Domine in l  
ceco, & per g

Si tentaris videre curiosa. *Psal.* 118. Averte oculos meos ne videant vanitatem. Et *Iob.* Pepigi fœdus cum oculis meis.

Si tentaris audire noua & curiosa, *2. Tim.* 4. A veritate quæ idem auditum auertent, ad fabulas autem conuertentur.

Si incidisti in aliquem defectum. *Psal.* 50. Tibi soli peccaui. *Vel.* Peccaui Domino.

Quando retaris iudicio temerario, *Rom.* 14. Tu quis es, qui iudicas alienum seruum, Domino suo stat aut cadit: stabit autem, potens est Deus statuere illum.

Ante orationem. *Ioan.* 16. Si quid petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis. Et *Mar.* 11. Quæcunque orantes petitis, credite quia accipietis, & eueniet vobis.

Accedens ad confessorium. *Luc.* 3. Et ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix, vt cognouit quod Iesus accubuit in domo Pharisæi, attulit alabastrum vnguenti, & stans retrò secus pedes Domini lachrymis cæpit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat, & osculabatur pedes eius, & vnguento vngebat.

Quando audis vel legis aliquem peccasse. *dic.* ô Domine, nisi tua gratia me adiuuares, ego plura mala perpetrassem, sis benedictus qui me adiuuas.

Quando audis aliquem benè fecisse, vel legis aliqua opera heroica Sanctorum. *dic.* ô Domine in his omnibus valde mihi complacito, & per gratiam tuam cupio illa experiri.

Si a-

Si amore inclinaris in rem temporalem  
dic. Domine Deus propter tui amorem ha-  
re priuari eligo.

Si odio habes alicuius defectus, dic. Magis  
odi ac detestor peccata mea coram te Deo  
meo, quæ mihi nocent; quàm aliena, quæ  
me non inquinant.

Tempore recreationis, dic illud Philip. 4.  
Gaudete in Domino semper, iterum dico  
gaudete, modestia vestra nota sit hominibus.

Si affectus desideriorum tuorum deorsum  
tendunt, dic illud Psal. 41. Quemadmodum  
desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desi-  
derat anima mea ad te Deus.

In fine cuiuslibet boni operis, dic illud  
Luc. 17. Seruus tui inuicilis. Item, Viuat Rex  
noster Iesus. &c. Viuat, Viuat.

## P R A X I S XIII.

Studio virtutum asceticarum insistendi, ac de  
virtute in virtutem transeundi: vel alias. de  
vno gradu in alterum, & de altero in ter-  
tium proficiendi.

## I N S T I T V T I O I.

De virtute gratuita in genere.

Dicendum est primò, quod sicut Deus quæ  
creator, in dando nobis vitam in esse na-  
turæ, non tantum dat viuere, verum etiam  
dat



at & vitaliter operari. Ita necesse est, ut idem  
 Deus quā recreator ac reparator, in dando  
 spiritui nostro vitam in esse gratuito, det eam  
 quantum ad esse, & quantum ad operari. si-  
 cuti dat ipso facto: quantum quidem ad esse  
 gratuitum, per gratiam viuificantem seu iu-  
 uificantem, quæ alias gratia gratum faciens  
 dicitur; quantum verò ad operari, per ean-  
 dem gratiam (iuxta D. Bonauenturam Bre-  
 uil. parte 5. cap. 4.) ut septiformem, id est,  
 septiformiter seu septemplexiter distinctam,  
 in septem scilicet habitus virtutum gratuita-  
 rum. Nam sicut cuiusunque secundum vi-  
 tam primam viuentis, non nisi per diuersas  
 operationes vitales diuersorum eius mem-  
 brorum, perfectio vitæ innotescit: ita etiam  
 cuiuslibet videntis secundum vitam secun-  
 dam, perfectio vitæ illius spiritualis manife-  
 statur, per solas videlicet diuersas operationes  
 virtuosas & gratuitas, quæ diuersificantur  
 pro diuersitate septiformis gratiæ, in diuer-  
 sos nempe habitus distinctæ: cum actus ac  
 operationes diuersificentur per obiecta, &  
 diuersitas actuum requirat diuersitatem seu  
 distinctionem habituum. Sunt autem huius-  
 modi habitus, tres videlicet virtutum Theo-  
 gicarum, & quatuor cardinalium: per Theo-  
 gicas virtutes, rectificatur anima respectu  
 dei, & per cardinales respectu mediorum.  
 Rectificatur quidem per Theologicas, &  
 quantum ad triplex obiectum, quod est in  
 Diuinis

diuinis, & quantum ad triplex subiectum, quod est in nobis. In diuinis est summa veritas, in quam nos dirigit fides in credendo & assentiendo: est summa maiestas seu potentia & largitas, in quam nos erigit spes in laudando & expectando: & est summa bonitas, cum qua vnit nos charitas in diligendo & completendo. In nobis autem est potentia rationalis, quæ rectificatur per fidem: est irascibilis, quæ dirigitur per spem: & est concupiscibilis, quæ ordinatur per charitatem.

Rectificatur verò anima, respectu eorum quæ sunt ad finem, per virtutes cardinales: nam secundum potentiam rationalem rectificatur per prudentiam: secundum irascibilem per fortitudinem: secundum concupiscibilem per temperantiam: secundum præterea omnes easdem potentias, in comparatione scilicet ad alterum, rectificatur per iustitiam: in comparatione quidem ad solum proximum, rectificatur inquam per iustitiam, ut est virtus cardinalis; in comparatione verò non solum ad proximum, verum & ad seipsum, & ad Deum, rectificatur per iustitiam, ut est virtus generalis.

Dicendum secundò, quod septem dona Spiritus sancti *Isa. 11.* recensita, octo beatitudines *Matth. 5.* enumeratæ, & duodecim fructus Spiritus sancti *ad Galat. 5.* assignati, reuocantur secundum doctrinam Ioannis Scoti ad tres Theologicas virtutes, & ad quatuor cardinales.

Quantum

Quantum quidem spectat ad dona. In pri-  
 oris donum sapientiæ reuocatur ad habitum  
 caritatis, quo sapit habenti obiectum infini-  
 tum, nempe Deus. Donum intellectus & sci-  
 entia reuocatur ad fidem: fides enim vt in-  
 unat ad assensum primorum articulorum fi-  
 dei, vocatur donum intellectus; vt vero ex-  
 tendit se ad conclusiones deductas syllogisticè  
 ex prioribus articulis, vocatur donum scien-  
 tiæ. Donum consilij reuocatur ad pruden-  
 tiam, quæ est habitus consiliarius de cunctis  
 rebus naturalibus naturali lumine notis. Donum for-  
 titudinis, ad fortitudinem in suo genere. Do-  
 num pietatis, ad iusticiam, cuius est species.  
 Donum timoris, ad temperantiam, tanquam  
 suum genus.

Quantum verò ad beatitudines. Paupertas  
 reuocatur ad temperantiam: quia per  
 humiles spiritus intelliguntur humiles, recti,  
 timentes Deum, vt ait *D. Augustinus*. Hu-  
 militas autem est species temperantiæ. Mi-  
 sericordia reuocatur ad amicitiam, quæ est species  
 caritatis: nam vt ait *D. Aug.* Mites sunt non  
 offensores, non resistentes in malo, sed po-  
 tius seipsos proximo communicantes. Lu-  
 xuria reuocatur ad virtutem spei: nam luxuria  
 est habituale desiderium veri boni, omnem  
 sapientis appetitum. Esuries ac sitis iustitiæ  
 reuocatur ad charitatem, idem enim est esu-  
 re iusticiam, quod diligere Deum. Miseri-  
 cordia reuocatur ad beneficentiam quæ est  
 species

species iustitiæ, inclinans ad communicand augmenti, li  
bona alteri sine spe retributionis. Mundit causa princip  
cordis reuocatur ad temperantiam, quæ e spe nimiru  
moderatrix voluptatum in communi. Patientia ad p  
reuocatur ad iustitiam cuius est species, pe eternam bea  
quàm iuste præsidet superior, & subditu fructus, inq  
promptè obedit, unde oritur pax in omni re proficientem  
publica. Patientia reuocatur ad fortitudinem alimento.  
tanquam ad suum genus: patientia enim in Hinc dein  
clinat ad sustinendam potius offensam, quàm edictiones,  
ad repellendam. nisi tanquam

Quintum denique ad fructus Spiritus sancti. Charitas, fides, longanimitas, reuocantur & inferiores  
ad virtutes Theologicas. Bonitas & mansue erunt inuice  
tudo, ad iustitiam cuius sunt species. Patientia s sublimior  
ad fortitudinem. Modestia ad prudentiam virtutes hom  
quæ debitum modum tenet in agendis. Con uitates viti  
tinentia & castitas ad temperantiam. Benigni tur contra  
tas quæ est quædam bona igneitas. reuocatur ditatum inco  
ad consummatam Dei & proximi charitatem tus in exequ  
Gaudium quoque ad charitatem, est enim ppedimenta  
effectus eius. Pax etiam ad charitatem, quia ac tandem  
charitas dispositiuè concurret ad causand as spirituali  
pacem. q; virtutes &

Hinc est, quod virtutes, dona, benedictio nes, & fructus, mutuis non raro vocari solent. secundum ex  
appellationibus: dicuntur enim omnia ista stinguuntur  
aliquando virtutes, inquantum scilicet ad o nibus, sicut  
pera inclinant studiosa: aliquando dona, in am, ipsæ spir  
quantum liberaliter à Deo infunduntur; vel iofos consequ  
etiam inquantum in acquisitione ipsorum Dicendum e  
augmenti,

augmenti, libero arbitrio concurret Deus vt  
 causa principalis: aliquando beatitudines, in  
 de nimirum seu in merito, inquantum in-  
 clinant ad promerendam operibus perfectis  
 eternam beatitudinem: aliquando dicuntur  
 fructus, inquantum hominem in via iustitiæ  
 proficientem, iucundo spiritali reficiunt  
 imento.

Hinc deinde est, quod virtutes, dona, be-  
 edictiones, & fructus non differunt inter se,  
 nisi tanquam gradus altiores ab inferioribus,  
 inferiores ab altioribus: vel alias non dif-  
 ferunt inuicem à seipsis nisi quibusdam offi-  
 cijs sublimioribus & demissioribus: nam per  
 virtutes homo rectus efficitur contra obli-  
 uitates vitiatorum; per dona expeditus red-  
 ditur contra impedimenta torpedinum & a-  
 ditatum internarum: vel alias, facilis & pro-  
 fus in exequendis diuinis efficitur, contra  
 impedimenta tarditatum humanarum: per  
 beatitudines perficitur, seu perfectè quiescit:  
 ac tandem per fructus remuneratur, vel  
 as spiritali iucunditate afficitur. Vel de-  
 q; virtutes & dona sic distinguuntur à beati-  
 tudinibus, sicut habitus ab actibus, qui sunt  
 secundum excessum virtutis: & fructus sic  
 distinguuntur à virtutibus, donis, & beati-  
 tudinibus, sicut distinguuntur ab actibus virtu-  
 um, ipsæ spirituales iucunditates, actus vir-  
 tuosos consequentes.

Dicendum tertio, quod virtus, alia est exte-

N

rior,



rior, alia interior. Exterior seu externa virtus illa est, quæ reformatur, dirigit & ordinatur actiones & operationes potentiarum exteriorum, seu membrorum corporalium; & opponitur vitio, quod est in signo, verbo, & opere & constituit finem suorum exercitiorum, honestatem extrinsecam. Huiusmodi autem virtus, est *et secularis et ascerica*. Sæcularis quidem, quæ homines sæculares reddit comendabiles, significat morum exteriorum honestam compositionem, decoram gestuum, gravitatem, & sensuum ac membrorum corporis disciplinam, in loquendo nimirum, versando, gradiendo, comedendo, bibendo & similibus. Ascetica verò seu claustralis, significat præterea omnem exteriorem obligationem, ac laudabilem extrinsecam religionis disciplinam, ex institutione videlicet Sanctorum patrum ordinatam ad edificationem hominum; & ad profectum custodiam ac ornamentum virtutis internæ.

Interior seu interna virtus illa est, quæ re-  
format, dirigit, & ordinat actiones ac op-  
tiones potentiarum internarum animæ rati-  
onalis: & opponitur vicio, quod est interius.  
nam sicut vitium nihil aliud est, quam habi-  
tus prauus, & motus inordinatus infirmi  
corrupti affectus naturalis, ita eius contrariu-  
m videtur virtus interna, non aliud est, quàm  
bonus animi habitus, ac motus ordinatus sa-  
nati affectus naturalis: & constituit finem ac  
actionum

tionum suarum, cum honestatem intrinsecā,  
 cum æternam beatitudinem, quæ alia est cre-  
 ata, quâ formaliter in patria beatificabimur,  
 illa increata (ipse nimirum Deus) quæ nos  
 effectivè beatificabit. Vnde huiusmodi virtus  
 significat expulsionem vitij, ac tuitionem &  
 ornamentum animæ: nam iuxta sui nominis  
 ætymologiam, virtus, est quasi *vis intus, virum*  
*tuens, & virens intus*. Vis (inquam) intus,  
 nata scilicet animæ rationali ad fugiendum  
 mala seu detestandum illicita, ad complecten-  
 dum bona, & aggrediendum ardua, nec non,  
 ad tolerandum ac sufferendum aduersa pro-  
 pter Christi imitationem, Virum tuens, &  
 virens intus: quia virtutis est natura, virum  
 tueri & conseruare illæsum à virijs suâ præ-  
 sentiâ, & ornare ac decorare, *id est*, illumi-  
 nare & perfectum reddere.

Hinc nata, quod sola virtus interna propriè  
 dicenda est virtus, exterior autem non nisi  
 virtutis signum, quod si fuerit falsum, absque  
 vero scilicet significato, facit religiosum fictum,  
 & secundum non nisi ipsam apparentiam ac  
 denominationem extrinsecam bonum. Vnde  
*Paulus 1. Tim. 4. ait* Exerce te ad pietatem  
 (*id est*, applica te ad studium pietatis, seu  
 internæ virtutis, quæ nascitur ex pietate)  
 nam corporalis exercitatio (*id est*, disciplina  
 externarum virtutum) ad modicum utilis est:  
 pietas verò ad omnia utilis est, promissionem  
 habens vitæ. Et *S. Ambr.* Virtus colenda est,

non imago virtutis: & colenda est, non sacrificio aliquo, thure, aut precatione solenni sed voluntate solâ atque proposito: nam qui est aliud colere virtutem, nisi eam comprehendere animo aut tenere.

Dicendum quartò, quod virtus interna gratuita, quæ nihil aliud est, quam bona qualitas mentis à gratia Dei proueniens, quæ mala qualitas (*id est*, vitium) animæ rationalis curatur ac superatur: quâ rectè, benè, ordinatè, ac piè viuatur: quâ meritum æternæ beatitudinis comparatur, augetur, & multiplicatur, duplex est, *necessitatis* nimirum *supererogationis*: vel alias sufficientiæ & superabundantiæ: quarum altera est de legè præcepti, & altera de lege consilij. Vnde est quod prima virtus, communis est omnium saluandorum; secunda verò, specialis est, propria religiosorum, & idcirco ascetica dicitur: illa actibus suis pugnat contra principia iuris prauæ politicæ, & resistit motibus acquisitorum vitiorum, hæc insuper ipsa sui iuris abnegat principia, & impugnat vitia innata utraque nihilominus harum virtutum operatur bona suæ legi propria cum difficultate dum adhuc incipiens est; sed iam cum facilitate, dum est proficiens; ac tandem cum suauitate, dum perfecta habetur.

*Hinc nota* hæc esse principia iuris prauæ politicæ. Appetere scilicet licita (vt sunt præsentis sæculi bona honorabilia, vtilia & delecta-

eleſtabilia ) illicitè , vbi aliter non poſſent  
 aberi. Velle ſemet defendere à malis ( vt  
 unt opprobria, damna, & afflictiones huius  
 temporis ) modo illicito, vbi alias deſſet  
 modus licitus. Velle ſua recuperare, & de iniu-  
 ria priuatâ authoritate vindictam ſumere, vbi  
 mirum authoritas publica deficeret.

Principia verò ſeu regulas iuris ſui puta-  
 ſſe huiusmodi. Appetere ſcilicet moderatè  
 bona præſentia, vtpotè ſuo ſtatui proportio-  
 nata, & ſuis meritis commenſurata. Velle ſe-  
 ſum defendere ordinatè à malis alicuius  
 opprobrij, damni & afflictionis. Velle ſua re-  
 cuperare, & iuſtâ pœnâ iniurium afficere, pu-  
 blicâ non niſi authoritate.

Vitia quoque acquiſita, & vitia innata ( vt  
 unt habitualis ſuperbia, auaritia, luxuria, ira,  
 gula, inuidia, & acedia ) hoc ipſo inter ſe diſ-  
 erunt; quod hæc contrahuntur à primis pa-  
 entibus cum peccato originali; illa verò a-  
 imæ veniunt à peccatis actualibus: & quod,  
 la motibus ſuis ſequuntur lumen falſum  
 principiorum prauæ politicæ; hæc autem,  
 ſenſum naturalis rationis ac principiorum  
 iuris.

Hinc quoque nota, quod ſicut, niſi quis prin-  
 cipia ſeu regulas iuris prauæ politicæ vt o-  
 ortet abnegauerit, minimè motus vitiorum  
 equiſitorum ſuperabit: & conſequenter,  
 minimè viâ legis præcepti ſtabiliter ac fide-  
 er incedet, & comprehendet ac tenebit vir-

tutem necessitatis, sine qua salutem æternam  
 assequi nequibit. Ita, nisi quis principia sui  
 iuris transierit, minime vitia natia compe-  
 scet: & consequenter, minime viam legis  
 consilij arripiet, ac virtuti supererogatoria  
 vocabit, sine cuius studio & cultu verus asce-  
 ra ac religiosus esse non poterit.

*Hinc denique nota*, quod ille qui cedit ac  
 renuntiat iuri suo propter cultum virtutis ac  
 studium imitationis Christi, bonum operari  
 debet, sine respectu alicuius remunerationis  
 aut gratitudinis, iuxta illud *Luc. 14.* Qui non  
 renuntiat omnibus quæ possidet (*sive nimi-  
 rum affectu, sine effectu*) non potest meus esse  
 discipulus. Et malum pari cum oportet cu-  
 iuslibet aduersitatis, absque sui defensione,  
 iuxta illud *Matth. 5.* Audistis quia dictum est  
 antiquis: Oculum pro oculo, & dentem pro  
 dente. Ego autem dico vobis, non resistere  
 malo: sed si quis te percusserit in dexteram  
 maxillam tuam, præbe illi & alteram. *id est*,  
 sis paratus præbere illi æquanimiter & alte-  
 ram. Et *Rom. 12.* Non vosmetipsos defen-  
 dentes charissimi, sed date locum iræ. Deniq;  
 sua repetere non potest, iuxta illud *Matth. 5.*  
 Qui vult tecum iudicio contendere, & tuni-  
 cam tuam tollere, dimitte ei & pallium: &  
 quicumque te angariauerit mille passus, vade  
 cum illo & alia duo. Qui petit à te, da ei: &  
 volenti mutuari à te, ne auertaris.

Dicendum quintò, quod sicut virtutes ne-  
 cessita-



efficitur, vna cum gratia gratum faciente di-  
 nitus infusæ, non acquiruntur secundum sui  
 attentionem & augmentum, nisi per sinceram  
 continuam mandatorum Dei obseruantiam:  
 ita virtutes supererogationis, nisi per iugem  
 diutinam consiliorum Christi custodiam.  
 Et sicut vnum Dei præceptum sine altero  
 seruari non potest, ad meritum scilicet vitæ  
 eternæ, iuxta illud *Iacob. 2.* Quicumq; totam  
 legem seruauerit, offendet autem in vno, fa-  
 ctus est omnium reus. Ita vna virtus sine al-  
 ia (iuxta *D. Greg. Moral. 21. cap. 3.*) non est  
 virtus. Vnde *D. Bonam. lib. 4. cap. 8. in Comp.*  
*theol. Veris. ait.* Connexæ sunt sibi virtutes  
 coordinatæ, ita, vt qui vnâ habet, habeat  
 omnes. Et inferius. Quæ de connexionem vir-  
 tutum dicta sunt, intelligi debent de virtuti-  
 bus gratuitis, quæ omnes quo ad habitus sunt  
 connexæ, sicut quo ad actus meritorios sunt  
 quales. Item *lib. 2. de prof. relig. cap. 24.*  
 licet multæ virtutes esse videantur, & inter  
 differentes; vt humilitas alia est quam ca-  
 ritas, & patientia alia est quàm misericordia,  
 & sic de alijs: tamen quadam consideratione  
 omnes vnum sunt (vnum scilicet in radice gra-  
 tia Dei ac charitatis, quæ est vinculum perfe-  
 ctionis, connectens, formans, ac perficiens om-  
 nes virtutes: vnum autem sunt causaliter &  
 virtualiter, non autem formaliter: nam chari-  
 tas & quauis alia virtus charitate formata,  
 non elicit actum alterius virtutis, nisi impe-

rat) & ita quilibet non tantum cohæret, sed etiam inest alteri: ut qui vnam habeat, verè omnes habere dicatur, in habitu, & si non in actu. *hac ille.* Id ipsum probatur cum dicitur 1. Cor. 13. Charitas patiens est, benigna est, non æmulatur, &c. *id est.* Charitati inest patientia, benignitas, humilitas, &c. *Vellem.* Charitas amat & gignit patientiam, humilitatem, ac alias virtutes; & consequenter, odit & fugit impatientiam, ambitionem, & omnia vitia: quia virtus secundum *D. Aug.* est amor ordinatus, quo scilicet illud solum amamus, quod debemus, & quomodo debemus: quantum autem amamus aliquid, tantum odimus & fugimus eius contrarium.

Dicendum sextò, quod omnes, qui propter Christi imitationem semitis virtutum incedere cupiunt, cauere debent extrema illarum, iuxta illud *Deut. 5.* Non declinabitis neque ad dexteram, neque ad sinistram. Cùm virtus in medio duorum extremorum consistat, quorum alterum dicitur defectus, & alterum excessus. Vnde *Philos. lib. 3. Ethic. ast.* Virtus est mediocritas duorum vitiorum, alterius secundum defectum, alterius secundum excessum. *Item S. Basilus.* Virtus est quædam inter excessum & defectum mediocritas. *Item S. Hier.* In virtutibus nec hyperbases sunt, nec eclipses: *id est,* nec plus, nec minus, sed omnia temperata.

*Hinc nota,* non quemlibet defectum & excessum

INS

Dicendum  
citer acci  
& sponse,  
actus de ter  
ritam feceru

essum esse malitiam seu vitium, sed solum à  
extris & à sinistris ipsius virtutis constitutū :  
nam defectus, sæpè pro sola imperfectione  
accipitur : & sic inferior gradus virtutis, est  
defectus ac imperfectio respectu superioris :  
excessus etiam virtutis, sæpè pro apice ac  
summo illius gradu haberi solet, vbi mens  
excessu sui alienata ab omni interna proprie-  
tate, tepiditate, & obliquitate ; ex recta, &  
simplici, qualis fuit in primo & secundo gra-  
du, iam omnino Deiformis efficitur.

His de virtute gratuita in communi suppo-  
sitis, distinctè iam ac singillatim in sequenti-  
us institutionibus dicere venit de virtutibus,  
quæ per contrarium opponuntur vitijs capi-  
tibus : vtpotè, de virtutibus fidei, spei, &  
charitatis, quas puta esse contra acediam : de  
charitate proximi, quæ est contra inuidiam :  
de humilitate ac obedientia, quæ sunt contra  
superbiam : de patientia, quæ est contra iram :  
de paupertate Evangelica, quæ est contra a-  
varitiam : de sobrietate, quæ est contra gulã :  
de castitate, quæ est contra luxuriã.

## INSTITVTIO II.

### De virtute fidei.

Incendum est primò, quod fides multipli-  
citer accipitur. Aliquando pro fidelitate  
sponsione, vt est *Ierem. 7.* Perijt fides &  
erectus de terra. Et *1. Tim. 5.* Primam fidem  
ritam fecerunt. Aliquando pro conscientia

N 5

proba-

probabili. vt est *Rom.* 14. Omne quod non est ex fide, peccatū est. Aliquando pro facilitate credendi, vt est *Mar.* 8. Non inueni tantā fidē in Israël. Aliquando pro deuotione fidei. vt est *Matt.* 15. O mulier, magna est fides tua. Aliquando pro fidei obiecto materiali. id est, pro articulo fidei. vt est in symbolo *Athanasij*. Fides autem Catholica hæc est: vt vnum Deum in Trinitate, & Trinitatem in vnitatem videremur. Hinc nota, quod duplex habetur fidei obiectum, *formale & materiale*. Obiectum formale est auctoritas diuina, seu ipse Deus quā verax est, vera scilicet ac certa, & infallibilia Ecclesiæ ad credendū proponens. Obiectum materiale, puta esse ea omnia, quæ nobis ab Ecclesia Dei credenda proponuntur, vt sunt articuli fidei, & ea quæ habentur per sacras scripturas, per Apostolicas traditiones, & per generalium conciliorum ac summorum Pontificum determinationes.

Aliquando fides accipitur pro habitu fidei informis. vt est *Iacob.* 2. Fides sine operibus, mortua est. Aliquando pro habitu fidei formatæ, mentem illuminante, ad credendum. vt est *Act.* 15. Fide purificans corda eorum. Et *Rom.* 1. Iustus ex fide viuunt. Hinc habitus illi fides dicitur, quæ est virtus supernaturalis inclinans intellectum ad credendum ea, quæ à Deo vniuersali Ecclesiæ reuelata sunt. Aliquando pro actu fidei. vt est *Luc.* 7. Fides tua te saluam fecit. Et *D. Aug.* Fides, est credere, quod

quod non  
quæ est firm  
vniuersali E  
accipitur, &  
fides elicit  
infusa, per  
auctoritate  
ab Ecclesia

Dicendu  
lia est *impl*  
cita, non si  
duntur veri  
seipfis; sed i  
quo princip  
quæ contin  
vel, cum q  
uersalis Ecc  
creduntur v  
particulari

Hinc nota  
concupienda  
ficiones, & co  
quæ nimiru  
principia ho  
vt. Malum e  
plectendum.  
vt. Quod tibi  
tibi ab alio f  
non, vniuersa  
cedentia: q  
condita & s

quod non vides. Hinc fides actualis dicitur, quæ est firmus assensus eorum, quæ per Deum vniuersali Ecclesiæ reuelata sunt. Aliquando accipitur, & pro habitu infuso, & pro actu ipsius elicitio: & sic est virtus Theologica à Deo infusa, per quam firmiter assentimur ob Dei auctoritatem ijs, quæ à Deo reuelata sunt, & ab Ecclesia proposita, vt à nobis credantur.

Dicendum secundò, quod fides præsens, alia est *implicita*, & alia *explicita*. Fides implicita, non sufficit ad salutem, quâ scilicet creduntur veritates fidei non in particulari ac in seipsis; sed in vniuersali, vel in communi aliquo principio. Vt, cum quis credit omnia quæ continentur in symbolo Apostolorum: vel, cum quis credit quæcunque tenet vniuersalis Ecclesia. Fides explicita illa est, quæ creduntur veritates fidei distinctè, *id est*, in particulari ac in seipsis.

*Hinc nota*, quod fidei explicitæ, tria sunt concipienda: *Exposè*, suppositiones, propositiones, & consequentia. Suppositiones fidei, quæ nimirum fidem antecedunt, puta esse principia honestatis, seu principia moralia. vt. Malum est fugiendum. Bonum est complectendum. *Item* principia iuris naturalis. vt. Quod tibi non vis, alteri ne feceris. Quod tibi ab alio fieri vis, hoc alteri facias. Nec aon, vniuersalia fidei, ipsos articulos antecedentia: quod scilicet scriptura sacra sic *condita & exposita* inspiratione diuinâ: &



quod vera sint quæ loquitur Deus in scripturis, & per Sanctos suos: & alia huiusmodi.

Propositiones fidei, puta esse ipsos quatuordecim articulos symboli Apostolorum, qui sunt de Deo: vel secundum naturam in qua consistit: vel secundum naturam quam assumpsit: & sic septem sunt articuli, qui pertinent ad diuinitatem; & alij septem, qui pertinent ad humanitatem.

Qui ad diuinitatem spectant. Aut respiciunt diuinam naturam in se: & sic est primus articulus de singularitate Dei, seu de vnitatem diuinæ essentia, cum dicitur. *Credo in Deum.* non autem in Deos: vbi nota, quod dij dupliciter in scriptura accipiuntur. *Primò*, adpriuè, iuxta illud. Ego dixi dij estis. qui nimirum alijs præstis doctrinâ, virtutibus, potestate, &c. *Secundò*, nuncupatiuè. Vt sunt idola, dæmonia, & quæcunque creaturæ, quibus aliquando reddebatur cultus diuinus: quæ vocantur dij, non re, sed solo nomine. Deus autem noster, est Deus veraciter, naturaliter ac essentialiter.

Aut respiciunt diuinæ essentia tres personas: & sic respectu primæ est articulus. *Credo in Deum Patrem omnipotentem.* Respectu secundæ est. *Credo in Iesum Christum filium eius vnicum Dominum nostrum.* vtpotè, consubstantialem Patri, ac ab æterno genitum. Respectu tertiæ est. *Credo in Spiritum sanctum.* à Patre nimirum, & à filio procedentem.

AUT

Aut respiciunt Diuinas operationes: quatum vna est in collatione naturæ: altera, in collatione gratiæ: tertia, in collatione gloriæ. Prima habet suum articulum. *Credo in Creatorem cali & terra.* Secunda verò. *Credo sanctam Ecclesiam, Sanctorum communionem, remissionem peccatorum.* Huius articuli sensus est primus. Credo sanctam Ecclesiam Catholicam, quæ à Spiritu sancto gubernatur, sanctificatur, ac regitur, nunquam posse errare in determinationibus rerum fidei: & credo in ea fieri remissionem peccatorum, per communionem seu communem vsum sanctorum Sacramentorum nos sanctificantium. *Sensus secundus.* Credo quod in sola sancta vniuersali Ecclesia, contra quam potentia infernalis præualere nequit, fiat remissio peccatorum, in qua est communiō Sanctorum, per participationem mutuorum auxiliorum, & omnium bonorum, quæ sunt in Ecclesia ab vnoquoque membro Ecclesiæ. Tertia habet suum artificium. *Credo carnis resurrectionem, & vitam æternam. Amen.* Et sensus est. Credo quod Deus resuscitabit nos omnes homines secundum carnem, secundum quam morimur; non autem secundum animam, quæ immortalis est: quorum alios ex nobis, qui bona egerunt, ad vitam æternam vocabit; & alios, qui malis operibus addicti fuerunt, ad ignem æternum condemnabit. Articulus enim hic de condemnatione malorum, virtua-

liter continetur in articulo de saluatione iustorum. vt patet per argumentum ab oppositis. Et sic septem sunt articuli respectu diuinitatis.

*Item respectu humanitatis Christi, sunt alij septem, iuxta septem actus principales, quos ad nostram reparationem Dominus Deus ordinauit. Primus autem actus Christi, fuit incarnari: qui habet suum articulum. *Qui conceptus est de Spiritu sancto.* Secundus, fuit nasci: & habet suum articulum. *Natus ex Maria Virgine.* Tertius, fuit pro nobis pretium solvere: cuius articulus est. *Passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus, & sepultus.* Quartus, fuit infernos visitare & spoliare: habens suum articulum. *Descendit ad inferos.* Quintus, fuit à mortuis resurgere: iuxta illum articulum. *Tertia die resurrexìt à mortuis.* Sextus, fuit caelestia transcendere. vt patet in illo articulo. *Ascendit ad caelos, sedet ad dexteram Dei Patris omnipotentis.* Septimus erit venire ad iudicium: secundum hunc articulum. *Inde venturus est iudicare viuos & mortuos.* Et sic ex parte causæ materialis, vt potè ipsorum articulorum, sunt quatuordecim articuli fidei nostræ Catholicæ: cùm alias ex parte causæ efficientis, scilicet Apostolorum, non nisi duodecim habeantur.*

Consequentia fidei, puta esse septem Sacramenta, quorù substantiam tenemur nôsse, maximè verò eorum, quæ recipimus: & de-

em Dei præcepta, quæ obseruare tenemur:  
 nec non petitiones orationis Dominicæ, in  
 quibus vniuersa continentur à Deo petenda.

*Hinc deinde nota*, quod fide explicita credi-  
 mus absolutè, non solum præsentis articulos  
 fidei, verum etiam & ipsas sanctæ Ecclesiæ  
 determinationes. *Ex potè*, Hic Papa N. est Vi-  
 carius Christi, caput Ecclesiæ, & legitimus  
 Petri successor. Hic Sanctus N. legitimè ca-  
 nonizatus, est in vita æterna. Quamuis dicat  
*S. Greg.* Quod multorum corpora Martyrum  
 venerantur in terris, quorum animæ crucian-  
 tur in inferno. Quia hoc dictum intelligitur  
 de illis qui martyrium sustinuerunt absq; cha-  
 ritate, & priuatâ non verò publicâ veneratio-  
 ne coluntur. Sed conditionatè credimus non-  
 nullas particulares veritates, ex aliquibus ar-  
 ticulis fidei deductas. *Ex potè*, Hic puer bapti-  
 zatus, ante annos discretionis mortuus, habet  
 vitam æternam: si nimirum, omnino ritè ba-  
 ptizatus fuit. Hic homo pœnitens accepit re-  
 missionem peccatorum: si scilicet pœnitentiâ  
 eius omnia requisita necessaria habuit. Hic  
 iustus vitam æternam habebit: si omnino in  
 sua iustitia in finem permanserit. Hæc hostia  
 consecrata, verè continet Christum Dominum:  
 si alias eius consecratio debitè fuit peracta.

Dicendum tertid, quod fides explicita, alia  
 est *practica*, alia *anagogica*. Fides practica, op-  
 ponitur fidei otiosæ, quæ bonis operibus ca-  
 cet: nam hæc operatur bona per charitatem.  
 de qua

de qua illud est *Gal. 5.* In Christo IESU neque circumcisio aliquid valet, neque præputium sed fides, quæ per charitatem operatur. Et *Jacob. 1.* Ostende mihi fidem tuam sine operibus: & ego ostendam tibi ex operibus fidem meam. Et *infra.* Ex operibus fides consummata est. Anagogica fides, vel alias sursum ductiua, ac sursum actiua, illa est, de qua *Joan. 9.* Credis in filium Dei? At ille ait: Credo Domine. Et procidens adorauit eum. *Item c. 14.* Creditis in Deum, & in me credite.

Fides practica, alia est necessitatis, alia supererogationis. Fides necessitatis illa dicitur, quæ cuilibet hominum necessaria est de lege præcepti, ad consequendum vltimum finem æternæ gloriæ: nam alias ad hunc finem nemo venire potest, nisi per fidem, quæ ostenditur ex operibus. Vnde est illud *Marc. 16.* Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit: qui non crediderit, condemnabitur. Et *Hebr. 11.* Sine fide, impossibile est placere Deo. Fides supererogationis est de lege consilij, habens meritum maioris gloriæ. Quemadmodum enim fides necessitatis fugit malum, ( *serpore* mortalis culpæ, ac eius occasionis proximæ ) quia scit illud esse prohibitum: implet bonum sufficientiæ, quod scit esse demandatum: & suffert aduersum, cui scilicet licitis medijs absque graui offensa Dei resistere nequit. Ita fides supererogationis fugit malum ( *serpore*, occasionis remotæ ) secundum Christi consili-  
liam :



ium : operatur bonum superabundantiæ, ad Christi exemplum : & suffert aduersum propter Christi imitationem, quamuis alias medijs licitis illud effugere possit.

Fides anagogica, vel est *communis*, vel *specialis*. Communis fides, quæ propria est omnium saluandorum, dum ipso actu credit Deum, credit Deo, & credit in Deum, habet conceptum Dei ac diuinorum confusum, seu generalem, ac rudem ; & intelligentiam credibilem, secundum solam duntaxat substantiam terminorum, *id est*, secundum generalem, simplicem, ac rudem vocum seu verborum significationem, quæ continentur in eorum articulis. Specialis fides, quæ propria est contemplatiuorum, alia habetur *vestita*, alia *nuda*. Vestita fides illa est, quæ repræsentat Deum quodammodo vestitum, obscuratum, & picturatum coloribus, vmbreis, speciebus, formis, ac similitudinibus creaturarum. Vnde talis fides, non aliud est, quàm visio Dei ac diuinorum in speculo & ænigmate. Connaturalis enim modus est menti humanæ, vt Deum, non nisi per speculum creaturarum, & per ænigmata perfectionum mundanorum percipiat & intueatur.

Nuda fides vel alias pura, illa est, quæ supra modum humanum, repræsentat nudam ac puram Dei essentiam seu præsentiam : ac idem est, quod visio nudæ veritatis diuinorum, ac puræ Dei præsentia.

Hinc

Hinc est, quod fidei specialis, *primum* gradum aliquis habet, quando firmiter & affectuose credit Deum, credit Deo, & credit in Deum (per aliud scilicet aspiciendo eius diuina: *id est*, per alias veritates magis notas percipiendo fidei mysteria, sicuti fieri solet in ascetica meditatione) propter se (*id est*, propter sui auctoritatem) & supra omnia. *Secundum* credibilia & intelligibilia: quia fides certior est omnibus credibilibus & cunctis virtutibus intellectualibus, ex parte nimirum causæ, *id est*, verbi Dei, quod certius est vniuersis veritatibus; quamuis ex parte subiecti, *id est*, intellectus nostri, non item, eo quod plenius percipiat objecta aliarum veritatum: & inde est, quod facile dubitat in fide & errat, nisi alias plenè captiuetur in obsequium Dei, sanctæque illius Ecclesiæ. *Secundum* gradum aliquis habet, quando credit Deum, credit Deo, & credit in Deum, propter se & supra omnia, simpliciter iam credibilium mysteria percipiendo, sicuti fieri solet in contemplatione ordinaria. *Tertium* habet, quando credit Deum, credit Deo, & credit in Deum, propter se, & supra omnia, nudam ac puram Dei præsentiam & credibilium apprehendendo: quod fit in contemplatione extraordinaria. Vbi præsens fides, iam superatis omnibus humanis rationibus, iam abnegatis omnibus experientijs gratiæ sensibilis, & iam reiectis vniuersis diuinis imaginibus internis humana actiuitate effectis,

etis, ipsi Deo incomprehensibili, fonti ni-  
 rum ac exemplari suo, tanquam radius soli,  
 quo emanat, insigitur. De hac fide Ioannes  
 haulerus *Instit. cap. 8.* sic ait. Nuda puraq;  
 des huius est exilij: scire verò & intelligere,  
 futuro sæculo debentur. Verè præclara res  
 est fides nuda: nuda inquam, non quæ bonis  
 operibus destituta sit; sed quæ nihil scire, ni-  
 hil sensibilis consolationis experiri appetat.  
 laudare deberent Deo militantes, quod sal-  
 em nudam ac puram fidem absque omni co-  
 nitione habere possent: nam quo fides pu-  
 ior, simplicior, nudior est, eo vel centuplo  
 audabilior, nobilior, magisq; meritoria est.

Hinc deinde est, quod credere Deum ali-  
 quis dicitur, quando credit eum esse, vnum  
 ilicet in essentia, & Trinum in personis:  
 ec non Creatorem, Salvatorem, Remunera-  
 rem: itemque omnipotentem, summè sa-  
 cientem, & summè bonum: imò etiam, dum  
 credit eum esse ubique per potentiam, præ-  
 sentiam, & essentiam.

Credere quoq; Deo aliquis dicitur, quando  
 redit verbis eius, per Ecclesiam erroris in-  
 ciam nobis propositis & explicatis.

Credere tandem in Deum dicitur, secun-  
 lum D. Anselmum in *Epistolam ad Rom. c. 4.*  
 quando credendo amat eum, credendo it in  
 eum, credendo adhæret ei, & credendo mem-  
 oris eius incorporatur. Credendo quidem  
 aliquis amat Deum, & credendo it in Deum,

quando

quando fides eius adiunctam habet charitatem : nam fides sine charitate informis est et mortua, quia propter non potest in Deum tendere non formata charitate. Vnde est, quod credere Deum, & credere Deo possunt esse actus informis fidei, & formatæ ; sed credere in Deum, ipsius non nisi formatæ est. Credendo autem adhæret Deo, quando nullo vnquam hæresis errore ab eo separatur ; ac semper in eius gratia vivit, nunquam per aliquod peccatum mortale ab eo recedens. Credendo denique membris Dei mysticis incorporatur, quando per charitatem dilectionis mutua, Deo, tanquam capiti mysticorum membrorum coniungitur.

*Nota* autem, quod credere Deum, credere Deo, & credere in Deum (*iuxta D. Thomam*) non sunt tres actus diuersi, sed vnus, habens tres relationes ad obiectum : vel vnus tripliciter distinctus, ob diuersum ordinem ad obiectum : quia intellectus noster fide formatus, tripliciter potest ferri in Deum : *primò*, cum fertur in Deum, vt in obiectum materiale, & sic credit Deo : *secundò*, cum fertur in Deum, vt in obiectum formale, & sic credit Deum : *tertiò*, cum fertur in Deum, vt in vltimum finem, & sic credit in Deum.

Dicendum quartò, quod fides integra, media est inter defectum & excessum. Fides secundum defectum, dici solet modica, infirma, mortua, & fallibilis. Modica illa est, quæ in

periculo

periculo facile hæsitare arque dubitat, iuxta illud *Matt. 14.* Modicæ fidei, quare dubitasti. Firma fides illa est, quæ tempore tentationis & probationis diffidit, contra illud quod dicitur *Rom. 4.* Et non infirmatus est fide. *Et inferiorius.* In promissione Dei non hæsitauit diffidentia. Mortua fides illa est, quæ non est formata ac viuificata charitate, & consequenter non operatur per charitatem; de qua illud est *Iacob. 2.* Fides si non habeat opera, mortua est in semetipsa. Fallibilis fides illa est, quæ humanæ rationi ac persuasioni innititur, non verò Ecclesiæ vniuersalis auctoritati, de qua illud est *Tim. 3.* Erunt homines, semper discitantes, & nunquam ad scientiam veritatis peruenientes, corrupti mente, reprobi circa idem, sed ultra non proficient.

Ad hoc enim ut quis credat articulos fidei infallibiliter, debet habere fidei habitum à Deo infusum: quia sicut potest quis naturaliter motus Deum diligere supra omnia, sed non ut oportet, *id est*, non sic propriè, stabiliter, ac feruenter, sicuti cum charitate infusa: ita etiam potest quis aliquibus credibilibus reuelatis seu articulis fidei assentiri supra omnia; sed non sicut sufficit, *id est*, non sic infallibiliter ac firmiter, sicuti cum fide infusa. Unde est, quod habitus fidei, spei, & charitatis à Deo infunduntur propter duo, tum scilicet ut Deo firmiter, stabilius, ac feruentius adhaereamus: tum, ut opera nostra sint Deo accepta, & consequenter nobis meritoria.



Fides secundum excessum est, quando res meae, Et  
merè, leuiter, præcipitanter, ac superstitiosè: Tu es  
quiduis creditur: vel quando absolutè illentium. Et  
creduntur, quæ alias conditionatè credendæ sunt. Ut est credere peccatorum remissionem, id est,  
& vitam æternam in particulari.

## INSTITVTIO III.

### De virtute spei.

**D**icendum est primò, quod spes multiformiter accipitur. Aliquando pro affectione naturali: & sic accepta, est suspicio (secundum Philosophum) futuri boni. Aliquando sumitur pro habitu iussu: & hæc spes habitualis non habet ortum ex meritis, sed ex eorum merita oriuntur. Aliquando pro actu elicitò & hæc spes actualis oritur ex intuitu meritòrum. Nemo enim rectè se sperat ad beatitudinem peruenturum, nisi qui Deo seruit ut oportet, vel seruire efficaciter proponit. Aliquando accipitur pro statu virtutis: & hæc spes ortum habet ex tolerantia aduersitatum, iuxta illud Rom. 5. Gloriamur in tribulationibus, scientes quod tribulatio patientiam operatur: patientia autem probationem, probatio verò spem (id est, certitudinem, secundum Glossam) spes autem non confundit. Aliquando pro effectu, id est, pro confidentia, iuxta illud Ps 70. In te Domine speraui. Aliquando pro virtutis obiecto & re sperata, iuxta illud Psal. 90. Quoniam tu es Domine spes

quando es mea. Et *Ps* 141. Clamaui ad te Domine,  
superfluum: Tu es spes mea, portio mea in terra vi-  
nium. Et *Tim* 2. Sobriè, & iustè, & piè  
iamus in hoc sæculo, expectantes beatam  
em, *id est*, vitam æternam. Aliquando acci-  
tur simul pro habitu infuso, & pro actu ip-  
is elicitò: & sic spes est virtus Theologica  
uinitus infusa, per quam certo ac infallibili-  
r expectamus bona spiritualia & æterna,  
propter nostra merita, ex diuina gratia pro-  
enientia.

*Hinc nota*, quod bona spiritualia & æterna,  
on alia sunt, quam venia peccatorum, gratia  
meritorum, & gloria præmiorum: vt dicatur  
uadam spes veniæ, quædam gratiæ, & quæ-  
am gloriæ. Et quod spes iustorum absolute  
fallibilis est, inquantum scilicet illius certi-  
do, ipsi innititur fidei, ac diuinæ largitati:  
ed inquantum respicit nostram cooperatio-  
em & merita, ac diuinam promissionem, non  
si moraliter & conditionaliter infallibilis  
st; quia nostra merita non habent certitudi-  
em nisi moralem seu probabilem: nescit e-  
im homo quamuis iustus, an opera ipsius  
Deo grata sint, nisi probabiliter opinatur: &  
uia promissio Dei non est facta nobis absolu-  
è, sed conditionarè, vt patet *Matth*. 19. Si vis  
d vitam ingredi, serua mandata.

Dicendum secundo, quod spes iustorum, a-  
a est *practica*, alia *anagogica*. Spes practica  
la dicitur, quæ insistit bonis operibus, de  
qua

qua illud est *Tob. 2.* Vbi est spes tua, pro  
eleemosynas & sepulturas faciebas? Spes an  
agogica, vel alias sursum actiua, illa est, q  
actualiter sursum tendit in Deum, de q  
*Psal. 7.* Domine Deus meus in te speraui, s  
uum me fac ex omnibus persequentibus m  
& libera me. Et *Psal. 25.* In Domino spera  
non infirmabor.

Spes practica duplex est, *necessitatis* nim  
rum, & *supererogationis*. Spes necessitatis il  
dicitur, quæ omnibus saluandis necessaria e  
de lege præcepti, iuxta illud *Pf. 31.* Spera  
tes autem in Domino, misericordia circum  
dabit. Et *Prou. 28.* Qui sperat in Deo, salu  
bitur. Spes supererogationis est de lege con  
siliij, habens rationem maioris meriti, de ha  
spe illud est *Psal. 4.* Quoniam tu Domine sin  
gulariter in spe constituisti me. Quemadmo  
dum autem spes necessitatis fugit malum (S  
*potè* mortalis culpæ) propter poenam æter  
nam: operatur bonum sufficientiæ, propte  
meritum: sustinet patienter aduersum, pro  
pter vitæ æternæ præmium. Ita spes super  
erogationis fugit malum culpæ venialis, pro  
pter poenam purgatorij: operatur bonum su  
perabundantiæ, propter maius meritum: 8  
sustinet cum gaudio aduersum, propter maiu  
præmium.

Spes anagogica, vel est *communis*, vel *spo  
cialis*. Communis, propria est omnium sal  
uandorum: quam habet aliquis, dum ipse  
actu,

actu, mente in Deum eleuata, sperat peccatorum suorum primam veniam, propter Christi pro illis summam contritionem ac satisfactionem; & ob suam propriam illorum plenam detestationem: & primam gratiam (quæ scilicet est principium merendi, seu causa merituarum nostrarum actionum) propter inimita Christi merita; & ob suam propriam inefficarijs eius imitationem: nec non, primam gloriam, propter Christi aduersitatum perfectionem; & ob suam illi aliquam compassionem.

Spes anagogica specialis, propria est contemplatiuorum: quam habet aliquis, dum erectus in Deum, ipso actu sperat in illo, expectans ab eo secundam veniam, secundam gratiam, & secundam gloriam. *id est*, veniam eccatorum venialium, aut etiam veniam cuiuscunque pœnæ: augmentum gratiæ: & maiorem gloriam: & hoc propter fugam occasionis remotæ mortalium peccatorum, ac adominationem suæ propensionis ad venialia: propter adhesionem operibus supererogationis: & propter magnarum aduersitatum perfectionem, ad imitationem Christi.

De spe veniæ primæ illud est *D. Aug.* Memento mihi spes valida in illo est, quod sanabis omnes languores meos, per eum qui sedet adexteram tuam, & interpellat pro nobis, alioquin desperarem: multi enim & magni sunt languores mei, sed maior est medicina mea.

Et *D. Bern.* Sunt qui sperant in Domino, sed frustra: quia sic de misericordia Dei sibi ipsi blandiuntur, ut à peccatis non emendentur. Vana est omnino spes ista, & hæc confundit eo quod charitas desit. Vnde est *Prov. 14.* Non habent futurorum spem (*Spes potè, veram certam, ac infallibilem*) mali: lucerna impiorum extinguetur. De spe secundæ veniæ innuitur tacitè, cùm dicitur *Luc. 6.* Dimittite (*offensam scilicet proximo & seipso, seu culpam & penam simul pro offensa*) & dimittemini. Eadem quippe mensura, quâ mensi fueritis, remetietur vobis.

De spe, primæ & secundæ gratiæ innuitur *Ioan. 15.* Iam non dicam vos seruos (*id est, homines prima mea gratia*) quia seruus nescit quid faciat Dominus eius. Vos autem dixi amicos (*id est, homines secundæ seu maiori gratia*) quia omnia quæcunque audiui à Patre meo, nota feci vobis.

De spe, primæ & secundæ (*id est, maiori*) gloriæ innuitur *Ioan. 10.* Ego veni ut vitam habeant, & abundantius habeant. Vnde *Greg.* Tanto spes solidior in Deum surgit quanto pro illo quisque graviora pertulerit quia nequaquam retributionis gaudium de æternitate colligitur, quod non hic prius, per tribulationem seminatur.

Hinc nota duplicem esse gratiam, quam hoc loco speramus ac desideramus, *habitualem* nimirum, & *actualem*. Habitualis consistit in

esse

esse quieto,  
iust: est quæ  
rendum, quæ  
gratia iustit  
Vnde est, c  
mereri de c  
nre ad glor  
est, quorum  
alterum gr  
ualis illa ef  
re poenitens  
est, quâ anim  
ficiens, magis  
Actualis g  
actus transie  
le, & signific  
generalem, q  
creaturæ gra  
habens ad q  
in esse durare  
ed specialen  
uzdam seu n  
ta in libero  
Deo interius  
amur, allicin  
rahimur ad f  
erandum. Di  
alis Dei co  
peciali (*id est*  
ed etiam, qu  
ernæ beatitu  
inatur.



esse quieto, & permanentiter inhaeret animæ  
iustæ: estque donum diuinitus datum ad me-  
rendum, quod alias gratia gratum faciens, &  
gratia iustificans seu sanctificans appellatur.  
Vnde est, quod sine isto dono, nullus potest  
mereri de condigno, nec proficere ac perue-  
nire ad gloriam: quod quidem donum duplex  
est, quorum alterum dicitur *gratia prima*; &  
alterum *gratia secunda*. Gratia prima habi-  
tualis illa est, quâ scilicet anima peccatrix ve-  
re pœnitens sanctificatur. Gratia secunda illa  
est, quâ anima iusta, in operibus iustitiæ pro-  
ficiens, magis adhuc sanctificatur ac perficitur.

Actualis gratia Dei, consistit in fieri; & est  
actus transiens: alias dicitur auxilium actua-  
le, & significat concursum diuinum; non illi  
generalem, qui est adiutorium diuinum omni  
creaturæ gratis impensum, indifferenter se  
habens ad quemcunque actum, sine quo nec  
posset esse durare nec quidquam facere possumus;  
sed specialem, qui nihil aliud est, quam actio  
iustæ seu motio Dei supernaturalis, rece-  
pta in libero arbitrio, quâ immediatè ab ipso  
Deo interius admonemur, pulsamur, illumi-  
namur, allicimur, mouemur, prouocamur, &  
trahimur ad supernaturaliter agendum ac o-  
perandum. Dicitur autem præsens gratia, spe-  
cialis Dei concursus, non ideò solum, quia  
speciali (*id est, intellectualem*,) datur creaturæ;  
sed etiam, quia ad finem supernaturalem æ-  
ternæ beatitudinis consequendum cœlitus or-  
dinatur.

Porro, gratia Dei actualis, alia etiam dicitur *prima*, alia *secunda*. Prima diuiditur in *præuenientem* & *concomitantem*. Præuenientem gratiam hoc loco intelligimus non illam extrinsecam, quæ est verbum Dei prædicatū remotè animam ad consensum disponens; sed intrinsecam, quæ est pulsus diuinus, instigans animam ad deserendū malum & amplectendum bonum: & vulgò dicitur inspiratio pia cogitationis & affectionis, quā liberum arbitrium à Deo præuenitur, & præparatur, at proximè disponitur ad perfectum consensum liberè præstandum. Alias huiusmodi gratia vocari solet *operans* & *excitans*: quia per eam operatur Deus in nobis supernaturaliter velle bonum, ac posse & velle operari meritorie & excitat nos ad agendum opus meritorium. Concomitantem gratiam, non aliud esse puta, quàm auxilium Dei, quod cum libero arbitrio simul currit per modum formæ fluentis, causans cum eo plenum consensum in bonum. Alias præsens gratia, dici solet *cooperans* & *adiuuans*: quia cooperatur libero arbitrio in electione boni, & adiuuat illud non solum vt possit se in bonum extendere sed etiam vt efficaciter extendat.

Rursus gratia præueniens, operans & excitans est duplex, *sufficiens* nimirum & *efficax*. Sufficiens illa dicitur, quæ est de se excitatiua ad fugiendum malum culpæ, & agendum meritorie, si homo non desit. Et hanc gratiam

idm omnibus dat Deus: quia omnes vult  
saluos fieri, modo non resistant eius inspirati-  
oni. Efficax eiusdem est qualitatís sicut &  
sufficiens, sed per hoc differt, quia datur tali  
tempore, loco, & ceteris circumstantijs,  
quando ei pro certo cooperabitur homo. Et  
hæc non omnibus datur propter iustissimas  
rationes, soli Deo perfectè cognitās. Conco-  
mitans, cooperans, & adiuuans gratia, semper  
est efficax, cum semper habeat effectum: non  
enim gratia ista concomitatur voluntatem,  
nec ei cooperatur, nec eam adiuuat, nisi etiā  
ipsa currat, operetur, & adiuuari indigeat.

Secunda gratia actualis, dicitur subsequens,  
ac idem est quod donum perseverantiæ, in-  
voluens donum Dei, quo Deus prædestinati  
specialiter amat, protegit, custodit, & promo-  
uet, in bono opere eum confirmando, ac sæpè  
arguendo, castigando, illuminando, inflam-  
mando, occasiones malorum euertendo, &  
in virtutibus proficiendi modum & opportu-  
nitatem ei offerendo. Huiusmodi gratia di-  
linctā est à prima, non solum secundum di-  
uersas habitudines vel diuersa munia; sed et-  
iam in entitate, seu qualitate. Dicitur autem  
secunda, quia prærequirit primam, secundum  
omnia eius officia, quæ sunt præuenire, ope-  
ari, & excitare; concomitari, cooperari, &  
adiuuare. Vtramque hanc speramus gratiam,  
solum orantes cum Ecclesia dicimus. Tua nos  
quæsumus Domine gratia semper præuenias  
O 3 & se-

& sequatur; ac bonis operibus præter effectum intentos. Per Christum Dominum nostrum Amen. Et in hac sola spe huius utriusque gratiæ Dei constituti, bona elicimus proposita, & quæuis vota nostra coram Deo emittimus. Vnde est illud *D. Aug.* Non sitis pigri ad vouendum, non enim viribus vestris implebitis; si in vobis confiditis, deficietis; si autem in illo cui vouistis: vouete securi, reddetis.

Dicendum tertio, quod præter spem primæ auctoritatis, de qua hucusque locuti sumus, est alia spes suffragij. Spes primæ auctoritatis duplex est, *absoluta* nimirum, & *respectiua*. Absoluta illa est, quam simpliciter, immediate, ac ultimatè ponimus in solo Deo, tanquā in prima causa mouente ad beatitudinem. Respectiua illa dicitur, quam ponimus in cruce Christi (dicentes cum tota Ecclesia: O crux aue, spes vnica) non quidem terminatiuè; sed relatiuè ad Christum filium Dei unigenitum: seu, referibiliter in ipsum crucifixum, Dominum, Saluatorem nostrum.

Spes suffragij illa dicitur, quam ponimus principaliter in B. V. Maria, matre Dei, vt in agente primario instrumentali, cum dicimus. Salue Regina, mater misericordiæ, vita dulcedo, & spes nostra salue. Postea in alijs Sanctis, qui apud Deum valent & nostri memores sunt, iuxta illud 2. *Petr. I.* Dabo autem operam & frequenter habere vos post obitum meum, vt horum memoriā faciatis. Ac tandem,

lem, in quibusuis iustis Ecclesiæ adhuc militantis, quorum intercessionibus, non sunt etiam vanæ in conspectu Dei, iuxta illud *Iacob. 5.* Multum valet deprecatio iusti assidua.

Dicendum quartò, quod tres habentur gradus spei specialis. *Primus* est, quando quis sperans in Deo, fiducialiter & cum gaudio expectat ab illo bona spiritualia & æterna. *Secundus* est, quando eadem bona cum tardioris desiderat expectationibus, totâ suâ affectione & cogitatione sursum tendens in Deum. Nam ut ait *Richardus*. Amanti omnis mora nimis longa videtur, expectatio onerosa, clamat cum *S. Iob.* Tardet animam meam vitæ meæ. Vnde etiam est illud *Dauidicū Ps. 41.* Quando veniam & apparebo ante faciem tuam? *Tertius* gradus est, quando eadem bona sperat & expectat excedens mente in Deum. Amor enim (quo scilicet erigitur spes præsens, ut ait *S. Dionysius*) in Deum tendens, est faciens ecstasim spiritus: quia amor non permittit amatores esse sui ipsorum, per mentis sobrietatem; sed eorum qui amantur, per mentis excessum: sed illi qui aliorum sunt, extra se sunt.

Dicendum quintò, quod spei opponuntur duo vitia, vnum secundum defectum, & alterum secundum excessum: ut est *desperatio* & *presumptio*. Desperatio est voluntas diffidens de Dei adiutorio ad perficiendum bonum, de remuneratione diuina, & remissione pecca-



torum, ex indiscreta apprehensione seueritatis iustitiæ diuinæ nata; omne officium dimittens iustitiæ Christianæ.

*Præsumptio*, est confidentia inordinatè Deo innixa, expectans veniam peccatorum absque debita pœnitentiâ, & gloriam præmiorum sine proprijs meritis ex gratia Dei proficiscentibus; ob sola nimirum Christi merita. *Item*. Est confidentia immoderata consequendi iustitiâ & beatitudinem æternam viribus naturæ, cum id creaturæ excedat facultatem.

## INSTITVTIO IV.

### De virtute charitatis.

**D**icendum est primò, quod charitas, quandoque dicit Deum, Vnum in essentia, Trinum in personis. Vt, 1. *Joan.* 4. Deus charitas est. Quandoque Spiritum sanctum, tertiam personam SS. Trinitatis. *Et*, Qui diceris Patraclitus, Altissimi donum Dei, Fons viuus, ignis, charitas. Quandoque dicit habitum. Vt *Rom.* 5. Charitas Dei, diffusa est in cordibus nostris, per Spiritum sanctum, qui datus est nobis. Quandoque dicit motum, *id est*, affectum, & actum. Vt, *Cant.* 2. Ordinauit (*id est*, excitauit) in me charitatem. Quandoque feruorem. Vt, *Luc.* 7. Dimissa sunt ei peccata multa, quoniam dilexit multum. Quandoque dicit signum. Vt, *Joan.* 15. Maiorem hac dilectionem nemo habet, quam ut animam suam ponat quis pro amicis suis.

Dicendum secundò, quod inter virtutes Theologicas, quæ pro objecto habent Deum, cui principaliter innituntur, talis est differentia. Fides inhæret objecto, ut est principium cognoscendi veritatem: spes, ut est principium perfectæ bonitatis in nobis: charitas, ut est principium vitæ & finis ultimus, copulans amantem cum amato. Fides, est in intellectu subiectivè: spes, in voluntate, quâ irascibilis est, vel ut habet affectionem commodi: charitas, est etiam in voluntate, quâ scilicet concupiscibilis est, vel ut habet affectionem iustitiæ.

Fidei actus, est credere: spei, est desiderare; & uterque provenit ex amore concupiscentiæ: charitatis actus, est diligere, ex amore amicitie procedens.

Fides est quædam certitudo infallibilis rerum bonarum & malarum, collocata infra certitudinem visionis debilioris, quæ fuit in S. Stephano, quando vidit cælos apertos: & quæ fuit in S. Paulo, quando dixit 2. Tim. 1. scio cui credidi, & certus sum. Et infra certitudinem scientiæ, quæ est in illis qui modo sunt in purgatorio. Sed supra certitudinem opinionis, & scientiæ, quæ est demonstratio seu cognitio rerum apparentium & evidencium in seipsis: fides autem est demonstratio & cognitio non apparentium ac invisibilium. Unde Heb. 11. sic definitur. Est autem fides sperandarum substantia rerum (id est, fides est

exordium, basis, & fundamentum spei) argumentum non apparentium. *id est*, demonstratio inuisibilium: quâ sic arguitur, conuincitur, & captiuatur intellectus in obsequium Dei, vt firmiter ac liberè assentiatur omnibus per eum Ecclesiæ vniuersali reuelatis, quorum non habet intelligentiam; certiorque fiat de ijs, quæ suo rationis lumine non comprehendit, quàm si ea, humanâ demonstratione perspecta haberet: quia verbo Dei nihil verius ac certius esse potest, quod est causa fidei nostræ; ac inde est, quod fides præsens dicatur lumen supernaturale, vel cognitio supernaturalis: quia transcendit ac superat suâ certitudine omnem cognitionem naturalem, & supra omnem humanam demonstrationem quietat intellectum. Spes verò, est certitudo infallibilis rerum: non nisi bonarum.

Charitas autem, est certitudo infallibilis amicitie Dei: quam quidem amicitiam quatuor constituunt. *Primum* est, amor mutuus: nam sine reamatione amicitia consistere nequit, cum dicat aggregatum quid ex multis amoribus. *Secundum* est, boni mutua desideratio, ipsius amici gratiâ. *Tertium* est, aliqua iucunda conuersatio, inter se mutuo amantes: vel mutua participatio bonorum, se mutuo amantium. *Quartum* est, amoris mutui, inter amantes se, mutua manifestatio. Ista quatuor in charitate sunt: nam qui diligunt Deum, illos etiam diligit Deus, iuxta illud *Prou. 8.* Ego diligentes

Diligentes  
num, siue qu  
habet per a  
humanam i  
Deus suum  
illud *Rom. 8.*  
cit, sed pro  
quomodo  
donauit: N  
cum Deo,  
operationu  
conuersatu  
solationes, i  
esse cum fili  
renouant erg  
rem, tam int  
etiam Deus,  
manifestat dile  
dilat multip  
quos amo, an  
Fides, est r  
& futurarum  
propriarum.  
& propriarum  
potest aliquis  
ernam, nisi i  
endemia in  
portionatum  
c debet vnus  
c charitatis  
er-charitater

pe) argu-  
demonstra-  
conuincit  
obsequium  
ar omnibus  
eis, quoru  
que fiat de  
mprehen-  
tione per  
ihil verius  
a fidei no-  
ns dicatur  
upernatu-  
a certieu-  
& supra  
m quietat  
do infalli-  
infallibilis  
tiam qua-  
r arueus  
fistere ne-  
multis a-  
ua deside-  
est, aliqua  
amantes  
mutuo a-  
tui, inter  
a quatuor  
Deum, il-  
m. 8. Ego  
dili-

filientes me diligo. Et qui volunt Deo bo-  
num, siue quod habet per essentiam, siue quod  
habet per accidens, siue quod non habet per  
humanam ingratitude; illis etiam vult  
Deus suum bonum per participationem, iuxta  
illud *Rom. 8* Qui proprio filio suo non peper-  
cit, sed pro nobis omnibus tradidit illum:  
quomodo non etiam cum illo omnia nobis  
donauit? Nec non, qui libenter conuersantur  
cum Deo, per studium piarum orationum &  
operationum; cum illis etiam libenter Deus  
conuersatur per internas visitationes & con-  
solationes, iuxta illud *Prou. 8*. Deliciz meæ,  
esse cum filiis hominum. Tandem, qui sæpè  
renouant erga Deum, suum conceptum amo-  
rem, tam internis quàm externis actibus; illis  
etiam Deus, suam quam habet erga illos, ma-  
nifestat dilectionem, ac maximè cum eos ca-  
stigmat multipliciter, iuxta illud *Apoc. 3*. Ego  
quos amo, arguo, & castigo.

Fides, est rerum præteritarum, præsentium,  
& futurarum; nec non, rerum alienarum &  
proprium. Spes autem, non nisi futurarum,  
& propriarum. Vnde est, quod propriè non  
potest aliquis sperare alteri beatitudinem æ-  
ternam, nisi sibiipsi: quia spes est motus, ac  
tendunt in Deum, & est ad terminum pro-  
portionatum mobili. Potest nihilominus  
debet vnus alteri sperare gloriam, ex vnio-  
ne charitatis: quia proximus est quasi vnus  
ex charitate cum sperante. Charitas verò,

est respectu boni præsentis & absentis, proprii & alieni.

Fides, spes, sicut & aliæ virtutes morales, possunt esse absque gratia Dei, *id est*, informes, mortuæ, ac otiosæ; charitas verò nunquam potest esse sine gratia: *tum* quia simul cælitus dantur, nec vnquam ab inuicem separantur, cum sint à Spiritu sancto, & cum Spiritu sancto; vt altera gratum reddat hominẽ Deo, & altera vniat: *Sed* quoque, quia idem sunt formaliter; charitas enim & gratia (vt multis placet) tantũ differunt per respectus: nam huiusmodi donum, quatenus respicit subiectum Deo gratum, aut quatenus respicit Deum vt diligentem, & ad beatitudinem ordinantem, dicitur gratia; quatenus autem respicit Deum vt diligibilem, aut actum dilectionis, dicitur charitas. *Tum* quia charitas est forma, *id est*, principium, anima, vita, & caput omnium virtutum: vt enim toti corpori anima dat vitam, & caput influit sensum & motum: sic charitas omnes viuificat virtutes, & omnibus illis influit rationem merendi, & affectum mouendi ac agendi meritoriè, actus illarum ordinando ad vltimum finem. Vnde est, quod nullus actus cuiuscunque virtutis, potest esse ex condigno meritorius, nisi fuerit in charitate, ex charitate, & secundum charitatem elicitus, aut imperatus. Et hoc est quod dicitur 1. Cor. 13. Maior autem horum est charitas. *Item* Coloss. 3. Super omnia

hæc,

De  
hæc, chari  
perfectioni  
Dicendi  
prædica, ali  
dicitur, qu  
ratur magi  
aut non op  
anagogica  
quæ actual  
nia, surfu  
nem vltim  
Charitas  
nimirum &  
saluandis  
ria, altera  
utraque sup  
citur aduen  
gitis Domi  
quis diligit  
1. Cor. 13.  
ritas omni  
tatis fugie  
cum proxim  
sam amicis  
teneatur ex  
dam Dei a  
pter verum  
fugit malu  
sionis ad p  
nimam læt  
aiæ Dei:



hanc, charitatem habere, quod est vinculum perfectionis.

Dicendum tertio, quod charitas alia est practica, alia anagogica. Charitas practica illa dicitur, quæ (secundum S. Gregorium) operatur magna ubi est: si vero operari renuit, aut non operatur, charitas non est. Charitas anagogica, vel alias sursum actiua, illa dicitur, quâ actualiter homo amat Deum supra omnia, sursum tendens in eum, tanquam in finem vltimum.

Charitas practica duplex est, necessitatis nimirum & supererogationis: altera omnibus saluandis omnino de lege præcepti necessaria, altera ascetis de lege consilij perutilis: vtrique fugit malum, operatur bonum, & patitur aduersum, iuxta illud Psal. 96. Qui diligitis Dominum, odite malum, Et Ioan. 14. Si quis diligit me, sermonem meum seruabit. Et 1. Cor. 13. Charitas patiens est. Ibidem. Charitas omnia suffert. Verum, charitas necessitatis fugit malum, culpæ scilicet mortalis, cum proxima illius occasione, propter offensam amicitie Dei: operatur bonum, quod tenetur ex lege præcepti, propter conseruandam Dei amicitiam: patitur aduersum, propter vtrumque. Charitas supererogationis, fugit malum, culpæ venialis, & remotæ occasionis ad peccandum mortaliter, propter minimam læsionem seu perturbationem amicitie Dei: operatur bonum, quod est de lege

consilij, propter maiorem gratiam Dei consequendam: patitur aduersum cum gaudio, propter plenam Christi imitationem.

Charitas etiam anagogica duplex est, *communis* nimirum & *specialis*. Communis, propria est omnium saluandorum: ac idem esse dicitur, quod dilectio Dei excludens efficaciter & perseveranter omne illud, quod amato exosum est, ac illius amicitiae & proximorum charitati contrarium. Specialis verò, propria est spiritualium: ac idem esse perhibetur, quod dilectio Dei, excludens iuxta possibilitatem viatoris, omnem affectionum ac passionum cordis inordinationem seu perturbationem.

Porro charitas specialis, alia est *ascetica*, alia *mystica*: Ascetica illa dicitur, quae post multa exercitia spiritualia, in sui sursum actione, virtutum asceticarum sapore conditam se esse experitur. Mystica illa est, quae cum eximia quadam excellentia sic transcurrit sui amorem, ut ab omnibus intermedijs denudata, seu ab omnibus alienis affectibus depurata, nudè ac purè, per mentis excessum, transferat se in Deum. Unde etiam dici solet, *nuda & pura charitas*.

Hinc est, quod secundum communem charitatem anagogicam diligit quis Deum: quando mente sursum eleuata, diligit eum propter se, in se, & secundum se, stabiliter. Secundum verò specialem charitatem, utpotè, *asceticam*: quando diligit eum propter se, in

se, &

e, & secundum se, non solum stabiliter; sed etiam prudenter, dulciter, & fortiter. Denique secundum specialem charitatem, utpotè mysticam, diligit quis Deum: quando diligit eum propter se, in se, & secundum se; stabiliter nimirum, prudenter, dulciter, fortiter, & excedenter. Et sic charitas ascetica, dum est in acquirendo, propria est incipientium: dum autem est in esse acquisito, propria est proficientium. Charitas verò mystica, propria est perfectorum: quæ esset in aliquò (iuxta Gersonem) si faceret ipsum ex toto seu omnino contemnere mundum, & eius obliuisci, sicut mundanus amor facit contemnere & obliuisci Deum: & si esset ita fortis & ardens, sicque radicata in corde eius, quod nec posset, nec sciret voluntariè, seu spontè ac liberè alibi cogitare; nec timeret contemptum, nec curaret vituperia, increpationes, & persecutiones; nec etiam ipsam mortem moueret propter iusticiam subire: & si omnia visa & audita huius mundi viderentur sibi tanquam somnium & quædam fabula, ita ut illa pro nihilo reputaret respectu Dei & gloriæ suæ: & si iudicio mundanorum haberetur ut stultus & ebrius, ideo quod tam modicum ea quæ huius mundi sunt curaret, & adhuc minus quam alij curant Deum ac eius paradisum, qui scilicet in amore mundi, sunt quodammodo absorpti. Tunc dico, quod ista esset perfecta charitas, ad quam tendere debet aliquis

quis per viam contemplatiuam. Et in statu talis charitatis, diceretur aliquis mortuus, & crucifixus mundo, essetque huius sæculi vanitatibus dormiens, & æternis bonis inuigilans; haberetque sensus omnes tanquam clausos & obstrictos, ad omne quod fit per homines huius mundi, sed apertos gaudijs Sanctorum.

Dicendum quartò, quod tunc aliquis dicitur diligere Deum ex charitate, propter se: quando diligit eum, *Vel scilicet*, quia est summum bonum. Nam vt ait *S. Bern.* Causa diligendi Deum, Deus est: modus, est sine modo diligere. Omne enim quod bonum est, diligitur ab omnibus in quantum bonum: quomodo ille qui summè bonus est, & infinitum bonum est, etiam summè, & si possibile esset infinitè, non est diligendus, iuxta dignitatis suæ meritum? *Vel* quia ipse prior dilexit nos, & plus diligit nos, quam ipsimet nos. Vnde est illud *1. Ioan. 4.* Nos ergo diligamus Deum, quia Deus prior dilexit nos.

Tunc autem dicitur aliquis diligere Deum ex charitate, in se: quando scilicet vult illi, quod est, & quod habet per essentiam, vt potè æternam felicitatem, omnipotentiam, & huiusmodi.

Tunc denique dicitur aliquis diligere Deum ex charitate, secundum se: quando diligit eum secundum eius voluntatem, quæ est declarata *Deut. 6.* Et *Marc. 12.* Diliges Domi-

num

Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex tota mente tua, & ex tota virtute tua. Hæc vocabula posita sunt ac multiplicata, per quamdam exaggerationem, idem significant, quamvis tamen bifariam intelligi possunt. *Primò*, cum dilectio charitatis, ex toto corde excludit omnem affectum extraneum, iuxta possibilitatem viatoris: ita plenè ac perfectè dominetur cordi ac motibus eius: quod nihilominus ex integro fieri non potest, nisi in patria; ubi omnes motus cordis, per continuum amorem referuntur in Deum. *Secundò*, diligit quis Deum ex toto corde, ex tota anima, &c. cum dilectio eius excludit omnem affectum charitati Dei contrarium: ita ut nihil diligat supra Deum, vel equaliter Deo. Atq; ita diligit Deum ex toto corde, ex tota mente, ex tota anima, & ex tota virtute ac fortitudine, qui diligit eum supra omnia: quod facere potest dupliciter, *appre-*  
*hensivè* scilicet, ac *intensivè*.

Diligitur autem Deus super omnia apprehensivè, quando in amore amicitie magis estimatur, quàm æstimentur cætera diligibilia: seu, quando in honore ac dilectione, præfertur omnibus diligibilius, tanquam pretiosissimus, optimus, carissimus, & dignissimus. *Intensivè* autem, quando actus amoris Dei, est intensior, vehementior, ac feruentior, omni alio amore, quo diliguntur cætera. Prior dilectio, est necessitatis: posterior autem, perfectionis.

Dici-



Dicitur quoque Deum quis diligere stabiliter, propter se videlicet, in se, & secundum se: quando tempore tentationis ac probationis, non immutatur per sui malitiam ac vertibilitatem, ita ut persistat in amicitia Dei. Non idem autem est stabiliter, quod perseveranter: nam stabilitas dicit firmam tentationem inchoatæ charitatis; perseverantia vero dicit professionem illius, usque ad finem præsentis vitæ.

Dicitur præterea aliquis diligere Deum prudenter: quando, non iam secundum prudentiam alienam, utpotè Magistri sui spiritualis; sed secundum propriam, sic circumspexit in amore amicitie Dei proficit ac perseverat, ut nullatenus quacunque fallaci tentatione deceptus, neque ad sinistram per aliquem defectum, neque ad dexteram per aliquem excessum, declinet à rectitudine virtutis: fidem Deo semper & ubique servans, ac immobilis permanens, tam scilicet in adversitate, quam in prosperitate, siue corporali, siue spirituali constitutus: nulliusque creaturæ ac sui ipsius amorem, cum dilectione quam Deo suo debet, in comparisonem venire permittens: ac per studium piarum meditationum modos inquirens, quibus omnes vires animæ suæ semper in Deo collectas habeat, & amplius extrahari non sinat, solum Deum rectâ intentione in omnibus sibi proponens ac respiciens.

Dicitur

Dicitur et  
ter: quando  
levatione su  
mo resolu  
one Dei sui,  
e dulcissimu  
ontemnat &  
amara, con  
pter; cum i  
conversari co  
olum frequ  
ijs & deside  
sine ac libe  
eum oration  
num vel con  
conversatur.

Dicitur de  
iter: cum q  
ac amicitiam,  
irilliter pugn  
toriam: tum  
num ac Deo  
quantumvis  
peroso aggre  
requitur: r  
pati adversa  
temporeq; ei  
positis & co  
mala probon  
piens, & pr  
reputant.

Dicitur etiam aliquis diligere Deum dul-  
ter: quando præ suauitate celesti, quam in  
euatione suorum affectuum percipit, ita a-  
mo resoluitur ac liquefcit: vt in compara-  
one Dei sui, quem ibi gustat ac experitur ef-  
dulcissimum, omnia mundi delectabilia  
contemnat & fastidiat; & quouis aspera, dura,  
amara, corpusque affligentia eligat ac ex-  
pter; cum ipsisque hominibus extra Deum  
conuersari molestum esse arbitretur, quem  
olum frequentissimis ac feruentissimis suspi-  
ijs & desiderijs quærit; & cum quo iucundis-  
imè ac libentissimè per crebro iaculatas in-  
um orationes, longaque spatia meditatio-  
um vel contemplationum, infatigabiliter  
onuersatur.

Dicitur deniq; aliquis diligere Deum for-  
iter: *nam* quando ob illius maiorem gratiã  
amicitiam, contra omnia vitia & passiones  
irriter pugnans, plenam de illis reportat vi-  
toriam: *nam* quando omne opus, quod bo-  
um ac Deo gratum est, sibi que conueniens,  
quantumuis difficile & arduum, animo ge-  
peroso aggreditur, & strenuè ac diligenter e-  
sequitur: *nam* quando paratus est omnia  
pati aduersa propter Christi imitationem,  
temporeq; cuiusvis persecutionis, à suis pro-  
positis & consuetis exercitijs non recedit,  
mala pro bonis cum gratiarum actione susci-  
piens, & pro veritate contumeliam lucrum  
reputans.

Quare

Quare autem diligendus sit Deus stabiliter, prudenter, dulciter, & fortiter, ratio est *primum* quia immutabilis est, propter sui æternitatem; prudens, propter sui summam sapientiam; dulcis, propter sui summam bonitatem; & fortis, propter sui omnipotentiam. *Tum* quia illi quatuor habitus pravi, quos habemus innatos, hac non nisi charitate superantur: *Superbia*, malitia voluntatis, per stabilitatem dilectionis; concupiscentia cordis, per experientiam spiritualis dulcedinis; ignorantia mentis, per prudentiam charitatis; fragilitas liberi arbitrij, per fortitudinem amoris.

Dicitur tandem aliquis diligere Deum excedenter, *id est*, cum aliquo excessu mentis: quando tanto affectu æstuat ad Deum, quod sine ipso quasi vivere non possit, coarctatur desiderio dissoluendi, & esse cum Christo, habens vitam in fastidio cum patientia, & mortem in desiderio, etiam per dira tormenta.

Dicendum quintò, quod etiam charitas Dei habet suum defectum & excessum. Vitium charitatis est secundum defectum, quando quis diligit Deum, supra omnia quidem, sed non sicut sufficit: vel nimirum ob defectum fidei, vel ob defectum iustitiæ, vel ob defectum stabilitatis. Talis enim charitas seu dilectio, aut non nisi naturalis est, *Superbia*, solis viribus naturæ elicitæ; aut supernaturalis, sed non firma, Vitium charitatis secundum excessum,

non

De  
on datur in  
ocet diligere  
ed in ordine  
et infinitè  
era amoris,  
re conditio

INS

Dicendum  
quatuor  
est supra nos,  
tra nos, ut su  
Terrium, qu  
secundum ani  
nos, ut corp  
Ratio huius  
ritatis fundat  
tudinis: in  
tur ut eius p  
dam, ut dire  
tum nobiscu  
secundum ar  
cipans, tanq  
tudine; & h  
atitudinem p  
modum cont  
& hoc est cor  
Ordo autem  
servandus est  
maximè dili

Deus stabilis, ratio est sui eternam sapientiam bonitatem potentiam, quos habet charitate suis, per scientia cordis, inis; ignorantia charitatis beatitudinem. Deum ex mentis : um, quod coarctatur Christo, habita, & mortalia. charitatem. Vitiū quando dem, sed defectum dilectio, is viribus sed non excellens, non

non datur in ordine ad Deum: quia nunquam potest diligere Deus à creatura quantum debet: sed in ordine ad nos dari potest. Ut, si quis vellet infinitè Deum diligere, quo ad intensiorem amoris, cum hoc excedat mensuram nostræ conditionis.

## INSTITVTIO V.

## De charitate proximi.

Dicendum est primò, quod ex charitate quatuor nobis diligenda sunt. *Primum*, est supra nos, ut Deus. *Alterum*, quod est intra nos, ut sumus nos ipsi secundum animam. *Tertium*, quod est iuxta nos, ut proximus secundum animam. *Quartum*, quod est infra nos, ut corpus proprium, & corpus proximi. Ratio huius dilectionis est: quia amicitia charitatis fundatur super communicatione beatitudinis: in qua beatitudine ~~unum~~ consideratur ut eius principium; scilicet Deus: *secundum*, ut directè illam participans tanquam vnum nobiscum, & hoc est quilibet nostrum secundum animam: *tertium*, ut directè participans, tanquam nobis consociatum in beatitudine; & hoc est proximus: *quartum*, ut beatitudinem participans non directè, neque per modum consociationis, sed per redundantiam; & hoc est corpus nostrum, & corpus proximi.

Ordo autem diligendi ex charitate ita observandus est, ut quisque *primò* omnium ac maximè diligat Deum, tanquam fundamentū

& cau-

& causam omnis bonæ ac ordinatæ dilectionis. *Secundo*, seipsum secundum bona spiritualia. *Tertio*, proximum secundum bona spiritualia. *Quarto*, seipsum secundum bona corporis. *Quinto*, proximum secundum bona corporis. *Sexto*, seipsum secundum exteriora bona. *Septimo*, proximum secundum exteriora bona.

*Hinc nota* duplicem esse charitatem, immediatam scilicet, ac immediatam. *Immediata* est amor præcisè in ipsum Deum extensus, ac in ipso Deo terminatus, quo solum Deus in se, propter se, ac supra omnia diligitur; non autem in aliqua creatura. *Charitas mediata*, est amor, quo amatur Deus in proximo, seu mediante proximo. *Vel item*, est dilectio, quæ tendit ad proximum, non tamen ibi sistit; sed ultra refertur in Deum, ut in finem propter se summè amabilem. *Vel quoque*, est dilectio charitativa, quæ immediatè quidem proximus diligitur, sed relatiuè seu respectiue, non autem terminatiue. *Id est*, non propter se præcisè, sed propter Deum. Vnde *1. Ioan. 4.* Si diligamus inuicem, Deus in nobis manet, & charitas eius in nobis perfecta est. *Item.* Si quis dixerit quoniam diligo Deum, & fratrem suum oderit, mendax est: qui enim non diligit fratrem suum quem videt, Deum quem non videt, quomodo potest diligere? Et hoc mandatum habemus, ut qui diligit Deum, diligit & fratrem suum.

Dicen-



Dicendum secundò, quod causa diligendi  
proximum, est Deus: modus verò, est dile-  
ctio nostri charitatiua: non enim diligit ali-  
quis proximum sicut sufficit, nisi diligat eum  
propter Deum, & sicut semetipsum, iuxta il-  
lud *Deus. 5. & Marc. 12.* Diliges proximum  
ut te ipsum. Dictum est, dilectio no-  
stra charitatiua: quia multiplex est dilectio  
nostra, quæ alias proprius amor dicitur.

*Prima est naturalis*, quâ seipsum quilibet  
absolute diligit naturâ impellente: seu secun-  
dum quam vult sibi bonum in confuso, ante  
iudicium rationis. Hæc dilectio sui, aut amor  
proprius, nec laudabilis, nec vituperabilis  
est: quia nec secundum rationem, nec contra  
rationem elicitur.

*Secunda dilectio sui* dicitur vitiosa, secun-  
dum quam vult sibi aliquis bonum inordi-  
natè, seu modo indebito, *Superiore*, contra iudi-  
cium rectæ rationis ac præscriptum legis æ-  
ternæ. Et hæc dilectio amoris proprii causat  
omne peccatum, & inest omni peccato: quare  
spiritualiter dici solet odium sui, iuxta illud  
*1. Jo. 10.* Qui diligit iniquitatem, odit animam  
suam. Et *Ioan. 12.* Qui amat animam suam,  
perdet eam: & qui odit animam suam in hoc  
mundo, in vitam æternam custodit eam. Vnde  
secundum *D. Aug.* ita proficit in hoc amore  
sui omnis improbus, usque ad contemptum  
Dei; sicut proficit quilibet iustus in amore  
Dei, usque ad contemptum sui. *Vel item*, amor

sui

fui inordinatus dicitur, secundum quem aliquis bonum sibi conueniens propter ipsum: vel alias, secundum quem iam proprii boni finem sibi constituit. Hic amor est origo & causa omnium vitiorum: cuius minoratio, est charitatis profectus & incrementum. Vnde S. Aug. Diminutio cupiditatis, est augmentum charitatis; perfectio verum nulla cupiditas.

*Tertia dilectio sui*, est amor rationalis, secundum quem ordinate vult aliquis bonum sibi conueniens, vel quo diligit seipsum, secundum rationem boni proprii, merito sit congruentis; ita tamen, quod in hoc proprio bono non constituat finem. Hic amor est iustus, ordinatus, rectus, & bonus moraliter: qui elicitur secundum rectam rationem, & referibilis est ad charitatem: nondum tamen est gratuitus ac meritorius; cum non procedat ex gratia, seu ex impulsu charitatis, nec si ipsa referatur ad charitatem.

*Quarta dilectio sui*, est dilectio charitativa seu amor gratuitus, secundum quem amat aliquis charitate impellente, vt creaturam Dei, imagine scilicet eius ac similitudine insignitam, & ad æternam beatitudinem ordinatam; volens sibi bonum intrinsecum ac spirituale. vt est bonum honorabile, vtile & delectabile: nec non, gratia Dei in præsentem, & gloria in futuro. Hoc amore amat seipsum homo propter Deum, in Deo; & secundum Deum:

Deum : ac ideo, non solum est bonus, rectus,  
debitus & ordinatus ; verum etiam sanctus,  
meritorius, graciosus ac Deo placens, tanquā  
diuinum eius amorem promouens & inflam-  
mans. Et hæc dilectio nostri charitativa seu  
amor nostri gratuitus, est modus ac regula di-  
lectionis proximi, secundum legis diuinæ  
præceptum.

*Hinc nota*, duplex esse bonum homini con-  
ueniens, aliud extrinsecum, & aliud intrinse-  
cum : utrumque autem illorum dicitur bonū  
honorabile, vtile, & delectabile. Sed extrin-  
secum bonum honorabile illud est, cui scilicet  
opponitur opprobrium : vtile verò, cui  
opponitur damnum in rebus : delectabile  
autem, cui opponitur afflictio, dolor tribu-  
tio. Intrinsecum autem bonum honorabile,  
seu ipsum honestum illud est, quod opponi-  
tur malo culpæ, vel cuiusque inordinationi :  
vile intrinsecum illud est, quod opponi-  
tur malo pænæ damni, vt est priuatio iusti-  
tiæ, corruptio rectitudinis, &c. delectabile  
intrinsecum illud est, quod opponitur malo  
pænæ sensus interni ac spiritualis, vt est re-  
norfus conscientie.

Dicendum tertio, quod proximus (*id est*,  
homo capax nobiscum beatitudinis æternæ )  
qui diligendus est ex charitate, significat fide-  
lem & infidelem, iustum & iniustum, amicum  
& inimicum, De fidei quidem, iusto, & ami-  
co illud est *Ioan. 12.* Mandatum nouum do-  
P vobis,

vobis, ut diligaris invicem, sicut dilexi vos. De infideli, ingrato, & inimico, *Matt. 5.* Diligite inimicos vestros, & benefacite his, qui oderunt vos.

Diligimus autem amicos, iustos, ac fratres nostros, ita scilicet, sicut Christus dilexit nos *quando* exemplo eius, qui suis ministrauit discipulis, mutua nobis præstamus obsequia & *quando* alter alterius onera multipliciter defectuum, naturalium videlicet ac moralium corporalem ac spirituum portamus; sicut & Christus quaslibet suorum discipulorum infirmitates tolerare dignatus est: *nec non* *quando* quævis aduersa pro fratribus nostris aut patimur, aut pati parati sumus; sicut & Christus pro nobis passus est.

Diligere quoque inimicos nostros debemus, in quantum sunt homines, non in quantum peccatores: nam in inimicis nostris, aliud est natura, à Deo scilicet creata, & ad æternam beatitudinem ordinata; aliud culpa, æternæ damnationis obnoxia: vnde secundum naturam debemus eos diligere, secundum verò culpam debemus eos odisse: quia culpa secundum quam dicuntur peccatores, contrariatur Deo, & est impedimentum beatitudinis: & sic odisse peccatorem ut peccatorem, est charitatis; nam ex amore proximi provenit odium illius, quod ei malum est: ac idcirco odisse peccatorem ut peccatorem, est odisse peccatoris iniquitatem, iuxta illud *psal. 118.*

Iniquos

De

Iniquos odi-

Quod ipsum

dicitur. Iniq-

us sum: leg-

Binc nota

tionem, affi-

traque, alia

Affectu &amp; ef-

gere inimico-

hec interre

bonum: i-

at ipsimet

bonum. Affe-

morem di-

s velle bon-

senti &amp; gloria

nem necessa-

in generali, it

b orationibu

inimicis in spe

z, sed suvere

a, non semp

ere: quia n

la, maximè v

is, vel com

scent.

Vnde est.

inimicis remi-

e: entibus.

posse consider

na malevole

iniquos odio habui: & legem tuam dilexi.  
 Quod ipsum explicatur, cum eodem Palmo  
 dicitur. Iniquitatem odio habui, & abomina-  
 us sum: legem autem tuam dilexi.

*Hinc nota* duplicem esse inimicorum dile-  
 ctionem, *affectum* nimirum & *effectum*: quarum  
 utraque, alia est *innocentia*, alia *beneficentia*,  
 affectu & effectu innocentiae tenemur dili-  
 gere inimicos: quia non debemus illis optare  
 nec inferre malum ut malum, nisi aliquando  
 ut bonum: *id est*, in quantum illud malum,  
 ut ipsismet inimicis, aut communitati est  
 bonum. Affectu & effectu beneficentiae tene-  
 mur etiam diligere inimicos: quia debemus  
 illis velle bona spiritualia, ut est gratia in prae-  
 senti & gloria in futuro: & impendere ad sa-  
 lutem necessaria, ut est orare pro illis. saltem  
 in generali, ita scilicet, ut non excludamus eos  
 ex orationibus communibus: nam orare pro  
 inimicis in speciali, est virtutis non sufficien-  
 tia, sed supererogationis. Sed bona tempora-  
 ria, non semper illis tenemur velle ac impen-  
 dere: quia non semper expedit eis habere  
 illa, maxime verò, quando vel ipsismet inimi-  
 ci, vel communitati occasionaliter nocua  
 sunt.

Vnde est, quod de lege praecepti tenemur  
 inimicis remittere offensam, maxime veniam  
 petentibus. *Nota* tamen in hoc negotio tria  
 esse considerari, vtortè malevolentiam, si-  
 na malevolentiae, & damnum aut iniuriam



illatam. *Primum* est necessario remittendum adhuc ante petitionem veniæ; *hoc est*, odium malevolentia nunquam est admittendum in cor nostrum, vel si subreperit aliquando statim est eiiciendum, iuxta illud *Matth. 6.* Si dimiseritis hominibus peccata eorum, dimittet & vobis pater vester cælestis delicta vestra; si autem non dimiseritis. &c. *Secundum*, tunc est necessarium, quando ex huiusmodi omissione, facile colligeretur odium ac inimicitia. Ut si quis ex animo veniam petenti, nolle condonare, aut signa benevolentia ostenderet quod est contra illud *Luc. 17.* Si septies in die peccauerit in te, & septies in die conuersus fuerit ad te, dicens, pœnitet me, dimitte eum. *Tertium* non est necessario remittendum quia licet unicuique ius suum legitime persequi, & petere satisfactionem, vel restitutionem, saluâ charitate necessitatis. Cum tamen aliquis petenti, hoc tertium remittit, ac signa benevolentia non solum communia, sed etiam & specialia ostendit; facit secundum charitatem supererogationis: ac multo magis, si quærat reconciliationem, cui facta est iniuria cum opus sit extraordinarium ac diuinum iuxta illud *2. Cor. 5.* Omnia autem ex Deo qui nos reconciliauit sibi per Christum: & dedit nobis ministerium reconciliationis quoniam quidem Deus erat in Christo mundum reconcilians sibi.

Dicendum quarto, quod charitatis proximi

De virtute charit. proximi. 341

tres sunt gradus. *Primus* est, quando diligimus proximum propter Deum, in Deo & secundum Deum: & hoc sine respectu proprii lucri, ac presentis commodi. *Secundus*, quando diligimus proximum propter Deum, in Deo, & secundum Deum, cum damno scilicet rerum nostrarum. Vel quando ita proximi bona & mala sentimus, sicut nostra: ac ita de bonis eius gaudemus, sicut de nostris, iuxta illud *Rom. 12.* Gaudete cum gaudentibus; flete cum flentibus, id ipsum inuicem sentientes. *Tertius* gradus est, quando proximum diligimus propter Deum, in Deo, & secundum Deum, cum periculo nimirum, aut detrimento vitæ nostræ corporalis, iuxta illud *Joan. 15.* Maiorem hac dilectionem nemo habet, ut animam suam quis ponat pro amicis suis. Ac diligimus eum sic, non tam propter spem futuri præmij, quàm propter affectum fraternæ salutis, ac propter ipsius Christi imitationem, qui non solum pro suis amicis perit, sed & pro ipsis inimicis & crucifixoribus passionem ac mortem suam, cum affectuosissima oratione Patri æterno offerre dignatus est. Huiusmodi dilectionem didicerunt à Christo Sancti, qui se morti pro fratribus exponebant, & pro inimicis suis deuotè orabant, ac suâ benignitate illorum salutem lenire, & malum in bono vincere studebant, maiora bona à persequentibus quàm à subuenientibus expectantes sibi affutura.

*Hinc nota*, quod diligimus proximum propter Deum, quando benè afficimur erga illum videlicet, quia mandavit Deus: *tam* quod ad imaginem & similitudinem Dei creatus est *tum* quia à Deo diligitur. Diligimus verò proximum in Deo, quando volumus illi summum bonum per participationem, ut est gloria in futuro, & gratia in præsentem: ac ex vni-  
one charitatis idem cum illo sentimus in bono, & idem in malo. Diligimus tandem proximum secundum Deum, quando iuxta modum, regulam, ac præscriptum legis diuinæ, cum illo ambulamus, conuersamur, & communicamus.

Dicendum quintò, quod charitas s. u. dilectio proximi habet suum defectum & excessum. Dilectio secundum defectum multiplex est: quarum *prima* dicitur naturalis: quæ largè accepta, significat quamlibet dilectionem viribus naturæ elicitam: strictè verò sumpta, illa est, quæ habetur inter consanguineos, ut sunt parentes, filii, fratres, sorores, &c. imò etiam quæ habetur inter homines quasi eiusdem complexionis & vnius moris, iuxta illud *Ecl. 14.* Omne animal diligit simile sibi, sic & omnis homo proximum sibi. *Secunda* dicitur mundana, quæ alter alterum diligit ad commodam carnem, ad prospera mundi, & consequenter ad vitia. *Tertia* dicitur officialis, quæ diligit aliquis benefactorem suum, à quo beneficia habet: & amicum, à quo etiam dili-

gitur,

De  
gunt, sive  
locum. Qu  
miliares. c  
guntur pra  
Quinta dile  
piscenar,  
per suum  
tem. vel p  
quomodo  
sen, ob ei  
tionem lib  
est amicit  
illius viciu

Dilectio  
fer, si quis  
proximum  
elegerit, seu  
amicis, bon  
lorum con

INS

Dicende  
nibus  
gularis est  
in terram  
specialiter  
S. Aug. lib  
sti in terr  
disciplina  
eatem suam

gitur, fouetur, & adiuuatur, quod & ethnici faciunt. *Quarta* dicitur socialis, quâ non, familiares, contubernales, & concerranei diliguntur præ ignorantis, extraneis, & alienis. *Quinta* dilectio dicitur cupiditatis seu concupiscentiæ, quâ diligit alter alterum, vel propter suum commodum ac propriam utilitatem: vel propter delectationem sensualem, quomodo filia Pharaonis dilexit puerum Moysen, ob eius venustatem: vel propter delectationem libidinofam ac veneream. *Sexta* dicitur amicitia, quâ diligimus proximum ob illius virtutes, absq; debito respectu ad Deum.

Dilectio proximi secundum excessum esset, si quis in gratiam proximi offenderet alium proximum, aut ipsum Deum: vel si quis Ecclesie, seu Reipublicæ, & communitati inimicis, bona vellet temporalia, extra spem illorum conuersionis.

## INSTITVTIO VI.

### De virtute Humilitatis.

**D**icendum est primò, quod humilitas omnibus verè spiritualibus, primaria ac singularis est virtus. *Tum* quia filius Dei de cælo in terram descendens, illam principaliter ac specialiter verbo & exemplo docuit. Vnde *S. Aug. lib. de Vera Relig. att.* Tota vita Christi in terris per hominem quem assumpsit, disciplina morum fuit: sed præcipuè humilitatem suam proposuit dicens. Discite à me,

quia mitis sum & humilis corde. Et *S. Bern. serm. 1. de Nativ. Domini*. Exinaniuit semet ipsum, ut prius præstaret exemplo, quod erat docturus verbo: ut non apponat ultra magnificare se homo super terram.

*Tum* quia humilitas est fundamentum spiritualis ædificij, seu omnium virtutum ac ipsius sanctitatis; sed non eo modo quo fides: nam fides principale fundamentum est, tanquam origo ac initium sanctitatis: humilitas verò est fundamentum per modum remouentis & prohibentis; resilit enim superbix, quæ est initium omnis peccati, & caput seu radix quorumcunque vitiorum, quæ sunt impedimenta virtutum. Vnde *S. Aug.* Magnus esse vis? à minimo incipe: cogitas magnam fabricam construere celsitudinis, de fundamento prius cogita humilitatis. Et *S. Bern.* Virtutū stabile fundamentum est humilitas, quæ si ommittitur, virtutum congregatio non nisi ruina est. Et *Hugo*. In spiritali ædificio, fundamenti locus, in humilitate quæritur: latitudo, in charitate disponitur: altitudo parietū, bonis operibus erigitur: tectum protectionis diuinæ, desuper ponitur: longitudo autem, patientiâ perficitur.

*Tum* quia humilitas est radix & mater omnium virtutum. Radix quidem, quia sicut nobilis arbor nisi profundè ac latè fixerit & extenderit suas radices, non poterit crescere, durare, & multum fructum facere: sic & ho-



no vitæ spirituali addictus, nisi altas in humi-  
litate egerit radices, minimè in virtutibus  
perficiet & perseverabit, aut aliquem in eis  
fructum adferet: quo enim quis humilior, eo  
plus in omni virtute, perfectione, ac sanctitate  
crescit & firmatur, iuxta illud *sancti cuiusdam*  
*essatum*. Vis esse Sanctus? sis humilis. Vis  
esse sanctior? sis humilior. Vis esse sanctissi-  
mus? sis humillimus.

Mater quoque est humilitas omnium vir-  
tutum. Vnde *D. Bonau. lib. 4. Theol. Serit.*  
*cap. 8. ait*. Quatuor dicuntur esse matres vir-  
tutum, scilicet, fides origine, quia ex motibus  
fidei, surgunt motus aliarum virtutum: cha-  
ritas educatione: prudentia regimine: humi-  
litas conseruatione. *hæc ille*. In tantum enim  
decor virtutum conseruatur, in quantum &  
humilitas mater earum virefcit, sed marce-  
sciente humilitate, cæteræ deficiunt virtutes:  
non enim decora est obedientia, paupertas,  
castitas, patientia, & quæuis alia virtus sine  
humilitate, vt est *Eccl. 25*. Tres species odiuit  
anima mea: pauperem superbum, &c. Et vt  
est apud *D. Bern.* Sine humilitate audeo dice-  
re, quod nec virginitas Mariæ Deo placuisset.  
*Item*. Humilitas mereatur, vt homo virtutes  
occupet: quia humilibus Deus dat gratiam;  
seruat acceptas: quia non requiescit spiritus,  
nisi super quietum & humilem; seruatas con-  
summat: nam virtus in infirmitate (*hæc est*,  
in humilitate) perficitur.

*Tum* quia humilitas est *magistra & cust* virtutum. Magistra quidem, quia ipsius proprium est habere cognitionem sui, ex qua facile venit in intellectionem ac notitiam Dei & diuinorum: & quia sectatores virtutis docet amare ipsam honestatem intrinsecam (iuxta illud *Ps.* 44. Omnis gloria eius, fili regis, ab intus) contra superbiam, quæ vitij deditos, solam non nisi extrinsecam quærere suadet, iuxta illud *Marth.* 13. Omnia opera sua faciunt, vt videantur ab hominibus.

Custos autem est virtutum humilitas; quia nisi ab illa in principio, medio & fine fuerint custoditæ, mox à stante spiritu superbiz in aerem disperguntur, & ab inani subrepente complacentia vanaq; insidiante gloria vitiantur, ac deprauantur: alia enim vitia (vt porè ira, inuidia, luxuria, &c.) in malè factis sunt, & statim de nomine cognoscuntur, vt illa cauimus; superbia verò etiam in benè factis reperiri solet, vt ea destruat. Vnde *S. Aug.* *Epist.* 56. ad *Dioscor.* Nisi humilitas omnia, quæcumque facimus, & præcesserit, & comitetur, & sequuta fuerit, iam nobis de aliquo benèfactio gaudentibus, totum extorquet de manu superbis. *Ide.* Vitia quippe cætera in peccatis, superbia verò etiam in rectè factis timenda est; ne illa quæ laudabiliter facta sunt, ipsius laudis cupiditate amittantur. Ee *S. Bern.* Qui sine humilitate virtutes congregat, quasi in ventum puterem portat.

Dicen-

Dicendu  
exterior, ali  
vitiata relig  
signu & ope  
rendam &  
tatem: Hu  
religionis  
sue priuat  
gnoſcimus  
niamur, co  
hac humil  
tis omnia  
serui inuci  
prior est ac  
liatio in fig  
incedit, it  
tur, ac om  
de vilis hab  
seruire pos  
plurquam  
lis meis. E  
quis humi  
purgat, la  
ac osculatu  
benter exe  
præstat, ad  
nem. De  
*Joan.* 13.  
minus & M  
pedes laua  
tres humili

Dicendum secundò, quod humilitas alia est exterior, alia interior. Humilitas exterior, est vilitata religiosi humiliatio, in verbis scilicet; signis & operibus apparens, ordinata ad acquirendam & conseruandam interiorem humilitatem. Humiliatio in verbis est, quando iuxta religionis consuetudinem defectus nostros; siue priuati, siue publicè accusamus & recognoscimus, vt iuxta condignum pro eis puniamur, confundamur, & vilipendamus. De hac humilitate illud est *Luc. 17.* Cum feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite: serui inuiles sumus. Et illud *Prou. 18.* Iustus prior est accusator sui. Humilitas seu humiliatio in signo est, quando quis demisso vultu incedit, libenter habitu vili ac repetiato vtitur, ac omnes suos mores sic componit, vt inde vilis habeatur. De hac humilitatione illud seruire potest *2. Reg. 6.* Ludam & vilior fiam plusquam factus sum: & ero humilis in oculis meis. Humiliatio in operibus est, quando quis humi sedens comedit, scopis domum purgat, latrinas emundat, pedes fratrum lauat ac osculatur, & quodcunque officium vile libenter exercet, aut humile obsequium alijs præstat, ad Christi videlicet humilis imitationem. De huiusmodi humilitate illud est *Joan. 13.* Si ergo ego laui pedes vestros Dominus & Magister, & vos debetis alter alterius pedes lauare. Vnde *S. Aug.* Didicimus fratres humilitatem ab excelso, faciamus inti-

cem humiles, quod humiliter fecit excelsus. Cum enim ad fratris pedes inclinatur corpus, tunc in corde ipso vel excitatur, vel si iam inerat, confirmatur ipsius humilitatis affectus. De qualibet istarum humiliatione sic *D. Bern. Epist. 87.* Humiliatio via est ad humilitatem, sicut patientia ad pacem, sicut testio ad scientiam. Si igitur virtutem humilitatis appetis, viam non refugas humiliationis: nam si non potes humiliari, non poteris ad humilitatem prouehi.

Humilitas interior accipitur dupliciter, largè nimirum & strictè. Largè sumpta, est virtus generalis, quæ mentem facit in vniuersali benè subiectam, quantum scilicet ad omnia ordinata ad finem vltimum obtinendum. Strictè sumpta, est virtus specialis, quâ reprimuntur motus spei in excelsa tendentes. Humilissimi autem humilitas secundum *D. Bon.* Est voluntaria mentis inclinatio ac demissio, ex intuitu propriæ conditionis proveniens. Et secundum *D. Aug.* Est sensus propriæ paruitatis. Et secundum *D. Bern.* Est virtus, quâ homo ex vera sui cognitione, ipse sibi vilescit.

Hæc deinde humilitas specialis, alia est *negressitæ*, alia *supererogationis*. Necessitatis est, quâ debemus nos omnibus hominibus subijcere, quantum scilicet ad id, quod est Dei in eis: sed non requiritur, ut id quod est Dei in nobis, subijciamus alicui, quod apparet Dei esse in eo: sicut nec tenemur, ut id quod

mod est nob  
quod est ipsi  
aliquis existi  
bet alio, cū  
citer peccat  
& insipient  
tem. Huiu  
tur, quia ne  
ni de lege p  
litas quæ ei  
rum, suad  
sumum p  
lissimum, in  
rissimum. H  
rum inclina  
tur humilia  
quantum vo  
dicitur hum  
proximum:  
clinar ac den  
respectu nol  
Dicendum  
Dei vel ad D  
est, quando q  
missione, De  
Deum ac D  
cūm diceret  
meus. Et pr  
peccatis offe  
illud Ps. 50.  
go cognosco

quod est nostrum in nobis subijciamus alteri,  
 quod est ipsius in ipso: quia non oportet ut  
 aliquis existimet se magis peccatorem quolibet  
 alio, cum sufficiat æstimare se esse simpli-  
 ter peccatorem, vilem, inutilem, miserum,  
 & insipientem, seu plurima salutaria ignoran-  
 tem. Huiusmodi humilitas necessitatis dici-  
 tur, quia necessaria est ad salutem cuiuslibet homi-  
 nis de lege præcepti. Supererogationis humi-  
 litas quæ est de lege consilij ac propria asceta-  
 rum, suadet sibi addicto ut reputet se esse  
 summum peccatorem, nec non hominem vi-  
 lissimum, inutilissimum, miserissimum, & stul-  
 tissimum. *Hinc nota*, quod humilitas inquan-  
 tum inclinatur ac demittit Deo mentem, dici-  
 tur humilitas respectu Dei seu ad Deum: in-  
 quantum verò inclinatur ac demittit proximo,  
 dicitur humilitas respectu proximi, seu ad  
 proximum: in quantum denique mentem in-  
 clinatur ac demittit in seipsa, dicitur humilitas  
 respectu nostri.

Dicendum tertio, quod humilitas respectu  
 Dei vel ad Deum, tres habet gradus. *Primus*  
 est, quando quis cum profunda sui cordis sub-  
 missionem, Deum recognoscit ac recipit in suum  
 Deum ac Dominum, sicut fecit S. Thomas  
 cum diceret *Ioan. 20.* Dominus meus & Deus  
 meus. Et pro eo, quod illum aliquando suis  
 peccatis offenderit, verè conteritur, dicens  
 illud *Psal. 50.* Quoniam iniquitatem meam e-  
 go cognosco, & peccatum meum contra me



est semper. Ac deinceps mandatis illius plenè subiicit, optimis nimirum ac efficacibus propositis, dicens illud *Ps.* 118. Et custodiam legem tuam semper, in sæculum, & in sæculum sæculi.

*Secundus* gradus est, quando quis flagellum Dei, quibus pro suis peccatis affigitur, sine aliqua remurmuratione submissa mente tolerat, dignum se tali divinâ castigatione reputans, ac pro illa simul gratias agens, iuxta illud *Mich.* 7. Iram Domini portabo, quoniam ipsi peccaui. Et *Tob.* 11. Gratias tibi ago Domine, quia castigasti me, & sanasti me.

*Tertius* gradus est, quando quis cuncta bona sua, tam corporalia quàm spiritualia, plenè recognoscit se accepisse à Deo, ex sola illius bonitate absque suo merito; ac propterea in Deum à quo illa recepit totaliter refert, non suam inde sed ipsius suorum bonorum auctoris querendo gloriam. Talis fuit humilitas S. Pauli dicentis *1. Cor.* 15. Gratia Dei sum, id quod sum. Et S. *David Ps.* 113. Non nobis Domine non nobis, sed nomini tuo da gloriâ.

Dicendum quartò, quod humilitas respectu proximi tres habet gradus. *Primus* est, quando quis subdit se maiori, & non præfert se æquali. Et hæc humilitas est necessaria ac debita. *Secundus* est, quando quis subdit se æquali, & non præfert se minori. Et hæc dicitur abundans. *Tertius* gradus est, quando quis subdit se minori & nemini se præferre vult.

vult. Hæc dicitur superabundans, de qua est illud *Ecdl. 32.* Rectorem te posuerunt, esto inter illos, quasi vnus ex eis. Et *Luc. 22.* Ego autem in medio vestrum sum, sicut qui ministrat. Et *1. Thess. 2.* Facti sumus paruuli in medio vestrum.

*Nota* quod præsentem humilitatem quadruplex reuerentia proximo exhibenda constituit, *cordis videlicet, signi, oris, & operis.* Honoramus autem proximos in corde, quando benè de illis sentimus, ac meliores & digniores ipsos nobis reputamus, iuxta illud *Phil. 2.* Humilitate superiores sibi inuicem arbitrantur. Et *Rom. 10.* Honore inuicem præuenientes. *Item,* quando illos propter aliquos defectus minimè despiciamus, quia Domino suo stant & cadunt qui fecit eos; sed magis persuademus nobis, aliqua bona in eis esse, quæ non sunt in nobis; & aliqua mala esse in nobis, quæ in eis non sunt. *Item,* quando mala quæ nobis inferunt, æquo animo toleramus, ac eorum miserijs tanquam nostris proprijs veraciter condolemus.

In signo etiam proximos nostros honoramus, quando nos illis inclinamus, primum locum eis præbemus, &c. In ore quoque, quando eorum benè facta coram alijs laudamus, commendamus & promouemus; malè facta verò palliamus, & quantum licet defendimus & excusamus; dubia quoque benè interpretamur, ac in meliorem partem trahimus.

mus. Honoramus tandem proximos ipso opere, quando eis obtemperamus, obsequia nostra impendimus, bona præstamus, &c.

Dicendum quartò, quod humilitas respectu nostri, tres habet gradus. *Primus* est, quando quis ex consideratione conditionis propriæ in sui deveniens cognitionem, seipsum interius vilipendit & contemnit, non solum tanquam peccatorem, miserum, vilem, inutilem & stultum, uti reuera est: verum etiam tanquam pessimum, miserrimum, vilissimum, inutilissimum & stultissimum hominem: cumque ab alijs sic etiam contemnitur, & ut contemptibilis tractatur, inde non dolet, sed hoc ipsum patienter sustinet. Et hoc est, quod dicitur *Luc. 14. Recumbe in nouissimo loco. id est, reputate esse infimum.* Et *Matth. 18. Nisi conuersi fueritis & efficiamini (in sensu & affirmatione vestra) sicut paruuli (id est, sicut infimi)* non intrabitis in regnum celorum. *Secundus* gradus est, cum homo seipsum cognoscens, non solum se spernit ut maximum peccatorem, miserrimum, vilissimum, inutilissimum & stultissimum, ac ab alijs sperni se, & ut contemptibilem tractari patitur: verum etiam hoc ipsum amat, desiderat, & cum gaudio suscipit, iuxta illud *D. Greg. l. 1. Dial. cap. 5. Sicut superbi honoribus, ita plebuntque humiles sui despectione gaudent: quia iudicium quod de se intus habent, ab alijs sentiunt approbati.*

*Tertius*

*Tertium* gradus est, cū homo, quo plus ornatur virtutibus, quo melius diuinis impinguatur donis gratiis, & quo magis honoratur, laudatur, extollitur, & superexaltatur ab hominibus; eo amplius seipsum despiciit, vilipendit, semper se humilians in sensu, in affectu, in verbo, in signo, & in actione, tam coram Deo, quā coram hominibus, iuxta illud *Pf. 130.* Dominus non est exaltatum cor meum, &c. Vnde *D. Bon. lib. 2. de prof. relig. cap. 33.* Si enim humiliatur & despiciit se, qui non habet vnde gloriatur, sed multa habet vnde confundatur: licet bona sit ista humilitas, tamen non miranda. Vt si filius iustici non vult filius regis putari, laudanda est in illo simplex puritas, sed non prædicanda nec ex hoc miranda humilitas. *Item.* Si pauper se pauperem reputat, & ab alijs vult pauper agnosci, veritati consentit in istis; sed non est admirationi talis humilitas. Si verò diues se pauperibus conformat, & altus nihil altum sapit, & gloriosus nihil de gloria sibi attribuit, sed totum refundit ei, à quo habet vnde gloriosus videtur; hic est humilis non cogente necessitate, sed veritatis charitate.

Dicendum sextò, quod facile est cuilibet homini cognoscere seipsum esse maximum peccatorem, si nimirum peccatorum suorum rectorum, secundum propriæ conscientiæ testimonium, considerauerit multitudinem; profectò enim inueniet plura eorum se alijs,

tum

tum publicè & scandalisè egissimum occultum  
 sed Deo & sibi ipsi apertè commississe : tum  
 bimet ignore & soli Deo cognitè perpetrassè  
 à quibus sibi aliquando timuit Regius Pro-  
 pheta, cum diceret Ps 18. Delicta quis in-  
 tigit, ab occultis meis munda me Domine,  
 ab alienis parce seruo tuo. Si quoque graui-  
 tem suorum peccatorum inspexerit, & cur-  
 aliorum peccatis ponderauerit & compari-  
 uerit, certè plures illi occurrent rationes su-  
 peccata aggrauantes quàm miuentes ; & alio-  
 rum excusantes quàm aculantes : sicut e-  
 nim qui graui laborat dentium aut oculorum  
 dolore, dicit omnium aliorum, suum esse do-  
 lorem maximum ; quia scilicet proprium  
 sentit per experientiam, aliorum verò do-  
 res tantum nouit per considerationem ; per  
 rationem, cuiusuis peccatum veraciter poen-  
 tentis, ipsi in suo sensu maximum etiam effi-  
 videtur ac reuera est. Si denique obseruaue-  
 rit sui cordis pronitates, propensiones, ac pro-  
 cliuitates ad malum, sic etiam maximum se  
 peccatorem quisque inueniet : quia, extra  
 gratiam Dei, videbit se faciliter posse omnium  
 hominum peccata, qui sunt ac aliquando fue-  
 runt & erunt, & si non opere perpetrare, cer-  
 tè tamen ipsâ voluntate approbare. Vnde D.  
 Paulus 1 Tim. 1. dicit se esse peccatorem pri-  
 mum. id est, summum, maximum, ac pessi-  
 mum : quia persecutus est Ecclesiam Dei. Si-  
 militer S. P. N. Eranciscus dicere solebat se  
 pecca-



peccatorem maximum & grauissimum esse :  
quia iudicabat se non sic cooperari gratiæ Dei  
sicut expedire sibi videbatur.

Vilissimum se quoque quisque conspiciet,  
si primò recogitauerit, quod post veram con-  
uersionem ad Deum, toties in aliqua peccata  
eciderit. Vnde est *1. 2.* Quam vilis facta  
es nimis (*ô anima*) iterans vias tuas. Si secundò  
proprios defectus tam naturales, quam mora-  
les ac spirituales inspexerit, profecto inueniet  
se vel ignobilem, vel pauperem, vel illiteratum,  
vel indeuotum ac tepidum, vel passio-  
natum ac immortificatum, vel fictum religio-  
sum de virtutibus apparentibus vanè glorian-  
tem & humanas laudes appetentem, vel alios  
despicientem & temerè iudicantem, &c. ac  
inde vilem & in suo sensu vilissimum : nam  
sicut *S. Greg.* Tanto quis est vilior Deo, quan-  
to pretiosior sibi : tanto pretiosior Deo,  
quanto propter Deum est vilior sibi. Et *S. Bern.*  
Appetere de humilitate laudem, humilitatis  
non est virtus, sed subuersio : verus humilis  
vult vilis reputari, non humilis prædicari :  
gaudet contemptu sui, hoc solo planè super-  
bus (*alias magnanimus*) quod laudes conte-  
nnat. Si tandem *tertiò* considerauerit alio-  
rum nobilitatem, scientiam, deuotionem,  
profectum in virtutibus continuam, & alia  
huiusmodi quibus se superant, facile se alijs  
iliores reperiet. Vnde *S. Anselm.* Alterius  
virtutem non vitium, suumque vitium non  
virtu-

ut tamen considerare debet, quisquís ad cum men humilitatis attingere studet.

Inutilissimum se quoque esse quilibet consideret, si considerauerit illa verba veritatis æternæ ad Apostolos prolata *Luc. 17.* Cum feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicit eis. Serui inutiles sumus. Nam si verè Apostoli sancti inutiles sunt, certe quivis alius inutilissimus est. Item *Joan. 15.* Ego sum vitis vos palmites, qui manet in me & ego in eo, hic fert fructum multum: quia sine me nihil potestis facere. Qui igitur ex se nihil potest facere, profectò inutilis est, ac in suo sensu & estimatione inutilissimus.

Misererrimum se denique quilibet facile cognoscet, ex eo videlicet quod nesciat utrumnam sibi peccata præterita dimissa sint vel non sint, iuxta illud *Ezech. 9.* Nescit homo utrum amore, an odio dignus sit; sed omnia in futuro reservantur incerta. Si enim non sunt sibi dimissa, certè miserabilior est cane ac bufone: quia in istis solum est miseria temporalis pœnæ; in peccatore verò, simul & culpæ & pœnæ æternæ. Si etiam moralem seu probabilem habet certitudinem quod sit in gratia Dei, tamen adhuc misererrimus est: quia ex se impossibile sibi est, in eadem gratia stare ac perseverare.

Stultissimum tandem se esse quisque facile cognoscere potest, quamvis sit summus Theologus, ex ipsa consideratione suæ scientiæ; an  
vide-

De  
videlicet ea  
profic ad salu  
stultissimus  
te sapientia  
quantum est  
habet, in 1  
sensu suo st  
se est. Ho  
stultissimu  
Stultissimu  
tissimus mi  
ex me ipso  
specto; du  
liorum igno  
spectam no  
Nemo seip  
vos sapiens  
vult esse in  
practicâ, q  
miseriæ &  
humili de  
noticia De  
stultus fiat  
sapiens.  
Dicendu  
gnanimitat  
contraria  
rectam rati  
in homine  
ex infirm  
quod ex d

videlicet eadem scientia proficit sibi, vel non proficit ad salutem: quod si non proficit, iam est stultissimus illis omnibus, quibus sua scientia ac sapientia prodest: si verò proficit, adhuc quantum est ex se, talis est: quia id quod à Deo habet, in Deum referendo sicuti debet, in sensu suo stultissimum illum remanere necessè est. Hoc pacto Salomon sapientissimus stultissimum se esse confitetur dicens *Prov. 30.* Stultissimus virorum ego sum *id est*, insipientissimus mihi esse videor, dum me ac meaque ex me ipso habeo seclusa Dei illuminatione specto; dum propriam ignorantiam cum aliorum ignorantia, quam ita sicuti meam perspectam non habeo, comparo. Unde *1. Cor. 10.* Nemo seipsum seducat, si quis videtur inter vos sapiens esse in hoc sæculo (*id est*, si quis vult esse inter vos sapiens, maximè sapientiâ practicâ, quæ consistit in vera sui ipsius ac suæ miseræ & insipientiæ cognitione; atque in humili de seipso sensu ac estimatione, cum notitia Dei ac divinorum experimentaliter) stultus fiat (*scilicet*, in proprio sensu) ut sit sapiens.

Dicendum septimò, quod humilitas & magnanimitas non sunt opposita, quamvis in contraria tendere videantur: quia secundum rectam rationem procedunt. Invenitur enim in homine aliquis defectus, qui comperit ei ex infirmitate naturæ; & aliquid magnum, quod ex dono Dei possidet. Humilitas ergo facit,

facit, quod homo seipsum parvipendat secundum considerationem proprii defectus. Magnanimitas autem facit, quod homo se indignificet honoribus, secundum considerationem donorum, quæ ex Deo possidet. *Item*, humilitas alios honorat & superiores æstimat in quantum in eis aliquid de donis Dei inspirat. Magnanimitas verò contemnit alios, secundum quod deficiunt à donis Dei: non enim tantum appreat alios, quod pro eis aliquid indecens faciat. Vnde de viro iusto dicitur *Psalm.* 14. Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus (quod pertinet ad contemptum magnanimitatis.) Timentes autem Dominum (quod pertinet ad honorationem humilis) glorificantur.

*Item*, humilitas contemnit & fugit honorem, nihil faciens indignum honore, ac tenet se in infimis secundum suum modum, propter maiorem securitatem. Magnanimitas tenet se in excelsa secundum rectam rationem, propter maiorem honestatem ac decorem. *Item*, humilitas magnis honoribus non extollitur, sed illos in Deum à quo sibi veniunt, fidelissimè refert. Magnanimitas nullis dehonorationibus frangitur, sed eas contemnit, tanquam indignè sibi illatas. *Item*, humilitas refrenat animum, ne se immoderate cum sui videlicet desertu vilificet; & reprimat appetitum ne tendat in excelsa præter rectam rationem. Magnanimitas firmat animum contra desperationem.

tionem, & impeilit ipsum ad prosecutionē agnorum secundum rectæ rationis motum. *Item*, humilitas ut vilis videatur, vitiis insit operibus (vapore, lauit vitiis, purit se pis domum, &c) & hoc propter Christi nationem, & spiritualem suam utilitatem. Magnanimitas secundum sui status decentiā, peratur gloriosa (vapore, ad heroica opera iurum sese extendit, fidei veritatem defendit ac disseminat, &c) ad solam scilicet Dei promouendam maiorem gloriam, & proximorum profectum multiplicandum respiciens. Vnde *S. Greg.* Nonnunquam etiam sancti viri de bona sua opinione gaudent, sed cum per hanc ad meliora proficere audientes pensant; nec iam de opinione sua, sed de promorum gaudent utilitate: quia aliud est factores querere. & aliud de profectibus exultare. *Idem deinde.* Cum audientium utilitati non proficit, mentem nostram fama laudabilis non eleuet, sed fatiget.

*Item*, humilitas bona quæ agit, occultat; ne illi superbia ac vana gloria prædetur: & proprius defectus propalat, ut propter sui augmentum & in gratia Christi profectum spernetur. Magnanimitas defectus occultat, ne inde alicui scandalum nascatur; & magna ac excelsa propalat, ut inde Deus glorificetur. *Item*, humilitas bonum diligenter operatur, cum timore ac diffidentia de viribus proprijs. Magnanimitas arduum ac difficile libenter agredi-



greditur, cum spe & confidentia in Dei auxilio. Et sic, qui non ex confidentia suarum virium, sed auxilij diuini tendit ad sublimitatem, non facit contra humilitatem: quia aliud leuare se secundum Deum, aliud secundum seipsum. Iam igitur patet, quod humilitas magnanimitas non sunt opposita, sed conuexa, ac inuicem sibi seruientia.

Verum non blandiantur sibi aliquando incipientes de magnanimitate, prius enim maxime insistere debent humilitati: cum quod humilitas est virtutum radix, mater, fundamentum & custos, sicut iam vidimus: cum quia magnanimitas proprie ad solos viros magnorum meritorum ac perfectarum virtutum spectat, quibus magnus debetur honor, tanquam veris patribus spiritalibus, quamuis alias ab eis non sit expetendus, ait enim *D. Thomas*. Qui capitur honoris desiderio, qui non vult paruipendi, & dolet se despici, quamquam mira faciat, tamen procul abest à perfectione: inest enim ei virtus sine fundamento. Et *D. Bon.* lib. 2. de prof. relig. cap. 33. Non est mirum, si inopes sumus virtutum, cum matrem & custodem virtutum, scilicet humilitatem, tam alienam à nobis sentiamus. Et *inferius*. Altiora ædificia profundiori fundamento indigent, & arbor excelsa si radicata non fuerit, facilius ventorum impulsu evertitur: qui ergo cito desiderat virtutis culmen attingere, studeat se in humilitatis fundo solidare:

dare: quia Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam. Et *Alvarez de Paz*. Si quid habueris cui laus & honor debeat, illud si potueris prudenter abscondes. Periculosum est talentum ad laborandum abscondere & in sudario ligare: & valde tutum est causas accipiendi honoris & laudis occultare, & quemque se ab occasionibus elationis subtrahere. *Idem*. Occulta bona tua, ne ea fures siue fauores humani deprædentur: si Deo placitum fuerit, ipse te manifestabit, ipse te è latebris extrahet & super candelabrum ponet: si autem ipse non dixerit ascende superius, caue ne ascendas, ne honores & laudationes inquiras: quia eas fortasse diabolus tibi suppetabit, ut pereas.

Dicendum octauò, quod aliquando inuenire est humilitatem vitiosam, tum scilicet secundum defectum, tum secundum excessum, summo opere Christi sectatoribus fugiendam: de prima illud est *Eccl.* 19. Est qui nequiter humiliat se, & interiora eius plena sunt dolo. De secunda Verò illud est quod sequitur. Et est iustus, qui se nimium submitte à multa humilitate. Humilitas secundum defectum quadruplex est. Prima dicitur violenta ac poenalis, quæ venit à solo principio extrinseco. Ut cum quis ab alio deiecitur. De hac humilitate illud est *Ps.* 104. Humiliauerunt in compedibus pedes eius. Et 2. *Machab.* 9. Humiliatus ad terram in genitorum portaba-

tur, manifestam Dei virtutem in semetipso  
 contestans. Verum illa humilitas quæ est tota  
 à principio extrinseco, tum à principio in-  
 trinseco, *id est*, tam ab aliena voluntate co-  
 gente, quàm à propria consentiente, iam est  
 aliquid virtutis, & non solum pœna. Et talem  
 puta esse humilitatem iuuenum religiosorum  
 nouiter conuersorum, qui varijs mortificatio-  
 nibus & vilificationibus à suis magistris spiri-  
 tualibus humiliati, discunt sibi ex necessitate  
 virtutem facere. De hac humilitate illud est  
*Ps.* 118. Bonum mihi quia humiliasti me, vt  
 discam iustificationes tuas.

*Secunda* humilitas secundum defectum, di-  
 citur ficta, quæ in aperto tenet se in infimis,  
 sed in occulto tendit ad excellentiam vanæ  
 gloriæ. Et huiusmodi simulata ac falsa & su-  
 perba humilitas, vel quoq; humilis superbia,  
 propria est hypocritarum. Vnde *S. Hier. ad  
 Calan.* Humilitatem sequere, non quæ offen-  
 ditur aut simulatur gestu corporis, aut fractâ  
 voce verborum; sed quæ puro cordis affectu  
 exprimitur: aliud enim est virtutem habere,  
 aliud virtutis similitudinem. *Idem ad Demetr.*  
*Fictam* humilitatem fugiens, illam sectare  
 quam Christus docuit, in qua non sit superbia  
 ioculsa: multi enim huius virtutis vmbra,  
 pauci veritatem sequuntur: perfacile est ali-  
 quem vestem habere contemptam, salutare  
 submissius, manus & genua exosculari, incli-  
 nato in terram capite oculisq; in terram de-  
 iectis,

etis, humilitatem ac mansuetudinem polliceri; lentâ voce tenuique sermones infringere; suspirare crebrius, & ad omne verbum eccatorem & miserum se clamare: sed si vel cui sermone offensus fuerit, continuò vide-  
is eum attollere supercilium, leuare ceruicem, & delicatum illum oris sonum, insano amore repenti mutari.

*Tertia* humilitas defectuosa, dicitur bestilis: quæ est, cum homo suum honorem ac dignitatem non intelligens, comparat se iumentis insipientibus suorum desideriorum motibus, & similis efficitur eis per imitationem.

*Quarta* humilitas defectuosa, dicitur incompleta & indiscreta: qualis est exterior, nullâ abens cum interiore connexionem. Vel quæ est illa interior, quæ nascitur ex timore erui, possidentem se liberans à pœna, sed ullum sibi adferens meritum. Vt fuit Regis Achab, de quo est 3. Reg. 21. Nonne vidisti Achab humiliatum coram me. Et illius principis supra quinquaginta milites, de quo est 1. Reg. 1. Qui cum venisset, curuauit genua contra Heliam, & precatus est eum.

Humilitas vitiosa secundum excessum tunc fit, quando propter humilitatem conseruandam, dissimulat aliquis alterius peccata, quæ alias facile modo debito corrigere posset: quod ipso & peccantem lucraretur, & alijs occasionem scandali amoueret. Vnde S. Greg. Admonendi sunt subditi ne plusquam expedit,

Q

fint

sint subiecti: ne cum student plusquam necesse est hominibus subijci, compellantur virtutem eorum venerari. *Vel deinde*, quando quis ex nimia humilitate, Domini sui talentum (de quo est *Marth. 25.*) abscondit in terra; doctrinam scilicet veritatis ac iustitiæ cum detrimento simplicium occultando. Et hoc est quod dicitur *Eccl. 13.* Noli esse humilis in sapientia tua. Vnde *S. Aug.* Qui se dicit scire quod nescit, temerarius est: qui se negat scire quod scit, ingratus est.

## INSTITUTIO VII.

### De virtute Patientiæ.

**D**icendum est primò, quod virtuti patientiæ insistendum ac studendum est propter multa. *Primò*, quia per patientiam tolerabiliora redduntur præsentis vitæ incommoda: nam aduersitas, quando cum impatientia est; & extrinsecus affligit hominem, & intrinsecus amarum facit, & ipsam eius conscientiam vulnerat. *Secundò*, quia per patientiam homo securus redditur de gratia Dei. Patientia enim, sicut & humilitas germana sua soror, ex charitate nascitur, in quam & desinit ut eam adornet, iuxta illud *1. Corinb. 13.* Caritas patientis est: non est ambitiosa, id est, non est superba sed humilis. Igitur cum patientia causetur à charitate, non est sine gratia. *Tertio*, quia per patientiam sapientia viri promouetur, probatur & innotescit. Sicut enim humi-

humilitas e  
verè sapien  
sapientiz,  
veram sap  
perimenta  
nem autem  
ex cogniti  
iuxta illud  
est cognite  
uabitur, i  
eiusdem sa  
nemo enim  
paciens, Vi  
ta gubernat  
ens est, exa  
Quarta viri,  
Quarto  
sibi patient  
summam v  
tiam, tam s  
ita patient  
dinat nos  
enim pati  
habere: q  
nullam sen  
aut molest  
victus pa  
patientia  
sunt in sepa  
abesse non  
minimè o



humilitas est causa, origo & fundamentum  
veræ sapientie, iuxta illud *Psal.* 110. Initium  
sapientie, timor Domini. Et ratio est, quia  
veram sapientiam ipsa sui ac divinorum ex-  
perimentalis noticia constituit. Ad cognitio-  
nem autem Dei ac divinorum non venit nisi  
ex cognitione sui, quam habet humilitas,  
iuxta illud *D. Bern.* Gradus ad notitiam Dei,  
est cognito sui: & ex imagine quæ in te reno-  
uabitur, ipse videbitur. Ita etiam patientia,  
eiusdem sapientie certissimum est indicium:  
nemo enim sapiens est (vt vulgo dicitur) nisi  
patiens. Vnde *Prov.* 14. Qui patiens est, mul-  
ta gubernatur sapientia: qui autem impati-  
ens est, exaltat stulticiam suam. *Item*, 19. Do-  
ctrina viri, per patientiam noscitur.

*Quarto*, quia sicut humilitas cooperante  
sibi patientia ordinat nos ad cognoscendam  
summam veritatem, *id est*, summam sapien-  
tiam, tam scilicet in præsentem quam in futuro:  
ita patientia cooperante sibi humilitate, or-  
dinat nos ad fruitionem summæ pacis: nihil  
enim pati molestiæ, est pacem seu requiem  
habere: quod fit duobus modis, aut scilicet  
nullam sentiendo molestiam, vt erit in patria;  
aut molestias molestè non ferendo, quod est  
virtutis patientie in præsentem vitam. Sic enim  
patientia & humilitas sociæ & comites sibi  
sunt inseparabiles, vt vbi vna illarum sit, altera  
abesse non possit: & vbi vna operetur, altera  
minimè orietur: & vbi vna mentem ordinet

ac dirigat ad inquirendam summam sapientiam & summam pacem, altera cooperari non desistat. Vnde est, quod Christus Dominus has exercens ac docens virtutes, simul eas coniunxerit, vt patet *Matt. 11. Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde: & inuenietis requiem animabus vestris. Et hoc est, quod sicut verus humilis cum superbo manet in pace: quia iuxta suum propositum habet cui se humiliet, & à quo contemnatur. Ita verus patiens seruat pacem cum iracundo: quia inuenit quem iuxta suam electionem sustineat, & à quo exerceatur.*

*Quinto, quia patientia hominis iusti, plus exteris virtutibus proximos edificat; nam rarior est alijs virtutibus. Plures enim sunt casti, abstinentes, paupertatem zelantes, semetipsos humiliantes, orationibus instantes, fide constantes, multa bona opera facientes; pauciores autem in contumelijs & despectibus humiliter patientes. Passim nos defendimus & excusamus, ne fortè alijs de nobis scandalizentur, putantes nos esse criminosos si taceamus: cum magis ex hoc iudicemur, quod per impatientiam nos vindicamus, & mordentes nos remordemus. Vnde *S. Greg. hom. 18. in Euang.* Imitanti Deum gloriosius est iniuriam tacendo sustinere, quam respondendo superare. Et *S. Bern.* Times ne credatur detractori de te, & inde alijs scandalizentur: sustine & tace, patientia tua tollet suspensionem*

cionem vel  
dibus aliorum  
pulicum.

*Sexto, quod*  
tur gloriam  
eritis cum  
rauerint v  
nomen vel  
lium homin  
ecce enim  
Hinc *S. Greg.*  
enter tole  
insudare,

mala requi  
quam à se  
na, discipli

*Septimo*  
eius comp  
nobis susti  
nos eius d  
pro quo ip  
ria caelesti  
enim Christi  
sime (teste  
bimus. Et  
nibus, pr  
consolatio  
sistemus,  
uersa equ  
Dicendi  
tur duplici

cionem vel mitigabit presumptionem in cordibus aliorum : & sic patiaris sicut morsus pulicem.

*Sextò*, quia patientia magnam nobis meretur gloriam in cælo, iuxta illud *Luc. 6.* Beati eritis cum vos oderint homines, & cum separauerint vos, & exprobrauerint, & eiecerint nomen vestrum tanquam malum, propter filium hominis : gaudete in illa die & exultate; ecce enim merces vestra multa est in cælo. Hinc *S. Greg.* Maioris est meriti aduersa patienter tolerare, quàm bonis ac pijs operibus insudare. Et *D. Bonan.* Maioris est meriti mala æquanimiter pati ab alio sibi illata, quàm à semetipso sibi infligta. Ut sunt ieiunia, disciplina, cilicia, &c.

*Septimò*, quia per patientiam Christo veraciter compatimur, & hoc illi quod ipse pro nobis sustinuit rependimus, cum scilicet inter nos eius diuidimus quas passus est iniurias : pro quo ipse etiam daturus est nobis suæ gloriæ cælestis æternas voluptates ac delicias. Si enim Christo in præsentem compatimur, certissime (teste Apostolo) in futuro illi conregnabimus. Et si nunc socij eius sumus in passionibus, profecto etiam erimus & in æternis consolationibus : & eo propius ibi Christo affissemus, quo hic maiora propter illum aduersa æquo animo toleramus.

Dicendum secundò, quod patientia sumitur dupliciter, *largè* nimirum & *strictè*. Pati-

entia largè sumpta, est virtus generalis quâ superatur omne arduum ac difficile, & omnis tentatio suffertur. *Vel item* patientia largè sumpta significat omnem aliam virtutem, quâ aliqua mala propter Deum tolerantur. Vt est fortitudo, constantia, magnanimitas, longanimitas, mititas, & mansuetudo. Patientia strictè sumpta, est virtus specialis, passiones extrinsecus illatas æquo animo ferens; ira, quod animus nec ex tristitia succumbat, nec ex perturbatione vindictam appetat. Hinc est, quod sicut patientia strictè ac propriè sumpta, est virtus tristitiæ moderatiua: vnde & patiens dicitur, qui de malis sibi illatis immoderatè non tristatur. *Ita* fortitudo est virtus timoris & audaciæ moderatiua: vnde & fortis dicitur, qui ardua ac difficilia aggreditur, & nulla aduersa formidat. *Et* constantia, est virtus trepidationem animi inter causas fluctuantes moderans & superans: vnde constans dicitur, quem labores, difficultates, & terrores non faciunt pusillanimum ac mutabilem. *Et* magnanimitas est virtus quæ nullis frangitur aduersis: vnde magnanimus dicitur, qui contemnit aduersa tanquam sibi indignè illata. *Et* longanimitas, est virtus spei cum longa expectatione bonorū: vnde longanimis dicitur, quem longa expectatio à spe desiderij non frangit, & ad impatientiam non prouocat. *Et* mititas est virtus moderatiua iræ, in quavis tribulatione animum reddens tranquillum:

quillum: v  
accensione  
nimi & boni  
suetudo est  
stinere adu  
reddere: v  
sentit cordi  
habet tract  
Dicendu  
necessitati  
necessitati  
illud habet  
cessaria est  
portoris re  
mala illata  
iur defende  
mendi sibi r  
cut in prim  
dictam ino  
gatus: ita  
debitam de  
moderare d  
ram submi  
sentiam, et  
cipere an  
quo animo  
siquid, ne  
est. Vnde  
est, meritu  
entiam sust  
Que est:

equilium: vnde mitis dicitur, qui nulla animi accensione turbatur, sed in tranquillitate animi & bonitate iugiter perseverat. *Et mansuetudo est virtus, cui facile est quoduis sustinere aduersum, & non malum pro malo reddere: vnde mansuetus dicitur, qui nullam sentit cordis amaritudinem, & omnibus se exhibet tractabilem.*

Dicendum tertio, quod patientia, alia est *necessitatis*, alia *supererogationis*. Patientia necessitatis quæ est de lege præcepti (de qua illud habetur *Hebr. 10.* Patientia vobis necessaria est, vt voluntatem Dei facientes, reportetis repromissionem) tolerat quidem mala illata æquo animo propter Deum, sed ius defendendi & causam coram iudice deponendi sibi reservat. Hac patientia patiens, sicut in primis motibus deponere tenetur vindictam inordinatam ex animo, adhuc non rogatus; ita deinde rogatus etiam iustam ac debitam deponere, vel saltim mitigare ac moderare debet: vidensque aduersarij sui veram submissionem, poenitentiam & benevolentiam, etiam tenetur eum in pristinam recipere amicitiam. Ille autem qui malum æquo animo tolerat pro peccatis iuste sibi iniustum, non patiens sed poenitens dicendus est. Vnde *1. Petr. 2.* Hæc est enim gratia (*id est, meritum patientia*) si propter Dei conscientiam sustiner quis tristitias, patiens iniustitiam. *Quæ est enim gratia si peccantes & colaphi-*



zati sufferitis? sed si benefacientes patientes  
sustinetis, hæc est gratia apud Deum. Et *cap. 3.*  
Melius est enim ut benefacientes (si voluntas  
Dei velit) patiamini, quam malefacientes. Et  
*cap. 4.* Nemo vestrum patiatur quasi homici-  
da, aut fur, aut maledicus, aut alienorum ap-  
petitor. Si autem ut Christianus (*id est, inno-*  
*center, sicut & Christum innocentem passus est*)  
non erubescat: glorificet autem Deum in isto  
nomine.

Patientia supererogationis, quæ est de le-  
ge consilij, tolerat malum illarum æquo ani-  
mo propter Deum: & cedit iuri suo; sciens  
quia servum Dei (iuxta illud 2. *Tim. 2.*) non  
oportet litigare, sed mansuetum esse ad om-  
nes. Vnde etiam est illud 1. *Cor. 6.* Iam om-  
nino delictum est in vobis, quod iudicia habe-  
tis inter vos: quare non magis iniuriam acci-  
pitis? quare non magis fraudem patimini?  
Et *Rom. 12.* Si fieri potest, quod ex vobis est,  
cum omnibus hominibus pacem habentes,  
non vosmetipsos defendentes charissimi, sed  
date locum iræ. Scriptum est enim, Mihi vin-  
dictam, & ego retribuam: dicit Dominus.  
Huiusmodi erat patientia illorum, in quorum  
persona dicitur 1. *Cor. 4.* Maledicimur & be-  
nedicimus: persecutionem patimur, & susti-  
nemus: blasphemamur & obsecramus.

Dicendum quartò, quod primus gradus su-  
pererogatiæ ac asceticæ patientiæ est, quan-  
do quis ut offensam Dei fugiat, aduersa sibi

ab alijs illa  
scilicet dol  
ex sensuali  
tionis infe  
omnem ar  
pugnam sp  
tientia em  
la æquanti  
qui mala i  
autem, qu  
qui solet,  
spatione,  
seruor imp  
lijs quatu  
liorum pri  
beret, qua  
& quantu  
Patientes  
vestra, qu  
pinquabit  
zerutrum,  
ianuam as  
nelingua  
ea. Vnde  
diam, cum  
obmutui &  
ne, ut ad  
bus aliena  
cenditur a  
dissipant  
Quarto m

ab alijs illata æquanimiter sustinet; omnem  
 scilicet doloris, iræ, ac impatientiæ motum  
 ex sensualitate consurgentem, & omnem ra-  
 tionis inferioris discursum turbulentum, &  
 omnem animi immoderatam tristitiam per  
 pugnam spiritualem cohibet ac reprimat. Pa-  
 tientia enim secundum *S. Greg.* est aliena ma-  
 la æquanimiter perpeti: contra eum quoque  
 qui mala irrogat, nullo dolore morderi. *Nota*  
 autem, quod sicut ignis quatuor modis extin-  
 gui solet, puta, perfusione, obstructione, dis-  
 sipatione, & defectione materiæ. Ita similiter  
 feruor impatientiæ deferuescere consuevit a-  
 lijs quatuor modis. *Primo*, perfusione consi-  
 diorum prudentium: vt maturè homo deli-  
 beret, quantum ei nocere possit impatientia,  
 & quantum prodesse patientia. Vnde *Iacob. 5.*  
*Patientes estote & vos, & confirmate corda*  
*vestra, quoniam aduentus Domini appro-*  
*pinquabit; nolite ingemiscere fratres in al-*  
*terutrum, vt non iudicemini, ecce iudex ante*  
*ianuam afficit.* *Secundo*, obstructione oris,  
 ne lingua profiliat in verba aliqua turbulen-  
 ta. Vnde *David Ps. 38.* *Posui ori meo custo-*  
*diam, cum consisteret peccator aduersum me,*  
*obmutui & humiliatus sum.* *Tertio*, dissipatio-  
 ne, vt ad alios actus homo se conuertat, qui-  
 bus alienatus obliuiscatur iniuriæ, quâ suc-  
 cenditur ad impatientiam: sicut cum ligna  
 dissipantur à se inuicem, ignis diuisus deficit.  
*Quarto modo*, defectione materiæ, vt homo

auertat se ab illis negotijs & cupiditatibus, quæ solent ministrare occasiones impatientiæ: & fugiat eiusmodi hominum colloquia & conuersiones, qui suâ commiseratione iniquâ, aut maledictâ susurracione, magis ac magis impatientiæ illius accensum ignem feruere faciunt. Vnde est *Pron. 26.* Cum defecerint ligna, extinguetur ignis; & susurrone subtrato, iurgia conquiescunt.

Secundus gradus est, quando asceta ex longo usu aduersa propter Christi imitationem æquo animo tolerandi & impatientiam refrenandi, cum iniuria afficitur, vix iam sentit illos motus sensualitatis, aut audit remurmurationes suæ inferioris rationis, aut aliquam in animo suo experitur tristitiæ amaritudinem: iamque illa aduersitas quam sustinet, non grauis sed levis ei videtur. Vnde *D. Bon.* ait. Vix aliquid in hac vita tam asperum est, quod usu & studio patientiæ, non fiat leuius ad portandum, iuxta illud: Quod malè fers, assuesce & feres.

Tertius gradus asceticæ patientiæ est, quando aliquis pati aduersa, cum desunt propter magis ac magis Christo conformari) desiderat: vel cum adsunt, in ipsis gaudet & gloriatur, iuxta illud *Iob. 6.* Hæc mihi sit consolatio, vt affligens me non parcat. Et *Psal. 68.* Improprium expectauit (id est, desiderauit) anima mea. Et *1. Cor. 12.* Placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumelijs, & necessitati.

aratus, in Christo.

Dicendum aliquando utraq; asceta defectuosa ruralis quia non

tem corporis carne quæ sustinet aduersa patientem & v

Tertia dicitur iuriam æquatione c

num vltiorum necessitatis præcepti aternam, cui

tionem subiecta quæ est in eate violenta illata; quæ non potest

Patientia illa, quæ hominibus iniurijs enibile est; secundum illud

Statibus, in angustiis, in persecutionibus pro Christo.

Dicendum quintò, quod patientia, est etiã aliquando *defectuosa*, aliquando *excessiva*: vtraq; ascetis summopere fugienda. Patientia defectuosa, est quadruplex. *Prima* dicitur naturalis quæ tolerat mala, non vt oportet: quia non propter Deum, sed propter sanitatem corporis, ex amore naturali, quo quis amat carnem suam. *Secunda* dicitur mundana; quæ sustinet multos labores, & tolerat multa aduersa propter aliquam gloriam, commoditatem & vtilitatem mundanorum obtinendã. *Tertia* dicitur simulationis, quæ in aperto iniuriam æquanimitè sufferre videtur, sed intentione occultã, in tempus aliud opportunum ultionem vindictæ differt. *Quarta* dicitur necessitatis. *Nota* autem quod patientia necessitatis, quæ est necessaria necessitate præcepti ac mediij ad obtinendam vitam æternam, cui se homo per voluntariam resignationem subijcit, virtuosa est: sed illa defectuosa quæ est inuoluntaria, quã homo ex necessitate violentiæ, inuitus patienter fert mala sibi illata; quia alias iniuriam suam vindicare non potest.

Patientia excessiva duplex est. *Prima* est illa, quã homo in iniurijs Dei patiens est: in iniurijs enim proprijs esse patientem, laudabile est; sed in iniurijs Dei, est nimis impium. *Secunda* illa est, quã quis in iniurijs proximi

Q

patiens

patiens est, quem alias (si commodè potest) siue scilicet ex iustitia, siue ex charitate defendere tenetur. Vnde est *Prov. 26.* Ne respondeas stulto iuxta stultitiam suam (*in sua scilicet causa*) ne efficiaris ei similis. Responde stulto iuxta stultitiam suam (*in causa scilicet Dei & proximi*) ac sibi sapiens esse videatur.

## INSTITVTIO VIII.

### De virtute Obedientia.

**D**icendum est primò, quod obedientia apud spirituales multas habet sui commendationes. *Prima* est, quia propter Deum deserit quod est maximum. Tria enim sunt genera bonorum humanorum, quorum infima sunt bona exteriora, quæ per voluntariâ paupertatem deseruntur: media sunt bona corporis, quæ per castitatem religiosam abnegantur: suprema seu maxima sunt bona animæ, inter quæ præcipua est propria voluntas, in quantum scilicet per illam homo omnibus alijs bonis utitur; & hæc per obedientiâ asseruamur omnino deseritur. Vnde *D. Greg.* Obedientia victimis iure præponitur, quia per victimas aliena caro, per obedientiam verò voluntas propria mactatur.

*Secunda* commendatio obedientiæ hæc est, quod sine hac virtute bona opera, non sint bona ac meritoria. Vnde *S. Thom.* Quæcunque virtutum opera ex hoc meritoria sunt apud

apud Deum  
tari diuinæ  
stineret, ve  
nisi hoc or  
voluntaris,  
net, merito  
fierent sine  
esse non po  
qui dicit se  
custodit, n  
ba eius, ve  
Et hoc ide  
& nolle, E  
voluntas, e  
fieri si i  
luntas me  
nus: nec sa  
obedientia  
sapit, Et s  
iunio, sed d  
de lectione,  
tarni obser  
luntas sua  
fui, idipsum  
uontas illa  
ceasuerim  
*Tertia* ob  
pus deserit  
endum est, c  
tiam malum  
per obedi



apud Deum, quod sunt vt obediantur voluntati diuinæ: nam si quis etiam martyrium sustineret, vel omnia sua pauperibus erogaret, nisi hoc ordinaret ad impletionem diuinæ voluntatis, quod recte ad obedientiam pertinet, meritoria esse non possent: sicut, nec si fierent sine charitate, quæ sine obedientia esse non potest. Dicitur enim 1. Ioan. 2. quod qui dicit se nosse Deum, & mandata eius non custodit, mendax est. Qui autem seruat verba eius, verè in hoc charitas Dei perfecta est. Et hoc ideo est, quia amicitia facit idem velle & nolle. Et *D. Bern.* Grande malum propria voluntas, quæ fit, vt bona tua, bona non sint. Etenim si in die ieiunij mei, inueniatur voluntas mea, non tale ieiunium elegit Dominus: nec sapit illi ieiunium meum, quod non obedientiam, sed vitium voluntatis propriæ sapit. Et *subdit.* Ego autem non solum de ieiunio, sed de silentio, de vigilijs, de oratione, de lectione, de opere manuum, postremo de omni obseruantia monachi, vbi inuenitur voluntas sua in eo, & non obedientia magistræ sui, id ipsum sentio: minimè prorsus obseruantias illas, & si bonas in se, inter virtutes censuerim depurandas.

*Tertio* est, quod ex obedientia bonum opus deseritur cum merito. Vnde *S. Greg.* Sciendum est, quod licet nunquam per obedientiam malum faciendum sit, tamen aliquando per obedientiam debet bonum quod agitur

inter.

intermitti. Neque enim in paradiso arbor mala exitit, ex qua Deus homini comedere interdixit: sed ut melius per obedientie meritum homo bene conditus cresceret, dignum fuerat, ut tunc etiam à bono prohiberetur: quatenus tanto verius hoc quod ageret virtus esset, quanto à bono cessans, auctori suo se humilem & subditum exhiberet.

*Quarta*, quod obedientia est propria Christi virtus; quapropter suo exemplo docuit eam discipulos suos tripliciter, ut sicut inobedientia clausit eis paradysum, ita obedientia aperiret. *Primo* quidem docuit ad mundum veniens, ut est *Ioan. 6.* Descendi de celo, non ut facerem voluntatem meam, sed voluntatem eius qui misit me, Patris. *Secundo*, manens in mundo, ut est *Philip. 2.* Factus obediens usque ad mortem. *Tertio*, transiens de mundo, ut est *Matt. 16.* Non sicut ego volo, sed sicut tu. Et inde est, quod obedientia est quasi clavis paradisi celestis, in cuius figura Christus dedit Simoni, qui interpretatur obediens, claves regni celestis. Et sicut Dominus maledixit primo homini inobedienti, dicens. Maledicta terra in opere tuo: sic benedixit obedi-  
enti Simoni, dicens. Beatus es Simon Ba-  
tiona.

*Quinta* est, quod opera ex se indifferentia (ut est quies corporalis, refectio, &c.) ex obedientia facta sunt meritoria. Vnde obedi-  
entia est quasi navis celestis: nam sicut qui in

navi est, ad  
cedit, & tam  
obedientia  
rito coram  
miendo, vig  
& quiescen  
mouetur m  
navi est Pro  
toris. id est  
nem obed  
sicut equie  
mouetur m  
nus obedi  
entia, mere  
lucatis suz  
Equitatu r  
Sexta c  
est, quod  
tum propri  
di, & spirit  
Vir obedi  
solum ipse  
verum &  
Res vincen  
Deum obe  
Si obedi  
obediet ori  
exauditur  
quam dece  
Ideo Domi  
obedienter

navi est, ad portum designatum semper procedit, & tamen ipse quiescit; sic qui est in navi obedientia semper proficit in virtute ac merito coram Deo, & cælo appropinquat dormiendo, vigilando, comedendo, ambulando, & quiescendo: quia instar navigantis non movetur motu proprio sed alieno. De hac navi est *Prom. 81.* Facta est quasi navis institoris. *id est*, mercatoris. Per eandem rationem obediens comparatur equitarui: nam sicut equitans quiescendo procedit, quis non movetur motu proprio sed equorum: ita bonus obediens quando etiam pausat ex obedientia, meretur: quia non innititur motui voluntatis suæ, sed sui superioris. Vnde *Cant. 1.* Equitarui meo assimilaui te amica mea.

*Sexta* commendatio virtutis obedientia est, quod sui sectatores vincere facit spiritum proprium, spiritum carnis, spiritum mundi, & spiritum diaboli, iuxta illud *Prouerb. 21.* Vir obediens loquetur victoriam, *hoc est*, non solum ipse triumphabit de victoria spirituali, verum & alios docebit modum eisdem hostes vincendi. Imo quod plus est, ipsum etiam Deum obediens vincere potest. Vnde *S. Greg.* Si obediens fuerimus prælatis nostris, Deus obediet orationibus nostris. Et *S. Aug.* Citius exauditur vna oratio peccatoris obedientis, quam decem millia contemptoris. Et *D. Bon.* Ideo Dominus præposuit Apostolis Simonem obedientem, quia vult ut omnia obediant o-

bedi-

bedienti: nec mirum si vult quod obedien-  
tiam ceteræ creaturæ; quia etiam ipsi  
Deus voluit obedientiam obedire. Exemplum  
de Iosue, de quo dicitur: Non fuit ante  
postea tam longa dies, obediente Domini  
voci hominis.

Dicendum secundum, quod obedientia sumi-  
tur dupliciter, *largè* nimirum & *strictè*. Obe-  
dientia largè sumpta, utpotè, pro executione  
& impletione cuiuscunque quod sub præcepto  
cadere potest, est virtus generalis. Strictè ve-  
rò sumpta, quatenus nimirum habet speciale  
obiectum, quod est præceptum superioris ta-  
citum vel expressum, est virtus specialis. Por-  
ro obedientia specialis alia est *necessitatis*, al-  
ia *supererogationis*. Necessitatis illa est, quæ  
in ijs tantum obedit, ad quæ formali præce-  
pto obligatur: alias dicitur obedientia suffi-  
cientiæ: quia sicut ad salutem necessaria est,  
ita & sufficit: quæ non aliud est, quam habi-  
tus parendi illorum præceptis atque imperijs,  
quibus lege iureque tenemur; ac ut parcamus,  
recta dicitur ratio. Supererogationis illa est,  
quæ cedit iuri suæ voluntatis, ac obedit suo su-  
periori propter Christi imitationem in om-  
nibus licitis atque honestis quantumcunque  
difficilibus. Nihil autem aliud est huiusmodi  
obedientia, quam propriæ voluntatis subie-  
ctio, arbitrio superioris ad omnia licita & ho-  
nesta quantumlibet ardua ac difficilia. *Nota*,  
quod utraque obedientia præsens, vel exequi-

tur

tur ex qua  
bus quoslibet  
implet iustitiam  
oc intentionem  
si, mora ac  
proprie dic  
terialis.

Demum  
plex, alia  
omnis crea  
re Deo ex  
& homo.  
gibus & A  
Rom. 1: C  
aribus sine  
a Deo. Tum  
filij & filiz  
nis. Tum q  
raliter obli  
scilicet, Ep  
nones & i  
mulgata, T  
diunt in hi  
nent, & ad  
ctant: ut ef  
suram defe  
pro eis com  
ad observa  
& determin  
tuali, ex pr  
Religio

tur ex quadam bona ac pia consuetudine actus quoslibet à superiore demandatos: vel implet iussa superioris ex formali proposito ac intentione aquali, causâ imitationis Christi, mota ac excitata per charitatem: & hæc propriè dicitur formalis, illa verò quasi materialis.

Demum obedientia formalis, alia est *simplex*, alia *religiosa*. Simplex illa est, *tum* quâ omnis creatura ratione vtens, tenetur obedire Deo ex libertate sui arbitrij: vt Angelus & homo. *Tum* quâ Christianus populus Regibus & Magistratibus obedit, iuxta illud *Rom. 13.* Omnis anima potestatibus sublimioribus subdita fit: non est enim potestas nisi à Deo. *Tum* quâ obediunt vxores suis maritis, filij & filiz suis parentibus, serui suis Dominis. *Tum* quâ omnes fideles ab Ecclesia generaliter obligati obediunt suis prælatis (Papæ scilicet, Episcopis & Parochis) in his quæ canones & iura præcipiunt, pro omnibus promulgata. *Tum* quâ Clerici suis prælatis obediunt in his, quæ ad eorum officium pertinent, & ad statum ac ordinem clericalem spectant: vt est continenter viuere, debitam tonsuram deferre, & similia in sacris canonibus pro eis contenta obseruare. *Tum* quâ aliquis ad obseruantiam pro arbitrio suo limitatam & determinatam, certæ alicui personæ spiritali, ex propria voluntate obedit.

Religiosa obedientia illa est, quâ ex vi voti



sui solemniter emissi, personæ religiōsæ sui prælatis obediunt: & huius obedientiæ actus omnino superiores sunt in merito actibus obedientiæ simplicis: quia religiosa obedientia, per solemnē votum, dedicat Deo arbitrium voluntatis suæ, cum omnibus fructibus actuum eius; simplex verò obedientia, solos non nisi fructus offert Deo; & hoc, quando & quantum vult.

Denique obediendia religiosa seu ascetica, ut potè voto solemnī firmata, alia est *limitata*, alia *absoluta*. De obedientia limitata illud est *D. Bern.* Votum meum non augeat prælatus sine mea voluntate. De obedientia absoluta illud est *S. P. N. Francis.* Firmiter præcipio fratribus, ut obediant suis Ministris in omnibus, quæ promiserunt Domino observare, & non sunt contraria animæ suæ, & Regulæ nostræ.

Dicendum tertid, quod obedientiæ asceticæ tres sunt gradus. *Primus* est, quando quis religiosorum ex prima illa intentione ac voluntate quam habuit in ingressu religionis & voti emissionē, ipsis nimirum operibus efficaciter, promptè ac diligenter foris obedit superiori suo vices Dei gerenti (iuxta illud *Heb. 13.* Obedite præpositis vestris, & subiacete eis, ipsi enim perugilant, quasi rationem pro animabus vestris reddituri, ut cum gaudio hoc faciant, & non gementes) in omnibus scilicet quæ ducunt ad Deum ac præceptorie seu

u expresse mandantur: in alijs verò tardè, emissè & negligenter se habet propter sensualitatis repugnantiam, nisi alias eum aliter docere communis consuetudo cogat, vel pudor humanus impellat, vel timor temporalis castigacionis necessitet.

*Secundus* est, cum quis religiosorum non tantum operibus foris obedit, sed etiam voluntatem suam perfectè voluntati sui superioris actualiter conformat: quod fit, quando cum illo fine sensualitatis repugnantia idem vult & idem non vult in omnibus licitis ac honestis, quæ scilicet in Deum referri possunt, quamvis illa non præceptorie ac expresse mandentur, ac insuper difficilia & ardua sint.

*Tertius* gradus asceticæ obedientiæ est; cum quis non solum exterius obedit ex suo libero arbitrio (*id est*, spontè) & non solum voluntatem suam plenè iam abnegatam, voluntati sui superioris conformat; sed etiam, quando & ipsum intellectum suum ac proprium iudicium in obsequium Christi iam omnino captiuatum, intellectui ac iudicio sui superioris accommodat: quod fit, quando cum suo superiore, non solum idem vult, & idem non vult in omnibus honestis; sed etiam, quando idem cum eo sentit, *id est*, idem affirmat, & idem negat, credens nimirum ac iudicans, id, quod superior iubet vel prohibet, bene rectèq; iuberi vel prohiberi: & sic suum

iudit

iudicium iudicio sui superioris subiiciens, ipsum superiorem ut proprii iudicii regulam ac normam, & Diuinæ voluntatis interpretem in perpetuum accipit.

Dicendum quartò, quod adhuc dantur alij gradus asceticæ obedientiæ. *Primus* est, obedire Deo in omnibus præceptis, prohibitionibus & consilijs propter se: quia nihil præcipit nisi bonum, & nihil prohibet nisi malum, & nihil consulit nisi magis bonum. *Secundus* est, obedire homini propter Deum, qui nimirum omnia cum discretione ac deliberatione imperat. *Tertius* est, obedire propter Deum homini indiscreto, & dyscolo, & despecto, qui multa imperat impetuosè ac sine discretione & deliberatione iuxta illud 1. Petr. 2. Serui obedite Dominis (modo non in idcirco) non tantum bonis & modestis, sed etiam dyscolis (id est, inhumanis & seueris) hæc est enim gratia (id est, magnum merisum) apud Deum.

Item, *Primus* gradus obedientiæ est, obedire scilicet superiori in eo quod est leuè & facile. *Secundus*, obedire in eo quod est arduum ac difficile ad breue tempus. *Tertius*, obedire in eo quod est arduum & difficile, & hoc ad longum tempus, ac vsque ad mortem, sicut & Christus Patri suo obediuit.

Item, *Primus* gradus est, dum quis obedit suo superiori reuerenter ex timore pœnæ & culpæ. *Secundum*, dum quis obedit libenter, propter

propter spem gratiæ in præsentem, & gloriæ in futuro. *Tertius*, dum quis obedit gaudenter, est propter Deum ex amore amicitiae.

Item, *Primus* gradus est, implere præceptum superioris propter Deum. *Secundus*, implere nutum. *Tertius*, implere voluntatem, potè tacitam ac interpretatiuam.

Dicendum quintò, duplicem esse obedientiam vitiosam ascetis omnino fugiendam, quarum altera est secundum defectum, altera secundum excessum. Obedientia defectuosa secundum defectum triplex est. *Prima* dicitur obedientia cupiditatis, quâ obedit aliis suo superiori libentissimè, in eo, quod ei præcipit iuxta suam appetentiam ac proximæ voluntatis electionem: ut & canis venatus obedit venatori sese incitanti ad infestandam feram: & accipiter signo admonitus, ad capiendam perdicem. *Secunda* dicitur undana, quâ obeditur vel propter mercedem, vel propter in vanum placere superiori, vel propter aliquam promotionem, &c. *Tertia* dicitur coactionis, quâ obedit aliquis intus, vel nimirum ne pœnâ aliquam subeat, vel ne bono aliquo priuetur.

Obedientia secundum excessum, alias excessiva illa est, quâ quis obedit suo superiori illicitis: contra nimirum propriam conscientiam, contra regulam, contra voluntatem ei: cum alias magis Deo quàm hominibus obedire oporteat.

## INSTITVTIO IX.

## De virtute Paupertatis.

**D**icendum est primò, quod paupertas ali-  
dest necessitatis cogentis, alia voluntatis eli-  
gentis. Paupertas necessitatis cogentis vel ali-  
as inuoluntaria, non aliud est, quàm indi-  
gentia rerum necessariarum ad sui & suorum  
conservationem: qualem habent, quicunq;  
sive ex familiæ penuria, siue casu fortunæ  
omni possessione vel rerum iure carent; alia  
libenter essent diuites, si possent. De hac pau-  
pertate illud est *Ecl. 27.* Propter inopiam  
multi deliquerunt. Et *Prov. 30.* Mendicita-  
tem & diuitias ne dederis mihi. Et *sabds.* Ne  
egestate compulsus furer, & periurem nomen  
Dei mei. Hanc tamen paupertatem facit me-  
ritoriam patientia Christi, si adest, quod pa-  
tet *Luc. 16.* Factum est autem ut moreretur  
mendicus (nomine *Lazarus*) & portaretur ab  
Angelis in sinum Abraham. Paupertas volun-  
tatis eligentis vel alias voluntaria, alia est  
*Philosophica*, alia *Euangelica*. Philosophica  
est, quæ ob honestum aliquem respectum,  
spontè abdicat bonorum temporalium pos-  
sessionem. Vnde *S. Hier. lib. 3. in Matt. c. 19.*  
Hoc enim & Crates fecit Philosophus, & alij  
multi diuitias contempserunt.

Euangelica paupertas illa est, de qua ha-  
betur *Matt. 5.* Beati pauperes spiritu, quo-  
niam ipsorum est regnum celorum. Quæ  
quidem



IX. quidem paupertas, alia est pauper spiritu & non rebus, alia & spiritu & rebus: vel alias, paupertas præsens, alia est quæ dicitur *paupertas affectus*, alia quæ dicitur *paupertas effectus*: quarum prior, est *virtus necessitatis*, ad salutem videlicet necessaria, de qua est illud Ps. 62. *Dinitia si affluant, nolite cor apponere.* Et Eccl. 31. *Beatus dives qui inuentus est sine macula, & qui post aurum non adijt, nec speravit in pecunia & thesauris.* Hac paupertate spiritus seu affectus, illi sunt pauperes, qui bona temporalia diuitiasque possident, non amore illarum capti, sed necessitate ac infirmitate præsens humanæ conditionis compulsi: de quibus etiam pauperum & Ecclesiarum necessitatibus liberaliter subueniunt, iuxta illud Luc. 11. *Quod superest, date eleemosynam.* Posterior paupertas, est *supererogationis virtus*, de qua illud est Matt. 19. *Si vis perfectus esse, vade, & vende omnia quæ habes, & da pauperibus, & habebis thesaurum in cælo: & veni, sequere me.* Et Luc. 14. *Qui non renunciat omnibus quæ possidet, non potest meus esse discipulus.* Hac paupertate affectus & effectus pauperes sunt, qui nec habent possessiones, nec habere volunt, etsi commodè possent sine peccato. Hi tanto feliciores habentur, quanto magis à laqueo cupiditatis elongati sunt: quorum alij non habentes diuitias, fecerunt sibi de necessitate virtutem, nolendo eas habere etiam si

habere possent: alij qui diuitias seu possessiones vel habere potuerunt, vel re ipsa habuerunt, & eas abiecerunt, & amplius propter imitationē Christi nunquam habere volunt.

Huc etiam spectat paupertas illorum Ecclesiasticorum, qui ex vera obedientia Prælatum cum multis possessionibus suscipiunt (alias in seipsis non abijcentes paupertatis propositum) ut per eas cultum Dei amplificent, & proximis subueniant: hi tanto sunt laudabiliores paupertatis Christi sectatores, quanto etiam in diuitijs ab eius amore non separantur. Talis fuit paupertas S. Bonaventuræ, S. Ludouici, &c. Demum, paupertas affectus & effectus, vel alias paupertas supererogationis, alia est *simplex*, alia *religiosa*. Simplex est, quæ voto solenni non roboratur, de qua illud est *Act. 4.* Multitudinis credentium erat cor vnum & anima vna, nec quisquam eorum quæ possidebat, aliquid suum dicebat; sed erant illis omnia communia: neque enim quisquam egens erat inter illos, &c. Ex quibus verbis collige, quod paupertas Evangelica ut est virtus supererogationis, dicit spontaneam possessionum huius mundi abdicationem, pro amore Dei, studio virtutum, & Christi imitatione expeditiori: propriè tamen non dicit rerum inopiam: quia non pertinet ad rationem paupertatis Evangelicæ indigentia; quamuis ex consequenti paupertatis, pauperes Evangelici debeant

u posselli- eant esse parati ad inopiam, quæ sæpè ut ef-  
 sa habue- ctus ex tali paupertate sequitur. Vnde verus  
 s propter- pauper Evangelicus debet cum Apostolo sci-  
 re volunt- e, & satiari & esurire (ut habetur *Philip. 4.*)  
 orum Ec- abundare & penuriam pati.

ria Præla- Paupertas religiosa, alias ascetica, utpotè,  
 suscipiunt- oto solemnè firmata, duplex est: *Alter*  
 paupertatis- uæ per professionem, ita abdicat omne ius  
 ei amplifi- uile ab omnibus personis singularibus, ut  
 anto sunt- amen admittat dominia, possessiones & pro-  
 pectores- prietatem bonorum temporalium in commu-  
 more non- ni. *Alter* est, quæ ita abdicat omne ius civile  
 S. Bona- d bona temporalia possidenda, ut nec Con-  
 pauper- entui in communi, nec particularibus perso-  
 pertas su- is, etiam ipsis superioribus competere pos-  
 religiosa- sit: & hæc paupertas altissima est.

in robora- Dicendum secundò, quod altissimæ pau-  
 dinis cre- ertatis sunt tres gradus. *Primus* gradus re-  
 vna, nec- quirir quinque: quorum *primum* est eroga-  
 aliquid- tio priorum bonorum pauperibus Chri-  
 a commu- sti, iuxta illud in *Regula Fratrum Minorum*  
 erat inter- *cap. 2.* Dicant eis verbum S. Euangelij, quod  
 quod pau- adant, & vendant omnia sua, & ea studeant  
 ereroga- pauperibus erogare. *Secundum*, abdicatio  
 um huius- erpetua omnis usus seu actus iuris civilis,  
 ei, studio- iuxta illud in eadem *Regula cap. 6.* Fratres ni-  
 editiori: hil sibi approprient. *id est*, Nihil proprii ha-  
 opiam: beant, tam scilicet in particulari, quàm in  
 upertatis- communi. *Tertium*, alienario omnis curiosi-  
 x conse- tatis, pretiositatis & superfluitatis à simplici  
 elici de- usu rerum necessario; quæ tria pugnant con-

tra paupertatis exemplaritatem, vilitatem, & modicitatem. *Quartum*, Firmum propositum procedens ex charitate, sic semper pauperem vitam gerendi (quia iuxta *D. Bern.* Non paupertas virtus reputatur, sed paupertatis amor.) & hoc propter expeditiorem Christi imitationem, propter mundi ac sui contemptum, propter exercitium virtutum, propter S. Evangelij prædicationem, & proximorum edificationem. *Quintum* est, projectio curæ ac sollicitudinis nostræ in divinam providentiam, non secluso honesto laboritio & mendicatione moderata, iuxta illud *Psal.* 54. Iacta super Dominum curam tuam, & ipse te eruet. Et *Matt.* 6. Primum querite regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adijcentur vobis. Et in *Regula cap.* 6. Vadant pro eleemosyna confidenter: nec oportet eos verecundari, quia Dominus pro nobis se fecit pauperem in hoc mundo. Et *cap.* 5. De mercede verò laboris, &c. *Secundus* gradus altissimæ paupertatis est, quando quis in casu defectuonis seu subtractionis rerum necessariarum minimè turbatur, ob amorem paupertatis Christi, qui de seipso dicit *Luc.* 9. Vulpes foueas habent, & volucres cæli nidos; filius autem hominis non habet, ubi reclinet caput suum. *Tertius* est, quando quis in eodem casu gaudet: & eo magis, quo perfectius credit se ac experitur, per suam paupertatem Christo fieri conformem. Ad huius paupertatis studium

D  
dium inuita  
querite reg  
vult donare  
parua ab e  
nobis nece  
aut vires c  
aut spiritua  
li, & insup  
Dicendu  
paupertate  
Hum, & ali  
defectuosa  
propria est  
sunt, vel p  
mulando.  
sunt, ut ho  
acquirant  
Item, qui  
uerunt, sec  
gione perd  
defectuosa  
illorum est  
voluntate  
imo & om  
sua affe  
mire affe  
quid desit  
scilicet, v  
ha, benè s  
cupiunt:  
aurbantur

diu inuitans nos *D. Bonau. in illud.* Primum  
 quærite regnum Dei. *sic ait.* Qui ex gratia  
 vult donare cælestia, cur etiam temporalia &  
 parua ab eo non speremus? Aut ergo dabit  
 nobis necessaria in quantum expedit nobis:  
 aut vires corporis ad sustinendum penurias:  
 aut spiritualem dulcedinem meliorem carna-  
 li, & insuper præmium cæleste.

Dicendum tertio, duplicem esse virtuosam  
 paupertatem, aliam scilicet secundum *defe-*  
*ctum*, & aliam secundum *excessum*. Paupertas  
 defectuosa duplex est. *Prima* dicitur ficta, quæ  
 propria est illorum, qui pauperes seu mendici  
 sunt, vel pro otio fouendo, vel pro lucro cu-  
 mulando. *Item*, qui res mundi modicas dese-  
 runt, ut hoc titulo magna bona Ecclesiastica  
 acquirant & possideant, ac in illis luxurientur.  
*Item*, qui exterius quidem res mundi deser-  
 uerunt, sed interius erga easdem in sua Reli-  
 gione perditæ afficiuntur. *Secunda* paupertas  
 defectuosa, dicitur delicata & sollicita: quæ  
 illorum est, qui omnia quæ mundi sunt, re &  
 voluntate seu effectu & affectu dimiserunt;  
 imo & omnem hic in Religione erga super-  
 flua affectum deposuerunt, sed erga necessaria  
 mirè afficiuntur, seduloque curant, ne sibi  
 quid desit eorum; atque in omnibus, in victu  
 scilicet, vestitu, ceila, & omni denique re a-  
 lia, benè sibi commodèq; perspectum habere  
 cupiunt: vnde si quid in ijs defuerit, dolent,  
 turbantur, expostulant, & grauiter conque-



runtur. Paupertas excessiua esset in Fratre Minore, si renuntiare vellet non solum omni vni politico seu ciuili, verum etiam & omni simplici vsui rerum, sine quo præsens vita conseruari nequit.

Dicendum quartò, quod præsens paupertas spiritus, multum est commendabilis, ob quinque rationes. *Prima* est, quia facit hominem fugere sui magnificationem per superbiam, quæ est initium, radix, & caput omnium vitiolorum ac peccatorum. Duo enim paupertas spiritus dicit, tum videlicet abiectionem rerum temporalium, quæ fit spiritu seu liberâ voluntate ex instinctu Spiritus sancti: tum exinanitionem inflati & superbi spiritus, per spiritum humilitatis. *Secunda* est, quod hominem toto corde seruire Deo facit: quia alias (iuxta illud *Matth. 6.*) Nemo potest Deo seruire & mammonæ. *Id est*, diuitijs. quæ sicut de profundo terræ tolluntur, ita suo pondere ad infima terræ suos detrahunt amatores. *hoc est*, in profundum inferni. Vnde Apostolus *1. Tim. 6.* Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem & in laqueum diaboli, & desideria multa, & inuilia & nocua, quæ mergunt homines in interitum & perditionem. *Tertia* ratio est, quia paupertas spiritus facit hominem expeditum ad sectandas virtutes: nam sicut exonerato, facile est velociter currere: sic contemptori mundanorum, facile est spiritu expeditè proficere. *Quarta*, quia ma-

qui

gni est meriti apud Deum: quanto enim minus de terrenis nobis indulgemus, tanto amplius recompensabitur nobis de celestibus, iuxta illud *Matt. 5.* Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum celorum. *Quinta* ratio est, quia paupertas spiritus, de celestibus ut de celestibus sentit, & de terrenis ut de terrenis. Vnde est quod pauper spiritu nouit, nimis esse contemptibilem substantiam temporalium, *tum* ex sui natura: nam terra ex qua veniunt diuitiæ, ignobilius est elementum inter cætera elementa. *Tum*, quia non multum est necessaria: modicus enim victus & vestitus, & locus contactus, sufficit homini pro necessitate ad viuendum, quod autem superest, superfluum est. *Tum* quia multorum patet inuidiæ, qui libenter eam auferrent habenti, per multas artes. *Tum*, quia multo labore & sollicitudine acquiritur & seruitur, etiam cum ipso vitæ periculo. *Tum*, quia non satiat appetitum habentis: sed quo plus de illa habetur, eo inquietius fitur. *Tum*, quia diu cum homine non perseverat: nam si aliter ei non admittitur, mors illum separat ab eis; & nihil potest homo post mortem deferre ex ipsa, nisi quod meruit hic per ipsam. *Tum*, quia tam bonis quàm malis datur: & ideo non sunt feliciores qui ea abundant, imo frequenter infeliciores, quia eis est occasio multorum malorum. Verè igitur sapiens est pauper spiritu, qui paruipendit quod vile est, &

non multum laborat pro eo, quod parum utile est, & fugit quod perniciosum est, & liberaliter spargit quod conseruatum perit, & distributum in pauperes fructificat.

Dicendū est quintò, quod contra pauperitatem Minoritanam multipliciter obijcitur. *Primò*, Christus habuit loculos. Igitur superflua est paupertas excludens loculos denariorum ac prouisionum. Respondetur ex *D. Bonauentura Apologia*. Christus qui factus est omnibus exemplar, vt Prælati Ecclesiæ, habuit loculos pro necessitatibus sibi subditorum: & vt Magister, ad docendum suos faciendi eleemosynam. Habuit quoque per condescensionem, personam in se suscipiens infirmorum seu imperfectorum. Verum non habuit vt persona particularis & vt exemplar perfectionis, nisi tempore necessitatis extre-  
mæ, vt leges naturæ conseruaret: quare extra tempus huiusmodi, voluit suos non esse sollicitos de rebus necessarijs ad vitam, sed vt primum regnum Dei & iusticiam eius quæ-  
rent. Vnde est *Mar. 6.* Præcepit eis, ne quid tollerent in via, non peram, neque in zona  
as, sed calceatos sandalijs.

*Secundò* obijcitur, ex *Psal. 36.* Non vidi iustum derelictum, nec semen eius quærens panem. Igitur qui mendicando quærit panem, non est iustus, nec semen eius. *Respon-*  
*detur ex eodem sancto.* Hoc intelligendum esse de pane spirituali, qui est verbum Dei, con-

Solutio

Solutio cele  
pane corpo  
rum, tunc  
licitum, nec  
poralem de  
Tertio, e  
Sancti eius,  
bus eum. I  
mere Deu  
anopia spir  
tur ibi. Di  
quirentes  
omni bono  
inuoluntari  
Iustitia, q  
animo, pro  
Quarto,  
quàm (ele  
mosynam  
magis cam  
aliquid desi  
getis vel to  
sine prouis  
laudanda:  
& tollit ali  
beatus est  
accipere.  
tum quod  
bere poter  
non ex nec  
ac beatus

Solatio celestis, gratia Dei; non autem de pane corporali. *Vel* si duplicabitur, *derelictum*, tunc erit sensus. Non vidi iustum derelictum, nec semen eius quærens panem corporalem derelictum.

*Tertio, ex Ps. 33.* Timete Dominum omnes Sancti eius, quoniam non est inopia timentibus eum. Ergo non stat simul & inopia, & timere Deum. *Et.* Hic etiam intelligenda est inopia spiritualis non corporalis. Vnde sequitur ibi. Diuites eguerunt & esurierunt; inquirentes autem Dominum, non minuentur omni bono. *Vel* intellige de inopia corporali inuoluntaria, quæ est afflictiva; non de voluntaria, quam timentes Deum æquo ferunt animo, propter Christi imitationem.

*Quarto, ex Act. 20.* Beatius est magis dare, quàm (*elemosynam*) accipere. Sed dare elemosynam non facit perfectum. Ergo multo magis eam accipere. *Item 1. Thess. 4.* Nullius aliquid desideretis. *Ubi aut Glossa.* ne dum rogetis vel tollatis. Ergo paupertas voluntaria sine prouisione humana perpetua, non est laudanda: quia mendicando desiderat, rogat, & tollit alienum. *Respondetur ad primum.* Si beatius est magis dare elemosynam, quàm accipere. Ergo beatiores sunt fratres, qui totum quod habebant dederunt, vel quod habere poterant reliquerunt alijs, & modica non ex necessitate naturæ (hoc enim melius) ac beatius est dare, quàm accipere) sed ex su-

pererogatione iustitiæ recipiunt. Vnde *Aug.* Bonum est facultates cum dispensatione pauperibus erogare : melius pro intentione sequendi Dominum, inhumil pauperibus donare, & absolutum ab omni sollicitudine egerere cum Christo. *Ad secundum.* Dupliciter aliquis rogat : vel propter desiderium rei alienæ, vel propter desiderium salutis alienæ. Vnde *Aug.* Datum quærit, qui delectatur præcipue in re accepta : fructum quærit, qui delectatur in gloriæ alienæ.

Quinto obijcitur, ex *Luc. 12.* Vendite quæ possideris, & date eleemosynam. *Obi. Gloss. ait.* Venditis omnibus possibilibus, & spretis, & erogatis pauperibus, operamini manibus unde vivatis & eleemosynam tribuatis. Igitur pauperibus Evangelicis qui possunt manibus laborare, mendicatio non consonat. *R.* Consonat pauperibus Evangelicis moderata mendicatio ob imitationem Christi, dum ad exemplum eius insistant orationibus, vigilijs, tentationibus superandis, ac omni virtutum exercitio. Consonat & operatio manualis, si tamen non impediat maiora bona, ut sunt, prædicatio verbi Dei, administratio Sacramentorum ac eiusmodi alia. Consonat & eleemosynæ largitio moderata, ubi commodè fieri potest, iuxta illud *Luc. 11.* Quod superest (de mercede laboris, & ex quotidianis oblatiis) date eleemosynam. Vide plura apud *D. Bonaventuram.*



## INSTITVTIO X.

## De virtute Sobrietatis.

Dicendum est primò, quod sobrietas dupliciter accipitur, *largè* nimirum & *strictè*. *Strictè* sumpta, est virtus quâ quis in potu nebriatiuo temperans est, & sic opponitur ebrietati. *Large* verò sumpta, accipitur pro moderamine ab omni superfluitate & intemperantia mentis & corporis. Vnde dicitur sobria mens & sobrius sensus. Verum hoc loco sobrietas iuxta *D. Bonau. lib. 2. de prof. Relig. cap. 46.* medio modo accipitur. Et sic est virtus gulæ opposita, quâ scilicet corporis alimenta cum moderamine admittuntur, ac idem est quod parsimonia seu abstinencia; quæ in tribus consistit, *in qualitate, in quantitate, & in modo*. In qualitate quidem, ut non delicata & pretiosa cibi ac potus alimenta requirantur, sed simplicia, quibus nimirum sustentari natura valeat, & gula non irritari, & quæ de facili haberi possunt. In quantitate verò, ut non nimis ac sæpius quàm decet comedatur ac bibatur more brutorum; nec ut corpus oneretur, sed solum reficiatur. In modo tandem, ut ipsa necessaria corporis alimenta honestè & religiosè sumantur, non autem immoderatè ac indisciplinatè, & hoc propter Deum: nam sobrietas, sicut etiam quæuis alia virtus, tunc solum est apud Deum meritoria, cum ipse Deus, est illius finis, causa &

forma. *hoc est*, si propter Deum principaliter fiat, si ex instinctu Dei, & secundum Deum.

Præsens sobrietas est *virtus necessitatis & supererogationis*. Necessitatis tunc dicitur, quando fugit commestationes & compotationes immoderatas, ne Deus offendatur. Supererogationis autem, quando fugit in cibo & potu, imo & in somno, ipsam licitam fati-  
tatem, ob Christi imitationem.

Dicendum secundò, quod sobrietas ad multa valet. *Primò*, ad satisfactionem pro peccatis: ut sicut corporis voluptate peccamus, ita eius castigatione emendemur. *Secundò*, ad reprimenda vitia, ac præsertim carnis lasciviam: ut quæ impinguata insolens & inobediens facta est; abstinentiâ macerata & castigata, in servitutem spiritui redigatur. *Tertiò*, ad sollicitudines mundanas abscindendas; quia qui modicis contentus est, modica providere curat. *Quartò*, ad facili multarum virtutum acquisitionem: sobrius enim agilior est ad bonum, aptior ad servandam castitatem, cautiore lingua, promptior ad devotionem, purior in affectu ad acquirendam sapientiam, expeditior ad mentaliter orandum, subtilior & acutior mente ad contemplandum, memoriâ tenacior divinarum. *Quintò*, sobrietas valet ad aliorum ædificationem: quia qui exteriora nostra ordinata vident; qualiter interiora æstiment quæ eos latent, coniungunt. *Sextò*, valet ad meritum gloriæ,

De  
gloriæ, tam  
connexi  
voluptate su  
qualibus, &  
bimus.

Dicendu  
sunt gradus  
ne corpora  
seu delecta  
nisi necessi  
quæritur.  
quis necess  
virtutis, &  
enter toler  
est, quando  
soli illis e  
in qualitat  
per Christi  
nus factus e  
brietas Apo  
Vellebant e  
& manduca  
S. Paulus a  
& esurimue  
Dicendu  
sobrietas h  
cundum ex  
cinz, alia  
pertatis, al  
fit propter  
vel consecru

loriz, tam pro seipsa, quàm pro virtutibus  
ibi connexis : quia quo magis hic nobis de  
voluptate subtrahimus, eo magis & hic spiri-  
tualibus, & illic cælestibus delicijs abunda-  
bimus.

Dicendum tertio, quod sobrietatis tres  
sunt gradus. *Primus* est, quando in sumptione  
corporalium alimentorum, non voluptas  
seu delectatio sensualis, sed moderata & non  
nisi necessaria naturæ satisfactio ac refectio  
quæritur. *Secundus* est, quando defectus ali-  
quis necessariorum alimentorum, ob amorē  
virtutis, & aliorum ædificationem, vel pati-  
enter toleratur, vel spontè quæritur. *Tertius*  
est, quando quis libenter vult esse contentus  
solis illis quæ extremæ sufficiunt necessitati  
in qualitate & quantitate alimentorum, pro-  
pter Christi imitationem, qui pro nobis egen-  
us factus est, cum esset dives. Talis fuit so-  
brietas Apostolorū Domini, de quibus *Luc. 6.*  
Vellebant discipuli eius spicas (*ob egestatem*)  
& manducabant confricantes manibus. Vnde  
S. Paulus ait *1. Cor. 4.* Usque in hanc horam  
& esurimus & sitimus, & nudi sumus.

Dicendum quarto, quòd etiam quædam  
sobrietas habeatur secundum defectum, & se-  
cundum excessum. Defectuosa alia est medi-  
cinæ, alia avaritiæ, alia hypocrisis, alia pau-  
pertatis, alia delicata. *Medicinalis* sobrietas  
fit propter sanitatem corporis recuperandā :  
vel conservandam : quæ tamen, dum refertur

in Deum ex charitate, est meritoria. *Avaritia*, ad parcendum expensis. *Hypocrisis*, pro laude humana. *Paupertas*, pro necessitate penuriz. *Delicata* illa est, quæ cum non habentur desiderata, tristatur, indignatur & murmurat. *Excessiva* sobrietas illa est, quæ carere vult necessario naturæ alimento, non absque graui sanitatis corporalis nocumento: cum alias sic homo pro posse debet proprio corpori providere prudenter, vt nec ei de necessario cibo & potu, & somno aliquid deficiat, nec aliquid superflui adsit: ne videlicet, aut ex penuria ante tempus deficiat, aut ex abundantia lasciuiat.

## INSTITUTIO XI.

### De virtute Castitatis.

**D**icendum est primò, quod virtus castitatis alia est de lege præcepti, alia de lege consilij. *Castitas necessitatis*, quæ est de præcepto; vel est extra, vel intra matrimonium. Illa quæ est extra matrimonium, excludit omnem veneream ac libidinofam delectationem, non solum in quouis actu externo, verum etiam in ipsa cogitatione, aspectione, verbo & tactu, iuxta illud *Matt. 5.* Audistis quia dictum est antiquis: Non moechaberis. Ego autem dico vobis, quia omnis qui viderit mulierem ad concupiscendum eam, iam moechatus est eam in corde suo. Quod si oculus tuus dexter scandalizat te, erue eum & projice abs

abste: expedit enim tibi, vt pereat vnum membrorum tuorum, quam totum corpus tuum mittatur in gehennam. Et si dextera manus tua, &c. Illa verò castitas quæ est intra matrimonium, alias coniugalis dicta, admittit quidem ordinatos actus libidinosos in usu matrimonij ad procreationem prolis, & ad remedium concupiscenciæ ac illicitæ libidinis; sed perpetuo excludit quosvis inordinatos: quod ipsum aut serio proposito, aut efficaci promissione firmat coram Deo.

Castitas *supererogationis*, quæ est de consilio, alia est *virginalis*, alia *vidualis*. Virginalis est, quæ quis virginitatem perpetuam firmo proposito, aut etiam ipso voto Deo consecrat. De hac castitate illud est 1. Cor. 7. De virginibus præceptum Domini non habeo, consiliū autem do, &c. Vidualis castitas illa est, quæ castimoniam omni tempore viduitatis suæ, continuo seruat ob Christi imitationem. De qua loco citato. Beatior erit, si sic permanserit secundum meum consiliū. Item, vidualis castitas dicitur (quamvis minus propriè) quam homines incontinentes cuiuscunq; sexus, post suam ad Deum conuersionem verā, perpetuo voto firmatam inuolatè seruant, tum in pœnam suorum præteritorum peccatorum, tum ob Christi imitationem.

Porro castitas supererogationis, alia est *simplex*, alia *religiosa*. Simplex est, quæ, vel solo duntaxat simplici proposito, vel simplici

voto,



voto, Deo consecratur. Religiosa verò & alias ascetica castitas, virginalis scilicet ac vidualem complectens, illa est, quæ in perpetuum ipso solemnī voto in religione ac Ecclesia approbata firmatur, ac Deo dedicatur.

Dicendum secundò, quod sicut simplex castitas virginalis, excellentior est simplici castitate viduali; ac deinde eadem vidualis, matrimoniali seu coniugali: quia castitas virginalis & vidualis ordinata est ad bonum animi secundum vitam contemplatiuam; matrimonialis verò ad bonum corporis secundum vitam actiuam. Ita quoque castitas religiosa, omnem huiusmodi superat ac præcellit castitatē. *Primò* quidem ipsā excellentiā virtutis religionis: quia castitas matrimonialis, & si in aliquibus ordinibus militaribus sub votum cadat, & consequenter ad virtutem religionis pertineat, simpliciter tamen castitas dici nequit, nisi adiectum eius, quo matrimonialis dicta est: & sic superatur à castitate religiosa seu ascetica. Vidualis etiam castitas & virginalis, quamuis aliquando ad eandem spectent religionis virtutem ob simplex votum quo Deo consecrantur, tamen inferiores sunt castitate ascetica, quæ ipso iam solemnī voto firmatur. *Secundò*, stabilitate ac immutabilitate: quia castitas vidualis & virginalis simplex, subiacet instabilitati ac mutabilitati: superueniente enim dispensatione aut (absq; dispensatione) ipso matrimonio, iam omnino dissol-

dissolvitur. Castitas verò Religiosa seu ascet-  
 ica, non subiacer dispensationi, nec dissolui-  
 tur matrimonio. *Tertio* castitas religiosa su-  
 perat omnem aliam castitatem puritate : ca-  
 stitas enim coniugalis ipso facto admittit de-  
 lectationes libidinosas licitas ac ordinatas : &  
 castitas virginalis & vidualis simplex, potest  
 ad nuptias congruis medijs adspirare : castitas  
 verò ascetica quemcumque huiusmodi exclu-  
 dit naxum, & Angelicam ac perpetuam re-  
 quirrit puritatem; nullam in cogitatione, ver-  
 bo & opere oblectationem veneream, sub  
 quouis licito titulo admittens. *Quarto*, su-  
 perat etiam disciplinâ : quia castitas, non so-  
 lum inde sic dicta est, quod concupiscentiam,  
 quæ ad modum pueri est frenanda, actibus ca-  
 stigat internis ; verum etiam quod castigat  
 eam & externis mortificationibus, abstin-  
 entijs, ieiunijs, vigilijs, cilicijs, disciplinis, lecti-  
 ac vestimentorum austeritatibus, separatio-  
 ne à mundanis hominibus & carni deditis,  
 clausuris asceteriorum & similibus : nam ca-  
 stitas absque huiusmodi castigationibus car-  
 nis, diu secuta esse non potest, quibus alias  
 crescentibus crescit, & decreascentibus decre-  
 scit ac deficit. *Quinto*, superat discretione :  
 quia castitas religiosa antequam Deo conse-  
 cretur solemnî voto, probatur comaniter  
 ad minus per spatium vnus anni. Ratio est,  
 quia si nemo potest esse castus seu continens  
 ( vt est apud Sapientem ) nisi Deus illi dede-

rit.

rit: ita etiam nemo potest discretè ac rati-  
nabiliter castitatem Deo vouere, nisi prius a  
ipso eam acceperit, ac se accepisse probauerit  
expertusque fuerit; secus agendo indiscretè  
ac imprudenter faceret, & seipsum miserrimè  
deciperet, cum alias iuxta Apostolum melius  
sit nubere, quam (voluntario igne concupi-  
scentiæ) vri.

Dicendum tertio, tres esse gradus asceticae  
castitatis. *Primum* est, quando incipiens ali-  
quis, ob amorem virtutis ac imitationem  
Christi, fugiens omnem quantum potest cum  
gratia Dei incontinentiæ occasionem, ac  
mundi prouocamenta ad libidinem; ab ipsis  
etiam imaginationibus irreuerentibus ac tur-  
pibus, & à cogitationibus immundis ac impu-  
ris, statim à principio sui intellectus animad-  
uerſionis, se auertit diligenter, mentem suam  
ad alia honesta & sancta studiosè applicando:  
statimque moribus in sensualitate libidinosis  
insurgentibus, & delectationibus, titillatio-  
nibus, ac pruritis venereis in carne sua na-  
scentibus, resistit fideliter, diuinum contra  
eos confidenter & perseveranter inuocando  
auxilium: & carni suæ, si opus fuerit, aliquâ  
applicando congruam mortificationem, &  
hoc magis intensam quàm prolixam. *Secun-*  
*dus* est, quando quis post multas victorias,  
congruis medijs de tentationibus carnalibus  
obtenas, minus iam, rarius, & remissius con-  
cupiscentiarum stimulis exagitur: ac motus  
sensualitatis  
facilius, solo  
dat & compo  
per gratiam  
cupiscentiarum  
irreuerentes  
Dicendum  
do habetur  
cundum des  
Castitas des  
scandalosa.  
illa materia  
bet connecti  
non fundatu  
Hinc nota  
consistit in q  
ipsum non  
voluntatem  
est virtus: qu  
nem, seu, n  
Formala cast  
quod est firm  
modi venere  
pter amorem  
tationem. 2  
citer accipit  
ricè: propri  
contra luxur  
est virtus ger  
tionem, qua  
lis, seu casti

ensualitatis aliquando insurgentes, citius & facilius, solo quasi suæ voluntatis imperio se-  
dat & compescit. *Tertium* est, quando quis ita  
per gratiam Dei, domitam habet carnis con-  
cupiscentiam, ut vix iam aliquos eius sentiat  
reuerentes nonnunquam consurgere motus.

Dicendum est quarto, quod etiam aliquan-  
do habetur castitas quædam vitiosa, tam se-  
cundum *defectum*, quàm secundum *excessum*.  
Castitas defectiois, alia est indiscreta, alia  
scandalosa. *Indiscreta castitas* dicitur, tum  
illa materialis, quæ nullam cum formali ha-  
bet connexionem: tum & illa formalis, quæ  
non fundatur in castitate spiritali.

*Hinc nota* primò, quod *castitas materialis*  
consistit in quodam priuatio, quod puta esse,  
ipsum non experiri quamcunque veneream  
voluptatem: huiusmodi autem castitas, non  
est virtus: quia non operatur secundum ratio-  
nem, seu, non refertur ad debitum finem.  
*Formalis castitas* consistit in quodam positivo,  
quod est firmum propositum nunquam huius-  
modi veneream experiendi voluptatem, pro-  
pter amorem virtutis ac Christi Domini imi-  
tationem. *Nota* secundò, quod castitas dupli-  
citer accipitur, *proprie* nimirum & *metapho-  
ricè*: *proprie* sumpta, est virtus specialis,  
contra luxuriam: *metaphoricè* verò accepta,  
est virtus generalis contra omnem inordinati-  
onem, quæ alias dici solet castitas spirita-  
lis, seu castitas mentis aut cordis: unde non  
habe-

habetur, nisi cum refugit mens, ne delectabiliter aljs coniugatur contra debitum diuini ordinis, & cum delectatur coniungi Deo. D huiusmodi castitate illud est, quod dicitur 2. Cor. 11. Despondi enim vos vni viro virginem castam exhibere Christo. Item, Castitas indiscreta illa est, quæ occasione sui casu non fugit vt oportet: nam alias *prudens ac discretæ* fugit omnes huiusmodi occasione proximas, vt est castitas cælibatus: *prudens* fugit & remotas, vt est castitas religiosorum. Item, indiscreta castitas illa est, quæ delicatè viuít, omnem refugiens carnis mortificationem. Vnde 1. Tim. 5. Vidua quæ in delicijs est, viuens mortua est. *Castitas scandalosa* vel alias lasciuia (largè nimirum sumendo lasciuia) illa est, quæ seruatur adhuc mente & corpore, sed nonnullis signis, verbis, blanditijs, leuitatibus, motibus & gestibus minus probatis, excitat in se ac in alijs libidinem, aut parit alicuius mali suspicionem.

Castitas secundum excessum diceretur, si quis à principio suæ conuersionis omnino vellet esse castus sine sensu, cum alias asceticæ castitati non noceat sensus, nisi consensus: est enim castitas habitus voluntarius in anima, vt in subiecto, habens materiam in corpore, & nec per sensum, nec per violentiam auferitur. Item, si quis amore castitatis incensus membra sibi virilia amputare conaretur, quo ipso, volens tentationis ardorem temperare, expo-

xponeret se perfectionis. cum alias ad huiusmodi mortificationem nisi per exercitium.

P R Testamentum æterna

Testamentum Test quod voluntatis idem est, quæ de eo, quæ vult. Sumpt legem Dei in testibus in testibus æternæque dum, iuxta sit populo mentum summo, testatur alias asceticis, cum D marum amprem videlicet ni graduu



exponeret se periculo mortis ac propriæ in-  
 ferfectionis, daretque operam rei illicitæ &  
 cum alias ad virtutem castitatis non veniatur,  
 nisi per tempestivam concupiscentiæ moribus  
 essentiam, nisi per sensuum sensualitatisq;  
 mortificationem, nisi per fugam occasionum,  
 & nisi per continuum orationis mentalis e-  
 xercitium.

## P R A X I S XIV.

Testamentum animæ condendi, pactaq; illius  
 æterna cum Deo inita, formandi ac  
 producendi.

**T**estamentum *vulgariter* sumptum, idem  
 est quod instrumentum, extremæ alicuius  
 voluntatis continens testimonium. Vel quoq;  
 idem est, quod iuxta sententia & testatio men-  
 tis, de eo, quod post mortem suam aliquis fieri  
 vult. Sumptum verò *scripturaliter*, significat  
 legem Dei novam & veterem, datam homini-  
 bus in testimonium ac signum immutabilis  
 æternæque voluntatis Divinæ ad observan-  
 dum, iuxta illud *Ps* 110. Redemptionem mi-  
 sit populo suo: mandavit in æternum testa-  
 mentum suum. Verum quodam *secretiori*  
*modo*, testamentum animæ consideratum, vel  
 alias asceticè ac mysticè sumptū, notat men-  
 tis, cum Deo, specialissimum quendam fir-  
 matum amoris amicitie contractum; ex se-  
 ptem videlicet scalis cælestibus, amoris Divi-  
 ni graduum, vel alias pactorum, actuum ana-

gogicorum, actuum contemplationis, actionum virtutarum, adspirationum, suspiriorum & orationum isculatiorum, coadunatum.

Notandum est primò, quod præsentis testamenti scalæ cælestes graduum Divini amoris, inde sic dicuntur: quia mens in sui elevatione, gradatim se habere solet actibus suis in Deum, scalis huiusmodi (iuxta illud *Gen. 28.*) innixum, donec in summitate earum, ab ipso excipitur, ac in ipsum deficiat, secundum quod dicitur *Psf. 118.* Defecit in salutare tuum anima mea. Hoc modo defecerat in salutare Dei (*hoc est.* transformatus fuerat, in Salvatorem Iesum filium Dei) S. Paulus, cum diceret, *Galat. 2.* Vivo autem, iam non ego; vivit verò in me Christus.

Notandum secundò, quod pacta ascetica, inde sic dicta sunt; quia sicut pactum pro fœdere sumptum, significat inter duos vel plures pacis civilis institutionem: ita pacta huius spiritualis testamenti ad veram ac mysticam animæ cum Deo pacem consequendam ducunt, *Vel item.* quia sicut pactum politicum, quatenus videlicet pro signo accipitur, res multiplices significat iuxta duorum placitum, conditum, & consensum: ita pacta spiritualia, in signo brevis alicuius propositionis, mirifices conceptus Deū amandi, laudandi, honorandi & orandi continent, iuxta adinventionē animæ devotæ & ipsius Dei placitum, qui etiam sub signo paucorum verborū sacræ Scripturæ, sensus

sensus multipli

pactorum v

illud, Deus

Barthol. &amp; d

animæ, &amp; i

Notandum

Deus contem

entem sursum

onis discursu

obliquitatem

videlicet sim

de amandum

Notandum

inde sic dici se

agrad vnione

ctionem vni

Actio enim v

proprie dicit

pus vnitionis

vnio in facto

tio, quā mer

tur. Vnio aut

contemplatri

Notandum

suspiria inde

ex seruire sp

tio enim, est

ritus rational

est quasi spiri

Notandum

ria hinc appe

us multiplices includere voluit Huiusmodi-  
pactorum vsum habuit *S. P. Franciscus*, vt  
illud, Deus meus & omnia. Similiter etiam  
*Barthol. à Saluth* vt patet in eius testamen-  
tariis, & in Inventionibus Diuini amoris.  
Notandum tertio, quod actus anagogici, &  
actus contemplationis, hinc dicuntur: quia  
entem sursum ducunt, ac supra omnem ra-  
tionis discursum & voluntatis proprietatem,  
obliquitatem & tepiditatē eleuant, ad Deum  
delicet simpliciter conspiciendum & perfe-  
ctum amandum, laudandum, &c.

Notandum quarto, quod actiones vnitivae,  
unde sic dici solent; quia mens illis agitur &  
agit ad vñionem Dei. *Puto autem*, aliud esse  
actionem vnitivam, & aliud ipsam vñionem.  
Actio enim vnitiva, notat vñionem in fieri, &  
proprie dicitur vñitio. Vñio verò, est termi-  
nus vñitionis, seu ipsum vinculum vñiens, ac  
vñio in facto esse. *Vel item*, vñitio, est illa a-  
ctio, quā mens contemplantis Deo coniungit-  
ur. Vñio autem est ipse actus, per quē anima  
contemplatrix manet Deo cōiuncta ac vñita.

Notandum quinto, quod aspirationes seu  
suspīria inde vocantur, quia actiones illorum  
ex feruore spiritus sursum tendunt: adspira-  
tio enim, est quasi ad Deum spiratio, vel spi-  
ritus rationalis sursum anhelatio: & suspīriū,  
est quasi spiritus sursum itio.

Notandum sexto, quod orationes iaculato-  
riæ hinc appellantur, quia sicut iaculatoris re-  
lam

lum vel sagitta, cito volans ac velociter medi  
transcendens, subito, aut aliquem vulnerat  
aut scopo infigitur: ita orationes huiusmodi  
quæ sunt oris spiritus affectuosi ac feruidi acti  
ones, in momento nubes ac cælos penetrant  
& suo acuto (ut est *Cant. 4.*) sponsum æternum  
vulnerant (id est, commouent) ac cordi eius  
infixæ manent. De istis oratiunculis S. Aug.  
ad *Probam sic habet*. Dicuntur fratres in Ægy  
pro crebras quidem orationes habere, sed ea  
breuissimas, tum & raptim quodammodo ia  
culatas: ne illa vigilantet erecta, quæ orant  
plurimum necessaria est, per productione  
moras euanescat, atque hebetetur intentio  
*hac ille*. Ad hoc autem huiusmodi oratiuncula  
instituantur, ut nimirum animæ deuotæ cum  
sponso suo cælesti, contine, humillimè ac in  
timè conuersanti, ad iugiter in silentio & spi  
ritu colloquendum deseruiant.

Notandum septimò, quod ad huius testa  
menti ascetici, pacta spiritualia formanda ac  
producenda, quatuor concurrere debent. *Primum*  
est, Enunciatio quædam, seu propositio  
certæ alicuius orationis, paucis nimirum ver  
bis res multiplices, vel alias conceptus varios  
amoris diuini profundorum ac stupendorum  
mysteriorum, comprehendentis. *Secundum*,  
Elevatio mentis ac ipsius constitutio in fide,  
spe & charitate, siue formali ac explicita, siue  
virtuali ac implicita. Tunc autem constitui  
tur mens in fide formali ac explicita, quando

ipso

ipso actu elicito credit: in virtuali verò ac  
implicita, quando actualiter sperat vel amat.  
It è contrario, tunc mens constituitur in spe  
el charitate formali ac explicita, quando  
ipso actu elicito sperat vel amat: in virtuali  
erò ac implicita, quando ipso actu elicito  
redit: ratio huius est, *sum* quia fides, spes,  
charitas mutuâ se iuuant operatione: *sum*  
uia mens ex sui debilitate, actualiter pluri-  
us expressè nequit intendere. Verum ut  
mens perfectè eleuata esse censeatur, tres de-  
bet superare ascensus: quorum *primus* est,  
quando ab istis exterioribus ad interiora sui  
ascendit; quod fit consideratione mundi &  
contemptu. Amor enim rerum terrenarum  
*ut ait S. Isid.*) viscus est pennarum spiritua-  
um. *Secundus*, quando ascendit ab interio-  
bus sui, supra seipsam; quod fit cognitione  
contemptu sui met: vbi enim homo sua &  
ipsum deserit, ibi Deum supra se inuenit.  
*Tertius*, quando in Deum quem iam inuenit,  
ascendit; quod fit conuictione & amatione  
sui Dei.

Hinc est, quod mens in perfecta sui eleua-  
one, tribus indiget iuari sursum actiuis vir-  
tutibus, quas puta esse *humilitatem, purita-  
tem, & confidentiam*; per humilitatem enim,  
mens deserit seipsam & omnia sua; per puri-  
tatem verò, tanquam ab omnibus expedita,  
sursum tendit; per confidentiam tandem ad  
Deum peruenit & in Deo quiescit, tanquam



in termino ac ultimo fine. Iuuabitur quoque mens erectione versus cælum suæ corporalis faciei, ac sursum eius oculorū intentione; nec non, pectoris vna manu tactione, aut etiā ambabus in crucis formā positis, constrictione.

*Tertium*, Apprehensio simplex, breuisq; recogitatio conceptuum ac mysteriorum, in illis paucis verbis inclusorum. *Quartum* est, Ipsorum scilicet mysteriorum, voluntatis affectu, grata ac feruida exceptio & amplexio. His iam præmissis, ad scalas ipsorum spiritualium pactorum, seu actuum contemplationis ac inuentionum Diuini amoris veniendū est.

## SCALÆ I.

Pactorum amoris gratuiti seu gratiosi.

### PACTVM I.

Amoris incomparabilis.

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore incomparabili.

**H**Æc verba, quotiescunque ō Iesv mi suspirando corde ac ore dixero, moxq; substitero, toties intendo & affectuosissimè cupio te diligere supra omnia: imo quoq; hoc ipso reuera magis te diligo quo ad comparationem & appretiationem, quam meipsum ac omnem creaturam, quocunque modo ad me spectantem ac pertinentem, Amen.

Notandum est, quod præsens amor Dei, est amor

Pac  
amor necess  
vnde quoque  
nis omnibus  
tis est, tum  
expellere;  
legis præcep  
rem bonoru  
Gica diuino

Quis mihi  
more

HÆc verba  
diligere te  
minato ac i  
norum; sen  
culato, & p  
permanere d

Notandum  
amor super  
cium vitam  
quorum prim  
abnegare mu  
ones & volup  
ligiose obedi  
quæ alias in  
licitè diligeb  
(iuxta D. A

*Pacta, seu actus anagogici.* 411

amor necessitatis, seu, de necessitate salutis : unde quoque infirmus est, tanquam communis omnibus electis: natura autem illius amoris est, tum omne peccatum mortale ab anima expellere; tum voluntatem in obseruantia legis præcepti stabilire ac firmare; tum amorem bonorum temporalium moderari, ac practica diuinorum æstimatione superare.

P A C T U M II.

*Amoris incontaminabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore incontaminabili.

HÆc verba, quotiescunque dixerò, toties  
H O I E S V mi, cum tota efficacia cordis mei diligere te cupio ac intendo amore incontaminato ac incoquinato dilectione mundanorum; semperque tecum expedito, immaculato, & puro corde, iugiter conuersari ac permanere desidero, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei, est amor supererogationis ac proprius incipientium vitam spiritualem, cuius sunt tria officia: quorum *primum* est, contemnere nimirum & abnegare mundum seu eius honores, possessiones & voluptates (per studium & cultum religionis & obedientiam, paupertatis & castitatis) quæ alias in priori gradu infra Deum non illicitè diligebantur. Minus enim Deum amat (iuxta D. Aug.) qui cum Deo aliquid amat,

S. 2.

quod

quod propter Deum non amat. Et secundum *S. Greg.* Tanto quis ab amore Dei disjungitur, quanto inferius delectatur: & citius ad Deum (*conversione practica & anagogica*) convertitur, qui non habet in hoc sæculo, unde delectetur. Et secundum *D. Anselm.* Creatura rationalis nihil debet diligere, nisi Deum, aut propter solum Deum. *Alterum* officium est, custodire ac defendere amantem à quouis veniali peccato, ex deliberatione videlicet ac industria veniente, quo alias motus charitatis impeditur & affectus refrigeratur ac maculatur. *Tertium* est, præservare amantem ab omni passionum perturbatione, & conservare illum cum amato in quiete solitudinis.

## P A C T U M III.

*Amoris infatigabilis.*

Quis mihi tribuat, ut diligam te amore infatigabili.

**O** Domine quotiescunq; dixerò verba hæc, ex profundo cordis mei; toties integrâ affectione meâ, cupio ac desidero diligere te amore nulli vnquam labori cedente, quem requirit vitæ spiritualis profectus; ac sub vlla difficultate deficiente, sine qua non venit ad veram virtutem, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei, proprius est proficientium in vita spirituali, cuius quinque sunt officia. *Primum* est, effi-

cere

cere in anima desiderium, optimè proficiendi in virtutibus, & feliciter perueniendi ad perfectionem. *Secundum*, roborare animam, vt nullâ vnquam frequentia tentationum, laborum, ac difficultatum asceticarum, fatigetur; & assiduitate ac multitudine spiritualium exercitiorum, proposita eius, conatus & intentiones frangantur. Vnde *S. Greg. de istius amoris natura sic ait, dicens*, Amor Dei operatur magna, vbi est: si verò operari renuit, aut non operatur, amor non est. *Tertium* est, iucundos animæ asceticos reddere labores. Vnde *S. Aug.* Nullo modo onerosi sunt labores amantium, sed ipsi delectant, sicut venantium, piscantium, aucupantium & cæterorum talium: in eo enim quod amatur, aut non laboratur, aut labor amatur. *Quartum*, perpetuo instigare animam ad quærendum amatû, donec inuenitur per plenam ac perfectam amationem & practicam cognitionem. Vnde *Orig. super illud Cant. 3.* In lectulo meo quæsiui, &c. *sic ait.* Quærendus es Domine cum frequentia laboris: nunc in lectulo, lumine veritatis: nunc per noctes, seruire charitatis, abiecta superstitione naturalis rationis. Solus amor te inuenit: quia qui te amat, te habet vt amet, amat vt habeat, & ne in æternum perdat. *Quintum* est, separare ab amante, omne amato dissimile: nam dicit Scriptura *Ecccl. 13.* Homo simili sui sociabitur.

## PACTVM IV.

*Amoris inseparabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore inseparabili.

**H**Æc verba, quotiescunque ð IESV mi ex intimo cordis mei dixerò ; toties affectu- osissimè concupisco, semper te diligere, illo scilicet amore, qui me nulli vnquam negotio ( iuxta modum huic tempori donatum ) tum naturæ, tum vitæ actiuz, à te iam inuento, & comprehenso, ac à tui iucunda contemplatione, separari & alienari permittat, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor Dei proprius esse dicitur contemplatiuorum, qui tantæ virtutis est, vt continuis stimulis agitet contemplatoris mentem, ad contemplandũ dilectum, comprehendendum & tenendum. Vnde *S. Bern. in illud Cant. 3.* Inueni quem diligit anima mea, &c. *sc. ait.* Quis te non teneat Domine IESV, qui tenentem te spe fortificas, perfectione decoras, perscuerantiã conducis ? Ego autem non dimittam te, nisi benedixeris mihi, & nunquam dimittam te ; quia non benedicis, nisi tenentem te.

## PACTVM V.

*Amoris insuperabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore insuperabili.

Hæc



**H**Æc verba ô IESV mi quotiescunque ex profundo cordis mei suspirando dixerô; toties ardentissimè desidero te diligere, illo scilicet amore, qui nullis vnquam frangatur huius mundi prosperitatibus, & nullis superetur præsentis sæculi aduersitatibus, *Amen.*

Notandum est, quod præsens amor proprius est Christi martyrum, & quorumvis eius sectatorum, sub quacunque prosperitatis & aduersitatis persecutione non succumbentiû: quorum alij in refrigerio iam vitæ æternæ illud decantare perhibentur, quod est *Psal. 45.* Transiimus (*non succumbentes*) per ignem (*aduersitatum*) & aquam (*prosperitatum*) & eduxisti nos in refrigerium. Et alij hic adhuc peregrinantes ac militantes, cum Apostolo aiunt *Rom. 8.* Quis nos separabit à charitate Christi? tribulatio? an angustia? an fames? an nuditas? an periculum? an persecutio? an gladius? (sicut scriptum est: Quia propter te mortificamur tota die, æstimati sumus sicut oues occisionis) sed in his omnibus superamus propter eum qui dilexit nos. De natura ac virtute amoris huius sic ait *D. Aug.* Nihil tam durum atque ferreum, quod non igne amoris vincatur.

**PACTVM VI.**

*Amoris insatiabilis.*

Quis mihi tribuat, vt diligam te amore insatiabili.

am te a-

is sy mi en  
ies affectu  
igere, illo  
m negotio  
um )um  
inuento, &  
templatio  
amen.  
mor. Dei  
rum, qui  
ulis ageret  
emplandû  
erendum.  
eni quem  
te non te-  
e spe for-  
euerantiâ  
m te, nisi  
itatem te i  
e.

m te a-

Hæc

**Q**uotiescunque Domine mi, hæc verba ex intimo cordis mei suspirando dixerō, toties tota cordis mei efficacia diligere te exopto, amore nimirum illo, quo semper maior in anima mea sitis seu cupiditas accendatur, magis ac magis perpetuo affectu & effectu te amandi ac diligendi, *Amen.*

Notandum est, præsentem amorem tantæ esse virtutis ac tanti desiderij, ut nihil ei sufficiat, præter unum solum quod sitienter amat: quodque dum sitit, bibit; bibendo autem sitim non exstinguit, sed quo amplius bibit, eo amplius sitit: quia avidi & insatiabilis amoris ac desiderij sitis vel esuries non sedatur sed irritatur, iuxta illud *Ecd. 24.* Qui edunt te, adhuc esurient; & qui bibunt te, adhuc sitient. Et iuxta *D. Bern.* Qui te gustant, esuriunt: qui bibunt, adhuc sitiunt. Desiderare nesciunt, nisi IESUM quem diligunt.

Amor huius loci proprius est contemplativorum, activorum, zelosorum & passivorum Dei. *Contemplativorum* quidem proprius est, qui scilicet, quo magis diligunt Deum, eo magis eum contemplantur: & quo magis contemplantur, eo magis diligunt: & quo magis diligunt, eo minus putant se eum diligere: ac proinde semper maiore illius amore concupiscunt inardescere, magisque ut magis in eo iugiter sitiunt crescere ac proficere, ita ut huius profectus modum ac finem non habeant. *Activorum* autem, qui scilicet vehementi amore Christi

Christi in  
opera faciu  
aliquid bon  
nono bona  
præfens am  
Christi ac  
nes ad am  
(iuxta illu  
omnes ad a  
hæc sua, or  
vertunt, e  
nimarum  
vandum, q  
ac eius veri  
tes, tanto  
malis affici  
habent se,  
fene: quic  
fluant desi  
tormenta v  
Desideriū h  
Hos gra  
centos, D  
Iunere ater  
SS. Patres  
runt, cum  
huius mun  
est, supra D  
parabiliter  
mandata, q  
ita eterna

Christi inflammati, quo plura virtuosa ac bona opera faciunt, eo minus putant ac iudicant se aliquid boni fecisse: ac proinde semper de nouo bona agere incipiunt. *Zeloſorum* quoq; præſens amor proprius eſt, qui nimirum zelo Chriſti ac deſiderio Apoſtolico ſuccenſi, omnes ad amandum Deum trahere contendunt (iuxta illud *S. Aug.* Si amatis Deum, rapite omnes ad amorem Dei.) & quo plures doctrinâ ſuâ, oratione & exemplo ad Deum conuertunt, eo magis conuerſionem & ſalutem animarum quærunt ac ſitiunt. *Paſſiuorum Dei tandem*, qui ſcilicet, quantò plures pro Deo ac eius veritate & iuſtitia patiuntur aduerſitates, tantò magis ob eandem cauſam pluribus malis affici deſiderant: dumq; ſic afficiuntur, habent ſe, ac ſi nihil adhuc aduerſi ſuſtinuiſſent: quiq; ita ad Chriſtum vehementi æſtuant deſiderio, vt ad eum per quæuis dira tormenta venire cupiant, iuxta illud *Philip. 1.* Deſideriũ habeo diſſolui, & eſſe cum Chriſto.

Hos gradus Diuini amoris in præſenti recensitos, *D. Bonau.* ſatis luculenter explicat *Itinere eternitatis 4. d. 5. art. 1.* quos alias *SS. Patres* à mundanis hominibus acceperunt, cùm ſcilicet eos cernerent amare bona huius mundi, *tum* amore incomparabili. *hoc eſt*, ſupra Deum ac bona æterna: ſeu, incomparabiliter magis quàm Deum & ſancta ipſius mandata, quorum obſeruatiõne promeretur *vita æterna. Tum* amore incontaminabili;

quod faciunt, dum non acceptant illos con-  
onatores & confessarios, per quos ab amor  
mundi immoderato & excessivo, ad amandum  
Deum, sanā scilicet doctrinā, pijsque persua-  
sionibus ducantur, ne (vt aiunt) ipsorum scrupulis contaminentur. Sic Achab (vt est i. Reg. 22.) odio habebat Michzam: quia non prophetabat ei bonum, sed malum. *Tum* amore infatigabili, quod faciunt, dum nullius ferē laboris ac studij molestiam sentiunt, in congregandis nimirum ac inquirendis huius sæculi bonis: heu gementes discuti aliquando illud Sap. 5. Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, &c. *Tum* amore inseparabili: quod faciunt, dum ab eorum memoria & affectu nunquam dimittuntur. *Tum* amore insuperabili, quod fit, dum nec beneficijs Dei, nec iustorum admonitionibus & bonis exemplis, nec timore iudiciorum Dei, nec horrore pœnarum infernalium, propositum illorum, bona huius mundi per fas (vt aiunt) & nefas conquirendi, superari ac immutari potest. *Tum* denique amore insatiabili, quod faciunt dum quo magis abundant huius mundi bonis, eo magis illa inuidendo alijs, augeri sibi toto corde concupiscunt.

## S C A L A II.

Pastorum amoris gratitudinis.

## P A C T V M I.

Confessionis.

Domine

Domine  
omni

Hæc ver  
profund  
toties cora  
actu intenc  
num, Prop  
summē am  
sensam, non  
que tempo  
etiam à me  
vel futuri s  
pra omnia  
ha. Item, to  
in æternum  
stabilem a  
omnia (v  
Item, toties  
ac omnem  
Propter re  
desiderandu  
danorum su  
tota meæ v  
tuz benedic  
æternum, Pr  
tem, & iusta  
omnia (v  
Item, toties  
plenā fide,  
tanquam su

Domine Deus, propter te, & supra omnia.

**H**Æc verba quotiescunque Domine mi ex profundo cordis mei suspirando dixerò, toties coram te ac tota tua celesti curia, ipso actu intendo peccata mea detestari in æternum. Propter te (*Expositè*) summè bonum & summè amandum: ac propter tui solius offensam, non autem propter bonum quodcunque temporale vel æternum per tuam iustitiam à me alienandum, aut malum præsentis vel futuri sæculi mihi à te infligendum. Et supra omnia (*Expositè*) mundanorum detestabilia. *Item*, toties displicent mihi peccata mea in æternum. Propter te (*Expositè*) summè delectabilem ac iucundum & suavem. Et supra omnia (*Expositè*) mundanorum abominabilia. *Item*, toties fugio peccata mea in æternum, ac omnem eorum fugere occasionē intendo. Propter te (*Expositè*) summè appetendum ac desiderandum. Et supra omnia (*Expositè*) mundanorum fugibilia. *Item*, toties Domine mi, tota meæ voluntatis efficacia adhæreo legi tuæ benedictæ ac sanctis tuis mandatis in æternum. Propter te (*Expositè*) summè sapientem, & iusta ac sancta præcipientem. Et supra omnia (*Expositè*) mundanorum concupiscibilia. *Item*, toties Domine Deus inhzrere tibi volo plenâ fide, firmâ spe & charitate perfectâ, tanquam supremæ veritati, largitati & boni-



rati. Propter te (*Esperè*) summè colendum  
desiderandum & diligendum. Et supra omni  
(*Esperè*) credibilia, sperabilia & amabilia  
mundanorum. *Vel*, supra omnia, *id est*, magis  
quàm omnibus credibilibus, desiderabilibus  
& amabilibus, Amen.

## P A C T V M II.

## Gratiarum actionis.

Domine Deus, tibi gratias ago.

**H**æc verba quotiescunque Domine mi, ex  
intimo animæ meæ, suspirando dixerò, toties  
gratias immortales referre tibi intendo,  
pro tuis cunctis beneficijs, mihi indigno liberaliter  
collatis. Quod nimirum ad imaginem  
& similitudinem tuam me creaueris, & capacitatem  
tuæ cognitionis & dilectionis reddideris.  
Quod me hætenus conseruaueris, & ad mei  
conseruationem & recreationem cuncta necessaria  
condideris. Quod me ex fidelibus tuis, & inter  
fideles nasci, baptizari & catholice educari volueris.  
Quod me ut confidam, ad vitam æternam prædestinaueris, quam  
scilicet in hac vita per spem iam possideo, ac re ipsa  
in futura possidere cupio. Quod me ad hanc sanctam  
N. Religionem congrua efficaciaque traxeris  
vocatione, ac de tenebris multorum peccatorum  
mundanæque vanitatis in lucem cognitionis &  
imitationis tuæ transuleris. Quod me tam multis  
gratijs ac sanctis inspirationibus tuis præuenieris,  
concomitatus & sub-

& subsequutus fueris, vnde nascuntur mihi  
piz cogitationes, spiritualia desideria, sancta  
& æterna proposita, firmitas ac stabilitas &  
perseuerantia in bonis inchoatis. Quod me  
à multis periculis, animæ nimirum & corpo-  
ris auxilio tuo efficaci præseruare volueris: &  
à pluribus malis, disciplinâ tuâ & paternâ  
correctione eliberaueris. Quod Sacramenta  
salutaria, præsertim verò pœnitentiæ & Eu-  
charistiæ, ad stolam animæ meæ dealbandam,  
& ex quotidianis defectibus abluendam, in-  
stitueris.

*Item*, toties tibi Domine Deus gratias im-  
mortales reddere intendo, tum pro his, tum  
pro omnibus alijs beneficijs, siue à me cogni-  
tis, siue tibi soli notis, quæ mihi & cunctis  
meis fratribus huius Conuentus, ac totius  
Prouinciæ, & vniuersi Ordinis nostri, imo &  
omnibus tuis fidelibus, qui sunt, fuerunt, &  
erunt, contulisti, confers & conferre decreui-  
sti. *Item quoque* pro cunctis beneficijs, quæ  
omnibus Sanctis & Angelis, ipsique Beatissi-  
mæ Virgini Mariæ, & sacrosanctæ humanitati  
à Verbo Diuino assumptæ, tribuere dignatus  
es, tota cordis mei efficacia, imo quantum  
possum, affectu omnium tuorum intimorum,  
æternas gratiarum actiones reddo tibi ac  
perfoluo in æternum, *Amen.*

P A C T V M III.

*Laudationis.*

## Domine Deus, te laudo.

**H**Æc verba quotiescunque suspirando ex corde dixero, toties ô IESU MI, laudare te intendo, ac re ipsa laudo, tam coram tota tua Ecclesia, militante scilicet ac triumphante; quam coram vniuersa Sathanæ Synagoga, quæ est in hoc mundo & inferno; de omnibus tuis perfectionibus Diuinis, quas habes vna cum Patre tuo æterno & Spiritu sancto: ac præsertim laudo te ex tua omnipotentia, quæ est ad extra, & maximè in creatione totius vniuersi elucet: *item*, ex tua sapientia, quâ mirabiliter cuncta quæ creasti conseruas: *item*, ex tua misericordia, quâ victus mundum redemisti: *item*, ex tua bonitate, quâ pulsus impios iustificas: *item*, ex tua iustitia, secundum quam reddis vnicuique iuxta opera eius: *item*, de alijs quibuscunque huiusmodi perfectionibus, quas tibi sacra attribuit Scriptura.

Deinde, toties laudo te de tuis perfectionibus humanis, quibus clarebas operando salutem nostram in medio terræ: *Gratè*, de tua humilitate, patientia, obedientia, paupertate, castitate, ac de omnibus alijs virtutibus & cunctis operibus mirabilibus. Imo quoque laudare te intendo ex tota cordis mei efficacia, laudibus videlicet omnium tuarum creaturarum, maximè verò laudibus omnium fidelium & iustorum tuorum præsentis Ecclesiæ militantis, qui nimirum sunt, fuerunt & erunt: ac

etiam

Pater  
etiam laudib  
rum spiritus  
superexalta  
Beatissima  
tiam sancti  
laudare non

Don

HÆc ve  
Hæc ve  
ries intendo  
Maiestatu  
primu aut  
meipsum in  
tam secund  
tam in vita  
tate quàm  
quàm in æ  
& resignati  
voluntatis,  
sanctum be  
Deo meo p  
mea sacrific  
cales quàm  
internarum  
num; omni  
ralium quàm  
omnia mea

etiam laudibus omnium Sanctorum & beatorum spirituum, quibus te perpetuo laudant & superexaltant: nec non, laudibus, quibus te Beatissima Virgo Maria mater tua, ac ipsa etiam sanctissima humanitas tua, in æternum laudare non cessat, *Amen.*

P A C T U M IV.

*Oblationis.*

Domine Deus, tibi offero.

**H**Æc verba ô Iesv mi, quotiescunque ex intimo cordis mei, suspirando dixerò, toties intendo cum tota efficacia animæ meæ, Maiestati tuæ cuncta infrascripta offerre. *Imprimis autem* offero tibi Domino Deo meo, meipsum in perpetuum servum ac mancipiū, tam secundum corpus quàm secundum animā, tam in vita quàm in morte, tam in prosperitate quàm in aduersitate, tam in tempore quàm in æternitate, cum plena abnegatione & resignatione proprij mei amoris, propriæ voluntatis, & proprij iudicij, ad omne tuum sanctum beneplacitum. *Deinde,* offero tibi Deo meo, pro maiori scilicet gloria tua omnia mea sacrificia; omnes meas orationes tam vocales quàm mentales; omnia mea ieiunia, tam internarum quàm externarum mortificationum; omnes meas eleemosynas, tam corporaliū quàm spiritalium operum pietatis; & omnia mea opera indifferentia, quæ nimirum  
sunt

sunt in te referibilia, vt est comedere, bibere, dormire, decenter vestiri, honestè recreari, &c. *Demum* offero tibi Deo meo, omnia alia huiusmodi sacrificia, omnes orationes, omnia ieiunia, omnes eleemosynas, & omnes actus indifferentes, omnium scilicet fratrum meorum huius nostri Conuentus, totius Provincia, ac vniuersi Ordinis; imo quoque, omnium tuorum fidelium cuiuscunq; status, conditionis & vocationis, qui vquam fuerunt, sunt & erunt vsq; ad sæculi huius consummationem. *Tandem* Domine Deus, toto corde meo, offero tibi in æternum, omnia merita omnium electorum tuorum ac vniuersæ cælestis curiæ, ipsiusq; Beatissimæ Virginis Mariæ matris tuæ, & sacrosanctæ humanitatis à te assumptæ, ad tuam perpetuam maiorem gloriam, *Amen.*

## P A C T U M V.

## Petitionis.

Domine Deus, à te peto.

**H**Æc verba, quotiescunque o Les v mi suspirando dixerò, toties suppliciter te Deum meum orare intendo, vt mihi plenam mei & tui cognitionem largiaris, vt mihi peccata mea dimittas, illaq; æterno odio me habere facias: vt voluntatem tuam sanctam semper impleam, ac legi tuæ benedictæ in perpetuum obediã: vt mihi infundas & continuo

inuo augeas v  
hec non dona  
us sancti:  
erga omnes  
Beatissimam  
pijsimam, v  
cedas pium  
nes Ecclesiæ  
tim erga Su  
caput: & er  
tenent locum  
imo, vt om  
nam consequ  
ferre digner  
mentissimè  
postulata, n  
verum etiam  
Conuentus,  
Ordinis: ac  
sunt, & vsq;  
nem erunt.

Totes den

Vicarium, Re  
omnibus Ca  
bus spiritual  
nis; nec n  
eum vniuers  
gem nostrum  
huius, ac tot  
tegas: omne  
smaticos, &



nuo augeas virtutes Theologicas & morales, nec non dona, benedictiones & fructus Spiritus sancti : vt per gratiam tuam assequar erga omnes Sanctos tuos, ac præsertim erga Beatissimam Virginem Mariam, matrem tuâ diuissimam, veram deuotionem : vt mihi concedas pium & reuerentem affectum erga omnes Ecclesiæ tuæ sanctæ prælatos, ac præsertim erga Summum Pontificem, qui est illius caput : & erga meos superiores, qui hic tuum tenent locum, ac meæ curam gerunt animæ : imo, vt omnia quæ tu nôsti ad salutem æternam consequendam esse necessaria, mihi conferre digneris. *Totes* quoq; Domine mi clementissimè à te obnixè peto, vt hæc omnia postulata, non solum mihi ipsi tribuere velis; verum etiam & omnibus fratribus meis huius Conuentus, ac totius Prouinciæ & vniuersi Ordinis : nec non omnibus tuis fidelibus, qui sunt, & vsque ad sæculi huius consummationem erunt.

*Totes denique* cernuus à te peto, vt tuum Vicarium, Romanum scilicet Pontificem, cum omnibus Cardinalibus & Episcopis, ac omnibus spiritualibus cuiuscunque status & Ordinis ; nec non omnes Principes Christianos cum vniuerso eorum populo, præsertim Regem nostrum cum omnibus proceribus Regni huius, ac totâ plebe, tuo semper auxilio protegas : omnesq; peccatores, hæreticos, schismaticos, & quoscunque alios infideles ad te conuer-

conuertas: deniq; omnibus fidelium animabus in purgatorio exsistentibus, requiem æternam concedas, *Amen.*

### SCALA III.

Pactorum Amoris conformatiui.

#### PACTVM I.

Resignationis.

Omnia volo, nihil volo, in toto corde meo in æternum.

**H**æc verba, quotiescunque Domine Deus in intimo cordis mei suspirando dixeris, toties obtui amorem & imitationem ac beneplaciti conformitatem, animo resignatissimo. *Omnia* volo pati mala in æternum, tam videlicet præsentis quàm futuri sæculi, si tu vis me illa pati: & *Nihil* volo mali facere in æternum, iuxta tuam præceptionem. *Amen.* Porro, Toties *Omnia* volo bona agere cum auxilio gratiæ tuæ, tam videlicet necessitatis quàm supererogationis, ad maiorem gloriam nominis tui & proximorum utilitatem: & *Nihil* volo boni expectare in æternum, tam præsentis quàm futuri sæculi, præter vnicam tuam gratiam & ipsum amorem tuum. *Amen.* Hæc enim tuæ voluntatis duo esse vestigia scio. Domine Deus. Bona videlicet agere, & nulla bona expectare: Mala pati, & nulla mala facere.

PACTVM

P A C T V M II.

*Indifferentia.*

paratum cor meum Deus, paratum  
cor meum.

**H**Æc verba Domine mi, quotiescunque ex  
profundo cordis mei suspirando dixerō,  
oties paratus sum, ob imitationem, confor-  
tationem, amorem & gloriam tui maiorem, ad  
ferendam quamcunq; mihi imposueris fortu-  
nam, secundum tuam ordinationē pijsimam.  
Vnde est, quod *paratus* sum ad mortem,  
paratus ad vitam: *paratus* sum ad infirmita-  
tem, paratus ad sanitatem: *paratus* sum ad  
adversa patienter ferenda, paratus ad prospe-  
ra humiliter sustinenda: *paratus* sum ad infamiam  
perferendam absque iusta causa, para-  
tus ad bonam famam propter opera virtuosa:  
*paratus* sum ad omnem hominum despectio-  
nem propter meum multiplicem defectum,  
paratus ad gratiam propter multorum profe-  
ctum: *paratus* sum ad subeundam dishono-  
rationem propter me, paratus ad ferendam  
honorationem propter te: *paratus* sum ad o-  
bediendum dyscolo ac severo superiori, para-  
tus ad parendum discreto & humano: *para-  
tus* sum ad habitandum in hoc Conuentu pa-  
ratus ad transeundum ad quemcunque alium  
locum: *paratus* sum ad manendum cum fra-  
tribus mihi gratis & amicitia speciali coniun-  
ctis,

gis, paratus cum fratribus mihi contrariis, paratus sum ad perferendam desolationem spiritualem, paratus ad experiendam calidam consolationem: &c. &c. Amen.

## P A C T U M III.

## Unionis.

O I E S V, vni me tecum inseparabiliter.

HÆc verba quotiescunque Domine mihi inspirando dixerò, toties intendo & affectuosissimè cupio me vnum fieri tecum in æternum per *adhesionem, conformitatem, & comprehensionem* tui perpetuam. Amen.

Notandum est primò, quod præsens *adhesio*, per quam vnum efficimur cum Christo Deo nostro (iuxta illud 1. Cor. 6. Qui adhæret Deo, vnus spiritus est) alia est *communis*, alia *specialis*. Communis nihil aliud notat, quam coniunctionem amicitiz, quæ habetur per observantiam mandatorum Dei, & fugam omnium iniquitatum. De huiusmodi adhæensione illud est Deut. 10. Dominum Deum tuum timebis, & ei soli seruias, iurabisque in nomine illius. Et cap. 11. Diligatis Dominum Deum, adhærentes ei. Specialis adhesio est, quando quis omnibus relictis ac spretis quæ mundi sunt, propter amorem Dei & Christi eius imitationem, seipsum perfectè abnegat, ac amore sui plenè mortificato, voluntateque sua

voluntati Diuinæ per exercitia perfecta-  
virtutum coniuncta, tranquillus & li-  
ber in omnibus quæ sibi eueniunt permanet.  
Conformitas, de qua habetur *Rom. 8. Quos*  
*præsciuit & prædestinauit (illos voluit)* con-  
fines fieri imagini filij sui, alia est *necessita-*  
*ta* alia *supererogationis*. Prima dicit accom-  
modationem ac assimilationem voluntatis no-  
stræ Diuino beneplacito, in his quæ sunt se-  
cundum legem præcepti. Altera est, quæ fa-  
cit voluntatem nostram voluntati Diuinæ si-  
milem & configuratam, in his quæ sunt secun-  
dum legem consilij.

Comprehensio duplex est, vel alias com-  
plexio ac tentio, amati scilicet ab amante, de  
qua illud habetur *Cant. 3. Inueni quem dili-*  
*git anima mea, tenui eum, nec dimittam. Al-*  
*tera*, quâ Deum complectimur, tenemus ac  
possidemus, mediante eius effectû gratiæ ha-  
bitualis. *Altera* est, quâ complectimur Deum,  
mediante illius experimentalis notitiæ.

Notandum secundò, quod unio amantis a-  
nimæ celebratur cum amato, per huiusmodi  
adhæsionem, conformitatem & comprehen-  
sionem, quando anima amore sponsi sui cæle-  
stis vulnerata, *id est*, commota ac inflamma-  
ta, in sui sursum actione, flammigeraque ac a-  
morosa eleuatione, mox omnem dissimilitudi-  
nem quarumcunque defectionum & imperfe-  
ctionum suarum deponit, ac in eadem flamma  
comburit: perurgentibusque expostulationi-  
bus



bus ab amato impetrat sibi omnium virtutum  
& perfectionum infusionem, ac iucundæ inti-  
mæque illius præsentis impressionem: ubi  
sic illi copulatur & vnitur, vt & ipsa amans a-  
nima, sit omnino in amato, & amatum (*id est*,  
sponsus cælestis) in amante, quamuis sub di-  
uersa ratione. *Quatenus* enim ille amor inti-  
mus, quo sponsa amans sursum agitur, aman-  
tem informat: sic amatum est in amante, me-  
diâ scilicet sui *similitudine* & *affectione*. Mediâ  
quidem *similitudine*, quando amans cupiens  
habere amatum intimè sibi vnitum, apprehen-  
dit speciem, amati vicem gerentis, ac inde  
producit actum intellectus, si alias infusum  
cælitus non accipit; qui idem est quod ver-  
bum mentale, cognitio intellectiua, & imago-  
ac similitudo formalis amati. Mediâ verò *af-  
fectione*, amatum est in amante, quando amans  
producit affectû seu amoris affectuosi actum,  
si quoque diuinitus infusum non habet, qui  
ipsum amari vicem gerit. *Quatenus* verò ille  
amor terminatur ad amatum: sic amans est  
in amato terminatiuè.

## PACTVM IV.

## Transformationis.

O IESV, transforma me totum in te.

HÆc verba quotiescunque supirando dixe-  
ro, toties cum intimis meis desideriis cu-  
pio ò IESV mi, secundum esse meum actuale,  
in tuum deficere ac transmutari, & iam non

sed tuâ vitâ viuere; ita vt idem tecum sit  
velle & nolle, idem sentire & dissenti-  
nem: vbi idem experiri & pati, eundem denique af-  
fectum habere & in illo iugiter proficere, ac  
in affectu contemptus mei, & dile-  
ctionis inimicorum, *Amen.*

Notandum est, quod transformatio & vnio  
ad Ascetas & Mysticos, aliquando idem si-  
ficant ac pro eodem accipiuntur, aliquan-  
plus valet transformatio quàm vnio. *Tum*  
ia amans anima, amato vnita, dicitur adhæ-  
re & conformari amato, ac etiam compre-  
ndere amatum, & comprehendere ab amato:  
transformatâ verò. dicitur cum eodem amato  
profundo sui habitare, conuersari, deambu-  
re, sermocinari, & quiescere in oblectatione  
lætitiæ ineffabili. *Tum* quia vnio, in ipsa in-  
trouersione & eleuatione spiritus consumma-  
tur, & per extrouersionem seu ad exercitia vi-  
æ actiue conuersionem soluitur: transfor-  
matio autem stat & manet cum extrouersione  
spiritali, quàm nonnunquam requirit. Vnde  
amans anima amato vnita, dicitur in sui amati  
desinere similitudinem, non nisi secundum  
spiritalium suarum potentiarum actiones,  
dum idem cum illo affirmat & negat, idem  
vult & non vult: transformatâ verò, desinit  
etiam secundum ipsarum virium organicarum,  
dum idem cum illo operatur & patitur, idem  
sentit & experitur. *Tum* quia vnio amantis  
cum amato non celebratur nisi mediante æ-

præce-

præcedente annihilatione animæ per summam humilitatem: transformatio verò, nisi mediâ experienciâ ac sufferentiâ magnarum persecutionum, per summam patientiâ. Vnde amans anima, sicut amato cui vnita est, in minimo summopere displicere timet, ita & in omnibus placere studet; ac inde est quod amat multum suos inimicos: transformatâ verò, gaudet in aduersis, benè faciens quantum potest suis aduersarijs. Ex his pater, vnionem esse effectum vitæ contemplatiuæ; transformatiōnem verò, vitæ mixtæ.

## PACTVM V.

## Exultationis.

Viuat Rex noster Iesvs. Viuat, viuat.

**H**æc verba exultationis & acclamationis hinc, quotiescunque ô Iesv mi suspirando dixero, toties toto affectu intendo ac desidero, omnem creaturam rationalem ac intellectualem, quæ est in cælo, & in terra, & subtus terram, excitare & permouere ad gaudendum, lætandum & exultandum in te Deo meo, de tuis bonis ac perfectionibus, quas habes tanquam Dominus dominantium & Rex regnantium in æternum, Amen.

Notandum est, quod cum anima exultans in Deo suo, præsens elicit pactum, clamans videlicet in persona omniū electorum militantis Ecclesiæ, ad omnes incolas cælestes, & ad animas in purgatorio existentes: ac deinde, om-

nium

sum istorum nomine, gaudenter sibi ipsi re-  
amans, toto corde eligit ac reeligit amorem  
es v m in Deum ac Domnum suum, eumq;  
roclamat ac denunciat Regem esse omnium  
eculorum, & gratulatur ei vitam omnimodè  
eatam & felicem in æternum : vultque ex  
ntimo affectu ac ex abundantia sui cordis il-  
um esse *omnipotentem* ( sicuti alias est ) *sapi-*  
*ntem, iustum, clementem, misericordem, di-*  
*stem, æternum, immutabilem.* &c. Omnipoten-  
entem quidem, vt timeatur, adoretur & ho-  
oretur ab omnibus creaturis rationalibus &  
ntellectualibus. Sapientem, vt eum omnes  
mitentur ac ei obediant. Iustum, vt ab om-  
nibus laudetur & benedicatur, quod scilicet  
nicuique secundum opera eius retribuatur,  
quamuis iusto supra meritum, & iniusto ac  
mpio citra condignum. Clementem, vt om-  
nibus verè ac sincerè pœnitentibus, facillimè  
sit propicius. Misericordem, vt omnes homi-  
nes afflictos ac in quacunque miseria & neces-  
sitate constitutos, benignè suscipiat & conso-  
letur. Diutem, vt omnes qui inuocant no-  
men eius, in palatio gloriæ suæ ditare valeat.  
Æternum & immutabilem, vt absque aliqua  
perturbatione in sempiterna pace ac tranquil-  
litate regnum illius permaneat.

*S C A L A IV.*

*Pastorum Amori benevolentia.*

T

PAC-

## P A C T V M I.

*Amoris iustitiæ Amati.*

Amo tuam iustitiam.

**H**Æc verba quotiescunque Ò IESV mi suspirando dixerò, toties affectuosissimè mihi complaceo in tua iustitia, per quam & te ipsum ad mortem crudelissimam condemnasti pro nostris peccatis; & me famulum tuum varijs pœnis & afflictionibus in præsentis vitæ adiud casti, quamvis citra condignum: *tum scilicet*, ut hoc ipsum, esset mihi signum gratiosi amoris tui: quos enim amas; castigas, & arguis: *Tum*, ut inde coniiciam, quod in futuro sæculo mihi indigno seruo tuo parcere, misereri, & indulgere decreueris. *Amen.*

## P A C T V M II.

*Amoris potentia Amati.*

Amo tuam potentiam.

**H**Æc verba, quotiescunque Ò IESV mi suspirando dixerò, toties mihi affectuosissimè complaceo in tua potentia: per quam non solum cuncta benè fecisti; sed & pro nobis patiens, omnia tormenta mortis, gloriosè vicisti: & me seruum tuum in qualibet necessitate ad te suspirantem & clamantem, contra omnes meas aduersitates ac tentationes optimè firmasti & roborasti, quas in nomine tuo in finem superare confidenter spero. *Amen.*

P A-



**P A C T V M III.**

*Amoris sapientiae Amati.*

**Amo tuam sapientiam.**

**H**Æc verba, quotiescunque **Ó I E S V** mihi inspirando dixerò, toties affectu assidue mihi complaceo in tua sapientia: per quam in hoc mundo sciisti reprobare malum, & eligere bonum: & me in presenti illuminare ac edocere voluisti, ad imitationem tui, omnia huius mundi prospera reprobare & contemnere, tanquam occasiones & principia malorum spiritualium; & quævis approbare ac eligere aduersa, tanquam semina virtutum, & rationes spiritualium consolationum ac sempiternalium voluptatum. *Amen.*

**P A C T V M IV.**

*Amoris bonitatis Amati.*

**Amo tuam bonitatem.**

**H**Æc verba, quotiescunque **Ó I E S V** mihi inspirando dixerò, toties mihi affectu assidue me complaceo in tua bonitate; quâ semper te habes antecedenter ad conuersionem & utilitatem inimicorum tuorum; unde ob imitationem tui, ego quoque peccator maximus, toties intendo ac volo, meos omnes aduersarios præuenire mea benignitate & amore; cordis videlicet, signi, oris, & operis. *Amen.*

**P A C T V M V.**

*Amoris misericordiae Amati.*

**T 2**

**Amo**

Amo tuam misericordiam.

**H**Æc verba, quotiescunque Ô IESV mi suspirando dixerò, toties inhi affectuosissimè complaceo in tua misericordia: quâ mortuus, pro nobis mortem subeundo, sanguinem tuum pretiosum cum ferventi ac efficaci oratione, pro tuis crucifixoribus ac inimicis, Patri æterno offerre dignatus es: unde quoque ego indignus famulus tuus, toties ad imitationem tuam, omnia mala quibus me afficiunt mei aduersarij, tibi, cum Patre tuo æterno, pro satisfactione peccatorum eorum offero in perpetuum: ac toties quantum ex me est cedens iuri meo, omnibus illis do licentiam, mihi maledicendi ac detrahendi, & quavis iniuria me afficiendi, quodocunque & quotiescunque illis placuerit: quâ de re, tam coram te Deo meo, quam coram hominibus, nullam unquam rationem mihi reddere tenebuntur. Amen.

# SCALA V.

Pactorum Amoris experimentatiui.

## PACTVM I.

Amoris dulcis, seu suavis ac reficientis.

Quando suauitate amoris tui reficiar?

**H**Æc verba, quotiescunque suspirando dixerò, toties Ô IESV mi intendo & affectuosissimè cupio, ut amoris tui dulcedine refici,

ut

vt anima mea desolata & lassata, vijs tuis spiritualium profectuum ac piarum meditationū assistens, ex perceptione huiusmodi tuæ dulcedinis, spiritualiter confortetur & consoletur, ac tota in conspectu tuo liquefeat. *Amen.*

Notandum est primò, quod anima vsu Myrticorū liquefcere dicitur (iuxta illud *Cant. 5.* Anima mea liquefacta est.) quando deposita omni dissimilitudine sui amati, per abnegationem omnis suæ duritatis, reluctationis, obscuritatis, extravagationis, proprietatis, obliquitatis, tepiditatis & oscitationis, tota efficitur seruida & mollificata, habitata & coarctata, ad recipiendam in se perfectæ similitudinis amati impressionem.

Notandum secundò, quod amor suauis ac dulcis, non aliud est, quàm dilectionis Dei motio, cui suauitas cælestis in animam diuinus veniens ineffabiliter commiscetur. Sicut enim *amor mundanorum*, non est sine suauitate seu delectatione sensuali, per quam & augetur: ita *amor Dei* ac diuinorum, necesse est vt habeat aliquam suauitatem cælestem seu iucunditatem spiritualement, per quam amplius promoueatur, perficiatur & incendatur.

Differt autem amor dulcis ab amore fructuoso ea ratione; quia *amor dulcis* habet se per modum cuiusdam inuitationis diuinæ ad intimam vñionem: amor verò *fructuosus*, est, quo spiritus noster inhæret ac intimè vnitur Deo, & in ipso suauiter conquiescit: vnde vbi

est humani spiritus cum diuino intimior vñ  
nio, ibi etiam consequenter celebratur émi-  
nentior fructio: & quia *amor dulcis*, non nisi  
reficit animam in Deum agentem; *fructus*  
verò faciat ac inebriat in Deo quiescentem.

Notandum tertio, quod suauitas seu dul-  
cedo huius amoris ( *qua alias Vocari solet de-  
lectatio boni, voluptas & iucunditas cælestis,*  
consolatio diuina, deuotio accidentalis, spiri-  
tus deuotionis, feruor deuotionis, sensus di-  
uinorū, exhilaratio ac læticia spiritualis, gau-  
dium Spiritus sancti, dulcis à Deo & in Deū  
affectus, gustus sapientiæ, vinctio spiritus, pin-  
guedo spiritualis, experientia & prægustatio  
& perceptio saporis seu melli ac vini mystici,  
amor sensibilis gratia reficiens. ref. ctio cæle-  
stis & gratia sensibilis, quæ animam erudit ac  
illuminat, & ad inferiora contemnenda faci-  
liat, & ad superiora amplectenda erigit) se-  
cundum *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 72.*  
dupliciter accipitur, *generaliter* nimirum &  
*specialiter* ( quia bis dicit Apost. ad *Philip. 4.*  
Gaudete in Domino semper, iterum dico gau-  
dere. *tum scilicet* gaudio generali, *tum spe-*  
*ciali*) Hac autem ratione altera differt ab alie-  
ra: quia *prima*, habet se in anima per modum  
spiritus permanentis; *secunda* verò, per mo-  
dum spiritus transeuntis: vel quia, *prima* an-  
nexa est diuinitus gratiæ inhærenti, & cuilibet  
virtuti habituali; *secunda* verò, nonnunquam  
adest ipsi charitati, in Deum scilicet agenti vel  
propter

propter D  
actuali.

Suauitas  
quædam h  
carnis cum  
cordatione  
donis grat  
est; quod  
Deum co  
monio p  
nem omni  
nia agen  
ad cuncta  
suauitate  
odisti in  
Deus tuu  
Ex Ps. 30  
tuz Dom  
Et 2. Cor.  
conscien  
requ. E, q  
mittitur  
mas vitæ  
eius qui  
enim sen  
quàm in  
gaudebis  
quàm de  
Suau  
quod Jan  
vini pro

propter Deum operanti, & cuilibet virtuti actuali.

Suauitas generalis idem est, quod mentis quædam hilaritas, nata nimirum ex quæta carnis cum spiritu. & spiritus cum Deo concordatione, & naturalium animæ potentiârû donis gratuitis decoratione. Vel quoq; idem est, quod gaudium Spiritus sancti, ex bona ad Deum confidentia, & bonæ conscientiæ testimonio proueniens: quod alias reddit hominem omnibus beneuolum, ac paratum ad omnia agenda & sufferenda pro Deo, & promptum ad cuncta quæ sunt Dei promouenda. D. hoc suauitate illud est *Ps. 44.* Dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea vocit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ præ confortibus tuis. Et *Ps. 36.* Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te. Et 2. *Cor. 1.* Gloria nostra hæc est, testimoniû conscientiæ nostræ. Et *D. Aug.* Tu qui veram requirere, quæ post hanc vitam Christianis promittitur quæris, etiam hic eam inter amarissimas vitæ huius molestias suauem gustabis. si eius qui eam promissit præcepta dilexeris: cito enim senties dulciores esse fructus iustitiæ quàm iniquitatis, & verius atque iucundius gaudebis de bona conscientia inter molestias, quàm de mala inter delicias.

Suauitas specialis idem est, quod gaudium quoddam ex actuali consolatione spiritus diuini proueniens, quo anima vitæ internæ ad-



dicta, gaudet in Deo de illius bonitate ac exteris perfectionibus: quod quidem gaudium consolatioque cælestis, ad hoc animæ rationali non raro diuinitus conceditur, ut inde lassata rebellionibus sensualitatis, & contradictionibus rationis inferioris, & oppugnationibus diuersarum tentationum, ac fatigata laboribus exercitiorum spiritualium & sufferentijs aduersitatum, refectionem & corroboracionem spiritualem haberet; ac postea promptior & deuotior euaderet, purius viuendo, & in Dei amore ac pietate magis proficiendo. De hac suauitate illud est *Ps.* 33. Gustate (*labijs affectum*) & videte (*oculis mentis*) quoniam suavis est Dominus. Et *Ps.* 99. Laudate nomen eius, quoniam suavis est Dominus: in æternū misericordia eius. Et *Sep.* 12. O quam bonus & suavis est Domine spiritus tuus in omnibus.

Hæc deinde suauitas specialis duplex est, alia nimirum *spiritualis*, alia *sensibilis*. Spiritu-  
lis seu intellectualis illa est, quæ non nisi solū spiritum afficit & exhilarat, non defluendo in partem animæ sensitivam, secundum quam corpori iungitur: unde fieri aliquando potest, ac non raro accidere solet, quod cum vires superiores, cælitus infusæ serenitate deuotionis perfruuntur; tunc inferiores, nebulâ ariditatis ac diuinæ desolationis obscurantur, & amaritudine illusionum ac tentationum exacerbantur.

Suauitas sensibilis illa est, quæ totam corpoream

Pat  
poream nat  
afficit, vt se  
vegetet, rec  
ta serenitate  
ret: unde  
aut aliquod  
sectu vitæ  
dio aduers  
Deum fer  
Porto si  
rium, alia  
pienitum  
der à suau  
immediatè  
vires animæ  
alligatur, à  
ritus recre  
incipiente  
tionales ac  
prof. Relig.  
sibiles dul  
quæ à Deo  
bus, qui sp  
vt saltem p  
no: qui vi  
gnoseunt,  
veritas, &  
perfectione.  
Vnde q  
incipienti  
ob tres rat

porteam naturam sic medullitus penetrae & afficit, ut sensus eius exteriores ineffabiliter vegetet, recreet ac reficiat; & superiores, multa serenitate ac mirabili tranquillitate exhilaret: unde fit, quod homo non sentiat laborē, aut aliquod fastidium & incommodū in profectu vitæ spiritualis; ac totus quiescens in medio aduersitatum constitutus, exultans, in Deum feratur.

Porro suauitas sensibilis, alia est *incipientium*, alia *proficientium* & *perfectorum*. Incipientium quidem non descendit neque dependet à suauitate spirituali seu intellectuali, sed immediatè in sensum imaginationis, ac inde in vires animales, secundum quas anima corpori alligatur, à Deo instillari solet, ut per eam spiritus recreetur, cuius ratio est: quia etiam ipsi incipientes adhuc sunt animales, non verò rationales ac spirituales. Vnde *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 76.* inquit. Sunt quædam sensibiles dulcedines & suauitatis experientia, quæ à Deo dantur quibusdam nouis & rudibus, qui spiritualia nondum lucidè intelligunt, ut saltem per sensibilia consolentur in Domino: qui virtutem purè spiritualium non cognoscunt, in quibus maior vis est, & certior veritas, & fructuosior profectus, & purior perfectio. *hac ille.*

Vnde quoque suauitas huiusmodi sensibilis incipientium, non semper est magni facienda, ob tres rationes: quarum *prima* est, quia sæpè

conceditur à Deo, non solum verè conuersis, sed etiam & in peccato mortali existentibus. Conuersis quidem, ac iustificatis, verèq; incipientibus datur, vt videant ( sicut ait *D. Bon. lib. 2. de prof. Relig. cap. 1.* ) quàm largè Deus remunerat sibi seruientes, & quàm bonum est seruire tam dulci Domino: datur *item* ad confirmationem fidei, ad robur spei, ad charitatis accensionem, ac desiderij inflammationem: datur *item* ad eruditionem, vt videant quò pergendum sit: sicut in tenebris lumen ostenditur, vt videatur quo sit euodum & vbi cauendum: datur *item* ad muniendum contra tentationes. Peccatores autem, qui scilicet in peccatis suis mortalibus adhuc permanent, interdum sensibiles gratias seu sensuales oblationes internas accipiunt ( ait *Henricus Harphus in Mystica Theologia* ) sed illi communiter, quos a mundo & à peccatis Deus vult retrahere. *secunda* ratio est, quia huiusmodi suauitas, non solum diuinitus animæ instillatur, sed etiam aliquando ex ipsa teneritudine complexionis nascitur: sunt enim aliqui homines tam mollis naturæ, vt dum legunt, cogitant, audiunt & loquuntur de Christi acerba passione, de pœnis inferni, de gloria cælesti, ac de cæteris veritatibus diuinis, facillimè interius compungantur, affectu compatiantur, timore configantur, in lachrymas resoluantur, gaudio afficiantur, & quodammodo liquefiant animo: qui deinde per obiecta mundanæ

danz prope  
euocati, mo  
stationes ca  
discretionē  
quia quæda  
tiam a spiri  
vt inde mis  
existimet a  
studia exte  
gligat; ac c  
tate, puram  
gnatione &  
pristina pe  
Proficiet  
bilis, includ  
quia profic  
uitas diuin  
spirituales  
tionales &  
in sensualit  
vt non sene  
moditates,  
suauitate P  
meum (ad  
est, sensua  
vium. V  
Prouectio  
biles dant  
ris dulced  
corpori su  
nes suas;

lanæ prosperitatis aut aduerſitatis mente alio-  
e uocati, mox etiam ad fabulas, vanitates, oble-  
ſtationes carnales, & ad alia huiusmodi ſine  
diſcretionẽ reuertuntur. *Tertia* ratio eſt,  
quia quædam ſuauiſſas ſenſibilis, aliquando e-  
tiam à ſpiritu maligno incipienti procuratur,  
ut inde miſer fiat elatus, & perfectum ſe eſſe  
exiſtimet ac Deo ſummopere charum, iamq;  
ſtudia externæ & internæ mortificationis ne-  
gligat; ac tandem deficiente huiusmodi ſuaui-  
tate, putans ſe à Deo eſſe derelictum, ex indi-  
gnatione & deſperatione retrò aſpiciat, & in  
priſtina peccata facile recidat.

Proſicientium & perfectorum ſuauiſſas ſenſi-  
bilis, includit intellectualem ſeu ſpiritualem:  
quia proſicientibus & perfectis præſens ſua-  
uitas diuinitus infunditur in ſuperiores ac  
ſpirituales vires ( eo quod & ipſi iam ſint ra-  
tionales & ſpirituales ) à quibus mox deſluit  
in ſenſualitatem, quam ſic afficit & exiliat,  
ut non ſentiat præſentis vitæ labores, incom-  
moditates, difficultates & aduerſitates. Hæc  
ſuauiſſas Propheta repletus ait *Pſal. 83.* Cor  
meum (*id eſt.* ſpiritus meus ) & caro mea (*id*  
*eſt.* ſenſualitas mea ) exultauerunt in Deum  
vium. Vnde *D. Bon. lib. 2. de prof. Rel. c. 76.*  
Prouectioribus in ſpiritu conſolationes ſenſi-  
biles dantur, propter redundantiam interio-  
ris dulcedinis: ut ſicut anima communicat  
corpori ſuo quaſi comiti ac ſocio viæ paſſio-  
nes ſuas; ita communicet ei & conſolationes.

Tristate enim interius anima, etiam corpus tabescit exterius: sicut ergo corpus collaborat spiritui, & compatitur in merito, ita dignè comparticipat & conremuneratur ei in premio, non solum futuræ gloriæ, sed etiam præsentis gratiæ. *hac ille.*

Notandum quartò, quod si quis voluerit hac proficientium & perfectorum suauitate sensibili, alias vera, infallibili ac depurata refici (nam incipientium sæpè falsa ac fallibilis est, vel ad minimum impura) tria habeat iuxta doctrinam *D. Bon. in Soliloq. animæ cap. 2.* *Primum* est, depuratio animæ ab omni inquinamento peccati voluntarij ac deliberati: & alienatio seu abstractio illius à consolationibus temporalibus, amoreq; creaturarum immoderato, nam dicit *S. Bern.* Errat omnino, si quis illam cælestem dulcedinē, huic cineri; diuinum illud balsamum huic venenoso gaudio; charismata illa Spiritus sancti, huius sæculi illecebris misceri posse arbitratur. *Secundum* est, exercitatio in multorum patratiōe bonorum, & in perpeffione plurimorum maiorum, propter amorem Dei & Christi Domini imitationem. *Tertium* est, eleuatio mentis supra se: & hic anima iam reficitur cælesti dulcedine & consolatione: ad quam refectionem omnes à Christo inuitamur apud *Matt. cap. II.* Venite ad me omnes (*per mentis eleuationem*) qui laboratis (*in expurganda & bonis operibus ac virtutibus exornanda anima vestra*) & onerati



ati estis (*persecutionibus, tentationibus, & aduersitatibus huius mundi*) & ego reficiā vos.

Notandum quintò, quod sicut suauitatis cum gratia inhærente seu habituali permanentis, experientia seu perceptio ac vsus impeditur, *nam* scilicet per tristitiam sæculi huius, corpoream acediam, neglectiōem spiritualium exercitiorum, scrupulos ac timores vanos perturbatæ conscientię, & metum cuiusvis mundanę aduersitatis: *nam* per amorem bonorum temporalium, dissolutiones ac leuitates animi, &c. Ita etiam suauitatis transeuntis, *nam* per animę siccitatem, ariditatem, sterilitatem, frigiditatem, desertiōem, desolatiōem, & derelictiōem spiritualem: *nam* per consolationes ac recreationes corporales. Dicitur autem sicca & arida mens, quando in sui depuratione, exercitatione & eleuatione, non humectatur aquā cælestis visitationis. Talis fuit siccitas & ariditas David, cū diceret *Ps.* 142. Expandi manus meas ad te: anima mea sicut terra sine aqua tibi: velociter exaudi me. Dicitur quoque mens sterilis & frigida, quando seminat grana studiosę præparationis & sollicitę attentionis, fructus tamen illi, consolationis diuinę, ac cælestium illuminationum & feruidarum affectionum non excrefcit. Hanc sterilitatem ac frigiditatem expertus est David cū diceret *Ps.* 118. Defecerunt oculi mei in eloquium tuum, dicentes quando consolaberis me: quia factus sum sicut vter in pruína,

iustificationes tuas non sum obligus. Dicitur tandem contemplatiua mens desolata seu derelicta à Deo, quando se illi Deus præsentem non exhibet in affectu, per infusionem gratiæ suæ exhilarantis. Hoc modo derelicta animæ vox illa est *ps. 21.* Deus, Deus meus, respice in me: quare me dereliquisti.

Huius autem derelictionis causas eiusmodi assignat *D. Bonau. Vel nimirum*, ut desiderium animæ ad Deum hoc ipso magis accendatur & eleuetur. *Vel* ut per hoc in maiori humilitate anima contineatur, & melius ex vitijs purgetur. *Vel* ut eo ipso pro præteritis negligentijs puniatur, & cautiior ac diligentior in posterum efficiatur. *Vel* ut inde intelligat, quod non ex debito, aut pro meritis hanc gratiã Deus conferre soleat, sed pro sua voluntate ac liberalitate. *Vel* ut vires corporales debilitatæ, per nimiam videlicet huic gratiæ adhæSIONem, opportunã illius subtractione refocillentur. *Vel* ut per hoc probeatur animæ constantia ac stabilitas in concinuandis spiritualibus exercitijs: fidelitas & perseuerantia in spernendis oblectationibus mundanis: longanimitas in sufferenda voluntate Diuina. *Vel denique*, ut eius meritum ac etiam præmium augeatur.

## P A C T V M II.

*Amoris auidi, seu afficientis, & commouentis.*

Quando suauitate amoris tui afficiar?

Hæc

**H**æc verba, quotiescunque O LESY mi suspirando dixeris, toties affectuosissime cupio, sic suauitate amoris tui affici; vt hoc ipso motu concitatus ac permotus, ad te solum adpirem & aspiciam, nullibi quærens aliquam consolationem, nisi in te amore meo, cui per continuum studium vitæ contemplatiuæ, & iugè exercitium intus dilectionis, perpetuo inhærere volo. *Amen.*

Notandum est *primò*, quod refectio spiritualis, vel alias gustus suauitatis cælestis, nihil aliud est, quàm irritamentum quoddam desiderij, incitamentum amoris, & audæ appetentiæ dulciter inhærendi amato semini. Vnde *S. Greg.* Augent spirituales deliciae desiderium in meate, dum satiant: quia quanto magis earum sapor percipitur, eo amplius cognoscitur, quod audius ametur. Hæc tamen suauitas non debet à Deo exoptari propter illam, quam inde capit anima voluptatem; sed propter promotionem, corroboracionem & confirmationem ipsius animæ in Christi imitatione & amatione. Sic ut enim cibus inditus est sapor, vt salubriter nutriant corpus, ob quod appeti debent, non autem ob gulæ delectamentum: ita amoris nostro, quo Deum intus amamus, suauitas cælestis nonnunquam commiscetur, vt hoc ipso, anima lassæ ac desolatæ reficiatur, afficiatur, recreetur, & in profectum vitæ spiritualis promoueat.

Notandum *secundò*, quod homo vitæ spirituali

tuali deditus, in studio inhaerendi Deo h  
proficit gradibus. *Primo*, quando orationi va  
cans, cum labore ac fatigatione mentis euaga  
tiones comprimit, & affectus suos per terren  
desideria errantes cum difficultate colligit. *Se  
cundo*, quando ex longo usu orandi mentali  
ter, facilius iam cor suum cohibet, iamq; secu  
pissim habitat & spiritualia tractat, iuxta illud  
*Exod. 16.* Maneat unusquisque apud semeti  
psum, nullus egrediatur ostium domus suae  
die sabbathi, & sabbathizabit populus. *Tertio*,  
quando iam homo delectabiliter in profundo  
sui cum Deo iugiter deambulat, colloquitur,  
manet, & conquiescit, ac vnum cum illo in  
illius amoris fruitione efficitur, ita ut quavis  
extrouersio sui, sit illi magna desolatio, grauis  
tribulatio, & nimia afflictio.

## PACTVM III.

## Amoris saturatio.

Quando suauitate amoris tui satu  
rabor?

**H**æc verba, quotiescunque suspirando di  
xero, toties o IESU mi affectuosissime cu  
pio, sic suauitate amoris tui saturari (quod  
ipsum promissisti dicens *Matt. 5.* Beati qui e  
suriunt & sitiunt iustitiam: quoniam ipsi sa  
turabuntur.) ut in comparatione bonorum  
spiritualium ac celestium, omnia bona sæculi  
huius, sint mihi contemptui ac fastidio, & re  
putationi meæ, ut stercora, iuxta illud *Prom.*

27. Ani-

Pact  
27. Anima  
tribus cele  
mnet cupid

Quando  
briab

Hæc  
xero, toties  
pio, sic su  
briari, ut  
mnam sola  
etiam, ut q  
ceamq; mil  
probris &  
rem ac im  
cente 2. G  
bus meis, i  
persecutio

Notand  
tur, alia se  
ebrietas, v  
pria. illa e  
sui obliuio  
indulgenti  
pitar: lar  
tem sumpt  
& in hoc se  
bus Ioseph  
sunt cum

7. Anima saturata (consolationibus ac suauitatibus cælestibus) calcabit (*hoc est*, contemnet cupiditatis æternæ) fauam. Amen.

P A C T V M IV.

*Amoris inebriantis.*

Quando suauitate amoris tui inebriabor?

**H**Æc verba, quotiescunque suspirando dixero, toties Ô I E S U mi affectuosissimè cupio, sic suauitate amoris tui spiritualiter inebriari, vt iam, non solum fastidiam & contemniam solatium quoduis mundanum; verum etiam, vt quæram pati omne aduersum, placeamq; mihi ipsi in quibuscunq; pœnis, opprobrijs, & persecutionibus propter tui amorem ac imitationem, cum tuo Apostolo sic dicente 2. Cor. 12. Placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumelijs, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustijs pro Christo. A.

Notandum est, quod ebrietas duplex habetur, alia *sensualis*, alia *spiritualis*. Sensualis ebrietas, vel est *propria*, vel *impropria*. Propria, illa dicitur, per quam menti quædam sui obliuio generatur, ex superfluatorum potuû indulgentia: quæ deinde stricte & largè accipitur: largè accepta, significat satis abundantem sumptionem potus vsque ad hilaritatem: & in hoc sensu illud est quod dicitur de fratribus Ioseph Gen. 23. Biberuntque & inebriati sunt cum eo. Stricte verò sumpta, significat excels-



excessum in potando causâ voluptatis, vsq;  
violentam priuationē vsus rationis, aliquan-  
& ipsorum sensuum corporalium. De hic  
brietate illud est 1. Cor. 6. Neque ebriosi i-  
gnum Dei possidebunt.

Ebrietas sensualis impropria, seu met-  
aphorica, significat omnem cuiuslibet inordi-  
nate affectuonis insolentem ac exuberantem  
commotionem; mentis videlicet, aut solas  
confusionem ac perturbationem efficientem  
aut etiam ipsam exacerationē perpetuam cau-  
sam. Tali affectuum ebrietate, mulier illa  
Babylonica ebria esse dicitur (Apoc. 17.) de  
sanguine Sanctorum, & de sanguine Martyri-  
um: & omnes qui inhabitant terram, de vi-  
no prostitutionis eius. Eadem quoque ebrie-  
tate, æstimantur esse ebrij, de quibus dicitur  
Prou. 21. Lætantur cum malè fecerint, & ex-  
ultant in rebus pessimis.

Spiritualis ebrietas, quæ etiam sub meta-  
phorica continetur, est bona & sancta, de qua  
habetur illud Psal. 22. Calix meus inebrians,  
quàm præclarus est. Et ad Ephes. 5. Nolite  
inebriari vino, in quo est luxuria; sed imple-  
mini Spiritu sancto. Et in hymno Ecclesiastico.  
Linguis loquuntur omnium: Turbæ pauent  
gentilium. Multo madere deputant. Quos spi-  
ritus repleuerat. Ad hanc sanctam ebrietatem  
inuitamur à sponso cælesti, dicente Cant. 5.  
Comedite amici, & bibite, & inebriamini cha-  
rissimi. Et Ioan. 7. Si quis sitit (spiritualem  
sitiet

veniat ad me ( *affectus*  
*conolationem* ) & ( *ad ebrietatem*  
*imitationis* ) & ( *ad ebrietatem*  
*spiritus* ) bibat Verum, sicut qui exces-  
 alius potus, rationis usu destituuntur ;  
 cunt & agunt multa, quæ à communi mo-  
 , & sæpe à rectæ rationis præscripto aliena  
 nt : ita qui de vino cælestis consolationis ac-  
 autatis plus percipiunt, quàm cor seu ap-  
 titus illorum rationalis capere ac digerere  
 possit ; multa cum inusitato feruore operan-  
 ar & loquuntur, ipsis etiam cæteris spiritua-  
 bus admiranda

Porro spiritualis ebrietas duplex est, *sobria*  
*imicum & ecstasica*. Ebrietas sobria illa est,  
 uæ mentem non alienat ab usu sensuum in-  
 eriorum, nisi ab ipso usu rationis inferioris,  
 & sensualitatis immoderatè sese habentis. Un-  
 de hac ebrietas ebrietate, absque vilo sensu re-  
 nrmurationum inferioris rationis, & per-  
 urbationum sensualitatis, propter amorem  
 ac imitationem Christi, in amissione bonorũ  
 temporalium, summoperè lætantur & hilare-  
 scunt ; ac in quibusvis persecutionibus, con-  
 tumelijs, despectibus, infirmitatibus & aduer-  
 sitatibus gaudent & gloriantur. Sic inebriati  
 fuerunt, de quibus est *Act. 5.* Ibant Apo-  
 stoli gaudentes à conspectu concilij, quoniam  
 digni habiti sunt pro nomine Iesv contume-  
 liam pati. Sic inebriatus fuit S. Paulus, cùm  
 diceret *Galat. 6.* Mihi absit gloriari, nisi in  
 cruce Domini nostri Iesv Christi : per quem  
 mihi

mihi mundus crucifixus est, & ego mundus  
& S. Pater Franciscus inebriatus fuit, cū  
patre suo carnali, sustineret carceres & pl  
absque signo doloris: & cum totus coram  
minibus se d-nudaret sine affectu pudoris  
cum vestimenta sua patri restitueret nullo  
spectu habito suæ humanæ necessitatis:  
cum omnibus paternis facultatibus in pri  
sentia proprii Episcopi lætus & gaudens  
nunciaret, propter desiderium Christi in  
tationis.

Ebrietas ecstática illa est, quæ mentem ali  
nat, vel non nisi ab ipso usu (qui quidem usu  
aut est plenus, aut semiplenus sensuum co  
poralium. *id est*, aut solum à circumspecta  
distincta exteriori aduertentia, aut etiam &  
confusa. Vel quoque & à quodam usu natura  
Et sic præsens ebrietas spiritus, trifariam di  
uiditur, seu, in tres quosdam gradus distingui  
tur. Vnde ebrij ista ebrietate, quæ mentem  
alienat à semipleno usu sensuum corporaliū,  
seu à distincta eorum aduertentia; aliquando  
præ abundantia spiritualis gaudij, prorump  
unt in cantica & laudes diuinas; aliquando  
in multas lachrymas resoluuntur; aliquando  
membris omnibus inquieti fiunt, ita ut nun  
quam consistent, sed cursitent, saltent, tripu  
dant, manibus plaudant, magnisque vocibus,  
eam, quam intus sentiunt, testentur volupta  
tem, ac eo pacto exterius se habeant, & ea  
pati videantur, ac si vino vel sicera nimis im  
pleti,

ego mundo, exceptis duntaxat indecoris gestibus, Spiritus sanctus charissimos suos in-  
ceres & placos custodit: mente interim eorum ple-  
tus coram quam vnquam iudicij sui compote; quæ  
u pudoris opè, optimo suo obiecto, secundum opti-  
eret nullo a sui partem, optimo modo, qui potest in  
cellitatus: vita haberi, coniuncta est. Hoc modo fuit  
bus in priatus David, cum in introitu Arcæ re-  
gaudens nenti in ciuitatem, iubilans, insolito more  
Christi imis virtibus saltaret coram Domino.

Ebrii vero istâ ebrietate spiritus, quæ men-  
tem alienat à pleno vsu sensuum corporalium:  
quidem vsu, non solum à distincta, verum etiam & à  
nsuum cor-nsusa eorum aduertentia; præ actuali in-  
umpecta-abilium voluptatum cælestium experien-  
etiam & sic in omnibus sensibus obmutescunt, vt  
vsu naturæ nullum tormentum sentire possint.

Ebrii tandem istâ ebrietate, quæ & ab ipso  
u naturæ mentē quodammodo alienare vi-  
tur, non sunt à corpore soluti sicut mor-  
i: Vnde quæuis præuenitur vsu naturæ  
uo ad motum corporalem, non priuantur  
men, quo ad aliquam tenuissimam spiratio-  
em, stationem, flexionem, ac oculorum in-  
elo fixationem. Huiusmodi ecstasica ebrieta-  
e, ebria fuit sponsa, cùm diceret *Cant. 1.* In-  
oduxit me Rex in cellaria sua ( vbi scilicet  
ontinetur vinum ineffabilis suauitatis super-  
undandarum deliciarum, & claritatis indi-  
lis theoriarum, seu diuinarum reuelationū  
illuminationum ) exultabimus & lætabi-  
mur in te.

Quando suauitate amoris tui in-  
briatus, securus efficiar?

**H**Æc verba, quoties unque suspirando  
xero, toties *Ô LES VNI* affectuosissime  
pro, illo dulci tuo ac sapido amore impleri  
inebriari, qui spiritum meum int. me tibi  
hære faciens, ac vnum tecum in vno frui  
ne ac sapientia efficiens, perfectè me securu  
redat de mutua nostri consummata ac pe  
pecua amicitia, *Amen.*

Notandum est, quod vir deuotus int  
Deo inherens, tunc in vna fruitione seu  
vno sapido amore, vnum efficitur cum Deo  
quando ipso actu perfectè Deum amat, &  
vicissim à Deo intimè amari experitur; i  
tantum autem de Diuino erga se amore secu  
rus est, inquantum & certus, quia certitud  
generat securitatem: Vnde sicut triplex ha  
beri potest certitudo de vera Dei amicitia, it  
& securitas: *Suprà*, coniecturalis, experi  
mental & reuelationis.

CERTITUDO coniecturalis, vel alias mo  
ralis ac probabilis (de qua habetur 2. *Petr.* 1  
Fratres, magis satagite, vt per bona opera cer  
tam vestram vocationem & electionem facia  
tis, vni ex firmis sacræ scripturæ ac sancto  
rum Patrum testimonijs, & ex ipsius Diuinæ  
in nobis gratiæ effectis: gratia enim Dei seu  
chari-



ritas Spiritus sancti in cordibus nostris  
 as, vacua, otiosaque in nobis esse non po-  
 : sed sicut sol claritate & caliditate suâ.  
 am mundum illustrat & fructum red-  
 : ita gratia seu charitas Dei perfecta, sub-  
 os sibi illuminat, inflammat, exhilarat, fa-  
 : fructuosos ac frugiferos. Quod dum ob-  
 uamus, iam hoc ipso certi & securi effici-  
 ar, quod Deum diligamus, & à Deo diliga-  
 ar, secundum illud *Prou* 8. Ego diligentes  
 e diligo. *Effectus* autem gratiæ, quæ etiam si-  
 a charitatis ac amicitia Dei dicuntur, pos-  
 nt dari plura.

Primum effectum ac signum, est detestatio  
 minium peccatorum perpetua, propter  
 lius Dei offensam : nam dicitur *Ps* 96. Qui  
 ligitis Dominum, odite malum. *Ratio* autem  
 ius signi est, quia charitas & peccatum mor-  
 ale opponuntur sibi, quam ob rem stare simul  
 eadem voluntate non possunt : & ideo quan-  
 o charitas est in voluntate, expellit peccatum  
 er contritionis detestationem. Quod autem  
 rarsens detestatio debeat esse perpetua, &  
 hoc, propter solius Dei offensam, ratio est :  
 quia potest quis detestari peccata præterita  
 per amorem naturalem, & per acquisitâ Dei  
 iletationem, sed non in perpetuum *id est*, non  
 tabiliter, seu non cum firmo ac efficaci pro-  
 posito cauendi futura peccata : nam propter  
 uam libertatem, potest aliquis absque gratia  
 Dei, quodlibet vitare peccatum mortale, non  
 tamen

tamen propter infirmitatem potest diu (ad ducendum cursum videlicet vnius & alterius terrijugii mensis: cuiusmodi tempus requirit probatio & purgatio incipientium) omnia in communem vitam, quin in aliquod illorum incidat.

Secundum signum ac effectum, est vera integritas, ac studioſa mandatorum Dei observatio, iuxta illud *Ioan. 14.* Qui habet mandata mea, & servat ea, ille est qui diligit me: qui autem diligit me, diligitur à Patre meo, & ego diligam eum, & manifestabo ei meipsum. *Ex infra.* Si quis diligit me, sermonem meum servabit: & Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. In quæ verba *S. Greg.* In quorundam corda venit, & mansionem non facit: quia tempore tentationis ab eo recedunt. In quorundam corda venit, & mansionem facit: quia sic amor siue charitas Dei eos penetrat, ut ab amore, tempore tentationis non recedant. *hac ille.*

Tertium effectum ac signum, est patratio multorum bonorum operum, iuxta illud *Matt. 7.* A fructibus eorum cognoscetis eos. Nunquid colligunt de spinis vinas, aut de tribulis ficus? Sic omnis arbor bona, fructus bonus facit: mala autem arbor, malos fructus facit. *Ratio* huius signi est, quia charitas, quæ est amor ultimi finis, maxime est operatiua. & ideo imperat omnem actum ordinatum vel ordinabilem in hunc finem. Vnde *S. Greg.* ait supra illud *Ioan. 14.* Si quis diligit me.

Nun-

Unquam est amor Dei otiosus: operatur enim magna si est: si autem operari renuit, mor non est.

Quartum, est vitalis sensuum spiritualium in vitæ contemplatiuæ studijs exercitatio. *Ratio* huius signi est, quia sicut sensuum corporaliū exercitatio, signum est vitæ corporalis: ita exercitatio vel vsus sensuum spiritualium, signum est vitæ spiritualis. Vnde *S. Greg.* Habitare in corpore animam, probant vitales sensus: ita habitare in anima spiritum, probat vita spiritualis. Illud ex visu & auditu dignoscitur, istud ex charitate & alijs virtutibus probatur.

Quintum, est feruida Christi imitatio, iuxta illud *Joan. 8.* Qui sequitur me, non ambulat in tenebris: sed habebit lumen vitæ. *Ratio* huius signi est, quia amor transformat amantem in similitudinem amati, quo ad operationem puta arduam & difficilem. *Velut nimium* est, propter Christum omnia mundana & seipsum relinquere, iuxta illud *Luc. 14.* Si quis venit ad me, & non odit patrem suum, & matrem, & uxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam; non potest meus esse discipulus. *Et infra.* Qui non renuntiat omnibus quæ possidet, non potest esse meus discipulus. Et iuxta illud *Cant. 8.* Fortis est, ut mors dilectio. Nam sicut mors per suam fortitudinem separat animam à corpore; sic amor Christi alienat mentem à sui ac-

mundanorum dilectione. *Velut quoque est,* inimicos diligere, iuxta illud *Matth. 5.* Diligite inimicos vestros, benefacite his qui oderunt vos: & orate pro persecuentibus & calumniantibus vos: ut sitis filij Patris vestri, qui in cælis est. *Velut denique est,* aduersa omnia æquo animo tolerare, iuxta illud *1. Cor. 13.* Caritas omnia suffert, omnia sustinet. *Velut tandem est,* pro salute proximi, semper habere paratum animum subire mortem, iuxta illud *1. Ioan. 3.* In hoc cognouimus charitatem Dei, quoniam ille animam suam pro nobis posuit: & nos debemus pro fratribus animam ponere.

Sextum effectum gratiæ Dei, ac signum charitatis, mutuæque inter nos ac Deum nostrum amicitia indicium, est victoria cupiditatis & timoris mundanorum. De prima parte signi *S. Aug.* Charitatis venenum, est spes adipiscendorum temporalium: & nutrimentum charitatis, est imminutio cupiditatis: perfectio verò charitatis est, ubi nulla est cupiditas. De secunda *1. Ioan. 4.* Timor non est in charitate: sed perfecta charitas foras mittit timorem. Est autem timor *sexuplex*, naturalis videlicet, humanus, mundanus, seruilis, initialis, & filialis. *Timor* naturalis est, quo ante actum rationis timemus naturæ nostræ incommodum, ut est egestas, infirmitas, mors, &c. Hunc timorem tolerat charitas perfecta, quia nec vituperabilis, nec laudabilis est. *Timor*

Pat  
mor humanu  
metur nocu  
uperatus P  
mundanus o  
ur amissio  
Principum,  
us, conder  
ilis est, qu  
culpam ac  
tam præsen  
morem (q  
sancto, ve  
Arz deserv  
non est cum  
Spiritus sanc  
morem hu  
meur est à  
ac inspiratio  
quo timetur  
sentiam Dei,  
nam. Hic ti  
de quo habe  
entia. (seu  
Dei filialis,  
& reuerenti  
charitas, est  
irreuerentia  
hoc timore  
sanctus, per  
Septim  
ritatis ac an

timor humanus est, quo post actum rationis time-  
retur nocumentum corporis. Hoc timore  
superatus Petrus, negavit Christum. *Timor*  
mundanus est, quo post actum rationis time-  
tur amissio bonorum temporalium, gratia  
principum, &c. Hoc timore superatus Pila-  
tus, condemnauit Christum. *Timor* Dei ser-  
uilis est, quo timeatur peccatum, non propter  
culpam ac Dei offensam, sed propter poenam,  
tam præsens quam futuri sæculi. Hunc ti-  
morem (quamuis cum habeamus à Spiritu  
sancto, vt videlicet origini conuersionis no-  
stræ deferuiat) foras mittit charitas: quia  
non est cum Spiritu sancto. *id est*, cum gratia  
spiritus sancti: ac multo magis, foras mittit  
timorem humanum & mundanum, quorum  
neuter est à Spiritu sancto. *id est*, ab impulsu  
ac inspiratione illius. *Timor* Dei initialis est,  
quo timeatur peccatum, primariò propter of-  
fensam Dei, secundariò propter poenam æter-  
nam. Hic timor est iam cum Spiritu sancto,  
de quo habetur illud *Ps.* 110. Initium sa-  
ientix, (seu charitatis) timor Domini. *Timor*  
Dei filialis, vel alias castus, sanctus, perfectus  
& reuerentialis, quem non excludit perfecta  
charitas, est, quo timeatur quouis offensa ac  
irreuerentia Dei, propter solum Deum. De  
hoc timore illud est *Psal.* 18. Timor Domini  
sanctus, permanens in sæculum sæculi.

Septimum effectum gratiæ, signum q; cha-  
ritatis ac amicitix Dei, puta esse, *nam* pro-



funda ac intima suspiria amantis ad amatum. *Ratio* est, quia, quando memoria amati, mentis intima amantis tangit; statim amorosa suspiria tanquam quosdam nuncios amoris sursum mittit, donec eam iucunda dilecti præsencia visitet & consolatur. *Tum* alta desideria amantis. *Ratio* est, quia, quanto magis accenditur amor Dei in amante, tanto desideria amorosa perfectius sursum feruntur, nec quiescunt, donec ad dulcem amplexum amati perueniant. *Tum* cogitationes languidæ. *id est*, impatientes: seu cogitationes amoris impatientis, qui nimirum cum anxietate semper appetit intimam cum amato unionem. *Ratio* est signi huius, quia necesse est, ut quod præcessit dilectionis thesaurus, Illuc sequatur cogitationis amorosus affectus. *Tum* expectationes tardiosæ amantis. *Ratio* est, quia ut ait *Richardus*. Amanti omnis mora nimis longa videtur, expectatio onerosa, clamat cum *S. Iob*. Tardet animam meam vitæ meæ. Quod exponens *S. Greg. lib. 9. Moral.* dicit. Præsens vita vilescere ac tardere incipit, dum diuinus amor dulcescere ac perfici cæpit. Vnde amans perfectè, cum tardio quodam fastidit omne, quod cursum eius amoris impedit. *Tum* affectiones ecstasice. *Ratio* est, quia secundum *S. Dionysium*. Amor perfectus in Deum tendens, est faciens ecstasim spiritus: amor enim non permittit amatores esse sui ipsorum, per mentis sobrietatem; sed eorum qui amantur,

per

per mentis  
tur D. Ber  
noster spiri  
Cernu  
tum ex telt  
tus loquer  
Rom. 8.)  
perception  
ctiua præ  
comparati  
sus ætern  
præ gustati  
tione cuiu  
ctationis, q  
bus, dicitur  
fuit S. Paul  
sum, quod  
quodcunqu  
Cernu  
cognitio D  
scilicet hui  
berur, quan  
non natura  
tis sed per  
sue habit  
calius ven  
tissimo co  
percalestis  
cum Deo o  
alis compr  
eum esse  
optimè in

per mentis excessum. Et in hoc sensu loquitur *D. Bern.* inquiens. Non est presentior nobis spiritus ubi animat, quam ubi amat.

Certitudo experimentalis venit animæ; *tum* ex testimonio speciali Spiritus sancti intuitus loquentis spiritui nostro ( iuxta illud *Rom. 8.* ) quod sumus filij Dei: *tum* ex ipsa perceptione Divinæ bonitatis, ac noticia affectiva presentis Dei amicabile: quæ alias, comparatione futuræ fruitionis, dici solet gustus æternæ dulcedinis, aut etiam haustus ac prægustatio cælestis suavitatis: & comparatione cuiusvis mundanæ voluptatis ac delectationis, quam excedit modis innumerabilibus, dicitur ebrietas. Hac certitudine certus fuit *S. Paulus*, cum diceret. *Rom. 8.* Certus sum, quod neque mors, neque vita ( *nec aliud quodcumque* ) separabit me à charitate Dei.

Certitudinem revelationis, facit quædam cognitio Dei ac divinorum clara, quantum scilicet huius viæ status permittit; quæ habetur, quando se Deus manifestat per lumen, non naturæ, aut fidei & donorum Spiritus sancti; sed per quoddam aliud simile prophetico, siue habitus infusi, siue speciei intelligibilis cælestis ventientis: ubi vir contemplativus altissimo confortatus auxilio, in illo lucis supercælestis radio, cognoscit Deum, ac simul cum Deo omnia secreta & arcana viæ spiritualis comprehendit; sequens ipsum, certum ac securum esse de gratia & amicitia Dei perpetuam, optimè intelligit.

## P A C T V M VI.

*Amoris tranquillæ, seu quietis.*

Quando suauitate amoris tui inebriatus, securè quiescam?

**H**Æc verba quotiescunque suspirando dixero, toties Ô I E S V mi affectuosissime cupio, illo tuo suauissimo amoris vino sic inebriari, vt iam plenè in te perpetuo conquiescam, *Amen.*

Notandum est primo, quod amor quietus seu tranquillus, supremum inter omnes amores obtinet locum, & est perfectus virtutum omnium decor ac ornamentum: nam omne quidquid sibi & suo amato dissimile est, velut ignitorum carbonum congeries, in se, in suoque feruore & ardore consumit, vt reddat cunctas animæ vires sibi vnitas, & in vna cum Deo vnione copularas.

Notandum secundò, quod quies, tranquillitas, pax, sabbatismus, otium & silentium, propriè accepta, diuersa significant: sed figuratè ac spiritualiter sumpta, idem sonare videntur. *Primo* modo quies accepta, notat laxamentum corporis & animi, ac motus cessationem. *Tranquillitas*, notat cessationem fluctuationis ac perturbationis. *Pax*, notat cessationem tumultuationis. *Sabbatismus* seu sabbatum, notat vacationem ab omni labore seruiti. *Otium*, notat cessationem ab omni operatione. *Silentium*, notat cessationem à locutione.

erutione. Secundo modo ista omnia accepta, adhuc dupliciter considerantur, aliter videlicet ab *Ascetis*, & aliter à *Mysticis*. Ascetica quies, tranquillitas, pax, &c. tres habet gradus. In primo stat aliquis, cum cessat in eo ex studio mortificationis interuæ omnis motus sensualitatis inordinatus; omnisque perturbatio ac tumultuatio discursuum rationis inferioris, & quæuis fluctuatio instabilitatis propositorum ac intentionum sedatur: & cum vacat ab omni labore seruii actuali peccatorum; cessatque ab omni operatione consurgentium in se vitiorum, imo & ab omni locutione tam internæ quam externæ murmurationis, & hoc ob amorem Dei ac legis eius Diuinæ. Vnde est quod dicitur *Ps. 118.* Pax multa, diligentibus legem tuam. Peccatores autem, ac passionati homines, legem Dei non amantes, nullo modo huiusmodi pacem, quietem ac tranquillitatem habere possunt, iuxta illud *Isa. 57.* Non est pax impijs. Et *D. Aug.* Multi vacant membris, & tumultuantur conscientia: solus cui adest bona conscientia, tranquillus est.

In secundo gradu stat aliquis, cum cessat ab omni opere vano ac inutili studio, mentem in exercitijs spiritualibus distrahente ac impediante: & querit cellæ solitudinem, ubi in silentio sacræ lectioni, asceticæ meditationi ac mentali orationi vacare possit, donec illud in seipso experiatur, quod de quolibet huiusmodi studioso dictum est, *Tren. 3.* Bonum est vi-

ro ( id est, honestum est, & utile, & delectabile hominis in aetate virili constituto ) cum portaverit iugum ( disciplina scilicet religiosa ac imitationis Christi, quod aliter grave esse videtur sensualitati, sed re vera spiritui lenius ac suavis est ) ab adolescentia sua ( id est, ab ipsa tenera aetate ) sedebit solitarius ( consortia sanorum hominum fugiendo ) & tacebit ( de celestibus ac aeternis legendis & meditando ) quia ( actibus anagogicis ) levavit se ( in Deum ) super se.

In tertio pacis Christi gradum stat aliquis, cum veræ ac perfectæ contemplationi ordinariæ deditus est; ac cælesti iucunditate perfusus, completam sui cum Deo celebrat sobriam unionem. Hanc pacem promissit ac dedit Christus Dominus suis discipulis, dicens Ioan. 14. Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis: non quomodo mundus dat, ego do vobis. id est, non corporalem sed spirituales. Hanc pacem sponsa Christi aliquando sibi pollicebatur dicens Cant. 8. Læva eius sub capite meo ( id est, amor & timor mundanorum, quæ sunt à sinistris sponsi mei cælestis, ad rationem meam superiorem perturbandam, minime ascendunt ) & ( ideo ) dextera illius ( in qua sunt omnes thesauri voluptatum & consolationum cælestium ) amplexabitur me. id est, unitam me sibi reddet, & consequenter, perfectam quietam faciet.

Mystica quies ( iuxta D. Bon. opusculo de 7. grad.

grad, contem-  
platus animæ  
fufam nobis  
nem concre-  
tud est Ps. 7  
stum agent  
mirantes cogi  
contemplat  
Deus, aut fe  
te conquies  
tus mei, su  
in tuam Div  
& iuitatem.  
cælestis pacis  
toro adhuc  
sua D. Augu  
te ( ô Deus  
nec requiesc

Quando  
rabor

Hæc ver  
dis mei  
meus intend  
culo amoris  
animam me



*grad. contemplationis extraordinaria*) est totius animæ mira & suavis tranquillitas, per infusam nobis ex frequentia orationis dulcedinem concreata, &c. De huiusmodi quiete illud est *Ps. 75.* Reliquæ cogitationis diem festum agent tibi. *id est.* Extremitates seu summitates cogitationis, vel alias actus ordinariæ contemplationis meæ sabbatizabunt tibi ô Deus, aut festo otio otia buntur, ac sancta qui este conquiescent: dum scilicet potentia spiritus mei, suâ visitatâ connaturalique actiuitate, in tuam Diuinam cælitus infusam deficient actiuitatem. Huiusmodi quies, typus est illius cælestis pacis, ad quam donec perueniamus, ex toto adhuc quieti esse non possumus, iuxta illud *D. Augustini* effatum. Quia fecisti nos ad te (ô Deus) inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te.

## SCALA VI.

*Pactorum amoris violenti.*

### PACTVM I.

*Amoris vulnerantis.*

Quando amore amoris tui vulnerabor?

**H**Æc verba quotiescunque ex intimo cordis mei suspirando dixerò, toties ô Deus meus intendo & affectuosissimè cupio, sic iaculo amoris tui vulnerari, vt secundum totam animam meam ab omnibus inferioribus ab-

fractus, & ad te solum concitatus ac permou-  
tus, nihil omnino tecum transitorij desidera-  
re ac diligere queam, *amen.*

Notandum est primo, quod amor violentus, tunc vulnerate dicitur amantes, quando illos commouet ac impellit ad amandum ipsa sua non nisi mata. Hoc telo amoris ac deuotionis sponsæ, vulneratum se sponsus fatetur, dicens *Cant. 4.* Vulnerasti cor meum soror mea sponsa. *id est,* ô anima deuota, sic amore tuo concitasti, permouisti, induxisti ac infirmasti spiritum meum, ut omnino te reanare cogar, ac vnum te mecum in hoc meo amore efficere accessu habeam. Eodem amoris zelo sponsa se vulneratam esse confitetur, dicens *Cant. 2. iuxta 70. interpretes.* Vulnerata est caritate ego sum. *id est,* cor meum totum sic ad amorem tui excessiuum dilecte mi, in contemplatione scilicet tuarum perfectionum, in me sentio esse per motum, irritatum & inflammatum, ac præ magno tui desiderio apertum & declaratum, ut verè ac propriè realiterque tantâ violentiâ vulneratum & minuatim incisum sit. Vnde *Harphius Henricus in Mystica Theol. Cor.* eo quod tam late apertum est, laceratur & vulneratur: quamuis autem laceratione huiusmodi patitur, tamen tristitiam non habet, quia amoris vulneratio, est dulcissima passio & leuissima poena. Nec hoc mirum est, cum scriptum inueniatur, nonnullos propter tantam cordis apertionem mortem incurisse:

& illud

F  
& illud acc  
re, prout l  
dam femi  
magnitudi  
quodam m  
quo Domi  
est etiam  
arque Di  
splendidu  
tertio, im  
rato cordi  
nis & char  
ad amplex  
nus renou  
tempore v  
dantissimis  
hac ille.

Notand  
mundanus  
sive in bon  
sive in bon  
ac odij vul  
laderentem  
nihil aliud  
cogitat &  
homo car  
mari sui vu  
nisi bonum  
quitur, c  
conuerter  
latus amor

& istud accidit ex gaudio, voluptate vel amore, prout legitur, quod Brugis deuota quædam femina moriebatur in sermone sacro præ magnitudine amoris. Similiter legimus de quodam milite, qui moriebatur in loco de quo Dominus noster cælos ascendit. Ista læsio est etiam signum futuræ sanitatis spiritualis atque Diuinæ visitationis: quia Christus splendidus sol iustitiæ infundit secundo & tertio, imo multis vicibus, huiusmodi vulnerato cordi radios Diuinæ claritatis, dulcedinis & charitatis, excitando multoties animam ad amplexum suæ vnionis, sicque cordis vulnus renouat & aggrauat: verumtamen eo tempore vulnus hoc vinctum est superabundantissimis delicijs, quas cor ipsum recipit. *hæc ille.*

Notandum secundò, quod sicut homo mundanus, aliquando læsus à suo aduersario, siue in bonis fortunæ, siue in bonis corporis, siue in bonis famæ, in tantum telo iracundiæ ac odij vulneratur ac permouetur contra se lædentem, vt durante illius vulneris dolore, nihil aliud nisi malum de suo inimico audit, cogitat & loquitur. *Et è contra:* sicut idem homo carnalis ac mundanus, telo amoris amati sui vulneratus seu concitatus, nihil aliud nisi bonum de amato suo audit, cogitat & loquitur, cum illoque præsentè delectabiliter conuersatur. Ita anima accepto vulnere cælestis amoris, perpetuo agitur odio contra

peccatum, & nulla amplius auditione, cogitatione & colloctione recreatur & consolatur, nisi illa fuerit de sui dilecti gloria, potentia, sapientia, bonitate, pulchritudine & similibus, ad cuius præsentiam semper suspirat, semper anhelat, semper rapi desiderat: est enim hoc vulnus tam intimum, ut illud anima dissimulare non possit. *Item*, sicut recenter vulneratus in corpore, clamoribus atque suspirijs aërem replet, alia incommoda minimè sentiens. Ita amore in anima vulneratus, adeo ab amore consanguineorum & amicorum, ac omnium rerum temporalium auertitur, ut eorum incommodis & aduersitatibus, quas antea proprias reputabat, præ vehementia amoris diuini, quasi ad se non pertinerent, minimè immutetur.

## P A C T U M II.

*Amoris ligantis.*

Quando amore amoris tui ligabor?

**H**Æc verba, quotiescunque suspirando desidero; toties ô Deus meus ardentissimè desidero, sic vinculo charitatis tuæ secundum omnes vires animæ meæ constringi, ac tibi soli alligari; ut nihil aliud nisi te amatum meum aut propter te cogitare possim. *Amen.*

Notandum est primò, quod amor habet sua vincula, de quibus Spiritus sanctus *Oscat* 11. In funiculis Adam traham eos, in vinculis charitatis. Huiusmodi vincula non sunt aliud,

Pach  
liud, quam  
sa: dona vi  
ex quibus  
rumpitur.  
in perfecti  
vulnerata  
Richardus  
figari quàm  
Notand  
tunc ligare  
perpetuà  
compellit i  
ctione ac m  
anima ac fa  
alia videlicet  
bona & vitia  
cùm sibi in  
facit, ut pro  
à Deo, cogit  
& amoris a  
retinens.  
Am  
Quando  
bor?  
HÆc verba  
mea  
inde Deus  
intendo, ac  
moris tui tra

ius, quam dona Dei ab anima benè perpen-  
sa: dona videlicet, *natura, gratia, & gloria*,  
ex quibus fit funiculus triplus, qui difficilè  
rumpitur. Hoc funiculo ita ligatur anima, vt  
in perfectiorem amorem, quam dum esset  
vulnerata procedat. Plus enim est ( vt ait  
*Richardus de gradibus violenta charitatis* )  
ligari quàm vulnerari.

Notandum secundò, quod amor violentus,  
tunc ligare animam dicitur, quando eam Deo  
perpetuâ quadam amatione & cogitatione  
compellit inhzrere. In qua tamen iugi dile-  
ctione ac memoria Dei, minimè iam laborat  
anima ac fatigatur; imo id illi labori est, ad  
alia videlicet quæ Deus non sunt, quamuis  
bona & vtilia, cogitatione deuolui: ea tamen,  
cùm sibi incumbunt, non omittit, sed vim sibi  
facit, vt propter Deum alia ( licet non aliena )  
à Deo, cogitet; in illo nihilominus memoriâ  
& amoris affectionem cui alligata est fixam  
retinens.

### P A C T V M III.

*Amoris languidum facientiu.*

Quando amore amoris tui infirma-  
bor?

**H**Æc verba, quotiescunque ex intimo ani-  
mæ meæ suspirando dixero, toties Do-  
mine Deus meus feruentissimè concupiscere  
intendo, ac reuera concupisco, sic amore a-  
moris tui transgredi ac penetrari; vt deinceps



cuncta mihi sæculi huius prospera, tanquam cibaria infirmo ac languido, amara & insulsæ esse videantur: & ut nullis vnquam huius mundi aduersus, tanquam insensibilis factus aliquatenus commouear. *Amen.*

Notandum est primò, quod spiritualis languor, non aliud est apud Ascetas, quàm infirmatio ac debilitatio motuum sensualitatis ex nimia intensione & eleuatione proueniens diuini amoris, quo mens in Deum extenditur. Vnde glossa dicit (super illud *Gen. 32.* Angelus Domini tetigit neruū femoris eius, & statim emarcuit.) Crescente virtute mentis, decrescit fortitudo corporis.

Notandum secundò, quod amor languoræ asceticum in anima efficiens, ille dicitur, qui sic animam Deo inhzrere facit, ut ad cuncta visibilia ac transitoria quodammodo insensibilis ac inidonea reddatur. Vnde glossa locutur. Quanto ad maiorem sponsi se accendit mens, tanto ab amore temporalium languescit. Et supra illud *Cant. 5.* Adiuro vos filie Ierusalem, si inueneritis dilectum meum, ut nuntietis ei, quia amore langueo. *Sic ait:* Quia præ amoris magnitudine, omnia temporalia sunt mihi in fastidio. *Item.* Amor languidum faciens, ille dicitur, qui sic anima in Deum excedit, ut præsentem vitam continuè habeat aspernabilem, & mortem omnino desiderabilem. Vnde iterum glossa supra eadem verba, Quia amore langueo. *sic ait.* Quia

præ

præ amoris  
siderio, et  
fastidio, cu  
Notand  
seu amoris  
Mythicis, q  
dam gene  
morem ge  
amara pot  
siderij, &  
appetenti  
quam se se  
fico comm  
men consec  
quàm ex De

Quando  
Hæc veri  
Aspirand  
meus intim  
fucari, tra  
ut omni m  
emortua inc  
perpetua spi  
Notandum  
habetur, p  
priuationem  
pore separat  
Philosophica

præ amoris magnitudine, mors mihi est in desiderio, etiam per dira tormenta; & vita in fastidio, cum patientia.

Notandum tertio, quod languor animæ, seu amor languidam faciens animam, idem est Mysticis, quod amoris æstus, internam quandam generans impatientiam, quæ rationi morem gerere & obsequi non vult, donec reamata potizatur. *Vel* idem est, quod feruor desiderij, & auidæ, inhians, semperq; famelica appetentia vnionis passiue cum Deo, ad quam se sentit anima diuinitus vulnere mystico commotam ac inuitatam esse, illam tamen consequi non potest, non tam ex propria quam ex Dei causa.

P A C T V M IV.

*Amoris defectum afferentis.*

Quando amore amoris tui moriar?

**H**æc verba, quotiescunque affectuosè suspirando dixerò, toties Domine Deus meus intimè desidero, sic amore amoris tui sauciari, transigi, penetrari & inflammari; vt omni motuum sensualitatis meæ exusta & emortua inordinatione, totus in te deficiens, perpetua spiritus mei gaudeam libertate. *A.*

Notandum est primo, quod mors multiplex habetur. *Prima* est naturalis, quæ significat priuationem præsentis vitæ, animæq; à corpore separationem. *Secunda* dicitur moralis Philosophica, quæ moritur aliquis, quando

causa

causâ honestatis internæ, adhuc in corpore constitutus, corporeas illecebras morali docente Philosophia contemnit, & immoderationem passionum suarum naturalium compescit. *Tertia* mors, dicitur civilis, quâ moritur aliquis, *Vel* quando suâ sponte renuntiat alicui dignitati: *Vel* quando iuridicè infamis efficitur & actibus legitimis priuatur: *Vel* quando in communitate hominum viuens, neminem afficit iniuria, & nullis commouetur ad rixas & lites aduersis, vt præsentem vitam honestè, quietè & securè traducere possit, iuxta illa duo verba antiquorum Philosophorum, Sustine & Abstine. *id est*. Sustine iniuriam, quæcunque mala illata æquo animo ferendo: & Abstine à vindicta ac omni specie mali. *Quarta* mors, dicitur culpæ, quâ quis moritur, quando propter peccatum vitâ gratiæ ac ipso Deo priuatur: quo magis anima, quam corpus spiritu viuunt. De hac morte illud est *Rom. 8.* Si secundum carnem vixeritis, moriemini. Et *Iacob. 1.* Peccatum cum consummatum fuerit, generat mortem. Et *S. Aug. lib. 13. de Ciuit. Dei.* Multi in corporibus viuus, animas mortuas portare noscuntur. *Quinta* mors, dicitur gehennæ, quæ est permissio doloris æterni, damnatio perpetua, & exclusio à gloria cælesti. Hanc mortem animæ infelicissimam, S. Ioannes (*Apoc. 21.*) vocat mortem secundam: quia supponit ac sequitur mortem culpæ. *Sexta* mors, dicitur spiri-

Past  
Spiritalis, q  
mator, dicen  
Num. 23. M  
am. Hæc 2  
Specialis. C  
omnes ioh  
ptionem. I  
vos conuinc  
peccatis vel  
alia est asce  
moriuntur,  
possessionib  
renuntianter  
næ & interro  
iuxta illud G  
(ares Gers)  
virijs & con  
fuerat S. Pa  
mundus cruc  
(mortuus su  
Mystica n  
nimium, qu  
expletur mor  
anima, non  
mitatis ac do  
tensione Di  
tur. Et talit  
Marris Dei, &  
quando anim  
bus, non solu  
stant occasio

spiritualis, quam optat quisque suæ salutis a-  
nator, dicens illud in profundo sui sepiissime.  
*Nam. 27.* Moriatur anima mea morte iusto-  
rum. Hæc autem mors, vel est communis, vel  
specialis. *Communis* illa est, quâ moriuntur  
omnes iusti peccatis suis, propter Dei præce-  
ptionem. De hac morte illud est *Ephes. 2.* Et  
vos conuiscavit, cum essetis mortui delictis &  
peccatis vestris. *Specialis* mors spiritualium,  
alia est *ascetica*, alia *mystica*: Asceticâ morte  
moriuntur, qui liberâ voluntate huius mundi  
possessionibus, voluptatibus & honoribus ab-  
renuntiantes, continuo mortificationi exter-  
næ & internæ, ac imitationi Christi insistant,  
iuxta illud *Galat. 5.* Qui sunt Christi ( *imita-  
tores veri* ) carnem suam crucifixerunt, cum  
vitijs & concupiscentijs. Hac morte mortuus  
fuerat S. Paulus cum diceret *Galat. 6.* Mihi  
mundus crucifixus ( *id est, mortuus* ) est, & ego  
( *mortuus sum* ) mundo.

Mystica mors quadrupliciter accidit. *Vel*  
*nimirum*, quando cursus vitæ huius ac munus  
expletur modo extraordinario: quod fit, cum  
anima, non præ multitudine naturalis infir-  
mitatis ac doloris, sed præ magnitudine ac in-  
tensione Diuini amoris à corpore sepe-  
ratur. Et talis fuit mors Beatissimæ V. Mariæ  
Matris Dei, & aliquorum sanctorum. *Vel etiam*,  
quando anima omnino separatur ab omni-  
bus, non solum quæ peccati aliquam ei præ-  
stant occasionem, verum & quæ obicem po-  
nunt

nont ipsius supremæ perfectionis obtinendæ aut quocunque modo impediunt eam, ne Deo intimè coniungatur. *Vi sunt* irretentibilia absoluta mysticorum, & ipsa connaturalis animæ ac ordinaria actiuitas. *Vel quoque*, quando anima ingreditur altissimam contemplationem, ubi perfectissimè inhzrens Deo per vnitiuum amorem, ipsam incurrit ecstasim. *Vel tandem*, quando anima ab iucundâ Deo præsentia per spiritualem desolationem seorsatur. De hac morte Ioannes Taul. in *Instit.* cap. 4. sic ait. Est alia quædam mors spiritualis, quæ est formæ nescia illa afflictio, quæ neque viam, neque fundum, neque modum habet.

Notandum secundò, quod amor defectus, seu defectus ac defectio spiritualium aliud est asceticus, & aliud mysticus. *Asceticus defectio anima*, significat effectum quemdam amoris Diuini, qui eo vsque crescit, vt abstracta mentem ab imaginibus vanis & inutilibus mundanorum, & eam deficere faciat ac transformat in imagines diuinorum. Et sic præsentis defectio, idem est, quod transformatio actiua, ac vnio sobria. Vnde est illud *Ps.* 118. *Defecit ( id est, transformata est ) in salutarium tuum anima mea.* *Mystica defectio*, significat effectum quemdam amoris Diuini, qui eo vsque crescit, vt mentem alienet à suo esse actuali ( *id est*, à propria eius actiuitate ac operatione ) & transformet eam in esse actuale diuinum, aliquando tandem in sui fundum casualis

licus

licus infusum  
corporati ca  
lustratur cla  
ferri exarde  
Dei ineffabil  
diti, inexpli  
piternalem  
ca, idem est  
ua seu ecsta  
cupiscit & c  
Super quæ  
ait. Concep  
quidem cele  
terrenorum  
tur Concep  
qui cum zte  
taliū non  
Notandu  
alia est comm  
bertas illa el  
culis peccato  
lus ait. 2. Co  
libertas. *Spe*  
vir spirituali  
contemplati  
libertas, vel  
libertatem t  
platione ore  
dens ( *id est*  
culpæ ) cura  
casinata irru



itus infusum. Vbi anima, ad instar aëris incorporati radio solari, quadam admirabili illustratur claritate supercaelesti: & ad instar ferri exardentis, quodam feruet igne amoris Dei ineffabilis: & ad instar pomi saccharo conditi, inexplicabilem quandam imbibit sempereternalem dulcedinem. Et sic defectio mystica, idem est quod transformatio ac unio passiva seu ecstasica. Vnde est illud *Ps.* 83. Concupiscit & deficit anima mea in atria Domini. *Super quod D. Greg. lib. 8. moral. cap. 19. sic ait.* Concupiscunt sed non deficiunt, qui iam quidem cælestia appetunt, sed adhuc tamen à terrenorum delectationibus minimè lassantur. Concupiscit vero & in atria Dei deficit, qui cum æterna desiderat, in amore temporalium non perdurat.

Notandum tertio, quod libertas spiritus, alia est communis, alia specialis. *Communis* libertas illa est, quæ omnis iustus liber est à vinculis peccatorum. Et hæc est, de qua Apostolus ait. 2. *Corint.* 3. Vbi spiritus Domini, ibi libertas. *Specialis* libertas spiritus illa est, quæ vir spiritualis liber est ab omnibus quæ eius contemplationem impedire possunt. Et hæc libertas, vel *ascetica* vel *mystica* est. Ascetica libertatem habet spiritus, quem in contemplatione ordinaria non impedit culpa mordens ( *id est*, inanis timor ac vana suspicio culpræ ) cura pungens, sensus egens, & phantasmatum irruentia. Mystica verò libertate spiritus

spiritus gaudet, cum liber est ab irretentibilibus & absolutis, contemplationi extraordinariae insistentis.

## SCALA VII.

Pactorum amoris Seraphici.

### PACTVM I.

Amoris semper mobilis.

Quando veniam & apparebo ante faciem tuam, extensus in te amor semper mobili?

**H**Æc verba, quotiescunque ex intimo cordis mei suspirando dixerò, toties Domine Deus ardentissime concupisco dissolui, & esse tecum, ac semper in te ferri intentione ac mobilitate amoris mei attentissima, irreversibili, & in aliud amabile ac desiderabile indeclinabili, *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis inuenta materia in quam agat, mox in eam tendit absque ulla suæ motionis aut actionis intermissione. Ita mentes beatæ, dum Diuinam intuentur potentiam, sapientiam, bonitatem, pulchritudinem, ac omnes alias perfectiones inueniunt quandam materiam, in quam omnia sua affectione & amoris actione absque ulla intermissione ac interruptione semper moventur ac tendunt.

PAC-

PACTVM II.

*Amoris infinitibilis.*

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re infinitibili?

**H**Æc verba, quotiescunque ex profundo  
cordis mei suspirando dixero, toties Do-  
mine Deus ardentissimè concupisco dissolui,  
& esse tecum, ac in te ferri intentione amoris  
nei interminabili, *Amen.*

Notandum est primò, quod sicut semper  
mobile, tollit interruptionem motus amoris  
in amatore; ita infinitibile seu incessabile tol-  
lit terminationē eiusdem motus augmentati-  
onis, intensiōis, magnitudinis ac durationis.

Notandum secundò, quod sicut ignis non  
habet terminum in agendo, dummodo aptam  
inueniat materiam in quam agat, sed semper  
accrescit, ac incessabili motione sua in eam  
tendit. Ita mentes beatæ, contemplanter Deū  
ac eius immensitatem, infinitatem, & cæteras  
huiusmodi perfectiones, non habent termi-  
num in amando Deum, in quem semper per-  
petua motione ac incessabili actione sui amo-  
ris tendunt.

PACTVM III.

*Amoris semper calidi.*

Quan-

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re semper calido.

**H**Æc verba, quotiescunque ex intimo cor-  
dis mei suspirando dixerò, toties Dominus  
Deus ferventissimè concupisco dissolui, & esse  
tecum, ac à te amore tui magis ac magis in-  
flammari, & ineffabili gaudio repleti, *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis, quo magis  
appropinquit aptæ alicui materiæ, eo etiam  
magis proprio suo calore in omnes eius par-  
tes se diffundit: quia ab eadem materia nu-  
trimentum & augmentum sui accipit. Ita  
mentes beatæ, quo magis Deo amoris affec-  
tione appropinquant, eo etiam magis amoris  
eius incallescunt, & consequenter ineffabili  
gaudio & exultatione adimplentur.

#### P A C T U M IV.

*Amoris semper acuti.*

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re semper acuto?

**H**Æc verba, quotiescunque ex intimo cor-  
dis mei suspirando dixerò, toties Dominus  
Deus affectuosissimè desidero dissolui & esse  
tecum, ac amoris mei toto in te impetu ferti-  
liter profundari, *Amen.*

Notandum est, quod sicut ignis alicubi vio-  
lenter

inter oclusu  
suo, supera  
centa & inter  
centrum, ac t  
Deum suo am  
fectionis (a  
amoris, & ve  
omnem pene  
et coratitate  
ibi sint, vbi  
ipso amato, e

Quando v  
faciem  
re supe

**H**Æc verb  
dis mei f  
Deus ardent  
cum: ibique  
amore amor  
pio in xterm

Notandun  
flamma se er  
fervere dicit  
colligit. Ita  
Deum inten  
onis erigunt  
vere autem,  
creaturis cor

bo ante  
te amo-  
ntimo cor-  
es Domine  
solui, & esse  
magis in  
eri, Amen  
quo magis  
e, eo etiam  
s eius par-  
ateria nu-  
ipit. Ita  
ris affe-  
magis amo-  
ineffabili

inter oclusus, in quodam momento, impe-  
suo, superat ac penetrat omnia sui impedi-  
enta & intermedia, vt ibi sit, vbi est eius  
entrum, ac terminus, & scopus. Ita beati in  
eum suo amore extensi, subito impetu suz  
fectionis ( acutum enim significat impetum  
moris, & vehementiam desiderij ardentis )  
mnem penetrant virtutem, profunditatem  
totalitatem amari sui quantum possunt, vt  
bi sint, vbi est eorum amatum. *id est*, cum  
pso amato, & in ipso amato.

PACTVM V.

*Amoris superferuidi.*

bo ante  
te amo-  
ntimo cor-  
es Domine  
solui, & esse  
magis in  
eri, Amen  
quo magis  
e, eo etiam  
s eius par-  
ateria nu-  
ipit. Ita  
ris affe-  
magis amo-  
ineffabili

Quando veniam & apparebo ante  
faciem tuam, extensus in te amo-  
re superferuido?

bo ante  
te amo-  
ntimo cor-  
es Domine  
solui, & esse  
magis in  
eri, Amen  
quo magis  
e, eo etiam  
s eius par-  
ateria nu-  
ipit. Ita  
ris affe-  
magis amo-  
ineffabili

HÆc verba, quotiescunque ex intimo cor-  
dis mei suspirando dixerò, toties Domine  
Deus ardentissimè desidero dissolui & esse te-  
cum: ibique in te profundatus ac submersus,  
amore amoris tui feruere & superferuere cu-  
pio in æternum, Amen.

ntimo cor-  
es Domine  
solui, & esse  
magis in  
eri, Amen  
quo magis  
e, eo etiam  
s eius par-  
ateria nu-  
ipit. Ita  
ris affe-  
magis amo-  
ineffabili

Notandum est, quod sicut ignis, dum in  
flamma se erigit, ac se extra se iactat, super-  
feruere dicitur: feruere vero, dum se in se  
colligit. Ita beati in gloria celesti, dum se in  
Deum intentione sui amoris & contemplati-  
onis erigunt, superferuere dicuntur: fer-  
uere autem, dum Deum non iam in se, sed in  
creaturis contemplantur & amant. P 43



480 Test. animæ Pacta, seu ætus anag.

PACTVM GENERALE.

In quo omnia pacta præcedentia, omnium scilicet  
larum, comprobantur & confirmantur.

O Deus meus & omnia.

**H**Æc verba, quotiescunque suspirando di-  
xero, toties in silentio ex profundo cor-  
dis mei, ô DEVS, qui es causa, principium, vi-  
ta, & finis creaturarum, ac sanctificator &  
protector MEVS, in quo omnes perfectiones  
ET OMNIA bona continentur, quibus vsque  
in finem repleas desiderium tuorum, coram te  
omnia pacta huius mei testamenti, intimo  
affectu subscribo, approbo, renouo,  
& confirmo in æternum,

*Amen.*

Explicit prima pars Summarij  
Theosophici.



PARS

# ARS SECVNDA

## SVM M A R I I

### ASCETICÆ ET MYSTICÆ THEOLOGIE.

QVINQVE TRACTATVS comple-  
tens, in quibus ipsa rudimenta ac  
ræcepta earundem Theosophica-  
rum disciplinarum explanantur:  
quorum quidem tractatuum  
series talis est.

PRIMVS TRACTATVS, agit de anima ra-  
tionali, quatenus est subiectum Asceticæ  
& Mysticæ Theologiæ, in tres portiones  
vsu spiritualium distincta

SECVNDVS, agit de notitijs virium animæ  
rationalis apprehensuarum & appetitiua-  
rum, in quantum videlicet ex illis oratio  
spiritualium coalescit.

TERTIVS, agit de via purgationis, illumina-  
tionis & vnionis, quâ spirituales veniunt  
ad veram diuinam sapientiam.

QUARTVS, agit de tribus statibus spirituum, videlicet incipientium, proficientium & perfectorum.

QVINTVS, agit de tentationibus spirituum, & de remedijs contra easdem: de peccatis, ad quæ huiusmodi tentationibus personæ spirituales pulsantur.

## TRACTATUS I.

De anima rationali, vt est subiectum Theologiæ spiritualis, in tres portiones vsu Ascetarum & Mysticorum distinctâ.

## INTRODVCTIO.

VT nobis Ascetica & Mystica Theosophia rudimenta ac præcepta facilius innotescere queant, in primis necesse est in præsentis tractatu, subiectum istarum disciplinarum spirituum, vtpotè, Animam rationalem, more Mysticorum, in tres distinguere portiones (in *infimam* videlicet, *mediam* & *supremam*) earumque definire vires, ac virium declarare officia & actiones.

Infima portio Animæ rationalis, dicitur Animalitas, & Anima sine adiuncto: quia hæc parte vnitur corpori ac eius organis, vt illud non nisi animet, regetet, viuificet & sensu faciet;

ficet: quod & anima irrationalis præstat animalibus. *Item* dicitur sensualitas, cupiditas, & Ratio inferior: quia anima rationalis per cupiditatem seu appetitum sensitivum, interne ad ea mouetur, quæ cognoscit tam sensu interiori organico, quàm ratione inferiori, sensui suo exteriori esse delectabilia: contrarijs autem eodem modo cognitis, omnino se auertit, & quantum potest alienat.

Media portio Animæ rationalis, dicitur Spiritus: *tum* quia potentia (vtpotè, memoria, intellectus & voluntas) quæ ex eo effluunt tanquam radij è sole, omnino sunt spirituales, non autem organicæ: nam non videntur corpori sic, vt illo vrantur aut organus illius, exercendo suas actiones internas; sed sic, vt non nisi vrantur vrente corporali organo, scilicet cet imaginatione: quæ sic se habet ad intellectum, sicut se habet color ad visum. *Tum* quia potentia spirituales, ad hoc natae sunt animæ rationali, vt illis mediantibus percipiat objecta spiritualia. *Tum* quia communes habet anima rationalis huiusmodi potentias spirituales cum Angelis, qui sunt Spiritus.

Suprema portio Animæ rationalis, dicitur Mens: eo, quod emineat in animo. *Item* dicitur Vertex spiritus: quia anima rationalis hac parte sui, versus Deum spirat intus. *Id est*, versus Deum agit sui intimo, in quod est introuersa & eleuata: vertex enim spiri-

tus; alias dicitur intimum animæ rationalis in quantum videlicet, potentia spirituales illam refluent, tanquam radij in solem. *Vna* etiam est, quod visitatum sit spiritualibus, accipere Mentem, aliquando pro spiritu, aliquando pro vertice spiritus, ac intimo animæ rationalis; sed cum tali discrimine. Spiritus enim significat Mens, quatenus videlicet extrahit se suis potentijs spiritualibus, ac inquirenda diuina ac per aliud aspicienda & amore infatigabili excipienda. Verticem verò spiritus & intimum animæ rationalis significat Mens, quatenus introuertit se secundum easdem potentias ac sursum eleuata contemplanda diuina, & amore inseparabili amplectenda.

Visitatum quoque est spiritualibus Theologis, harum portionum ac virium nomina persæpè confundere: ita ut aliquando, animam, pro mente & spiritu habeant; spiritum etiam pro mente, & mentem pro spiritu accipiant: & hoc propter ipsius animæ rationalis miram simplicitatem, & indiuisibilem unitatem. Quod tamen sic illam diuidant: hoc faciunt, non quasi huiusmodi portiones aliquomodo velint esse localiter in anima rationali; aut quasi anima rationalis habeat quantitatem molis seu magnitudinis; sed quatenus habet quantitatem virtutis: ideoque eadem portiones seu partes, non possunt dici partes integrales, nisi virtuales seu potentia-



les: quia vires ac potentiz sunt animæ rationalis. *Hinc est* quod Auctor libri de Spiritu & Anima dicat *cap. 8.* Tota animæ essentia in suis potentijs consistit, nec per partes dividitur, cum sit simplex & individua: etsi aliquando partes habere dicitur, ratione potius similitudinis, quàm veritate compositionis intelligendum est. *Item* Ioannes Gerson de *Mystica Theol. part. 2. consid. 9.* Dicimus de anima rationali, quod ipsa pro diuersitate officiorum & agibilium, distinctas vires habet: distinctas inquam, non re, sed nomine.

His itaque suppositis, adhuc restat, causâ maioris elucidationis, dictorum scilicet ac dicendorum, in sequenti figura, portiones recensitas ac vires animæ rationalis, delineare & demonstrare: ac postmodum in tribus distinctionibus præsentis tractatus, singulorum portionum vires apprehensiuas & appetitiuas, viriumque præsentium officia & actiones declarare & explicare.

# FIGURA ANIMASTICA

Anima rationalis  
suprema per-  
tic, dicitur Mēs,  
vertex & apex  
spiritus, cen-  
trum, fundum,  
orificium, &  
scintilla, cuius

Vis apprehensi-  
ua, dicitur sim-  
plex & pura in-  
teelligentia: aut  
etiam, vertex in-  
tellectus, & apex  
rationis.

Media portio,  
dicitur spiritus,  
cuius

Vis apprehensiva  
est Memoria, & in-  
tellectus ut ratio.

Infima portio,  
dicitur Anima-  
litas, seu sensualitas  
Anima & ratio  
inferior, cuius

Vis apprehensiva,  
est sensus externus  
& internus. Sensus  
autem externus est  
visus, auditus, o-  
dratus, gustus,  
tactus. Sensus quo-  
que internus est  
sensus communis,  
imaginatio, phan-  
tasia, estimatio &  
memoria.

Vis appetitiva, di-  
citur Synteresis  
apex voluntatis  
appetitio superra-  
tionalis, princi-  
palis affectio, &  
supremus affectus.

Vis appetitiva est  
voluntas, seu ap-  
petitus rationalis.

Vis appetitiva, est  
appetitus concu-  
piscibilis & ira-  
scibilis. Appetitus  
concupiscibilis af-  
fectio est amor,  
desiderium, delecta-  
tio, odium, fuga, do-  
lor. Appetitus ira-  
scibilis affectio est  
spes, desperatio,  
audacia, timor, ira.

DI  
De viribus  
A  
Vires  
ces.  
sensus con-  
Gustus, C  
ut sunt al  
sua organ  
imaginatio  
Sensus con-  
ex illo sens  
redeunt, v  
orbe in ce  
est, forma  
dines reru  
praesentiu  
hendunt,  
proferend  
quod nim  
album & r  
hominis h  
dulce & m  
suum est,  
vnam sen  
altera) co  
rei maior  
magis est

## DISTINCTIO I.

De viribus infimæ portionis, tum apprehensivis, tum appetitivis.

## ARTICVLVS I.

De viribus apprehensivis.

**V**ires sensitivæ apprehensivæ sunt duplices. Aliæ exteriores, *ut sunt* quinque sensus corporis. videlicet. Visus, Auditus, Tactus, Odoratus, Gustus. Aliæ interiores, *ut sunt* alij quinque sensus (qui in cerebro sua organa habent) nempe sensus communis, imaginatio, phantasia, æstimatio & memoria. Sensus communis (qui ideo sic vocatur, quia ex illo sensus exteriores prodeunt, & in illum redeunt, velut linea à centro in orbem, & ab orbe in centrum) habet tria officia. *Primum* est, formas nimirum seu imagines & similitudines rerum ac obiectorum particularium præsentium, quas sensus exteriores apprehendunt, recipiendi. *Alterum* est, quoddam proferendi iudicium de sensibus exterioribus: quod nimirum visus, apprehendat & videat album & non nigrum; auditus, audiat vocem hominis huius & non alterius; gustus, guster dulce & non amarum, & sic de reliquis. *Tertium* est, sensatum cum sensato (*id est*, rem unam sensu aliquo exteriori cognitam, cum altera) comparare, ac determinare. v. g. huic rei maior albedo inest, quàm alteri. Vel, hoc magis est dulce, quàm illud, &c. X +

Imaginatio habet officium, species videt  
 cet seu similitudines à sensu communi appre-  
 hensas, absente re seu obiecto, formandi ac  
 licendi. Vis æstimatiuæ munus est, ex formis  
 seu imaginibus per imaginationem apprehen-  
 sionis, intentiones naturæ (*id est*, proprietates  
 naturales) rerum sequendarum, vel fugiendarum  
 elicere. Secundum hanc virtutem, ovis lu-  
 pum æstimat suæ vitæ hostē. Ita autē vis æsti-  
 matiua differt ab imaginatiua, sicut differt  
 intellectus practicus, ab intellectu speculatiuo.

Phantasiæ triplex est officium: *primum*  
 est, componendi formas cum formis; ac inde  
 fugendi nouas alias formas, vt est componere  
 ex albo & nigro varium: quod fecerunt oues  
 (*Gen. 30.*) dum ex apprehensione virgarum  
 candidi & viridis coloris, parerent Iacob ag-  
 nellos varios. *Secundum*, componendi in-  
 tentiones cum intentionibus. Vt facit ovis,  
 dum intentionem nati sui & alieni apprehen-  
 dens, suo non nisi nato vbera præbet, & alie-  
 num à se repellit. *Tertium* est componendi  
 formas cum intentionibus; secundum quod,  
 ovis formam lupi fugit apprehensam.

Vis memoratiuæ seu memoriæ sensitiuæ  
 munus est, formas nimirum, & intentiones  
 rerum, seu obiectorum, ex iisdem formis eli-  
 citas, conseruare, easq; præteritas reuocare  
 ac repetere. *His sensibus* aliqui addere volunt  
 sensum naturæ (vel alio nomine, legē naturæ,  
 seu

De in-  
 seu inclinac-  
 iura suum i-  
 it. Vnde ve-  
 præsentē ho-  
 quendā pat-  
 phārasia ac  
 Notandu-  
 impulsu e-  
 mobilis inf-  
 mines præ-  
 occupantu-  
 nando, con-  
 do; animal-

A

Vires se-  
 iera qu-  
 seu externē  
 motiua hum-  
 est motiua p-  
 quæ est me-  
 quibus ani-  
 ternē. Vt t-  
 mouentes a-  
 quarum vn-  
 rāscibili:  
 eit anima b-  
 git contra n-  
 gunt duæ a-  
 ratio. Si e-

seu inclinationē & instinctū naturālē) quo natura suum imminens bonū vel malū præsentit. Vnde venit illud, quod aliquādo nonnulli, præsentē hoste horripilationem ac tremorem quendā patiantur. Sed alij hunc sensum, cum phārasia ac vi æstimatiua confundere volunt.

Notandum autem est, quod instinctum ac impulsū eiusmodi naturalem, sicut & primi mobilis influentias, magis animalia quàm homines præsentiant : quia homines multum occupantur circa suas conceptiones, ratiocinando, conferendo, componendo & diuidendo ; animalia verò his minimè detinentur.

## ARTICVLVS II.

### De viribus motiuis.

**V**Ires sensitiuæ motiuæ, sunt duplices. *Altera* quibus mouetur anima corporaliter seu externè. vt est virtus naturalis, quæ est motiua humorum : & vt est virtus vitalis, quæ est motiua pulsum : & vt est virtus animalis, quæ est motiua membrorum : *Altera* sunt quibus anima mouetur spiritualiter seu internè. Vt sunt appetitus sensitiui duæ vires, mouentes animam aut diligendo aut odiendo ; quarum vna dicitur *concupiscibilis*, & altera *irascibilis* : per concupiscibilem enim appetit anima bonum, per irascibilem verò insurgit contra malum. Ex concupiscibili, consurgunt duæ affectiones, nimirum spes & delectatio. Si enim absens est, quod concupiscimus,



mus, speramus illud; si autem præsens est, illo delectamur. Ex irascibili alia duæ affectiones oriuntur, videlicet dolor & timor nam si præsens est, de quo irascimur, dolemus; si verò absens, timemus. *Vel iuxta aliorum placitum.* Vis concupiscibilis sex affectionibus gaudet. ut sunt, Amor, desiderium & delectatio: odium, fuga, & dolor. Vis verò irascibilis, quinque habet affectiones. ut sunt Spes & desperatio, audacia ac timor, & iraque non habet oppositam affectionem, nisi ipsam sui cessationem.

Notandum est primo, quod præsentes affectiones prout sunt in animali, sequuntur apprehensionem sensuum internorum; sed prout sunt in homine, & apprehensionem sensuum internorum sequuntur, & iudicium rationis inferioris, à quo, & ipsum regimen agendi ac operandi accipiunt. Vnde est quod ab Ascetis & Mysticis, anima seu sensualitas, secundum hunc appetitum sensitivum vocatur Ratio inferior; sicut è contra, ratio inferior, quando huius appetitus affectionibus inordinatè se habentibus, nimis coniuget, Sensualitas nuncupatur.

Notandum secundo, quod affectus huius sensitivi appetitus, *aliquando* vocantur affectiones naturales, seu inclinationes ac propensiones innatæ. *id est*, cum natura natæ, quas quiuis se experitur habere ad proprium corpus, ad vitam, ad sanitatem, ad amicos, cogita-

De  
cognatos,  
dunt in vi  
li. *Aliqua*  
ones sensu  
les; dum  
ac impuls  
nalia imm  
dem affect  
passiones.  
suis imper  
teros hum  
oculus, a  
immutatio  
sam etiam  
turbant im  
xecutione  
considerar  
ones huma  
siones tan  
sam immut  
tionem inf  
cum appet  
est amica  
scursus &  
rumpere fa  
nequaqua  
peruertunt

D I

D

cognatos, &c. Huiusmodi affectiones tendunt in vtilia & delectabilia naturæ corporali. *Aliquando* iidem affectus dicuntur affectiones sensuales, vel alias habitudines carnales; dum videlicet animum suis incitamentis ac impulsibus prouocant ac stimulant ad carnalia immoderata desideria. *Aliquando* eadem affectiones appellantur passionēs & propassiones. Passiones quidem, quando sic suis imperibus commouent sanguinem ac cæteros humores in corpore, vt exterius facies, oculus, ac cætera membra corporis, ab eis immutationem sui patiantur: & quando ipsam etiam superiorem rationem, sic suis perturbant impulsibus, vt omnino desistat ab executione sui officij, quod est legem diuinam considerare, ac iuxta præscriptum illius, actiones humanas moderare ac dirigere. Propassiones tandem vocantur, quando non nisi ipsam immutant exterius animam, & solam rationem inferiorem (quæ, propter intimam cum appetitu sensitiuo coniunctionem, facta est amica ac patrona sua) concitant ac in discursus & ratiocinationes importunas prorumpere faciunt; sed rationem superiorem, nequaquam confundunt, nec rectum eius peruertunt iudicium.

## DISTINCTIO II.

De viribus mediæ portionis.

X 6 ART II

## ARTICVLVS I.

*De memoria.*

**M**Emoria, prout ad spiritum pertinet, dicitur memoria *intellectiua*: prout verò ad animam spectat, dicitur memoria *sensitiua*. Memoriae intellectiuae, sunt quinque officia seu actus. *Scire*, Apprehensam acquisitamque ab intellectu scientiam, seu conceptionem, conservare ac retinere. Seruatam intellectui repræsentare. Elapsam recolere. Nouam excogitare. Tandem exterius manifestare, voce scilicet aut calamo. *Hinc est*, quod intellectiua memoria, aliquando se habet *passiue*, quando videlicet recipit & conservat cognitiones intellectus; aliquando *actiue*, quando easdem elapsas recolit, & intellectui repræsentat.

Memoria sensitiua, est iterata resumptio alicuius sensu apprehensi. vel, est repetitio obiecti particularis. vel, est reuocatio speciei sensibilis, vicem obiecti gerentis. *Vnde*, hæc est differentia inter memoriam intellectiuam & sensitiuam; quia intellectiua eorum curam habet, quæ intellectus cognoscit ac intelligit: sensitiua verò, eorum quæ sensus apprehendit.

## ARTICVLVS II.

*De intellectu, ac diuisionibus, operationibus, actibus, & habitibus illius.*

**S**cholasticorum usu, potentia intellectiua, vel alias ipse intellectus, secundum differentiam

ertinet, di-  
prour verò  
a sensibus.  
que officia  
quisitamq;  
ceptionem,  
intellectui  
nouam ex-  
are, voce  
intellecti-  
ue, quan-  
gitiones  
to eisdem  
entat.  
esumptio  
repetitio  
io speciei  
ndè, hzc  
lectiuam  
m curam  
ntelligit:  
ehendit.

ionibus,

lectiuas,  
m disse-  
tinm

entiam suorum officiorum, communiter di-  
idi solet, in *agentem* & *possibilem*. Intellectus  
gens, vnicum habet officium, vt potè, per  
uam actiuitatem seu abstractionem, vna cum  
phantasia, ex specie sensibili, formare ac fa-  
cere speciem intelligibilem, obiecti vices ge-  
entem. *Vel alias*, ex specie seu forma imagi-  
naria, producere speciem seu formam intelle-  
tualem ac spiritualem, ex particulari vni-  
uersalem. Intellectus *possibilis* quatuor habet  
officia, seu intellectui possibili quatuor sunt  
possibilia. *Primum* est, recipere speciem in-  
telligibilem ab intellectu agente formatam.  
*Secundum*, producere vna cum specie intelli-  
gibili, intellectionem obiecti: & ab hoc offi-  
cio idem intellectus, dicitur productiuus seu  
actiuus. *Tertium* est, recipere in se productam  
intellectionem: & ab hoc officio dicitur pas-  
siuus. *Quartum* est, tendere per intellectionem  
in obiectum: & ab hoc officio dicitur o-  
peratiuus.

Porro secundum differentiam obiecti, di-  
uiditur intellectus in *speculatiuum* & *practi-  
cum*. Speculatiuus dicitur, qui cognoscit o-  
becti veritatem in ratione veri. Practicus ve-  
rò, qui cognoscit obiecti veritatem in ratione  
boni: vnde per intellectum speculatiuum rectè  
intelligimus; per practicum autè rectè agimus.

Tandem secundum differentiam dignita-  
tis, diuiditur intellectus in *rationem superio-  
rem* & *inferiorem*. Ratio superior deducit

conclusiones ex propositionibus per se noti  
Inferior verò ex principijs, sumptis videlicet  
ab experientia per sensus.

Operationes & actus intellectus, hoc modo inter se distinguuntur: nam *operatio* est extensio & intentio potentie in obiectum, quod tendit intellectus in cognitionem eiusdem obiecti; vel quâ profectum facit in intellectu nem rei intelligibilis: *actus vero intellectus*, est ipsa eiusdem obiecti aut rei intelligibilis cognitio, ab intellectu producta ac elicita. *Vnde* sicut operationes intellectus sunt tres, ita & actus. *Prima* operatio dicitur simplex apprehensio, quâ tendit intellectus simpliciter seu absolute, *id est*, ante omnem iudicij actum, in confusam obiecti apprehensi cognitionem. *Secunda* dicitur Iudicium, quâ tendit intellectus in cognitionem obiecti distinctam, affirmando videlicet aliquid de obiecto aut negando: seu componendo aliquid cum obiecto; aut illud, vel ab illo diuidendo. *Tertia* dicitur Discursus, quâ tendit intellectus ex notis propositionibus, per illationem, in evidentem ignotæ veritatis cognitionem. *Primus* actus intellectus dicitur Directus, quo cognoscit intellectus obiectum directe, *id est*, simpliciter ac absolute, absque vlla scilicet obliquitate sui respectus, ad alterius obiecti eiusque cognitionis comparationem. *Secundus* dicitur Collatiuus, qui idem est, quod obiecti cognitio actualis, ad alterius obiecti cognitionem

Devi  
gnitionem c  
quo intelle  
rectam aut  
suam cogn  
tem, vel su  
Habitus  
que, *Verpo* d  
prudencia,  
bitus gene  
principior  
tus acquisi  
ex princip  
Scientia ha  
per cogniti  
ex vniuersa  
bitus, cum  
dem ration  
bitus, cum  
scilicet eide  
Mythico  
intellectus  
lius officio  
di *Coler*, in  
intelligenti  
scere nimir  
& conclusio  
(*ut est*, D  
lius, Spirit  
per quanda  
tiones ver  
symbolo A



gnitionem ordinata. *Tertius* dicitur Reflexus, quo intellectus post cognitionem obiecti directam aut collatiuam, reflectit se, vel supra suam cognitionem, vel supra se cognoscen-tem, vel supra suum cognitum.

Habitus intellectiuae potentiae sunt quin-que, *Scopus* è, Intellectus, sapientia, scientia, prudentia, ars. *Intellectus* habitualis, est ha-bitus generatus ex cognitionibus primorum principiorum. *Sapientia* habitualis, est habi-tus acquisitus per cognitiones conclusionum, ex principijs vniuersalissimis deductarum. *Scientia* habitualis, est habitus acquisitus, per cognitiones conclusionum, deductarum ex vniuersalibus principijs. *Prudentia* est ha-bitus, cum recta ratione actiuus, per acta ei-dem rationi conformia acquisitus. *Ars* est ha-bitus, cum recta ratione factiuus, per facta scilicet eidem rationi conformia acquisitus.

Mythicorum vsu antiquiorum, potentia intellectiua, secundum differentiam trium il-lius officiorum, in tres quosdam gradus diui-di solet, in *rationem* videlicet, *intellectum* & *intelligentiam*, Rationis officium est, cognos-cere nimirum fidei terminos, propositiones & conclusiones per aliud: terminos quidem (*Et est*, Deus, Christus, Trinitas, Pater, Fi-lius, Spiritus sanctus, Creator, Saluator &c.) per quandam eorum definitionem: Proposi-tiones vero fidei (*Et sunt* articuli fidei, de symbolo Apostolorum, S. Athanasij, & Con-

cilij Nicæni ) per collationem cum alijs propositionibus magis notis : Conclusiones tandem fidei, per præmissas notas ac iam intellectas propositiones: ex quibus necessario sequuntur eas, ipse discursus rationis euidenter demonstrat. Ad officium quoque eiusdem rationis spectat, ex præsentī scilicet cognitione fidei terminorum, propositionum & conclusionū, consurgere ac deuenire in diuinorum asceticam meditationem.

Intellectus ( qui est, quasi intus legens ; nam venit à verbo intelligo, quod est, quasi intus lego ; sicut & intelligere, est quasi intus legere, *id est*, interiora obiecti, puta essentiam quæ sub sensum non cadit, penetrare ac percipere ) officium est, eosdem fidei terminos, propositiones ac conclusiones simpliciter (*id est*, absque alio ) cognoscere. Cognoscit autem intellectus simpliciter fidei terminos, quando actu eos intelligit absque officio rationis, *id est*, post omnem eorum definitionem. Propositiones verò, quando eas, post omnem collationem cum alijs propositionibus quocunque modo magis notis, intelligit. Conclusiones tandem fidei simpliciter cognoscit intellectus, quando eas percipit ac intelligit post omnem illationis discursum. Ad officium etiam eiusdem intellectus spectat, ex præsentī videlicet simplici cognitione terminorum, propositionum & conclusionum fidei, consurgere ac deuenire, in diuinorum ordinariam contemplationem.

Intel-

De vi

Intelligent  
um suum o  
ordinariam  
extraordina  
plationem.Vsu rece  
tina seu ip  
duos distin  
cet, & inte  
suorum offi

inferiorem

oculo surcu

tionis super

cet fidei cel

sitiones &amp; c

leges diuin

dum eas vi

re, V, Hoc

pit, consuli

ferioris est,

sualitatis ri

humanas ta

mouere, V

ceps impera

blica vile,

Porro. R

speculariua

cognitiua e

aut falsum,

etica verò e

ludque app

Intelligentia ad hoc apta nata est, ut secundum suum officium, post contemplationem ordinariam, consurgat ignotè, & ingrediatur extraordinariam Dei ac diuinorum contemplationem.

Vsu recentiorum mysticorum, vis intellectiva seu ipsa potentia intellectus, non nisi in duos distinguitur gradus, in *rationem* videlicet, & *intelligentiam*. Ratio deinde, respectu suorum officiorum, diuiditur in *superiorem* & *inferiorem*: cuius rei exemplum habetur in oculo sursum & deorsum aspiciente. Unde rationis superioris officium est, veritatis videlicet fidei cælitus reuelatæ, terminos, propositiones & conclusiones considerare. *Vel item*, leges diuinas meditari ac scrutari, & secundum eas vitam instituere ac mores componere. *Vt*, Hoc est faciendum, quia Deus præcipit, consulit &c. Officium autem rationis inferioris est, leges civiles, mundanas, & sensualitatis rimari, & secundum eas actiones humanas tam internas quàm externas promouere. *Vt*, Hoc est faciendum, quia Princeps imperat, quia honestum est, quia Reipublicæ utile, quia sensui delectabile, &c.

Porrò, Rationem diuidunt spirituales, in *speculatiuam* & *practicam*: speculatiua seu cognitiua est, dum iudicat aliquid esse verum aut falsum, bonum aut malum, & ibi sistit. Practica verò est, dum iudicat bonum, ut fiat, illudque appetit. Speculatiuæ rationis duo sunt actus,

actus, quibus in finem veri dirigitur: *Expositio* ratio-  
 cinatio, & aspectus veri. Ratio cinatio  
 idem est, quod obscuræ veritatis, rationibus  
 ac documentis elucidatio. Vel quoque idem  
 est, quod veritatis ignorantia, per discursum ra-  
 tionis inquisitio seu inuestigatio, præceden-  
 tibus illius cognoscere. Aspectus veri, est i-  
 ipsa cognitio seu intellectio veri per aliud  
 non autem simpliciter. Practicæ rationis tre-  
 sunt actus, quibus in finem boni diriguntur:  
 utpotè discretio boni & mali, electio boni  
 seu melioris, & ipsi dilectio: quo pacto apud  
*D. Aug.* sic definitur. Ratio, est animæ as-  
 pectus, quo bonum & malum discernit, virtu-  
 tes eligit, Deum diligit.

Intelligentiam quoque Mystici, respectu  
 duorum eius officiorum, diuidunt in *simplici-*  
*cem, & puram.* Intelligentia simplex, post om-  
 nem discursum simpliciter apprehendit ve-  
 ritatem (*Expositio*, terminos, propositiones, &  
 conclusiones fidei) ac ordinariè illam con-  
 templatur. Intelligentia pura, purè ac nudè  
 apprehendit & contemplatur Deum. *Nota,*  
 quod persæpe mystici pro pura intelligentia,  
 ponunt simplicem intelligentiam, sed non è  
 conuerso.

### ARTICVLVS III.

*De voluntate, ac eius affectibus, & actibus.*

**V**oluntas, est quasi volitans seu volans; vo-  
 lat enim, cum vult, vt in suo centro seu  
 fine

ine conquiescat. *Nota*, id esse in spiritualibus  
 inem, quod est in corporalibus centrum; &  
 id esse, in spiritualibus voluntatem seu volun-  
 tatis amorem, quod est pondus in corporali-  
 bus. *Vnde*, sicut creatura corporalis sua pon-  
 dere tendit in suum centrum, vt in eo quie-  
 scat; ita spiritualis, suæ voluntatis amore,  
 volat in finem, vt in eo quietetur. *Hinc D.*  
*Aug.* Amor meus, pondus areum: illo feror,  
 quocunque feror. Est autem finis, vt potè, vl-  
 timus. triplex: *Primus* dicitur verus: qui est  
 summum verum sub ratione summi boni,  
 quod puta esse Deum vnu & Trinum: & hic  
 finis est iustorum ac Sanctorum omnium, in  
 quorum persona *D. Aug.* ait. Fecisti nos Do-  
 mine ad te, & inquietum est cor nostrum, do-  
 nec requiescat in te. *Secundus* finis dicitur ap-  
 parens: qui scilicet voluntari ostenditur à  
 ratione errante, tanquam finis vltimus: &  
 hic finis est infidelium idololatrarum. *Tertius*  
 dicitur præsticus: quem scilicet deprauata  
 voluntas, ex libertate sua, substituit sibi, tan-  
 quam finem vltimum: & hic finis est munda-  
 norum & carnalium hominum. Hinc est, quod  
 mens humana, dum voluntate suâ adhæret  
 vero fini vltimo, dicitur propriè ac ordinatè  
 quiescere in Deo, ac frui Deo: dum autem  
 adhæret apparenti vel substituto fini; malè,  
 peruersè ac inordinatè fruitor, iuxta illud *D.*  
*Aug.* Omnis itaque humana peruersio est,  
 quod vitium vocatur; fruendis vti velle, &  
 vtendis frui.

Porro



Porro voluntas, iuxta *Aristotelem* nihil aliud est, quam appetitus boni cum ratione. Iuxta *D. Aug.* Voluntas, est animi motus, cogente nullo ad aliquid admittendum, vel non admittendum; adipiscendum vel non adipiscendum. *Hinc est*, quod voluntas libera est præ cæteris potentijs in anima rationali, & Domina ac regina omnium virium: inest enim illi facultas imperandi omnibus viribus tam externis quam internis; internis deinde tam affixis corporeis organis, quam non affixis, *id est*, purè spiritualibus; nec cogitur a bono sic, ut necessariò illud velle debeat; sicut cogitur intellectus à vero, ut illi omnino assentiri teneatur. Est autem huiusmodi voluntas, alia *antecedens*, & alia *consequens*. Voluntas antecedens, vult bonum in communi apprehensum: & dirigitur per synteresim scholasticè acceptam, *id est*, per lumen cognitionis principiorum moralium, quod est in practico intellectu. Voluntas verò consequens, vult bonum in particulari apprehensum: & dirigitur per conscientiam, *id est*, per lumen cognitionis conclusionum moralium, quod etiam est in practico intellectu. Hanc voluntatem consequentem sensualitas depravare conatur, dum eam impetu suo simulare non finit, ut bonum in particulari (*ut est*, alicuius virtutis studium) quod sentit suis motibus esse contrarium, refugiat; malum verò vitij, quod est suum delectamentum, sub specie

De viri  
e boni ampli  
eat voluntat  
ortificatione  
um illius, c  
Motus vo  
uando ad  
differunt ab  
quod illi seq  
inferiorum,  
spicentis,  
autem non  
dicij recte  
gentis. Affe  
sunt differe  
cupiscibilis,  
beneplacit  
bus volun  
quale puta  
se habet; d  
aut lucrum  
(tunc enim  
inferioris s  
ale ac zete  
alias. Affe  
concupisci  
lum, ut ab  
dij, confid  
luntas ut i  
malum, ve  
ipsis medi  
ctus volun

De viribus medijs Animæ ration. 501

boni amplectatur: verum non itidem solitatur voluntatem antecedentem; cum illa de fortificatione proxima sensuum ac passionum illius, curam non habeat.

Motus voluntatis, aliquando *affectus*, aliquando *actus*, dicuntur. Affectus huius loci, differunt ab affectibus appetitus infimi, in eo, quod illi sequantur apprehensionem sensuum inferiorum, & iudicium rationis deorsum appetentis, ac nimis sensualitati fauentis; isti autem non moueantur, nisi præuio lumine iudicii rectæ rationis, utpotè sensualitatem fugientis. Affectus igitur præsentis, in duplici sunt differentia: *alij*, quibus voluntas, ut concupiscibilis, erga bonum, ut est Deus, ac eius beneplacitum, beneuolè se habet: *alij*, quibus voluntas, ut irascibilis, contra malum, quale puta esse peccatum & vitium, maleuolè se habet; & hoc, non tam propter damnum, aut lucrum aliquod corporale ac temporale (tunc enim voluntas, lumen iudicii rationis inferioris sequeretur) quàm propter spirituale ac æternum, soliusque Dei offensam. *Vel alij*. Affectus *alij* sunt, quibus voluntas ut concupiscibilis, appetit bonum, & refugit malum, ut absolutè consideratum. *id est*, à medijs, consideratione præcisum: *alij* quibus voluntas ut irascibilis, vult bonum, & non vult malum, ut arduum apprehensum. *id est*, cum ipsis medijs consideratum. Sunt autem affectus voluntatis ut concupiscibilis, quibus appetitur

petitur bonum, tres, *Exporè*, amor, desiderium  
gaudium seu lætitia; & alij tres, quibus fugi-  
tur malum, *Exporè*, odium, fuga, & tristitia.  
Voluntatis verò ut irascibilis sunt quinque.  
*Exporè*, spes, desperatio, fortitudo, timor & ira.

Actus voluntatis, alij sunt *eliciti*, alij *impe-*  
*rati*. Eliciti sunt duo, volitio nimirum & no-  
litio: sicut enim intellectus respectu veri & fa-  
lisi, habet se actu affirmationis & negatio-  
nis; ita se habet voluntas respectu boni &  
mali, actu volitionis & nolitionis. *Vel deinde*  
actus voluntatis eliciti sunt sex: tres quidem  
respectu finis, *Exporè*, amor, intentio, & frui-  
tio: tres etiam respectu mediorum, *Exporè*,  
consensus, electio, & usus. Nam sicut intelle-  
ctus, assentitur verò absoluto propter se, *Ex-*  
*porè*, cum primo principio, quod est per se no-  
tum, tum ipsi Deo revelanti; & verò respec-  
tivo, propter aliud, *Exporè*, conclusioni,  
propter primum principium ex quo rectè in-  
fertur, vel Ecclesiæ, propter Deum: Ita vo-  
luntas, vult bonum absolutum propter se, *Ex-*  
*porè*, finem ultimum: & bonum respectuum  
propter aliud: *Exporè*, media propter finem.  
Volendo igitur voluntas bonum absolutum,  
elicit actum amoris, intentionis, & fruitionis;  
volendo autem bonum respectuum, elicit ac-  
tum consensus, electionis & usus.

Actus amoris, est prima inclinatio volun-  
tatis in bonum per se expetibile, abstrahens  
à presentia & absentia. Seu, Amor, est voli-

tio

De virtutibus  
finis absolu-  
tis, est volit-  
ioque inten-  
tum ductio cu-  
erò spei, &  
item. *Vel ta-*  
rigitur om-  
Deum. *Actus*  
voluntatis c-  
in fine adept-  
posse, fru-  
est actus elici-  
fine, habens  
tualem. *Vel*  
luptuosa fini-  
Actus con-  
tus loci, est  
tis certa me-  
tionem, iudi-  
tinendum.  
Actus volunta-  
post plenam  
acceptantis,  
obtinendum  
actus volun-  
tes ad oper-  
dantis pote-  
onem ac im-  
obtinendum  
duplex habe-  
luntas imple-

finis absolutè considerati. *Actus* intentionis, est volitio finis tanquam absentis. *Vel quoque* intentio, est directio, eleuatio, & sursum ductio cuiuscunque affectus, præsertim erè spei, & desiderij, in finem voluntati vniuersalem. *Vel tandem* est actus voluntatis, quo rigitur omnis actio in Deum, propter solum Deum. *Actus* fruitionis, seu fructio, est actus voluntatis quiescentis in bono præsentis, seu in fine adepto. *Vel*, est ex fine desiderato, iam possessio, fructus captio. *Vel quoque*, fructio est actus elicited, quo vnitur voluntas cum fine, habens sibi annexam voluptatem spirituales. *Vel tandem* fructio, est quies & voluptuosa fini propter seipsum adhæsiō.

Actus consensionis, seu ipse consensus huius loci, est actus voluntatis, liberè acceptantis certa media, quæ post perfectam deliberationem, iudicata sunt conuenire ad finem obtinendum. *Actus* electionis seu electio, est actus voluntatis, aliquod medium particulare, post plenam deliberationem segregantis & acceptantis, tanquam magis conueniens, ad obtinendum finem. *Actus* vsionis seu vsus, est actus voluntatis elicited, potentias executrices ad operationem applicantis: seu mandantis potentij sibi ministrantibus, executionem ac impletionem certi alicuius mediij, ad obtinendum finem ordinati. *Hinc est*, quod duplex habetur vsus: *vnus* elicited, quo voluntas impleri vult ab alijs potentij, ea, quæ sunt

sunt ad finem: *alter* est imperatus, qui elicitur ab aliqua potentia voluntati obtemperante. *Vel*, qui est ipsamet rei imperatæ executio, per potentias voluntati ministrantes.

Actus imperati sunt diuersi, *alij* quibus voluntas imperat intellectui, vt meditetur aliquod mysterium fidei, *Vel*, vt contempletur veritatem alicuius mysterij, iam antea per opus meditationis cognitam seu intellectam: *Alij*, quibus voluntas imperat sensualitati (est autem sensualitas iuxta *D. Bonau.* illa potentia animæ, quæ sensificat corpus & mouet; & appetit ea, quæ sunt delectabilia corpori, & refugit nociua) vt motibus ac impulsibus passionum suarum non præualeat contra dictamina rectæ rationis: *Alij*, quibus imperat voluntas potentijs corporeis, exteriorem aliquam operationem. Sunt igitur actus voluntatis imperati, ipsa scilicet meditatio, contemplatio, fides, ambulatio, auditio, visio, & alij similes, qui nimirum motu & imperio voluntatis, à suis potentijs eliciuntur. *Hinc est*, talem esse differentiã inter actum elicicum & imperatum; quod actus elicitus ille dicatur, qui proximè à potentia, & per ipsam potentiam, producit: *Et est* volitio voluntatis, intellectio intellectus, visio visus, auditio auditus, &c. Actus autem imperatus, qui nimirum fit à potentia voluntatis, ministerio ac opera alicuius alterius potentie.

Denique actus voluntatis, alij dicuntur

*immediati*

*De virtutibus*

*immanentes*

*actus, idem*

*actus, qui nimirum*

*post sui pro-*

*posito, propo-*

*intellestu el-*

*quam in sed-*

*dicatur. Vi-*

*&c. Actus*

*peratus à vo-*

*qua corpore*

*qua produc-*

*na, obeditio*

*eam videlicet*

*communiter*

*fructus pie*

*Tandem*

*mati, & alij*

*quod produc-*

*cuntur (ta-*

*tellectus; ve-*

*quàm puræ*

*quit elicere*

*perando H-*

*duntur à D-*

*primè depun-*

*soluto: qui*

*ma, & pote d-*

*sunt sine an-*

*ipsam anim-*

*diuinæ, req-*



s, qui eliciti obtemperant ex-  
 imitantes. quibus vo-  
 dicitur ali-  
 templetur  
 rea per o-  
 tellectam:  
 ensualitati  
 Bonau. illa  
 pus & mo-  
 abilia cor-  
 ae impul-  
 leat con-  
 quibus  
 eis, exte-  
 igitur a-  
 meditatio,  
 auditio,  
 pru & im-  
 ditione.  
 actum e-  
 nis elicitus  
 & per ip-  
 solutio vo-  
 luntatis, au-  
 peratus,  
 is, mini-  
 stris.  
 dicuntur

*immanentes*, alij *transcuentes*. Actus imma-  
 nens, idem est quod actus elicited à volunta-  
 te, qui nimirum in eadem voluntate recipitur  
 post sui productionem. *Vi est*, volitio, noli-  
 tio, propositum, &c. sicut similiter actus ab  
 intellectu elicited, qui in ipso intellectu tan-  
 quam in sede sua excipitur, immanens etiam  
 dicitur. *Vi est* intellectio, affirmatio, negatio,  
 &c. Actus transiens, idem est quod actus im-  
 peratus à voluntate, & elicited à potentia ali-  
 qua corporea, qui transit extra potentiam, à  
 qua producidtur. *Vi est*, elemosyna, discipli-  
 na, obeditio, imitatio, &c. Huiusmodi actus,  
 tam videlicet immanentes quàm transcuentes,  
 communiter dici solent ab ascetis, effectus &  
 fructus piæ meditationis.

Tandem actus voluntatis alij dicuntur *for-*  
*matis*, & alij *infusi*. Actus formati, idem sunt  
 quod producti seu elicited. Actus infusi illi di-  
 cuntur ( tam videlicet voluntatis, quàm in-  
 tellectus; vel potius, tam supremi appetitus,  
 quàm puræ intelligentiæ ) quos potentia ne-  
 quit elicere operando, nisi recipiendo & coo-  
 perando. Huiusmodi autem actus non infun-  
 duntur à Deo, nisi animæ selectissimæ ac op-  
 timè depuratæ ab omni irretentibili & ab-  
 soluto: qui quidem actus, dum sunt in ani-  
 ma, *et ipse* diuinâ inactione seu infusione, non  
 sunt sine anima, sed cum ipsa anima, & per  
 ipsam animam: eiusmodi enim operationes  
 diuinæ, requirunt ipsius animæ vitalem acti-

506 *Tractat. I. Dist. I. Art. IV.*  
uitatem, qualis est illius dispositio, præpara-  
tio, & cooperatio.

**ARTICVLVS IV.**  
*De differentia, inter affectus, & actus  
voluntatis.*

**V**erum quidem est, quòd affectus & actus  
voluntatis, ascetarum & myticorum vsu  
sæpius confundantur, ac pro eodem acci-  
piantur, tamen aliquot different. & inter eos  
dari possunt. *Prima* illarum est, quòd affe-  
ctus sunt motus & conceptus voluntatis pas-  
siuæ; actus verò sunt motus & partus volun-  
tatis actiuæ. Voluntas rationis, tunc se pas-  
siuè habet, quando vel mediante aliqua con-  
sideratione piâ, ab ipso spiritali obiecto, ad  
diuina quandam percipit sui excitationem &  
commotionem; ita vt sentiat se vel tristari de  
peccatis præteritis; vel desiderium virtutis,  
mortificationis ac obseruantie legis diuinæ  
concipere; vel gaudium de perfectionibus  
Dei, ac lætitiâ de puritate suæ conscientie  
experiri, &c. *Deinde*, passiuè se habet vo-  
luntas, quando ab ipso Spiritu sancto, medi-  
ante illius diuinâ inspiratione ac infusione il-  
lustrationis & suauitatis cælestis, ad præpo-  
nendum omni mundanæ expectationi bene-  
placitum Dei, & ad seipsam relinquendam &  
abnegandam, propter Christi imitationem,  
emollitur & inclinatur. Actiuè autem habet  
se voluntas, quando horum aliquo modo per-  
mota,

motu, actibus suis per seipsam elicitis, auxiliante & cooperante sibi diuina assistentia, animo deliberato, in suum se contendit transferre amatum. id est. Deum.

Secunda differentia est inter affectus & actus: quod affectus possunt quandoque esse motus ipsius voluntatis incompletæ; actus verò, non nisi completæ. Voluntas incompleta est de impossibili, unde alias velleitas dicitur: hâc velleitate seu incompletâ voluntate, vellet homo bonum ( vt est vera pœnitentia, obseruantia mandatorum Dei, mortificatio virtutum, & studium virtutum ) ad quod iam beneuolo affectu se commoueri sentit, si illud esset sibi possibile, vt potè ratione mediorum. Voluntas verò completa, non est nisi de possibili: hâc voluntate homo efficaciter ac serio vult bonum, & media illius quantumuis ardua & difficilia eligit, proponit, & ipso vsu transcurrit, nihil sibi in via spiritali impossibile esse existimans. propter assistentiam auxilij diuini sibi præsentissimam.

Tertia differentia est, quod affectus possunt aliquando esse motus solius indeterminatæ voluntatis, actus verò non nisi determinatæ. Habere aliquis voluntatem indeterminatam dicitur, quando sentit se commoueri aliquo pio affectu erga Deum, ac eius voluntatem, sed hâc ratione nullum actum elicit, quo se in hanc vel in alteram partem determinet. Determinatam autem voluntatem a-

508 *Tractat. I. Dist. III. Art. I.*

liquis habet, quando suum affectum conce-  
ptum, aliquo actu elicito aut imperato expli-  
cat, terminat, ac manifestat.

*Nota* autem, quod affectus, quo est purior  
& suavior, eo etiam actus eius est intensior  
ardentior, acutior & penetrabilior. *Nota de*  
*inde*, quod aliquis actus, dicitur actus affectu-  
osus, *id est*, inflammatus; & è converso ali-  
quis affectus dicitur actuosus seu actiuus, ele-  
vatus, sursum ductus, acutus, penetratius, &c.

DISTINCTIO III.

*De viribus supremæ portionis.*

ARTICVLVS I.

*De mente.*

**M**ens communiter accipi solet, tam pro  
Spiritu, quam pro singulis eius potentijs,  
imò & pro ipsis actibus singularum potentia-  
rum. Sed vsu *Mysticorum*, mens significat por-  
tionem animæ rationalis, cæteris eminentio-  
rem ac sublimiorem, *id est* supremam: inde  
enim dicta est mens, quod in anima emineat:  
quæ quidem illius eminentia ac sublimitas,  
eo quod faciliter & sufficienter explicari non  
possit, idcirco pluribus ac diuersis insignitur  
à *Mysticis* nominibus, vt ex illorum proprie-  
tibus ac significatis natura sua aliquatenus  
innotescere queat.

Primò igitur mens vocatur acies, intimum  
ac centrum rationalis animæ, eo quod ab illa  
poten-

*De vi-*  
potentia et  
tot quidem  
inquirenda  
da, & co  
Refuunt d  
gatis disc  
verit orig  
mum Deus  
quiescente  
contempla  
Secund  
men ac su  
quod sicut  
non incur  
dit, ac ibi  
ferius, ad  
simplicem  
dissoluunt  
nem, dum  
Speciali in  
Tertio  
fundus seu  
nus videlic  
in se influ  
Specialiter  
Quarto  
nam sicut  
habere se  
suum fund  
mens resp  
passus, du

*De viribus supremis Animæ ration. 509*

potentiæ effluant, & in eam ressuant. Iffluunt quidem, quando mens extrovertitur ad inquirenda diuina, vtpotè per aliud aspicienda, & consequenter efficacissimè eligenda: Ressuunt deinde, quando eadem mens abnegatis discursibus, se in suam recipit ac introvertit originem & vnitatem, vbi præsentissimum Deum tanquam in suo proprio folio requiescentem, simpliciter, aut aliquando purè, contemplatur.

Secundò mens dicitur apex, vertex, culmen ac summitas spiritus, ex eo videlicet, quòd sicut culmen flammæ ignis, deorsum non incuruatur, dum de se in superiora tendit, ac ibi emicat: sic mens, non respicit inferius, ad ea videlicet quæ impediunt suam simplicem aut puram contemplationem, & dissoluunt siue sobriam, siue ecstaticam vniõnem, dum puta in Deum erigitur, ac illi aliquo speciali inhæret amore.

Tertiò mens dicitur basis, imum, infimum, fundus seu fundum animæ rationalis, quatenus videlicet in contemplatione Dei, recipit in se influentias cælestes; imò & ipsum Deum specialiter sibi illapsum complectitur.

Quartò mens vocatur orificium animæ: nam sicut vas orificio suo respectu liquoris habere se solet actiue & passiue, dum eum in suum fundum recipit, & inde effundit: ita mens respectu Dei habere se solet actiue & passiue, dum in eum agit, & ab eo agitur.



Quintò mens vocatur scintilla animæ, et videlicet, quòd sicut scintilla seu igniculus filice exiliens duo continet, splendorem puræ & ardorem: ita mens duas illas vires excellentissimas comprehendit, nimirum simplicitatem ac puram intelligentiam, quæ resplendet claritate simplicis ac puræ cognitionis Dei, eiusque mysteriorum; & synteresim, quæ erga Deum amore aliquo speciali exardescit.

## ARTICVLVS II.

*De Intelligentia simplici ac pura.*

**I**ntelligentia, apud Scholasticos significat primum intellectum animæ rationalis, tum ipsum eius actum, id est, intellectionem; tum denique ipsam substantiam separatam, qualis est Angelus, ab omni scilicet materia abstractus: & anima rationalis, à corpore soluta ac separata.

Apud Mysticos verò, intelligentia, idem est quod supremus gradus vis intellectiua, seu summitas intellectus, vertex intellectus, apex rationis: *Verè* idem est, quod ea vis cognitiua, quæ anima rationalis immediatè supponitur Deo, suscipiens ab eo lucem spiritualem; in qua, & per quam, tum simplicitet, tum purè diuinorum veritatem cognoscit.

Notandum autem est, quod præsens simplex intelligentia dupliciter immediatè supponitur Deo, ac immediatè ab eo lucem recipit. *Viporè* naturaliter & supernaturaliter.

Natu-

De vi  
Naturaliter  
quandam  
simplicitet  
ritatis pri  
hensu) &  
(Viporè,  
esse certu  
Super  
simplex i  
uariè, rel  
lis ordin  
Ordinatio  
per natura  
apta est si  
id est, Deu  
primis pri  
clusionib;  
ri & contr  
simplex i  
Deo, à qu  
simplicem  
accipere a  
mediatè:  
onem De  
ante doct  
eulatione  
inde cogn  
negatò o  
contempl  
Extra  
supposita

De viribus supremis Animatione. 511

Naturaliter supposita Deo, accipit naturalem quandam lucem internā, in qua & per quam simpliciter cognoscit primorum naturalis veritatis principiorum (terminis eorum apprehensis) & conclusionum, ex eis illatarum (Sopore, post omnem discursum) veritatem esse certissimam.

Supernaturaliter deinde supponitur Deo simplex intelligentia ordinariē & extraordinariē, respectu nimirum diuinæ supernaturalis ordinariæ & extraordinariæ inactionis. Ordinariē supposita Deo, accipit lucem supernaturalem ordinariā, in qua & per quam apta est summum ac incommutabile verum, *id est*, Deum, cum suis perfectionibus, tam in primis principijs fidei revelatæ, quam in conclusionibus ex illis deductis, simpliciter inueniri & contemplari. *Verum cum dicitur*, quod simplex intelligentia immediatē supponitur Deo, à quo lucem accipit, non debet intelligi simplicem intelligentiam omnino iam non accipere aliquando lucem spirituale à Deo mediata: accipit enim lumen, *id est*, cognitionem Dei ac diuinorum ab ipso Deo, mediante doctrinā, lectione, ratiocinatione, speculatione & meditatione ascetica; quam deinde cognitionem diuinorum, absoluto ac abnegato omni discursu, ad ordinariam ducit contemplationem.

Extraordinariē pura ac nuda intelligentia supposita Deo (quā mysticus supra omne ab-

solutum eleuatus in Deum) accipit ab eo lucem quandam supernaturalem extraordinariam, in qua & per quam Dei præsentiam, & eius mysteriorum veritatem, nudè ac purè, apta est intueri & contemplari. *Hinc etiam sciendum est*, quòd nuda ac pura intelligentia, adhuc mediatè lucem extraordinariam à Deo recipit, quando nimirum medià supremi affectus seu synterefis experientia, ac nō cognitio- nis elicit, quàm videlicet suauis est Dominus.

Prima principia (*Vel alia*, Axiomata, Respectus primi, Conceptiones animi communes, Regulæ immutabiles, &c.) de quibus in præsentī mentio fit, alia sunt veritatis *naturalis* alia *supernaturalis*. Principia veritatis naturalis sunt in triplici differentia. *Prima* differentię principia dicuntur veritatis speculatiuæ, quæ per se sunt nota, *Et est illud*, Totum, est maius sua parte. *Secunda* differentię principia vocantur veritatis experimentatiuæ, quæ nimirum post experientiā sensuum, sunt simpliciter nota, *Et est illud*. Ignē necesse est esse vrentem. *Tertia* differentię principia dei solent veritatis moralis seu honestatis, quæ per ipsam legē naturæ sunt manifesta. *Et est illud*, Bonum est diligendum, & malum detestandū. *Et*, Quod tibi fieri non vis, alteri ne feceris.

Prima quoque principia veritatis supernaturalis, & potè diuinitus reuelata, sunt etiam triplicis generis. *Primi* generis, dicuntur veritatis fidei, quæ à simplici intelligentia per lumen

*De vi*  
lumen fidei  
puntur, re  
hs. *Vi sunt*  
thanafij, &  
tanquam p  
omnia asser  
reuelata d  
principia h  
disciplinam  
simpliciter  
consilia Eu  
ter Deo ma  
lia. *Tertij*  
tis experim  
perientiam  
ab intellig  
Quàm dulo  
mel ori me  
passiones h  
quæ reuela  
Christi suau  
Bonum est  
dolefcentia  
humiliasti  
*Et illud*. Me  
A  
Synterefi  
Stentione  
nalis anima

De viribus supremis Animæ ration. 513

lumen fidei infusum, illicò simpliciter concipiuntur, terminis videlicet eorum apprehensis. *Pr sunt* articuli symboli Apostolorum, Athanasij, & Concilij Nicæni, in quibus Deo tanquam primæ veritati propter se, & supra omnia assentimur. *Secundæ* generis principia reuelata dici solent veritatis moralis, seu principia honestatis, quæ post doctrinam & disciplinam spirituales, fidelibus nota sunt simpliciter. *Pr puta esse*, præcepta diuina, & consilia Euangelica. *Et illud*. Obedire oportet Deo magis, quàm hominibus. & alia similia. *Tertij* generis, dicuntur principia veritatis experimentariæ, quæ nimirum post experientiam sensuum spiritualium, simpliciter ab intelligentia concipiuntur. *Pr est illud*. Quàm dulcis faucibus meis eloquia tua super mel ori meo. *Et illud*. Non sunt condignæ passiones huius temporis ad futurâ gloriam, quæ reuelabitur in nobis. *Et illud*. Iugum Christi suauis est, & onus eius leue. *Et illud*. Bonum est viro cùm portauerit iugum ab adolescentia sua. *Et illud*. Bonum mihi, quia humiliasti me, vt discam iustificationes tuas. *Et illud*. Melius est mori quàm peccare.

ARTICVLVS III.

De Synteresi.

**S**ynteresis est Græca dictio, & significat attentionem & conseruationem, quâ rationalis anima attendit sibi, vt se immaculatam

X 5

à vitio

& vicio conseruet: quâque malè à se perpetrata continuo arguit. Vnde est illud, quod dicit *Alex. Alensis 3. parte summa*. Conscientia est regula in ratione: Synteresis verò in voluntate, intelligendo eam ad bonum & honestum. Et *D. Bon. Breuil pars. 2. cap. 9.* Duplicem Deus indidit rectitudinem ipsi naturæ: videlicet, vnâ ad rectè iudicandum; & hæc est rectitudo conscientiæ: aliam ad rectè volendum; & hæc est rectitudo synteresis, cuius est remurmurare contra malum, & stimulare ad bonum. Et *Petr. de Aquila in lib. 2. sent. dist. 39. quest. 2. § 2.* Conscientia est quoddam dictamen rectæ rationis, ordinatum ad opus fugiendum vel prosequendum. Synteresis verò in creatura rationali est aliquid, quo homo naturaliter inclinatur ad bonum; & remurmurat de malo. Ista autem inclinatio potest esse duplex: vel offensiuâ boni, & sic est in intellectu practico; vel est inclinatio determinatè, non tamen quòd imponat necessitatem coactionis, & sic est in voluntate, *Hinc est*, quod præsens synteresis in sacra scriptura intelligitur per vermem, legem, & lumen. Dicitur enim synteresis idem quod *vermis*: quia semper mordet ac rodit animum, remurmurans contra illius malè facta, iuxta illud *Isaia 66.* Vermis eorum non morietur. Dicitur *lex*, quia commonstrat & declarat, quid agendum & quid vitandum est: quod probatur testimonio *S. Pauli* dicentis *Rom. 2.*

Cùm

De vir  
Cūmen  
turaliter  
legem non  
ostendunt  
suis, &c.  
dam scilicet  
inclinante  
ni. Vnde e  
nos, lumen  
etiam in co  
Hinc qu  
nima ratio  
actus i Re  
resim non  
potentis;  
cipiorum  
cum perti  
culatiuus,  
prima prin  
latur intell  
ent hic ipse  
uorum, na  
lectus prin  
turalis prin  
tis, per que  
inclinatur  
lum, & ad  
dicitur. H  
an Scorum.  
rum prædi  
bitus conc



De viribus supremis Animæ ration. 515

Cum enim gentes quæ legem non habent, naturaliter ea quæ legis sunt faciunt, eiusmodi legem non habentes, ipsi sibi sunt lex: qui ostendunt opus legis scriptum in cordibus suis, &c. Dicitur postremo *lumen*, ob quandam scilicet naturalem diuinorum notitiam, inclinantem animum ad amorem summi boni. Vnde est illud *Psal. 4.* Signatum est super nos, lumen vultus tui Domine: dedisti lætitiā in corde meo.

Hinc quaeritur. An scilicet synterefsis in anima rationali sit potentia, vel habitus, vel actus? Respondent scholastici Doctores, synterefsim non esse potentiam distinctam ab alijs potentijs; sed esse habitum naturalem principiorum moralium, ad intellectum practicum pertinentem. Sicut enim intellectus speculatiuus, quatenus naturali quodam habitu prima principia speculatiua intelligit, appellatur intellectus principiorum. Vel alias: Sicut hic ipse habitus principiorum speculatiui uorum, naturaliter intellectui inditus, intellectus principiorum vocatur. Ita habitus naturalis principiorum moralium seu honestatis, per quem intellectus practicus naturaliter inclinatur ad refutandum & fugiendum malum, & ad bonum amplectendum, synterefsis dicitur. Hinc est illud quod dicit *Faustinus in Scorum.* Synterefsis, est habitus principiorum practicorum. Conscientia verò, est habitus conclusionum practicarum: cui habi-

516 *Tractat. I. Dist. III. Art. III.*

tui conformari debet nostra recta ratio in agendis. *Vnde patet* quod Synteresis quæ iam est naturalis cognitio principiorum practico- rum seu moralium ac honestatis, dicat. Bonum est diligendum, & malum detestandum. Conscientia autem quæ etiam est cognitio conclusionum moralium, ex principiis practicis deductarum, iterum dicat. Igitur. Hoc bonum est diligendum, & hoc malum detestandum. Nam quoque conscientia secundum sui nominis significationem, est conclusionum honestatis scientia, quam applicamus ad actiones nostras singulares seu particulares. *Vel*, est cordis scientia, quâ quis est sibi conscius eorum quæ fecit, vel facere intendit.

Spirituales autem Theologi, Synteresim, in anima rationali, putant esse tum potentiã, tum habitum, tum actum eiusdem potentiæ. *Quo ad primum*, Synteresis, largo quodam modo, idem est Myllicis quod mens, veramque vim, simplicis videlicet intelligentiæ, & principalis affectionis comprehendens ac significans. Vti est apud D. Bonaventuram, opusculo de septem gradibus contemplationis extrordinariæ, gradu. 4. Et in Theologia Mystica cap. 3. particula 4. Sed propriè, strictè ac genuinè, Synteresis, non aliud est Myllicis quam apex, summitas, summusque gradus voluntatis, seu supremus ac superrationalis appetitus. *Vel item*, est ea vis appetitiua seu motiua quâ anima rationalis immediatè supponitur

De vi  
tur Deo, su  
spiritualem  
summi boni  
sens Synter  
nitur Deo  
rem, vtpot  
Naturalit  
lem seu int  
lem, per  
stimularur  
Vnde S. B  
Synteresis  
quæ semper  
ruraliter m  
abhorrens  
supponitur  
rum extra  
Deo, accip  
dam inter  
in oratione  
ctionem De  
quemdam  
affectum,  
in Deum,  
letur.  
Nota au  
uidus ac su  
cipientibus  
dum purus  
rati ab affe  
males, quo

De viribus supremis Animæ ration. 517

tur Deo, suscipiens ab eo quemdam ardorem spiritualem, per quem pellitur in dilectionem summi boni. *Notandum autem est*, quòd præsens Synteresis, dupliciter immediatè supponitur Deo, ac immediatè ab eo accipit ardorem, vtpotè naturaliter & supernaturaliter. Naturaliter supposita Deo, accipit spiritualem seu internum quemdam ardorem naturalem, per quem naturaliter promouetur ac stimulatur ad bonum, & retrahitur à malo. Vndè S. Bonu. in *Comp. Theol. Seris. cap. 51.* Synteresis (*inquit*) vis est animæ motiua, quæ semper nata est figi in superioribus, naturaliter mouens & stimulans ad bonum, & abhorrens malum. Supernaturaliter deinde supponitur Deo Synteresis, tum ordinariè, tum extraordinariè. Ordinariè supposita Deo, accipit ab eo immediatè ardorè quemdam internum supernaturalem ordinarium in oratione diuina, per quem pellitur in dilectionem Dei sobriè affectuosam. *Vel*, accipit quemdam feruidum, ac suauem, purumque affectum, cuius impulsu ac impetu sic fertur in Deum, vt ei facillimè sobrià vnione copuletur.

Nota autem quòd huiusmodi affectus feruidus ac suauis, infunditur etiam persæpe incipientibus in infimum appetitum, sed nondum purus; quia & ipsi nondum sunt depurati ab affectu mundanorum, tanquam animales, quo affectu emolliuntur & inuitantur

ad contemnenda terrena & complectenda carnalia; ad fortiter resistendum tentationibus, & æquanimiter sustinendum vitæ spiritualis labores. Infunditur quoque huiusmodi affectus proficientibus in appetitum rationalem; quia & ipsi sunt iam rationales: sed adhuc non plenè purus; quia & ipsi nondum plenè sunt depurati ab omni proprietate & repiditate: ut nimirum huiusmodi affectus ardore illos impellente, faciliè illis peruenire sic, ad primum & alterum gradum specialis vnionis actiuz, sed non item ad tertium, *id est*, ad ipsam sobriam vnionem ac transformationem; ad quam soli perfecti admittuntur & euehuntur.

Nota quoque, quod præsentè Synteresis, non solum immediatè à Deo affectu sirauit & ardenti inflammatur, sed etiam & mediatè; *Ex parte* mediante simplicis intelligentiæ simplici intuitu diuinorum: sicut etiam & voluntas, ut appetitus rationalis est, mediante rationis discursu, diuino incalescit amore, quamuis non sic adhuc defecato. Extraordinariè supposita Deo Synteresis, quæ mysticus in Deum supra omne irretentibile eleuatur, in caligine videlicet nudæ fidei à pura intelligentia apprehensum; immediatè suscipit ab eo actum extraordinarij amoris, cui cooperant, dignus efficitur rapi & extolli, ad supereminentem vnionem. Hinc videre est, aliud esse Deum in Synteresim infundere affectum,

& ali-

De virtutibus  
& aliud ipsi  
teresi infunditur  
eliciat actum  
rò, ad hoc  
propria su  
onem diuin  
Secund  
Synteresis  
mentis, se  
nimè por  
Apex quia  
folet; qu  
euolat, m  
secundum  
gitè quàm  
secundum  
spiraciter  
sim intensi  
intelligenti  
respectum  
dum enim  
Cideleros &  
gnitionis,  
gnitur; syn  
ardorem an  
scintilla an  
eundem sp  
Synteresis e  
malu rander  
pterea, qui  
portionem

De viribus supremis Animæ ration. 519

& aliud ipsum actum : nam affectus, idè synteresis infunditur, vt illo permota, facillimè eliciat actum amoris sobriè vnitui ; actus vero, ad hoc ei infunditur, vt illius impetu, cum propria sui cooperatione, ad ecstasticam vni-  
onem diuinam, rapiatur & extollatur.

Secundum hanc propriam acceptionem, synteresis, vocatur etiam à mysticis Apex mentis, scintilla intelligentiæ, Rationalis animæ portio virginalis, & cælum supremum. *Apex quidem mentis*. synteresis, ex eo sic dici solet ; quia mens secundum synteresim alius euolat, magisq; in Deum eleuatur, quàm secundum intelligentiam, dum plus eum diligit quàm intelligit. *Vel* aliùs euolat, dum secundum intelligentiam non ita Deum perspicaciter cognoscit, sicut secundum synteresim intensè ac inuimè diligit. *Scintilla etiam intelligentiæ* synteresis dicitur, sed ob alium respectum quàm intelligentiæ, & ipsa mens : dum enim in scintilla considerantur, splendor *videlicet* & ardor ; vndè ob splendorem cognitionis, intelligentiæ nomine scintillæ insignitur ; synteresis autem scintilla vocatur, ob ardorem amoris ; mens denique dicitur etiam scintilla animæ rationalis, inquantum simul eundem splendorem intelligentiæ, & ardorem synteresis comprehendit. *Animæ portio virginalis* tandem synteresis dici solet, & hoc propterea, quia anima rationalis secundum hanc portionem seu vim, naturaliter immacula-

tam



tam se habere & conservare vult, ab omni inordinatione ac vitio, propter honestum. Supernaturaliter verò ordinariè, propter Dei amorem, & Christi eius imitationem, &c. Supernaturaliter denique extraordinariè, secundum hanc portionem virginalem animæ rationalis, immaculatam se habere vult, non solum ab omni inordinatione ac vitio, verum etiam ab omni irretentibili, propter unionem cum Deo supereminentem obtinendam. *Cælum supremum insuper appellatur* synteresis propriè sumpta, sicut etiam & intelligentia, ac ipsa mens (nam quoque cælum medium spiritus; & infimum, Anima, appellari solent) quia sicut in cælo supremo, Deus habitat per gloriam suæ maiestatis; ita in hac parte suprema animæ rationalis, singulari modo Deus naturaliter manet, utpotè per suum instinctum naturalem. Supernaturaliter verò ordinariè, per habitualem gratiam, utpotè primam & secundam: Extraordinariè tandem, per actualem quandam gratiam gratum facientem inusitatum. *Quo ad secundum*, synteresis apud mysticos significat etiam habitum, *sum videlicet naturalem sum supernaturalè.* Sed quatenus est habitus naturalis, ad practicum intellectum spectat, idemque est quod cognitio principiorum moralium, per quam homo naturaliter omnem refugit inordinationem, & amicus est rectitudini & honestati: ac inde à mysticis vocari solet *instinctus inde-*  
lebilis,

De viribus supremis Animationis. 521

lebilis, & stimulus ad bonum. Instinctus quidem indelibilis (qui alias dicitur interna instigatio & admonitio diuina, seu impulsus, affectus, & tactus diuinus naturaliter homini inditus, ad retrahendum eum à malo seu inhonesto) quia in nullo homine vnquam plenè ac omnino deletur aut exstinguitur, licet aliquando crassitie vitiorum intantum obrutur ac præpeditur, vt extinctus & absorptus esse videatur. Vnde docet *D. Bon. Com. Theol. Serm. lib. 2. cap. 51.* quod synteresis instinctus, nunquam exstinguitur totaliter, etiam in diabolo & in damnatis, sed remanet in eis aliquid illius: synteresis enim, quantum ad instinctum boni, & quantum ad displicentiam maliculpe absolutè considerata, extincta est in diabolo & in damnatis: secundum verò quòd culpa comparatur ad poenam, sic non est extincta in illis synteresis: & in hunc modum remanet in eis ad cruciarum ac remorsum, vt dicit *Isaias cap. 66.* Vermis eorum non morietur. Habent igitur displicentiam mali, in comparatione & collatione ad poenam. *Stimulus* verò ad bonum dicitur; quia Deus ponendo hunc habitum in simplici intelligentia practica, vniuersa principia honestatis, ac iuris naturalis ibi inscripsit ac inculpsit, & semina virtutum inseruit, surculumque rectæ, simplicis, ac Deiformis intentionis plantauit, nec non fontem amoris supremi boni stabilauit; vt his homo naturalibus stimulis con-

citatus,

citatus, ac tandem ipsa speciali gratia De  
prouocatus & adiutus, aliquando perfect  
trascurret summum malum, & amplectatur  
summum bonum.

Quatenus verò Synterehsis est habitus su  
pernaturalis ordinariè acquisitus, aliquando  
spectat ad practici intellectus summitatem, *scilicet*  
*est*, ad intelligentiam practicam, aliquando ad  
supremum appetitum. Ad simplicem quidem  
intelligentiam pertinet, dum idem est, quod  
cognitio seu intellectio spiritualium verita  
tum, per studium sacrarum lectionum & pia  
rum meditationum, acquisita. Et sic accipie  
D. Bonaventura Synterehsim *in Incendio amo  
ris*. Ad supremum autem appetitum refertur,  
dum idem est, quod ipsa habitualis cognitio  
Dei ac diuinorum sobriè experimentatiua,  
per actus frequentatos acquisita, inclinans su  
preum appetitum ad actualem Dei sobriū  
amorem. Quatenus denique Synterehsis est  
habitus supernaturalis extraordinariè acqui  
situs, *hoc est*, infusus, pertinet etiam *tum* ad  
supremum appetitum, *tum* ad puram intelli  
gentiam. Ad supremum quidem appetitum  
spectat, dum idem est, quod habitus Mylticæ  
Theologiz. *Vel alias*, habitualis cognitio  
Dei ac diuinorum ecclasticè experimentatiua.  
Ad puram verò intelligentiam refertur, dum  
idem est, quod practica cognitio, elicit a pu  
ra intelligentia post experientiam saporosa  
dilectionis, sempiternaliumque volupratum  
pragustationem.

Quo

De vitio

Quo ad  
Synterehsis,  
tialis, *ad est*  
mitas; &  
bitus ex ad  
rum etiam  
eliciendum  
inclinat po  
rehs secun  
affectus &  
quod lym  
rata, duos  
muratione  
alterum, ip  
Sed super  
actualis, se  
ecclasticos  
*est* *scilicet*  
ca mentis.  
aria, quo l  
confortitu  
intimam:  
idem est, q  
dinariæ co  
Hic autem  
seu elicitu  
plus iam s  
affectus ar  
nalis anim  
ecclasticæ  
completa

De viribus supremæ Animationis. 523

Quo ad tertium dico, quod apud Mysticos, synterefsis, non solum est virtualis seu potentialis, *id est*, vis, seu potentia appetitiva summitas; & non solum est habitualis, *id est*, habitus ex actibus frequentatis generatus: verum etiam est actualis, *id est*, actus, ad quem eliciendum, talis habitus, intertè naturalem inclinatur potentiam. *Ex eundem est*, quod synterefsis secundum Mysticos dici solet supremus affectus & principalis affectio. *Nota autem*, quod synterefsis actualis naturaliter considerata, duos habet actus: *alterum*, ipsam remurmurationem contra malum ac indecorum: *alterum*, ipsam appetentiam boni ac honesti. Sed supernaturaliter considerata synterefsis actualis, secundum Mysticos, significat actus ecstaticos, excessivos & anagogicos. *Actus ecstaticus* apud Mysticos, aut est actus ecstaticæ mentis, ecstasi nimirum anagogicâ inchoatâ, quo superantur irrepresentibilia, & ignotè confurgitur ac cenditur ad divinam unionem intimam: ignotè autem menti confurgere, idem est, quod absque prævia luce, & potè ordinariæ cognitionis, sursum agere in Deum: Hic autem actus quamvis adhuc formatus seu elicitus est, tamen in ipsius productione, plus iam specialis gratia Dei. infusi *scilicet* affectus ardentissimi & purissimi, quàm rationalis animæ potentia operatur. Aut est actus ecstaticæ mentis, ecstasi nimirum anagogicâ completa, qui iam nullatenus formari potest

à na-

à natura rationali, sed ab ipso Deo, naturæ  
calicis infunditur, quomuis tamen coope-  
rante natura; & inde infusus appellatur. *Actus ecstatis* apud Ascetas est actus ecstati-  
cæ mentis, ecstasi nimirum practica, quo ipsa  
mens consurgens ac tendens in Deum, & cum  
eo sese copulare per sobriam vnionem cupi-  
ens, alienatur ab omni interna proprietate,  
reptiditate & obliquitate. *Actus excessuum*,  
mentis nimirum excessus, seu, mentis amore  
excedentis in Deum, re ipsa non differt ab ec-  
stático, nisi nomine. *Actus anagogicus*, idem  
etiam est Mylticis quod ecstaticus: sed ascetis  
nihil aliud est, quam eleuatio mentis actiua  
in Deum prout cuiusvis affectionis, sicut fieri  
solet in qualibet petitione diuina, obsecratio-  
ne, oblatione & gratiarum actione: nec non,  
ad sobriam vnionem fide, spe, & charitate ac-  
tualitertione; est enim anagogia secundum  
nomen suum, quasi sursum actio, vel sursum  
ductio.

## ARTICVLVS IV.

*De extrouersione & introuersione spiritus.*

**E**Xtrouersio seu extrauersio spiritus idem  
est, quod mentis ad exteriora conuersio.  
Duplex autem est huiusmodi extrouersio,  
*communis videlicet & specialis*. Communis  
*aliquando* damnosa ac vitiosa, *aliquando* ho-  
nesta & utilis est. Damnosa seu vitiosa dicitur  
*primo*, quando se homo à consideratione re-  
rum

De extr

um spirituali  
onorumque  
fabulas ac ni  
est, quando  
rioris ration  
directa, qu  
uertit se ad  
dinata, qui  
mentis infi  
trouersio, q  
ad consider  
orum adue  
ad intention  
dicandas; q  
tiones, detr  
peccata pro  
Velis &  
tur, quand  
cuius inter  
naturæ suæ  
ritatem De  
di esse exit  
honelle re

Extroue

nihil aliud  
mentis à c  
tio, ac diss  
ritu diuino  
lectionum  
perum vit  
quæ nihil



eo, naturae, in cooperellatur. Atque est ecclasiastica, quo ipsa eum, & cum eum cupit propriate, excessum, amoris ab ecclasiastica, idem sed ascetis actiua sicut fieri consecratio: nec non, caritate a secundum el sursum

am spiritualium, aut ab exercitio virtutum, honorumque aliorum operum auerit, & ad abulas ac nugas conuertit. *Secundo* damnosa est, quando se homo à recto dictamine superioris rationis deliberatè auerit, nolens audire ea, quæ sunt voluntatis diuinæ; & conuertit se ad oblectamenta sensualitatis inordinata, quibus inhiando similis efficitur iumentis insipientibus. *Tertio* damnosa est extrouersio, quando homo descendit mente sua, ad considerandas sibi illatas iniurias, aut ad suorum aduersariorum defectus ruminandos, & ad intentiones eorum examinandas ac diiudicandas; quo ipso odia, inuidiæ, murmurationes, detractiones, & alia huiusmodi graua peccata promouentur.

Ut ilis & honesta extrouersio tunc esse dicatur, quando homo suspensis ad tempus exercitijs internis; commoditatibus honestis & naturæ suæ convenientibus ( *Veropè*, ad charitatem Dei referibilibus ) vacat: cuiusmodi esse existima comedere, bibere, laborare, honeste recreari, &c.

*Extrouersio specialis, Vel est ascetica*, quæ nihil aliud est, quàm alienatio seu auersio mentis à contemplationis ordinariæ exercitio, ac dissolutio sobriæ illius unionis cum spiritu diuino; & conuersio ad studium piarum lectionum, meditationum, & quorumvis operum vitæ actiue externæ. *Vel est mystica*, quæ nihil aliud est, quàm effluxio spiritus, seu poten-

potentiarum eius, de suo centro, dissoluta nimirum in rationem intimam ac absolutam contemplatione saporosa; & conuersio illius ad imagines à creaturis abstractas, quibus median-  
tibus ordinariè Deum contemplamur: *Sol quoque* ad studia extraordinariæ vitæ actiue, ac exercitia amoris practici, actusq; virtutum heroicos seu excessiuos.

Introuersio spiritus, idem est duplex, actiua videlicet & passiva. *Actiua seu ascerica*, idem est, quod spiritus distracti ac dissipati intra seipsum diligens relectio ac receptio: seu virium spiritualium ad interiora sua à perturbationibus & occupationibus extrinsecis, ac à sensualitatis desiderijs inordinatis studiosa reuersio: quæ fit quando spiritus ab anima diuiditur ac elongatur, & fugit in solitudinem: qui quidem tres gradus præsentis introuersionis expressè tanguntur ad Hebr. 4. & Ps. 54. Viuus est sermo Dei & efficax, & omni gladio ancipiti penetrabilior, pertingens vsque ad diuisionem spiritus & animæ. Ecce elongaui fugiens, & mansi in solitudine. *Nota autem* tunc spiritum ab anima diuisum esse, quando spiritus concupiscentiæ ac propensionibus inordinatis animæ suæ, ipso actu repugnat ac dissentit, iuxta illud Gal. 3. Caro concupiscit aduersus spiritum. spiritus aduersus carnem: *Tunc* verò elongatum esse, quando iam minus quàm antea spiritus passionibus animalibus pulsatur aut phantasmatibus irrecue-

De extrouersione & introu. Spiritus. 527

reuerentibus minus attingitur ac diuer-  
r. *Tunc autem* manere idem spiritus in soli-  
dine dicitur, quando ab his iam expeditus  
ordinariæ contemplationi vacans, in tantum  
er fidem, spem, & charitatem inhæret Deo,  
vnus cum eo efficiatur spiritus, vnum & si-  
miles spirans, ac vnum intendens.

Porro introuersio passiva, quæ etiam es-  
sentialis & mystica dicitur, nihil aliud est,  
quam virium spiritus ad suum fundum ac cen-  
trum reuersio & refluxio. *Dicitur autem pas-*  
*siua*; quia nemo per proprium studium, nisi  
er inractionem diuinam, ad illam perueni-  
e potest. *Dicitur quoque essentialis*, ex eo vi-  
lelicet, quia spiritus hac introuersione intra-  
tus, vires inferiores in fundum ac apicem  
ui rapit, vbi iam nullam earum contradictio-  
nem sentit, sed solum non nisi experitur Dei  
morem affectuosum, & operationem ac in-  
tinctum diuinum, cui absque aliqua distra-  
ctione perfectissimè intendit & obtemperat, ibi-  
que in ipso Deo suauissimè requiescit. *Deniq;*  
*mystica dicitur*, quia spiritus quando sic in-  
trouertitur, abnegat omne absolutum, seu om-  
nes imagines ac similitudines creaturarum,  
cum reliquijs irretentibilium.

Obseruandum autem est *primò*, quòd etiã  
aliquando inueniatur introuersio præter hanc  
realem & veram, alia ficta, fucata ac imagina-  
ria, quæ eorum propria est, qui absoluti à pec-  
catis grauioribus, dum aliquibus exercitijs  
internis

internis vacant, statim fingunt ac arbitrantur se esse perfectos & spirituales, quamvis in re veritate non sint, eo quod nondum habeant mortificatas passiones, nec voluntatem propriam, ac amorem sui perfecte abnegauerint, nec adhuc sufficienter probatum sit illorum propositum ac animi stabilitas, tum scilicet internis tum externis vexationibus. *Secundo*, quod sicut introversio passiva, idem est mytibus quod extractio: ita etiam extroversio idem est quod extractio: nisi quod introversio & extroversio magis respiciant concursum humanum; extractio verò & extractio diuinam operationem. *Tertio*, quod magistri spirituales, extractionem dicunt esse actum seu tractum diuinum, quo suauissimè pellitur ac trahitur spiritus ad exercitium amoris vnitui ac fructui: extractionem verò, quo expellitur ac extrahitur ad exercitium amoris practici.

## ARTICVLVS V.

*De eleuatione Spiritus.*

**Q**uemadmodum spiritus cadens in aliquod peccatum, cordis nimirum, oris, ac operis, non per situm localem mouetur deorsum, sed per habitum prauum. Ita etiam sursum non eleuatur versus Deum vt oportet, nisi per habitum deiformem. *Vnde est*, quod eleuatio spiritus, alia est communis, alia specialis. Eleuatio communis illa est, quâ tam fideles quàm infideles sursum aguntur in Deum

um illis aliquando orare contingit (omnis  
quippe oratio, siue nimirum strictè siue largè  
iuxta, est ascensio mentis seu eleuatio spiri-  
tus in Deum) sed non vt oportet; ac ideo  
non censetur esse gratiosa & sufficiens ad me-  
ritum vitæ æternæ. *sum* quia solâ sit naturali  
fruitate, non nisi diuino adiuta generali au-  
silio: *sum* quia recuratur *aut* infidelitate,  
*aut* iniustitia, *aut* aliqua passionum pertur-  
batione, *aut* denique animi quacunque inor-  
dinatione ex prauo habitu proveniente. Ele-  
uatio spiritus specialis, illa est, quâ soli iusti  
iuxta se habent in Deum, adiuti *scilicet*  
iuxta eius speciali ac supernaturali: & hæc  
ola efficax est, gratiosa & meritoria.

Porro eleuatio specialis, *duplex* est, actiua  
*scilicet*, & passiva. Eleuationis actiue seu a-  
scendit *primus gradus* est, quando spiritus ab  
anima (*id est*, à sensualitate & inferiori ratio-  
ne) diuisus & introuersus (intantum enim  
speciali eleuatione spiritus eleuatur, inquan-  
tum & introuertitur: & intantum introuer-  
titur, inquantum ab anima diuiditur) inter-  
nâ suâ in Deum agens deuotione, transcendit  
omne peccatum, ac stabiliter se constituit in  
obseruantia legis æternæ, iuxta illud *Psal. 1.*  
Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum  
(*id est*, qui non est secutus prauum consilium,  
peruersam doctrinam, & malum exemplum  
impiè agentium) & in via peccatorum non  
stetit (*id est*, qui in consuetudine peccatorum  
Z suorum



suorum sibi non complacuit, seu non perman-  
sit ac perseverauit) & in cathedra pestilencie  
non sedit (*id est*, qui alios prauo suo consilio  
non deprauauit, doctrinâ pestiferâ non infectio-  
cit, & malo exemplo non scandalizauit) se-  
in lege Domini (constituta est) voluntas eius  
& in lege eius meditabitur die ac nocte. I  
hoc gradu eleuationis constitutus, dicebat  
Propheta Ps. 118. Iniquitatem odio habui  
& abominatus sum: legem autem tuam dilexi

Secundus gradus actiuz eleuationis est  
quando spiritus per ascetica interor deuotio-  
nis studia sursum agens in Deum, transcendit  
amorem mundanorum, seu cupiditatem tem-  
poralium, quocunque modo ac iure ad se spe-  
ctantium. In hoc gradu stans S. Paulus dice-  
bat *Philip.* 3. Omnia arbitror vt stercora, vt  
Christum lucrifaciam.

Tertius gradus est, quando spiritus studi-  
intentus asceticis ac in Deum extensus, sic  
transcendit omnem timorem, humanum sci-  
licet, mundanum & serilem, vt deinceps nul-  
la iam sui corporis incommoda, nullas perse-  
cutiones & nulla huius vitæ aduersa perime-  
scar. In hoc gradu stabat S. Paulus cum dice-  
ret *Rom.* 8. Quis nos separabit, &c.

Quartus est, quando spiritus sic se extendit  
in Deum, vt omnem suæ rationis transcendat  
diuinorum inquisitionem, vel alias asceticæ  
meditationis studium; & constituat se, quasi  
in continuo ac perpetuo contemplationis  
ordi-

ordinariæ exercitio. Hucusque enim spiritus studio meditationis se exercere necesse habet, quousque pugnat cum vehementibus tentationum incurfibus, & cum intensis ad peccatum mortale propensionibus innatis: & quousque debellat cupiditatem mundanorum, & alias amorem boni cuiusvis extrinseci huius temporis. *Est* bonum utile, delectabile, honorabile: non autem boni intrinseci, nam quodlibet huiusmodi bonum intrinsecum, ad rationem spectat virtutis.

*Vnde est*, quod præsens spiritus dupliciter consideratur, ut *pugnans*, & ut *quiescens*. Spiritus pugnantis officium est, *inprimis* seipsum oportet subdere Deo: ac postea secum in profundo sui iugiter deambulare, quod idem est ac discurrere seridumque de ulteriori profectu spirituali tractare, tentationibus resistere, peccata fugere; cunctos sensualitatis morus inordinatos, ac rationis inferioris discursus turbulentos sedare sibi que ipsi subiugare, per maxima studiorum asceticæ meditationis & quousvis exercitiorum vitæ spiritualis: tandem prospera huius vitæ contemnere, & adversa patienter tolerare. Spiritus quiescentis officium est, composita iam & pacificata anima, in intimo sui cum solo Deo habitare, ac in illum per studium ordinariæ contemplationis totaliter se transferre & profunderi: quod ipsum tria requirit. *Primo*, spiritum esse in spiritu. iuxta illud *Apoc. I.* Fui in spiritu in domini-

ca die. *Secundò*, spiritum esse supra spiritum iuxta illud *Thren.* 3. Bonum est viro, cum portauerit iugum ab adolescentia sua. scilicet debet solitarius & tacebit, quia leuauit se, super se. *Tertiò*, spiritum esse sine spiritu. iuxta illud *3. Reg.* 10. Videns Regina Sabba sapientiā Solomonis, & domū, & habitacula & cetera, non habebat ultra spiritum.

Dicitur autem secundum *Asceras*, spiritum esse in spiritu, quando ratio superior debellatā sensualitate, & confuratā ratione inferiori, suspensis etiam suis studijs asceticis meditationis, introvertit se iam ac transfert in simplicem intelligentiam, ad vacandum exercitio contemplationis ordinariæ: vbi sic se profundum perlustrat & expurgat ab omni inordinatione, vt in intimo suæ memoriæ nihil amplius reperiatur, nisi cogitationes sanctæ id est, castæ, humiles, pacificæ & obediētes in intimo intellectus, nisi imagines diuinorum vtilissimæ, nobilissimæ & purissimæ: in intimo voluntatis, nisi perperua abnegatio sui, ac in beneplacitum Dei plena resignatio, & seruent dilectio Dei ac proximi.

Spiritus verò supra spiritum est, quando syneresis intentione sui amoris altius se in Deum extendit, plus diligendo; quàm simplex intelligentia suæ intuitionis perspicaciā cognoscendo. Et hoc ipsum, quintum iam constituit asceticæ eleuationis gradum. Spiritus sine spiritu est, quando spiritus noster, sic intumē

imè adhæret spiritui diuino, ut vnus cum  
 efficiatur spiritus, ac sobriè in eum tran-  
 snetur. Et hoc deinde sextum eiusdem ele-  
 uationis constituit gradum. Elevatione spiritus  
 assua seu mystica, tres habet gradus. *Primus*  
 citur, quando spiritus in spiritu est, sensu  
 mysticorum: *secundus*, quando spiritus supra  
 spiritum est: *tertius*, quando spiritus sine spi-  
 ritu est. Est autem sensu mysticorum spiritus  
 in spiritu, cum spiritus sic sursum agit in Deū  
 etibus ecstaticis, ut transcendens omnibus ir-  
 etentibilibus & absolutis, cunctorum obli-  
 uiscatur exteriorum, & non aduertat quæ in  
 suo corpore aguntur: suis nonnisi intentus  
 desiderijs, ac spiritui diuino, à quo extraor-  
 dinariè agitur & gubernatur. Spiritus verò  
 supra spiritum est, cum mens secundum syn-  
 terefim, supra puram intelligentiam feruore  
 ac impetu amoris violenti, à spiritu diuino  
 sursum acta, & in cellam vinariam introducta,  
 vino celestium iucunditatum mirificè inebriatur.  
 Spiritus denique sine spiritu est, cum  
 mens, etiam secundum puram intelligentiam,  
 quæ in præcedenti gradu foris stabat, ineffa-  
 bilibus celestis illuminationis splendoribus  
 mirè illustratur, ac sursum acta in Deum à  
 claritate in claritatem transformatur, iuxta  
 illud 2. Cor. 3. Nos verò omnes, reuelatâ fa-  
 cie ( id est, illuminatâ mente per lumen fidei )  
 gloriam Domini speculantes, in eandem ima-  
 ginem transformamur à claritate ( illuminatâ )

*tionis ordinaria*) in claritatem (*illuminationis*  
*extraordinaria*) tanquam à Domini spiritu.

## ARTICVLVS VI.

*De suspensione spiritus, Ecstasi, & Raptu.*

Suspensio mentis a seclarum usu, nihil aliud est, quam ad id quod mens ordinariè contemplatur, studiosa, vehemens ac affectuosa attentio, obliuionem ceterorum actu ille causans. Vsu verò mysticorum, idem est, quod cessatio in contemplatione extraordinariâ, omnis ordinariæ operationis & actionis mentalis. Vel est vacatio simplicis intelligentiæ & synteresis, ab omni sua vstrata diuinorum cognitione & amatione: vbi anima actu extraordinariè Deum contemplans, solum sequitur Spiritus sancti tractum, absq; sua propria operatione, id est, à proprio spiritu profecta, seu à propria inquisitione inchoata. Vel deinde, mentis suspensio nihil aliud est apud mysticos, quam summa & perfectissima tranquillitas animi, proueniens ex cessatione omnis vel exigui ventuli passionum, & cuiusvis vel minimæ perturbatiunculæ; nec non, ex abnegatione omnium imaginum spirituum, quæ puritatem contemplationis extraordinariæ obnubilare solent.

Ecstasis idem est, quod stupor mentis excessiuus. Vel alias, idem est, quod alienatio mentis à sensu, ex re aliquâ repente ac insperatè illi oblatâ, proueniens. Hinc ecstaticus dicitur,

De susp

ficatur, qui  
bus mente a  
constitutus a  
uitatem seu  
diuinæ.

Ecstasis a

la Natura

delicet &amp; d

na, contin

est. la ho pl

dens vel ex

qua infirmi

cto, stupidi

ebrii, appell

sa, subitus,

tus alicuius

dij, ira, &amp;c

patiens, ge

vulneratum

sa est, studio

animi ad ali

nim animam

quò vehem

minus ad ali

modo vide

audiat, ne

circa corp

contingere

thematicis

fertur de A

ac perfectu



De suspensione & Ecstasi spiritus. 535

licitur, qui est ab exterioribus seu inferioribus mente abstractus: *Vel*, qui est extra suam constitutus actiuitatem, sed non extra constituitatem seu cooperationem, *et potest*, in actioni diuinæ.

Ecstasis alia est *naturalis*, alia *supernaturalis*. Naturalis deinde duplex est, *humana* videlicet & *diabolica*. Naturalis ecstasis humana, contingere solet ex triplici causa. *Prima* est, lætio phantasie seu imaginationis, procedens vel ex ebrietate nimia, vel ex graui aliqua infirmitate, vel ex nimio senio: quo pacto, stupidi, insani, amentes, phrenetici, & ebrii, appellantur ecstasici. *Secunda* est causa, subitus, immoderatus, ac vehemens motus alicuius passionis, qualis est timoris, gaudij, iræ, &c. Hanc ecstasim homo aliquando patiens, sic alienatur à sensu, vt vulneratus, vulneratum se esse non aduertat. *Tertia* causa est, studiosa intentio ac vehemens attentio animi ad aliquod obiectum naturale: cum enim anima nostra potentia sit limitata; ideo, quò vehementius vni alicui rei intendit, eò minus ad alia attendere potest, ita vt quodammodo videndo non videat, & audiendo non audiat, nec distinctè aduertat quid agatur circa corpus proprium. Huiusmodi ecstasis contingere solet pictoribus, arithmeticis, mathematicis, geometris, & similibus. Vnde fertur de Archimede summo mathematico, ac perfectissimo geometra, quòd cum animo

& oculis in terra defixis, figuras geometricas delinearet, hostium inuasionem propriæ urbis Siraculanæ, non aduertit; & satellitem vicinam sibi adimentem non recognouit, cui non nisi dum ab illo occideretur, innuebat, ne se ab inchoato præpediret negotio.

Diabolica seu à dæmone procurata ecstasis, ideo etiam naturalis dicitur, quia causatur per applicationem naturalium mediorum, quibus ligantur sensus inferiores, & officia eorum impediuntur. Hanc ecstasim magi & sagæ pati solent; imo etiam & alij homines pseudospirituales à dæmone infascinati, seu illusi ac decepti, eandem experiuntur, qui aliquando opera huius inimici à sensibus alienati, mira & vera se vidisse putant & narrant, ac inde occasionem accipiunt seipsos magnificiendi, & alios contemnendi, proprijs rationibus innitendi, maioribus suis non obtemperandi, &c. cum è contra veram ecstasim committeretur profunda humilitas ac sui contemptus, vera mortificatio passionum, captiuatio proprij iudicij, & annihilatio seu abnegatio propriæ voluntatis, nec non, ardens desiderium omnia mala omnesque ignominias propter imitationem ac amorem Iesv Christi, patiendi ac sustinendi.

Supernaturalis ecstasis, etiam duplex est, alia videlicet *practica*, alia *anagogica*. Practica ecstasis est, quæ homo exit ac manet extra sua & extra se: hoc autem fit, dum aliquis ab affe-

ctu

De

Aut rerum  
possidere po  
ab amore su  
pria voluot  
post diutinu  
cationis affe  
Sta virtutur  
Anagog  
ra inchoat  
lias incom  
illa est, qu  
solâ duntax  
humanâ, in  
& vt sibi inc  
menter sese  
nonnisi affe  
statu, quide  
perari possê  
ctuali conte  
vellet.

Comple  
idem est, qu  
elevatorio, ad  
ctualem con  
quâ nimiru  
turalis mod  
tatum habet  
ternis, non  
naliter exin  
pro eo statu  
dinari in sp

tu rerum temporalium quas possidet, vel possidere potest, spiritu elongatur: dumque ab amore sui, & iudicio suo speciali, ac propria voluntate alienatum se esse experitur, post diutinum videlicet ac probatum mortificationis asceticæ studium, & multa ac perfecta virtutum exercitia.

Anagogica ecstasis deinde duplex est, altera *inchoata*, altera *completa*. Inchoata, vel alias incompleta, ac secundum intentionem, illa est, quâ mens, cælitus specialiter adiuta, solâ duntaxat intentione seu actiuitate suâ humanâ, in Deum vt incomprehensibilem, & vt sibi incimè vnibilem excedens, seu vehementer sese extendens, à sensibus inferioribus nonnisi actualiter alienatur; ita vt pro illo statu, quidquam non operentur, quâuis operari possent, si nimirum ipsa mens sese ab actuali contemplatione diuinorum, reuocare vellet.

Completa seu perfecta ecstasis anagogica, idem est, quod vehemens & affectuosa mentis eleuatio, ad Dei diuinorumque superintellectualium contuitum, experientiam, & gustum: quâ nimirum ipsa mens, supra statum sui naturalis modi, quem in suis operationibus vîtatam habet, diuinitus posita, à sensibus externis, non solum actualiter, sed & aptitudinaliter eximitur. Vnde est quod idem sensus, pro eo statu mentis, diuina videlicet extraordinariè inspicientis & prægustantis, quidquam

non operantur, nec operari possunt, imò & per externa obiecta nullatenus excitantur.

Porro, ecstasis completa anagogica duplex est, *cognitiua* nimirum & *affectiua*. Cognitiua seu secundum vim apprehensiuam illa est, quâ mens secundum intelligentiam ab vñu sensuū exteriorum diuinitus abstrahitur, & extra apprehensionem sibi connaturalem & vsitatam constituitur: nec non quâ ad sublimiora transfertur per eleuationem sui passiuam, nempe ad aliqua extraordinariè videnda. Affectiua ecstasis, seu secundum vim appetitiuâ, illa est, quâ mens secundum synteresim, extra propriam actiuitatem constituitur: dum videlicet per eleuationem, tractum, actiuitatemque cœlestem in Deum vehementissimè & voluptuosissimè fertur; quem supereminenter sibi reuelatum, per immediatam suam cum eo vñionē intimè complectitur.

Raptus diuinus duplex est, *corporis* videlicet & *mentis*. Corporalis raptus, alius est, quo totus homo de loco ad locum transfertur, absque suâ humanâ coactiuitate. Alius est, quo eodem modo transportatur, sed cum adminiculo iux externæ cooperationis. Raptus mentis (quo nimirum transfertur spiritus ab humanis operationibus, & consuetis exercitijs, non autem à proprio corpore, siue fieri solet in morte) hoc ipso differt ab ecstasi: quia mens in diuina contemplatione sensum patiens, sensum ab imaginibus vsitatis di-

De  
tis diuinitu  
paulatim al  
sua inter inu  
ter supra f  
verò patien  
abstrahitur  
apprehensi  
ducitur:  
ante aliquo  
linur; nec  
seu contem  
permundat  
fruitionem  
Raptu cor  
ecstasim, De  
lus procura  
tur de sagis  
demonis, d  
de causam

A R  
De Reuelati  
R Euelati  
vel fec  
seuricatis, à  
pienda sup  
mario: de  
positum est  
conuersi su  
amen. Hu  
petuiri à D

tis diuinitus abstrahitur, non inuoluntariè; & paulatim ab officijs sensuum emouetur, & suauiter intra se colligitur, ac tandem dulciter supra se in Deum transfertur. Raptum verò patiens, celerrimè simili diuinâ virtute, abstrahitur ab vñtata & connaturali diuinorū apprehensione, quâ ordinario modo in Deum ducitur: & quodammodo violenter (quia ante aliquem sui consensum) à sensibus auellitur; nec non repentè ad apprehensionem seu contemplationem supernaturalium ac supermundanorum subleuatur, subitoque ad fruitionem diuinorum euehitur.

Raptū corporis, sicuti etiā mentis quandam ecstasim, Deo permittente, nonnunquā diabolus procurare potest: vnde communiter narratur de sagis ac veneficis, quod sæpissimè operā dæmonis, de loco ad locū transferantur, quā de causā mulieres volaticæ appellari solent.

## ARTICVLVS VII.

De Reuelationibus seu visionibus spiritualium.

**R**euelatio nihil aliud est, quàm diuinitus veli seu velaminis (*Exopore*, naturalis obscuritatis, à sensibus spiritualibus, ad percipiēda supermundana seu supernaturalia) remotio: de quā illud est 2. Cor. 3. Velamen positum est super cor eorum: cū autem conuersi fuerint ad Dominum, auferetur velamen. Huius veli seu velaminis remotionem petiuit à Deo S. David, cū diceret Ps. 118.



Reuela (*mentu*) oculos meos, & considerabo  
mirabilia de lege tua. *Hinc nota* duplicem esse  
Diuinam reuelationem, *vniversalem* nimirū,  
& *particularem*. Vniuersalis reuelatio, est earum  
veritatum fidei, quæ à Deo reuelatæ  
sunt, & ab Ecclesia Catholica seu vniuersali  
proponuntur, vt à nobis credantur. Huius  
reuelationis, diuisiones & gradus habentur in  
Institutione secunda, de virtute fidei.

Reuelatio particularis, est earum rerum,  
quas Deus specialiter alicui personæ singula-  
ri manifestat. Verum, sicut iuxta tres portio-  
nes animæ rationalis, triplices sunt vires eius  
apprehensiuæ & appetitiuæ: ita quoque toti-  
dem genera particularium diuinarum reuela-  
tionum eis respondent: quarum quædam  
percipiuntur viribus animæ, quædam viri-  
bus spiritus, quædam viribus ipsius mentis.

Primi generis reuelatio quæ viribus ani-  
mæ apprehenditur, duplex est: alia *sensibilis*,  
seu *corporea*, alia *imaginaria*. Reuelatio sensi-  
bilis contingit, quando nimirum alicui affe-  
ctuose oranti, aut quidpiam boni ex charitate  
operanti Christus Dominus vel Sacratissima  
eius mater, vel quispiam è numero Angelo-  
rum, aut Sanctorum sese oculis corporeis vi-  
dendum, aut auribus audiendum, aut mani-  
bus palpandum offert: vt hoc ipso (spirituali-  
ter recreatus ac interius illustratus, occasio-  
nem sumat purius viuendi, ac voluntatem  
suam perfectius abnegandi, & diuino benepla-

ito eam studiosius conformandi, ac in humilitate, patientia, & alijs virtutibus velocius proficiendi. Eiusmodi reuelationem ac visionem habuit Abraham, quando tres vidit Angelos. & cum eis locutus fuit. Et Samuel, quando audiuit Dominum vocantem se, vt patet, 1 Reg. cap. 3. Et populus Israëliticus (vt est Exod. 20.) quando vidit voces, & lampades, & sonitum buccinæ: vbi visus, pro experientia aliorum sensuum accipitur.

Reuelationes imaginariæ duplici modo accidere solent, *Vel scilicet* in vigilijs, *Vel* in somnis. Illæ, quæ vigilantibus manifestantur: tunc aliquibus contemplatiuis contingunt, quando aliqua diuina ac cælestia mysteria, præsertim in excessu mentis, per figuras ac formas à sensibilibus acceptas, & diuinitus formatas, sic efficaci (absque vllâ humanâ fictione) ac subitâ quadam immissione & representatione imaginationi seu phantasie eorum imaginariè videnda, aut audienda, aut odoranda, aut gustanda, aut tangenda obijciuntur; vt durante illâ demonstratione, nullo modo intellectum suum alio deflectere valeant. Eiusmodi fuerunt reuelationes ac visiones Ezechielis & Danielis, ac aliorum Prophetarum & Sanctorum, tam in nouo quàm in veteri testamento. Huius quoque loci sunt illæ aliæ sensibiles dulcedines quas Deus reuelare ac infundere solet aliquibus deuotius amantibus in sensum imaginarium, à quo pos-

Rea in omnes alias vires voluptas inſuſa deriuatur. Vnde *D. Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 26.* Sunt etiam quædam ſenſibiles dulcedines, ac ſuauiſſimæ experientię, quę deuotis quandoque infunduntur: vt mirabilis fragrantia odorum, ineffabilis ſuauiſſima ſaporum, & hymnicę melodię vocum ac ſonorum, & tactu perceptibiles experientię indicibilium ſuauiſſimorum. Illarum etiam reuelationum quę dormientibus in ſomno repræſentantur, vt ſaltem aliquantula notitia haberi poſſit, obſeruanda eſt doctrina apud *D. Bon. in 3. part. cenſul. cap. 23.* vbi dicitur. Quod omnium, quę ſibi videntur videre dormientes, quinque ſunt genera, ſcilicet oraculum, viſio, ſomnium, inſomnium, & phantaſma. Oraculum eſt, cū in ſomnis parens, vel aliqua grauis perſona, ſeu ſacerdos, vel etiam Deus aliquid euenturum apertè vel non euenturum, faciendum vel vitandum denunciat. Viſio eſt, cū id quis videt, quod eodem modo quo apparuerat, euenit. Somnium, eſt figuris teſtum, & ſine interpretatione intelligi non poteſt. Inſomniū eſt, quando id quod vigilantem fatigauerat, ſe ingerit dormienti, ſicut cibi cura, vel potus, vel aliqua ſtudia, vel artes, vel infirmitates: iuxta infirmitates enim, diuerſi, diuerſa accipiunt ſomnia, alia enim vident ſanguinei, alia cholerici, alia melancholici, alia phlegmatici: illi enim vident rubra & varia, & iſti nigra & alba. Phantaſma

eſt.

D  
eſt, quando  
lare ſe exiſti  
in ſe, vel pa  
& varias, la  
eſt ephialte  
dere dormi  
quod non  
cerebrum  
primens a  
Hinc di  
monitio p  
ſeph, viro  
Ægyptum  
eius, ac in  
ſimiliter &  
Herodem  
preſentat  
ſeruis eius  
Secundi  
ſpectat, dup  
lis, altera a  
quod cogni  
proprię ſu  
cilium, na  
ne. Eſt au  
realis, alia  
potè, ſine  
menti ſobr  
per ſpiritu  
ipſum Spir  
Angelico,

est, quando vix dormire cæperit quis, & vigilare se existimat, & videtur aspicere irruentes in se, vel passim vagantes formas, discrepantes & varias, lætas & turbulentas. In hoc genere est ephialtes, quem opinantur vulgares, inuadere dormientes, & opprimere quiescentes, quod non est nisi fumositas conticens ad cerebrum à stomacho, vel à corde, vim comprimens animalem.

Hinc dici debet, quòd illa imaginaria admonitio per Angelum facta in somno S. Ioseph, viro B. Virginis Mariæ, vt videlicet in Ægyptum fugeret cum puero Ies v & Matre eius, ac inde rediret, oraculum dicenda est; similiter & magorum, ne scilicet redirent ad Hærodem: somnia verò fuerunt, quæ interpretatus est Patriarcha Ioseph Pharaoni, & seruis eius: & Daniel Nabuchodonosori.

Secundi generis reuelatio, quæ ad spiritum spectat, duplex est; *altera* vocatur intellectualis, *altera* affectualis. Intellectualis, idem est, quod cognitio mysteriorum diuinorum, siue propriæ siue alienæ salutis necessariorum & utilium, nata ex sola diuina interna inspiratione. Est autem huiusmodi reuelatio, alia *specialis*, alia *generalis*. Specialis reuelatio, vt potè, sine adminiculo propriæ inquisitionis menti sobriæ adueniens, fit duplici modo, vel per spiritum Angelicum, vel immediatè per ipsum Spiritum diuinum. Mediante spiritu Angelico, facta fuit Zachariæ Prophetæ, vt pa-

ter, *Zach. 4.* Angelus qui loquebatur in me, dixit ad me, &c. Loquitur autem Angelus in hominem seu in animam, quando ei conceptum suum occultè ac internè imprimi & manifestat. Immediatè à Spiritu diuino, illa est, de qua *Ps. 48.* Audiam, quid loquatur in me Dominus Deus. Per hanc reuelationem ac locutionem Deus internè, occultè & subito hominem sobriæ mentis illustrat, erudit & docet, quid nimirum agere vel dicere debeat, siue in proprio siue in alieno. Speciali, vrgenti & graui negotio, iuxta quod promissum suis Apostolis & alijs Sanctis martyribus, *Matth. 10.* illis verbis. Cùm autem tradent vos, nolite cogitare quomodo aut quid loquamini, dabitur enim vobis in illa hora quid loquamini. *Generalis* est illa, quâ Deus instruit ac illuminat mentem per spiritum scientiæ & consilij, intellectus & sapientiæ, simul ad plura negotia pertractanda, siue nimirum ad actiuam siue ad contemplatiuam vitam spectantia. Eiusmodi reuelatio fieri solet non absque adminiculo inquisitionis propriæ rationis; & est communis omnibus iustis, per quam eruditi, sciunt reprobare malum, & eligere bonum.

Affectualis reuelatio fit, quando homo orat Deum pro aliqua causa siue propria siue aliena. & ex affectione deuotionis & fiducia exauditionis, (quam in oratione sentit ac experitur sibi à Deo venisse) conijcit ac intelligit se exaudigum in hac petitione, Sed licet

confi-

De  
confidat quod  
sic prosperu  
qua via hab  
non sentit  
nec fiducia  
habitorum  
nus reuelat  
tibus fam  
peus reper  
logo citato  
illa reuelat  
cerent. *Lue*  
erat in nob  
ritet nobis  
mi fidelium  
delicet sapi  
suis, ferè q  
piunt, di  
petram, ac  
d i genter a  
osè medita  
mentali affe  
ne diu non  
psi amore  
esse certan  
Terrij g  
spectat, ali  
henditur;  
præstatu  
ni apprehe  
dist. 3. voc



atur in me, Angelus in  
o ei conce-  
mpmit &  
diuino, illa  
loquatur in  
uelationem  
ultè & su-  
rat, erudit  
dicere de-  
o, speciali,  
d promissu  
aryribus,  
m tradene  
id loqua-  
a quid lo-  
us instruit  
cientiæ &  
ul ad plu-  
m ad acti-  
peccantia,  
osque ad-  
onis; & est  
m eruditi,  
ponum.  
homo o-  
pria sua  
& fiducia  
xit ac ex-  
e intelli-  
Sed licet  
confidat quod illud pro quo orauit, habiturū  
sit prosperum successum, nescit tamen sæpè,  
qua viā habebit processum. E contrario, cum  
non sentit sibi infundi affectum deuotionis  
nec fiduciam exauditionis, suspicatur se non  
habiturum effectum suæ petitionis. Hoc ge-  
nus reuelationis, est specialiter deuotis men-  
tibus familiare. In quo tamen ne quis dece-  
ptus reperiatur, consulat D. Bonauenturam,  
loco citato, de *prof relig.* Huc reduci potest  
illa reuelatio facta duobus discipulis, cū di-  
cerent *Luc. 24.* Nonne cor nostrum ardens  
erat in nobis, dum loqueretur in viā, & ape-  
risset nobis scripturas. Eandem, quā pluri-  
mi fidelium humilitate paruuli, exclusis vi-  
delicet sapientibus & prudentibus in oculis  
suis, ferè quoudā sic experiuntur & perci-  
piunt, dum deuotè legunt sacram scrip-  
turam, ac doctrinas Sanctorum Patrum; vel  
diligenter audiunt eloquia diuina; vel studi-  
osè meditantur mysteria fidei; vel orationi  
mentali affectuosè vacant: ut non solum lumi-  
ne diuino mirabiliter eruditi, verum etiam i-  
pso amore celesti ineffabiliter inflammati  
esse cernantur.

Tertij generis reuelatio, quæ ad mentem  
spectat, alia est quæ purā intelligentia appre-  
henditur; alia quæ synteresi percipitur ac  
prægustatur. Reuelatio quæ purā intelligen-  
tiā apprehenditur, à D. Bonau. *ssm. 5. arer.*  
*dist. 5.* vocatur superintellectualis: non quod  
intel-

intelligentia sit aliqua vis animæ altior intellectus; sed quia intellectus vertice sui, supernaturali lumine ordinario illuminatus, ad illam se sua propria activitate nequit extendere. Fit autem huiusmodi revelatio super intellectualis, *tum* quando vel personæ divinæ, vel spiritus Angelici, vel animæ Sanctorum, vel aliqua divina mysteria, per solas species infusas, ac eminentissimas & purissimas imagines & similitudines, luminaque intellectualia supernaturalia ac extraordinaria à Deo indita, conspicienda obijciuntur. Istiusmodi revelationem Regius propheta habuit de mysterio Sanctissimæ Trinitatis, cum diceret *Pf. 66.* Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus. Et S. Petrus de divinitate Christi, cum confiteretur *Mat. 16.* Tu es Christus, filius Dei vivi. *Tum etiam* quando Deus facit seu essentiam suam, contemplativo, absque ullo velamine vel umbris eiusmodi similitudinum cælestium, clarissime manifestat. Hanc revelationem habuerunt Moyses & Paulus Apostolus, qui dispensatiue essentiam Dei sicuti est, vidisse dicuntur.

Revelatio mystica, quæ synteresi percipitur, non aliud est, quam notitia Dei experientialis: *Vel alias*, prægustatio supereminens sempiternalium voluptatum. *Vel quoque*, perceptio suavissima bonitatis divinæ, nascentes ex complexu amoris unitivi: *id est*, ex ipsa vnione intimâ. *Vel denique*, est fructio

emi-

eminentissim  
mua, sicent  
mis animab  
mis, in pig  
concessa. l  
czieltis, qu  
perinatur,  
dispensatio  
stauit: rai  
fos sicut ec  
fuisse in te

Notande

do esse vera  
fas, ac decep  
lles, alia v  
les: substant  
moperè cel  
quam signi  
seu spiritu  
hominem in  
di in ipso, il  
rem charita  
humilitate  
tatem, pau  
tutes. Reue  
tellectum i  
vel futura,  
minis in me  
mero mysti  
Huius gen  
futurorum

superior intellectus sui, superatus, ad illud extendens, super in-  
 diuina, sanctorum, plures species  
 imma- nentia-  
 à Deo in-  
 usmodi re-  
 de myste-  
 ret Ps. 66.  
 benedicat  
 re Christi,  
 Christus,  
 Deus facie  
 o, absque  
 similitu-  
 dinis. Hanc  
 & Paulus  
 am Dei si-

si percipi-  
 ei experi-  
 superemi-  
 Vel quog-  
 in, na-  
 ed est, ex  
 est fructio  
 emi-

eminentissima huic conditioni humanæ per  
 munificentiam diuinam possibilis; paucissi-  
 mis animabus, & hoc mundissimis ac purissi-  
 mis, in pignus illius sempiternæ fruitionis  
 concessa. Illam verò reuelationem voluptatis  
 cælestis, quam beati in cælo permanenter ex-  
 periuntur, S. Paulus ( vt aiunt ) per diuinam  
 dispensationem transitoriè in hac vitâ prægu-  
 stauit: ratione cuius fuisse dicitur in paradiso;  
 sicut etiam ratione visionis facialis, dicitur  
 fuisse in tertio cælo.

Notandum autem est, reuelationes aliquan-  
 do esse veras ac diuinas: aliquando fictas, fal-  
 sas, ac deceptorias. Reuelationes veræ ac cæ-  
 lestes, *alia* vocantur substantiales, *alia* forma-  
 les: substantiales, quæ solæ à mysticis sum-  
 moperè celebrantur, semper in se habent ali-  
 quam significationem ac effectum mysticum  
 seu spirituale, *hoc est*, virtutem reformandi  
 hominem in melius, seu efficiendi ac operan-  
 di in ipso, illud quod significant, puta, maio-  
 rem charitatem erga Deum, timorè filialem,  
 humilitatem, patientiam, obedientiam, casti-  
 tatem, paupertatem spiritus, cæterasque vir-  
 tutes. Reuelationes verò formales, solum in-  
 tellectum illustrent ad præsentienda instantia  
 vel futura, sed non renouant voluntatem ho-  
 minis in melius, quamobrem non sunt de nu-  
 mero mysticarum, nec magnè æstimari debent.  
 Huius generis reuelatio fuit Pharaonis, qui  
 futurorum præsagia in somno vidit. Simili-

ter & Balaam, ac aliorum eius, cui Angelus visibiliter apparuit.

Revelationes fictas, falsas, ac deceptorias, quandoque spiritus erroris, *id est*, diabolus suggerit ac manifestat, qui non raro transformat se in Angelum lucis, bonum aliquid suadendo, aut verum occultum prædicando ac detegendo malo fine, ut incautos & curiosos decipiat: quandoque eas caro & sanguis, *id est*, proprius spiritus fingit; cuius quidem fictionis causa esse potest, *vel* ipsum iudicium rationis, quod nequit discernere inter imagines à propria phantasia fictas ac fabricatas, & inter imagines absque aliqua operatione phantasiæ diuinitus repræsentatas, *vel* aliqua passio nimis concitata, vaporè tristitia, quæ mater & nutrix est multarum phantasiarum, quibus rationem superiorem perturbare ac ab officio suo suspendere solet. *Vel* cupiditas vanæ gloriæ, & proprii quæritus, quæ plurimarum fictionum & innumerabilium mendaciorum, sæpè causam & occasionem præbet.

Vt autem facile possimus cognoscere falsas, fictas ac suspectas revelationes, hæc signa probabiliter teneamus *Primum est* Si quis curiositate ductus, desiderabat habere illas, ac postea sibi factas libenter propalat, ut videatur ab hominibus. *Secundum*, si tyronibus ac nouiter conuersis fiunt, qui nondum in charitate Dei & proximi, humilitate, patientia, & in alijs virtutibus fundati ac probati sunt.

*Tertium,*

De  
*Tertium*, si  
am vult hab  
taneam. Sed  
sum præbe  
virorum sp  
consilij p  
*Quartum*  
illi est, qu  
& gudio a  
liquo e: f  
vera diuin  
factam sibi  
nec plus  
xerit; ad  
negligit, m  
abnegation  
specta que  
tione, vipo  
catur ad ali  
g. naturæ,  
gelicis con  
tra decreta  
vocationis  
importuni  
contra alie  
bentur, n  
randi: p  
Deo dispe  
Ecclesiæ,  
etiones.  
cap. 17. 10

angelus visio  
deceptorias,  
diabolus  
transfor-  
quod sua-  
dendo ac  
& curiosos  
sanguis id  
us quidem  
iudicium  
perim-gi-  
bricatas, &  
operatione  
vel aliqua  
nova, quæ  
mentis  
turbare ac  
cupidas  
quæ pluri-  
um men-  
tæ præbet.  
cere falsas,  
hæc signa  
si quis cu-  
re illas, ac  
ve videat  
tionibus ac  
um in cha-  
tatione, &  
bati sunt.

## De revelationibus supremis.

549

*Tertium*, si quis de revelatione sibi facta, nul-  
am vult habere suspensionem rationi consen-  
taneam. sed nimis, facileque. ac citò illi assen-  
sum præbet: vel ante adhibitum consilium  
virorum spiritualium ei obtemperat: vel si  
consilij prudentium acquiescere non vult.  
*Quartum*. Suspecta ac deceptoria revelatio  
illa est, quæ hominem à principio sui, lætitiâ  
& gaudio afficit: sed in fine turbulentum re-  
linquit: siquidem contrarium facere solet  
vera diuina revelatio. *Quintum*. Si homo post  
factam sibi revelationem minus sit deuotus,  
nec plus in charitate Dei ac proximi sese  
exerceat; aut cum studium orationis mentalis  
negligit, minutque in humilitate, patientia, &  
abnegatione voluntatis proficit. *Sextum*. Su-  
specta quoque est ac falsa, si homo in revela-  
tione, vtpotè sensibili aut imaginaria, pronoc-  
tatur ad aliquid faciendum, siue nimirum le-  
gi naturæ, siue præceptis diuinis, siue Euan-  
gelicis consilij contrarium. Vel quando con-  
tra decreta Ecclesiæ aut ordinationes propriæ  
vocationis, aut regulas honestatis ac virtutû,  
importunè stimularur. Vnde illi Sancti, qui  
contra aliquid horum aliquando fecisse pe-  
hæbentur, non sunt imitandi, sed tantum admi-  
randi: piè enim creditur, in hoc cum eis à  
Deo dispensatum fuisse, ob aliquam vtilitatem  
Ecclesiæ, ac occultas & inscrutabiles alias ra-  
tiones. Vnde S. Bonau. *lib 2 de prof relig.*  
cap. 17. In omnia revelationū vel visionum  
gene-



generibus magna cautella habenda est, ne falsa pro veris, noxia pro salutaribus, exigua pro eximijs, & incerta pro certis recipiantur. Solus autem spiritus Sanctus scit hominem expedire ac certum reddere, quid in illis recipiendum sit, vel respuendum, & quomodo eis vtendum; sicut & prophetas & Sanctos docuit, quibus non solum vera ostendit, sed etiam per veritatis testimonium, quia vera essent, interius demonstrauit.

## TRACTATVS II.

De notitijs virium animæ rationalis apprehensuarum & appetitiuarum, quas requirit studium mentalis orationis.

### INTRODVCTIO.

**T**Ot quidem genera notitiarum habet anima rationalis, quot & sensus: quorum alij sunt *externi*, alij *interni*. Sensus externi quibus obiecta corporalia in se ac per se percipiuntur sunt quinque, *Sapere*, visus, auditus, odoratus, gustus & tactus. Notitia visus, idem est quod visio corporalis, seu cognitio præsentis obiecti materialis per visionem oculorum corporaliū. Hæc cognitione Adā & Heuæ cū cognouissent se esse nudos, consuerunt folia ficus ( vt est *Gen. 3.* ) & fecerunt sibi perizomata. Notitia auditus, est cognitio extrinseca præsentis obiecti per auditionem.

Hæc

hac cognitione Rhode puella ( vt habetur  
 12. ) cognouit Petrum. Notitia odora-  
 tus est cognitio ac perceptio obiecti per odo-  
 rationem. De hac cognitione illud est *Ps.* 113.  
 Nares habent, & non odorabunt. Notitia gu-  
 stus, est cognitio ac perceptio saporis alicu-  
 us per gustationem. De hac cognitione illud  
 est *Iob.* 34. Auris enim verba probat, & gut-  
 tur escas gustu diiudicat. Notitia tactus, est co-  
 gnitio extrinseca obiecti corporalis, quæ ha-  
 betur, dum sui corporis extremum, est simul  
 cum extremo alterius corporis. De hac co-  
 gnitione illud est *Gen.* 27. Et palpato eo, di-  
 xit Isaac: vox quidem, vox Iacob est: sed  
 manus, manus sunt Esau, Et *cap.* 4. Adam ve-  
 rò cognouit uxorem suam, quæ concepit &  
 peperit. Et *Luc.* 1. Quomodo fiet istud, quo-  
 niam virum non cognosco.

Sensus interni animæ rationalis, alij sunt  
*organici*, alij *inorganici seu spirituales*. Sen-  
 sus organici, quibus obiecta corporalia per  
 sui speciem, seu in sui imagine imaginaria  
 percipiuntur, puta esse sensum communem,  
 imaginationem, phantasiam, æstimationem &  
 memoriam. Notitia sensus communis, est de-  
 terminatio cognitionis, per quemcunque sen-  
 sum externum præsentis obiecti corporalis  
 apprehensi. Notitia imaginationis, est cogni-  
 tio absentis obiecti corporalis per propriam  
 sui speciem, à sensu communi acceptam. No-  
 titia phantasie, est cognitio materialis obie-

cti,

At, tam possibilis, quam impossibilis, per speciem efformatam, ad instar speciei à sensu imaginationis apprehensæ. Notitia est. notitia, est cognitio intentionis naturæ, rerum scilicet sequendarum ac fugiendarum, elicitæ ex specie per imaginationem apprehensa. Notitia memoriæ, est recordatio cognitionis eorum, quæ per imaginationem apprehenduntur.

His adde sensibus, alios quosdam sensus imaginarios, *Saporè*, visum, auditum, odoratum, gustum & tactum: quorum quidem sensuum potest haberi usus bonus & malus. Male quis vitur sensibus imaginarijs, quando ob delectationem carnalem imaginatur sibi actus venereos, ita ut imaginariè videat turpia, audiat obscena, tangat inhonesta. Benè verò vitur, quando in meditatione mysteriorum fidei imaginatur sibi loca, personas, actiones & passiones personarum, & quascunque alias circumstantias. *¶* In meditando pœnas infernales, imaginariè videt v. ista inferorum incendia, & animas peccatrices igneis quibusdam corporibus velut ergastulis inclusas: audit planctus, eiularus, vociferationes, blasphemias: percipit fætores sulphureos: gustat amaritudines: sentit quodammodo cruciatus ac dolores.

Sensus spirituales seu inorganicos, quibus obiecta spiritualia percipiuntur, puta esse visum, auditum, odoratum, gustum & tactum. Visus spiritualis attribuitur intellectui: au-

tus memoriæ: odoratus, gustus & tactus  
 iuntati. Notitia seu perceptio visus spiri-  
 talis, est ipsa visio seu intuitio ac intellectio  
 objecti, circa quod versatur intellectus. De  
 hoc sensu visus illud est *Deut. 32.* Videte,  
 quod ego sum Deus. Visio igitur præsens in-  
 lectiva, quâ Deus cognoscitur ac diuina  
 percipiuntur, secundum triplicem diuersita-  
 tem visionis corporeæ, *tripliciter* etiam di-  
 nguitur. Sicut enim oculus corporeus vi-  
 det rem, *Vel nimirum* in similitudine speciei  
 æ, in speculo artificiali expressæ: *Vel* in sui  
 imagine sculptâ aut pictâ: *Vel* in se ipsâ. Ita  
 oculus spiritualis videt Deum ac diuina, *Vel*  
*videt* in speculo creaturarum, per species  
 abstractas: & hæc visio dicitur ordinaria, siue  
 imirum habeatur mediante discursu colla-  
 tionis, & illationis, vt fieri solet in considera-  
 one & meditatione; siue habeatur post o-  
 nem discursum, vt fieri solet in ascetica con-  
 templatione. *Vel* videt in vera imagine: qualis  
 est similitudo dei formis cælitus data: & hæc  
 visio extraordinaria est, mysticæ contempla-  
 oni deditis vstrata. *Vel denique* videt Deum  
 diuina per se ac in se: *id est* in sui essentia &  
 caritate: & hæc visio propriè dicitur clara  
 intuitiua, ad quam oculus intellectualis  
 non venit, nisi lumine gloriæ dispositus.

Notitia auditus spiritualis, est ipsa auditio  
 occultæ locutionis diuini spiritus, seu perce-  
 ptio diuinarum inspirationum. De hoc sensu

§ 54 Ad Tractatum II.

illud est *Apoc. 2.* Qui habet aures, audiat quid dicat spiritus Ecclesijs. Auditio præsens alia est ascetarum alia mysticorum. *Prima est,* quando siue mediatè siue immediate (*id est,* tam mediâ concione, exhortatione, lectione, meditatione & aduersitatum perpeffione, quàm absque huiusmodi medio) internè vocamur ad veram nostri abnegationem; eaque percipimus, quæ spectant ad nostram ac aliorum salutem. De huiusmodi auditione inspirationis diuinæ illud est *Psal. 118* Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat paruulis. Ignitum eloquium tuum vehementer, & seruus tuus dilexit illud. Et *Psal. 84.* Audiam quid loquatur in me Dominus. *Secunda* auditio est, quando mens eleuata in Diuinam caliginem, audit arcana verba, quæ (ob ineffabilitatem eorum, ut est *2. Cor. 12.*) non licet homini loqui. Dictumque ad se verbum absconditum, & venas suturri cælestis (ut habetur *Iob. 14.*) quasi furtiuè suscipit.

Notitia odoratus, est olfactio ac perceptio odoris, qui est in re, circa quam intellectus & voluntas versatur. De hoc sensu illud est *Cant. 2.* Trahe me post te, curremus in odorem vnguentorum tuorum. Et *2. Cor. 2.* Bonus odor Christi sumus. Olfactio seu odoratio spiritus, alia est ordinaria, alia extraordinaria. *Primo modo* anima rationalis odorem spirituum ac æternorum percipere probatur, si nimirum inexplicabili quadam eorum fragrantia concitata,

citata, exten  
quirendam  
amoris exp  
extendit ip  
Notitia  
Spirituális  
est in re, q  
versatur. I  
stare & vid  
Gustatio di  
fica. Ascen  
seu perceptive  
ac elicite an  
anima conce  
tus ac diuine  
suo amato, c  
briè reficieu  
Mysticis ver  
voluptatum  
trix, inima  
copulata, ec  
Notitia  
pruosa sensu  
ipsum Diuin  
Cant. 3. In  
nui eum, ne  
meus (i. e. i  
incommutab  
tatum perc  
concitati, e  
exercitum



citata, extendit se suis sobrijs desiderijs ad inquirendam diuinorum maiorem ac maiorem amoris experientiam. *Secundo* Verò, si iam se extendit ipsis ecstaticis desideriorū ardoribus.

Notitia gustus, est perceptio seu gustatio spiritualis dulcedinis vel amaritudinis, quæ est in re, circa quam intellectus & voluntas versatur. De hoc sensu illud est *Ps.* 33. Gustate & videte, quoniam suavis est Dominus. Gustatio diuinorum. *alia* est ascetica, *alia* mystica. Ascetis vñtata gustatio bonitatis Diuinæ, seu perceptio dulcedinis, acquisitæ nimirum ac elicite amationis diuinorum, illa est: quæ anima contemplatrix post suos multos conatus ac diutina studia spiritualia, vnica tandem suo amato, copulâ scilicet vnionis actiue, sobriè reficitur, afficitur, satiatur & inebriatur. Mysticis verò vñtata gustatio temporalium voluptatum, illa est: qua anima contemplatrix, intumâ videlicet ac passiuâ vnione Deo copulata, ecstaticè inebriari solet.

Notitia tactus, est ineffabilis quædam voluptuosa sensio ac perceptio intimæ præsentis ipsius Diuinitatis. De hoc sensu illud est *Cant.* 3. Inueni quem diligit anima mea: tenui eum, nec dimittam. Et *Cant.* 5. Venter meus (*s. e.* homo interior, seu spiritus meus) intremuit ad tactum eius. Ascetæ spirituales tactum percipiunt, si quodam diuino impulsu concitati, extendunt se, tum ad ordinarium exercitium externum practici amoris, tum ad

sobrium exercitium internum fruiuiæ dilectionis. Mystici tactum diuini spiritus percipiunt, tum quando intimè vulnerati, supra modum humanum actibus ecstaticis sursum feruntur, aspirantes ad mysticam cum Deo celebrandam unionem: tum quando ipso actu arcane ac mysticè Deo copulantur. Huiusmodi enim tactus, est nouissimum medium inter Deum & mentem: inter agere humanum & agi, seu pati: inter viuere & expirare: inter sobriè se habere spiritui, & ecstaticè: qui alias quamuis sentiri potest in unitate spiritus sicut & odor & sapor spiritualium, minimè tamen potest comprehendi & explicari.

His iam suppositis dicendum est, quod sicut in præcedenti tractatu intelleximus animam rationalem, iuxta tres sui portiones, tribus gaudere viribus apprehensiuis, *Scilicet*, imaginatio, ratio, & simplex intelligentia: totidem quoque affectiuis, ut est appetitus sensitiuus, appetitus rationalis, & appetitus super-rationalis. Ita in præsentī tractatu earundem virium recensēbimus notitias, *tam scilicet* apprehensiuas, *Scilicet* Dei ac diuinorum imaginatio, cogitatio, consideratio, meditatio, speculatio & contemplatio: *Vel alias*, Dei ac diuinorum imaginaria, confusa, distincta, euidentis, simplex & pura cognitio. *Tam amatiuas*, *Scilicet* ipsa actualis amatio; seu, amoris diuini, vnde, ab infimo, medio & supremo appetitu elici, experientia. *Prima* igitur distinctio præsen-

T  
præsentis  
ijs viriui  
de notiti  
rum: sed  
iusmodi

D  
De n

De

Dicen  
largē  
siderari  
Primo mo  
eam vim,  
re formas  
in quā &  
terminat  
ginatio d  
considera  
Hæc dein  
alis, alia  
scilicet in  
ginamur  
quod &  
xistima,  
mur ea,  
& legimur  
do ad me  
cere neq  
Dicen

presentis tractatus rem habere vult de notitijs virium apprehensuarum : *secunda* verò, de notitijs virium appetitiuarum seu amatiuarum : sed *tertia* de oratione Dei, in quam huiusmodi notitiæ desinunt ac terminantur.

## DISTINCTIO I.

*De notitijs virium apprehensuarum.*

### ARTICVLVS I.

*De imaginatione & cogitatione.*

**D**icendum est primo, quòd imaginatio siue largè siue strictè sumpta, dupliciter considerari solet, *nam* vt potentia, *nam* vt actus. *Primo modo* sumpta & considerata, significat eam vim, quâ anima rationalis apta est recipere formas seu species rerum corporearum, ac in quâ & per quam cuiuslibet alterius sensus terminatur cognitio. Et ob hanc causam imaginatio dicitur oculus carnis. *Secundo modo* considerata, significat actualem sui vsum. Hæc deinde actualis imaginatio, *alia* est bestialis, *alia* rationalis. Bestialem esse puta, quâ scilicet inconsideratè & absque vtilitate imaginamur ea, quæ ante vidimus aut audiuius, quod & bestia facit. Rationalem verò esse existima, quâ consideratè ac vtiliter imaginamur ea, quæ aliquando vidimus, audiuius, & legimus; illaque componendo vel diuidendo ad meditandum adducimus, quod bestia facere nequit.

Dicendum secundò, quòd sine obsequio

præsentis imaginationis, ratio seu intellectus ordinariè non potest confluere ad cognitionem inuisibilium, spiritualium & æternorū: nam ut ait *Philosophus*, Nihil est in intellectu, quod non sit prius in sensu. Et Apostolus *Rom. 1.* Inuisibilia Dei à creatura mundi, per ea quæ facta sunt, intellectu conspiciuntur. Prius enim visu corporali res materiales præsentis apprehenduntur: postea visu imaginationis, formæ seu similitudines rerum corporearum percipiuntur: ac tandem visu spirituali seu intellectuali, earundem rerum, naturæ, rationes, causæ, proprietates, effectus ac differentia conspiciuntur: ex quorum deinde conspectu ac noticia, per studium assuevit meditationis, in practicam deueniunt fidei mysteriorum cognitionem. Et sic præsens imaginatio non aliud significat, quàm visum sui rationalem, ac studiosam sui applicationem ad mysterium, de quo instituenda est meditatio.

Dicendum tertio quod cogitatio quæ oritur ex imaginatione, & transit ac terminatur in considerationem, *alia* est communis, *alia* specialis, Communis illa dicitur, quæ omnibus usitata est: & hanc *triplicem* esse potest a humanam videlicet, diabolicam, & diuinam. Cogitatio *humana*, si subiicitur rectæ rationi, bona quidem est: quia referibilis est in Deum; sed non sicut sufficit: quia ipso actu non referatur. Si verò non subiicitur, vana est, secundum

De im  
dum illud  
hominum.  
diabolica, i  
immisla, se  
tione obie  
illud *Mart*  
bus vestris  
spirata, se  
meritoria  
Porto, qu  
passiva, &  
Passiva  
ac moratur  
conuersu n  
nis: & sic p  
suum, est  
à quo cog  
à verbo c  
intellectu  
nem ei rep  
quenter va  
finis: quæ  
uis in se s  
meritum  
sua est, no  
berata vo  
Activa  
eitur, vel  
modi cog  
cordis ag  
quens, v

dum illud *Ps. 92.* Dominus scit cogitationes hominum, quoniam vanæ sunt. Cogitatio *diabolica*, id est, per diabolicam suggestionem immissa, semper est mala, aut nimirum in ratione obiecti, aut in ratione finis: de qua est illud *Matt. 9.* Vt quid cogitatis mala in cordibus vestris. Cogitatio *diuina*, id est, à Deo inspirata, semper est bona, & semper potest esse meritoria, si pio ac deuoto affectu excipiantur. Porro, quælibet istarum cogitationum, *vel est passiva, vel actiua.*

Passiua cogitatio illa dicitur, quæ nascitur ac moratur in nobis, sine nobis, *id est*, sine concursu nostræ deliberationis & consensuum: & sic præsens cogitatio secundum nomen suum, est quasi mentis coactio: nam cogito, à quo cogitatio, est frequentatiuum veniens à verbo cogo: cogunt enim quodammodo intellectum diuersa obiecta, per imaginationem ei repræsentata, ut passim huc illuc frequenter vageatur, sine respectu alicuius debiti finis: quæ propter huiusmodi cogitatio quamuis in se sit bona aut mala, tamen non habet meritum aut demeritum: quia quousque passiva est, non subiicitur rectæ rationi seu deliberatæ voluntati.

Actiua cogitatio illa est, quæ ipso actu elicitur, vel deliberatè admittitur: & sic huiusmodi cogitatio iuxta nomen suum est quasi cordis agitatio, seu cordis sæpè iterata, frequens, volubilis, instabilis & vagabunda a-



ctio: nam agitatio venit ab agito, quod est iterarium seu frequentarium ab ago. Vnde est quod sic definiatur. Cogitatio est respectus animi, in res ab imaginatione repræsentatas, ad euagationem pronus. Hæc demum actiua cogitatio, vel est speculatiua, vel practica.

Speculatiua cogitatio dicitur, quæ principaliter assumitur propter obiecti cognitionem, sine aliquo ordine ad praxim. Practica verò est, quæ principaliter assumitur propter delectationem ex obiecto capiendam, ac propter aliquam actionem ad extra imperandam. Et huiusmodi cogitatio habet rationem boni vel mali, meriti vel demeriti, iuxta videlicet principium, à quo oritur; & materiam, circa quam versatur: quia deliberata est, & ad finem certum ac intentum ordinata.

Cogitatio specialis, alias propria ascetarum, dupliciter accipi solet, *largè* nimirum & *strictè*. Largè sumpta, significat omnem intellectus piæ operationem, & quamlibet actiualem diuinorum sanctam cognitionem. Strictè verò accepta, solam non nisi designat simplicem apprehensionem, & confusam cognitionem rei. *id est*, termini seu mysterij, de quo instituenda est ascetica meditatio seu contemplatio. Quod autem præsens cogitatio significat simplicem apprehensionem, *et est* prima operatio intellectus, & cognitionem confusam, ratio est: *Tum videlicet*, quia intellectus simpli-

De ima  
simpliciter  
virtus, per  
ratione vni  
quæ sub il  
gulariter ac  
intellectus  
(*et est* histo  
ditandum  
strictè, sec  
dinem & lo  
funditatem  
dum suas o  
partes & d  
cialiter.

A

Dicendu  
quæ o  
meditation  
giam, est qu  
Astronomu  
actu contue  
ram, motu  
huiusmodi  
dum studio  
mirum legi  
& imitation  
lestem glori  
datis tuis e  
Et D. Aug.

*De imaginatione & cogitatione.* 561

simpliciter apprehendens obiectum (*Et est* virtus, peccatum, &c.) cognoscit illud sub ratione vniuersali: nam alia obiecta inferiora, quæ sub illo continentur non cognoscit singulariter ac distinctè, nisi confusè. *Tum* quia intellectus simpliciter apprehendens obiectum (*Et est* historia alicuius diuini mysterij ad meditandum assumpti) non cognoscit illud distinctè, secundum videlicet omnem sui latitudinem & longitudinem, sublimitatem & profunditatem: seu, non cognoscit illud secundum suas omnes rationes, modos, qualitates, partes & diuisiones, nisi confusè ac superficialiter.

ARTICVLVS II.

*De consideratione.*

**D**icendum est primò, quod consideratio; quæ oritur ex cogitatione, & desinit in meditationem, iuxta sui nominis etymologiam, est quasi contuitio siderum. Vnde sicut Astronomus dicitur considerare, quando ipso actu contuetur sidera cælestia, vt eorum naturam, motus, effectus, influentias, ac cæteras huiusmodi qualitates intelligat: sic & asceta, dum studiosè inquirat vias (obseruantia nimirum legis æternæ, cognitionis sui ac Dei, & imitationis Christi) quibus venit ad cælestem gloriam, iuxta illud *Ps. 118.* *In mandatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas.* Et *D. Aug.* Scientiam terrestrium & cælestium

reum, magni æstinare solet genus humani  
in quo profectò meliores sunt. qui huic scien-  
tiæ præponunt nōsse semetipsos. laudabilior-  
que est animus cui nota est infirmitas sua,  
quam qui ea non perspecta, vias siderum ser-  
uatur. *Item.* Qui crescit in scientia & non in  
bona vita, elongatur à Deo: tu ergo si sapiens  
esse desideras, discas in terris, quorum scien-  
tia perseveret in caelis. Infelix homo qui scit  
omnia alia, te autem Domine Iesv nescit:  
beatus verò qui scit, etiam si alia nesciat. Si  
autem te, & alia nouit: non propter ea bea-  
tior, sed propter te solum beatus.

Porro consideratio secundum nomen suū,  
est quasi condens ratio: quod ipsum signifi-  
cat stabilitatem rationis, cunctanter nimirum  
ac studiosè procedentis per sui iudicii opera-  
tionem, ex confusa in distinctam obiecti co-  
gnitionem. Procedit autem ratio operatione  
sui iudicii, *Vel* componendo, *Vel* diuidendo,  
*Vel* conferendo. *Primo* modo procedit per  
compositionem; componendo nimirum cum  
subiecto prædicatum; seu prædicando, iudi-  
cando ac affirmando de obiecto simpliciter  
apprehensum, secundum quod conuenit illi *Primo*,  
virtuti conuenit amor. Peccato conuenit o-  
dium. *Vel*, Virtus est amabilis. Peccatum odi-  
bile. *Hinc* procedens ratio ulterius, & cau-  
sam ac rationem huius rei inquirens, non aliā  
inuenit ac iudicat esse, quā, quod virtus ho-  
milia sit, utilis & delectabilis: peccatum verò  
igno-

ignominiosum, damnosum & amarum. *Secundo* modo procedit ratio per diuisionem: *Vel* nimirum negando de obiecto, quod disconuenit ipsi. *Ut*, Virtus, ob laboris difficultatem, non debet esse odibilis: quia magni est meriti. Peccatum ob delectationis voluptatem, non debet esse amabile: quia magnæ subiacet poenæ. *Vel* diuidendo obiectum in partes diuersas. *Ut*, Virtus, alia est Theologica, alia Moralis. Item Theologica, &c. *Vel* quoque diuidendo aliquod mysterium fidei, in plures considerationes. *Ut sunt illa*. Quis, Quæ, A quo, Pro quo, Quomodo, Quam ob causam. *Tertio* modo procedit ratio operatione sui iudicij per collationem: conferendo scilicet quod est minus notum, cum magis noto. *Ut* est spirituale & materiale: ut ita deueniat in cognitionem eius explicitam & distinctam, cuius non nisi implicitam & confusam habuit noticiam. *Et* sic est deuenire in cognitionem SS. Trinitatis, ex cognitione animæ rationalis, solis, ignis, &c. Et in cognitionem virtutis, ex cognitione proprietatum palmæ, floris, fructus, &c. Et in cognitionem Christi virtutum ac perfectionum, ex cognitione qualitatuum Agni, petræ, lapidis angularis, &c.

Dicendum secundò, quod consideratio *largè* sumpta, significat omnem operationem & cognitionem intellectus: *strictè* autem accepta, solam notat secundam intellectus operationem, & distinctam cognitionem: ac idem

est quod processus rationis, tendentis videlicet ex terminis aut propositionibus fidei simpliciter apprehensis & confusè cognitis, in cognitionem diuinorum distinctam. *Hinc nota* duplicem esse processum rationis: *alter* est, quo procedit ratio ex confusa cognitione (videlicet dictum est) in distinctam: & talis processus præsentem constituit considerationem strictè sumptam. *Alter* Verò est, quo procedit ratio ex cognitione distincta in euidentem: & talis processus dicitur discursus illationis, qui ad hanc intellectualem meditationi deseruit.

## ARTICVLVS III.

*De meditatione.*

**D**icendum est primò, quòd meditatio diuinorum *alia* est intellectualis, *alia* affectualis. Intellectualis *largè* sumpta, significat omnem operationem & cognitionem intellectus: *strictè* Verò accepta, solum significat discursum & euidentem diuinorum cognitionem. *Et* hæc meditatio, idem est, quod processus rationis (per discursum videlicet illationis, non autem collationis) de notis ad ignota, seu de magis notis ad minus nota. *Vel* idem est, quod studiosa & efficax inquisitio veritatis, per discursum rationis. Hæc *deinde* intellectualis meditatio diuinorum, *vel* est scholastica Classicorum, quæ inquit veritatē propter scire ac errores confutare: *vel* est scripturalis Ecclesiasticorum, ac verbi Dei prædicat.



enit videli-  
us fidei sim-  
nit, in co-  
Hinc nota  
alter est,  
nitione (ve-  
is processus  
nem stricte  
ocedit ratio  
em: & talis  
nis, qui aq-  
ruit.

ratio diui-  
alia affe-  
a, significat  
em intelle-  
gnificat di-  
gnitione.  
processus  
illationis,  
ignota, seu  
idem est,  
veritatis,  
de intelle-  
est schola-  
ratē pro-  
el est scri-  
Dei præ-  
dica.

icatorum, quæ inquit veritatem diuino-  
um propter fideles docendos, credenda ni-  
nirum, speranda atque agenda: *Vel* est ascerica  
piritualium, quæ inquit cognitionem diui-  
narum veritatum propter ipsum proficere, in  
fuga scilicet malorum, in patratione bonorū,  
& in perpeffione aduerfitatum, ob Dei præce-  
ptionem ac eius Christi imitationem. *Hinc*  
patet præsentem meditationem propriè esse  
practicam, sed non nisi inchoatè secundum  
ascetas: *rum* quia intentione sua studiosâ oc-  
cultam ac ignotam diuinorum cognitionem  
inquit, obscuram elueidat, perplexam euol-  
uit, dubiam decernit, confusam distinguit, &  
inuentam recolit; vt eam intimo affectui ex-  
cipiendam ac sancta operatione adimplendam  
offerat: *rum* quia assiduâ suâ attentione tam  
inter legendum, psallendum, & vocaliter o-  
randum, quàm inter quidpiam aliud agendū,  
excitare ac promouere nititur erga Deum  
primum affectum, & ad omnia diuina exequenda  
promptum reddere conatur animum. De hac  
meditatione illud est *Psal.* 118. Nisi quod lex  
tua meditatio mea est, tunc fortè perissimè in  
humilitate mea. *Item.* Super omnes docentes  
me intellexi: quia testimonia tua meditatio  
mea est. *Item.* Concupiui salutare tuum Do-  
mine, & lex tua meditatio mea est.

Dicendū secundò, quòd ascerica meditatio  
intellectualis triplex est. *Prima* dicitur, Mè-  
ditatio vt medicatio: & hæc illa est, quæ per

discursum rationis, ex præmissâ vñ aut alterâ propositione notâ, in cognitionem ignorantæ conclusionis devenire solet. *¶* Christus Dominus in suâ passione fuit patiens & humilis. *Hæc* propositio nota est omnibus Christianis bonis & malis. *Igitur* ad imitationem Domini ac Magistri mei Iesv Christi, necesse est me esse patientem & humilem, in hac meâ adversitate. *Hæc* autem conclusio minùs est nota: imo ipsis superbis & passionatis hominibus, nimis est occulta, & valdè ignota.

Secunda dicitur, meditatio vt consideratio: & hæc illa est, quæ rem meditatur per eius circumstantias, similitudines, dissimilitudines, & ponderationes. Per eas quidem circumstantias *primo*, quæ rem comitantur: *secundo*, per eas quæ rem præcedunt: *tertio*, per eas quæ rem subsequuntur. *¶* Peccatum comitatur obsecratio mentis, remorsus conscientie, inquietudo animi, privatio gratiæ Dei. *Igitur* mihi detestandum est. *Item*, Peccatum præcedit callida suggestio ac incitatio diabolica, concupiscentiæ titillatio, mentis perturbatio. *Igitur* abominandum est. *Item*, Peccatum sequuntur miserie huius vitæ, ac ipsa reprobatio æterna. *Igitur* fugiendum est. *Per* similitudinem verò rem meditatur, quando devenire conatur in cognitionem explicitam ac evidentem rei alicuius minùs notæ, ex similitudinibus, seu qualitatibus ac proprietatibus alterius rei magis notæ: *Vel* quando

ex figu-

figuris veteris  
angelicis  
alicuius veteris  
rem meam  
dicentem.  
temporalium  
veniri gaudere  
puer sunt  
temporalium  
cruciatibus  
torum eadem  
rationem re  
Sulanz sic  
los scelerati  
sunt mihi  
mors mihi  
gram manus  
dere in man  
conspicu  
est Deus ad  
perdendum  
ciere nisi e  
animam per  
pote est item  
bitatus sunt  
faciam. Et A  
condignæ p  
ram gloriam  
scilicet, præ  
gloria verò  
Tertia in

figuris veteris testamenti, aut ex parabolis  
 uangelicis tendit in cognitionem figuratæ  
 licuius veritatis diuinæ. Per dissimilitudi-  
 nem rem meditatur hoc modo, iuxta *D. Aug.*  
 uicentem. Sicut nullum gaudium rerum  
 temporalium ex aliqua parte simile potest in-  
 ueniri gaudio vitæ æternæ, quam sancti acce-  
 pturi sunt: ita nullus cruciatus poenarum  
 temporalium, potest sempiternis iniquorum  
 cruciatibus comparari. Quia *scilicet*, opposi-  
 torum eadem est ratio. *Igitur &c.* Per ponder-  
 rationem rem meditandi, habetur exemplum  
 Susannæ sic secum meditantis, & ad senes il-  
 los sceleratissimos aientis *Daniel.* 13. Angu-  
 stia sunt mihi vnde que: si enim hoc egero,  
 mors mihi est: si autem non egero, non effu-  
 gam manus vestras. Sed melius est mihi inci-  
 dere in manus hominum, quàm peccare in  
 conspectu Domini. Quia *scilicet*, potentior  
 est Deus ad saluandum me, quàm homines ad  
 perdendum: & quia homines nequeunt oc-  
 ci dere nisi corpus: Deus autem & corpus &  
 animam perdere ac in æternum condemnare  
 potest *Item* S. Pauli ad *Philip.* 3. Omnia ar-  
 bitratûs sum ut stercora, ut Christum lucrifi-  
 faciam. Et *Rom.* 8. Existimo quòd non sunt  
 condignæ passionibus huius temporis ad futu-  
 ram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. Quia  
*scilicet*, præsentibus passionibus transitoria sunt;  
 gloria verò futura, æterna est. *Igitur &c.*

Tertia intellectualis meditatio asceta, dici-

tur

tur meditatio ut speculatio: & hæc illa est, quæ  
 re meditatur per aliquid, quod est eius effectus.  
 Res enim causans, vel alias, causa ipsa, reluce-  
 ac repræsentatur in suo causato, seu, effectu  
 tanquam in quodam speculo. *Et*, in amaritu-  
 dine mortis, relucet peccati qualitates: qui-  
 mors, est effectus peccati. Et *Et* in creatura,  
 relucet perfectiones Creatoris. *Vnde* spe-  
 culatio, vel alias meditatio ut speculatio non  
 aliud est, quàm inuestigatio & visio causæ per  
 effectum. Modus igitur meditandi Deum in  
 speculo creaturarum, triplex habetur, *alius ni-*  
*mirum* per affirmationem, *alius* per excessum,  
 & *alius* per negationem. *Modus* per affirma-  
 tionem meditandi Deum talis est. Si creatura  
 est. Ergo Deum creatorem esse necesse est.  
*Item*. Si Deus est, omnino necesse est eum esse  
 omnipotentem, summè sapientem, summè  
 bonum: alias si talis non esset: non posset,  
 non sciret, & non vellet producere huiusmo-  
 di creaturam. *Item*. Si itaque Deus est omni-  
 potens, summè sapiens, & summè bonus. Er-  
 go summè omnino est timendus, imitandus &  
 amandus.

Modus per excessum meditandi Deum ta-  
 lis est. Si Deus est creator mundi, & causa in  
 eo tantarum perfectionum, quas quilibet spe-  
 ctare potest in creaturis. Ergo necesse est Deū  
 perfectione suâ, excedere ac superare perfe-  
 ctiones creaturarum, modis videlicet dece-  
 nis, centenis, millenis & infinitis, tanquam  
 suarum

III.

illa est, quæ  
eius effectus  
ipsa, relucet  
seu, effectus  
in amaritu-  
dine: qui  
in creatura  
Vnde spe-  
culatio non  
est causa per  
li Deum in  
ar, alius ne-  
cessarium,  
excessum,  
er affirmam-  
si creatura  
necesse est.  
Deum esse  
n, summè  
non posset,  
huiusmo-  
di est omni-  
potens. Er-  
itandus &

Deum ta-  
& causa in  
libet spe-  
te est Deū  
re perfe-  
cet dece-  
tanquam  
uarum

arum perfectionum participationes. Quia  
causa prima ac vniuersalissima, necesse est, vt  
et his modis nobilior & perfectior suis effe-  
ctibus. Vnde consequenter, supra modum, ac  
supra omnia creaturarum est diligendus.

Modus per negationem meditandi Deum  
alis est. Illa causa est infinita, quæ totam si-  
mul habet virtutem producendi respectu ef-  
fectuum infinitorum specie distinctorum, quo-  
rum quilibet requirit specialem perfectionem  
in causâ. Sed Deus habet huiusmodi virtutem  
respectu infinitorum effectuum, quorum est  
causa prima & vniuersalissima. Ergo est infi-  
nitus: *id est*, infinitè perfectus. Vnde conse-  
quenter est infinitè amandus, quamuis non  
secundum intensionem, sed tantum secundum  
appropriationem & durationem. *Item*. Si Deus  
est finis creaturæ rationalis: quia in eo solo  
quiescit. Ergo est infinitus: alias creatura ra-  
tionalis de perfectiori cogitaret. *Item*. Si  
Deus est infinitus. Ergo est immensus & æ-  
ternus: quia infinitas radicalis dicit negatio-  
nem termini perfectionis, & circumscriptionis  
in loco.

Dicendum tertio, quod ascetica meditatio  
affectualis seu affectiua, idem est quod inqui-  
sitio amationis summi boni, ac diuinorum,  
per pia desideria, studio ac vsu meditationis  
intellectualis excitata. De hac meditatione il-  
lud est *Psal.* 18. Meditatio cordis (*id est*, af-  
fectus) mei, in conspectu tuo semper. Et

Cant. 3.



*Cant. 3.* In lectulo meo per noctem quasi in  
 quem diligit anima mea. *Dicitur autem* in  
 ditatio præsens, affectualis: non quod, nocte exquiri  
 indigeat aliquo intellectus obsequio; indigere  
 enim inuentionibus & conceptibus eius, in diceret *P*  
*est* actibus; sed non inquisitionibus seu operum exquiri  
 rationibus; nec quod, non erudiat ac illumina  
 net intellectum; erudit enim & illuminat inuentione  
 magis quam intellectualis meditatio; se  
 quod ex affectu charitatis consurgat, & in e  
 undem affectum desinat, ac per eundem affe  
 ctum dirigatur, promouearur, dilaceretur, ele  
 uetur, & perficiatur. *Vnde* huiusmodi affecti  
 ua meditatio, utpote in esse acquisito, non au  
 tem in acquirendo, iam idem est, quod ipsa  
 ordinaria contemplatio. *Dicitur quoque* prae  
 sens meditatio, amationis summi boni inquiri  
 fitio, & utpote ordinaria: nam alia inquisitio &  
 inuenticio seu acquisitio duplex est, intellectu  
 lis nimirum & affectualis: quorum utraque  
 alia dicitur ordinaria, & alia extraordinaria.  
 Inquisitio ordinaria intellectualis fit per  
 discursum collationis & illationis (id est, per  
 primum & alterum processum rationis: *Vel*,  
 quod idem est, per secundam & tertiam ope  
 rationem intellectus) quae non sufficit ad sa  
 lutem, iuxta illud *Ioan. 8.* Quæritis me, & in  
 peccato vestro moriemini. Inquisitio affectua  
 lis ordinaria fit per efficaces electiones medi  
 orum ad ultimum finem consequendum, ac  
 per pia desideria magis ac magis amandi Deū:  
 & hæc

tem quatuor autem in quod. ne-  
cio; inquisi-  
tus eius, in-  
bus seu opo-  
at ac illu-  
& illumina-  
ditio; se-  
gat, & in-  
undem affi-  
latur, ele-  
modi affectu-  
ito, non au-  
quod ipi-  
urque pra-  
boni inquisi-  
inquisitio &  
intellectua-  
m veraque  
ordinaria.  
lis fit per  
(ad est, per  
tionis: vel,  
rtiam ope-  
fficit ad sa-  
is me. & in  
in affectua-  
nes medi-  
endum, ac  
andi Deū:  
& hæc

æc sufficit ad salutem, iuxta illud *Pf. 118.*  
ti qui scrutantur testimonia eius, in toto  
de exquirunt eum. Vtraque huiusmodi  
quisitione Deum inquirebat Propheta,  
m diceret *Pf. 76.* In die tribulationis meæ,  
eum exquisivi manibus (*intellectus nimi-*  
*us ac Voluntatis*) meis,

Inuentio seu acquisitio intellectualis ordi-  
naria, est, *tum* quando veritas aspicitur seu  
agnoscitur per aliud: ut fit in meditatione,  
qua non habetur cognitio rei, nisi per di-  
cursum collationis aut illationis. *Tum* quan-  
do veritatem simpliciter intuemur: ut fit in  
ordinaria contemplatione, cui nullus inter-  
curtus. Inuentio seu acquisitio affe-  
ctualis ordinaria, est, quando mens, feruēda  
in extensiōe, ad sobriam cum Deo vnio-  
nem, peruenit celebrandam, ut iam dicat il-  
ud *Cant. 3.* Inueni quem diligit anima mea:  
inui eum, nec dimittam.

Inquisitio extraordinaria, tam intellectu-  
alis quàm affectualis, fit, quando mens ex con-  
templatione negationis, actibus ecstaticis. in  
eum consurgit, ad eius intimam aspirans v-  
nionem. Inuentio extraordinaria, tam intel-  
lectualis, quàm affectualis, in intima cum Deo  
vntis vnione consistit, ac per eam conti-  
nuitur.

Dicendum quartò, quòd ascetica meditatio  
secundum propriam sui nominis etymolo-  
giam, multipliciter definiri potest. *Primò.*

Medi-

Meditatio, est quasi medi j animi ( *id est*,  
 nium virium internarum animæ rationa  
 actio. *Secundò*, Meditatio, est quasi med  
 ( ad finem scilicet vltimum consequens  
 necessariorum ) inquisitio & electio. *Primo*  
 notare est, hoc ipso differre meditatione  
 contemplatione : quod meditatio occupat  
 circa inquisitionem & electionem medio  
 ad finem ; contemplatio verò iam præhabet  
 medijs, rectè ac simpliciter tendit in finem  
 in ipso sistit ac quiescit. *Tertio*, Meditatio  
 est quasi in mentem diuina itio. Dicitur autem  
 Deus ire in mentem, cum eam pulsat, excitat  
 illuminat, & alloquitur suâ præuenienti gratiâ,  
 ut meditationi diuinorû diligenter ac deuotè  
 uenter insistant. Vnde D. Bonau. *iii. 2. dist.*  
 sic ait. Allocutio diuina præcedit ac inchoat  
 meditationem humanam, dicit enim Apostolus  
 2. *Cor. 3.* Quod non sumus sufficientes  
 cogitare aliquid ex nobis, tanquam ex nobis  
 Quamò minus sufficientes sumus meditari  
 nobis tanquam ex nobis, cum meditatio perfectior  
 sit cogitatione. *Quartò*, Meditatio, est  
 quasi mentis in sui medium ( seu intimum  
 profundum ) itio. Dicitur autem mens ire  
 sui intimum, quando in inspiratione diuinâ præuenientis  
 gratiæ susceptâ, & cooperante si adiuuante gratiâ Dei,  
 cum ipso Deo in profundo sui deambulat,  
 tractans de correctione suorum defectuum,  
 de profectû spirituali, &c. *similibus*, iuxta illud *Psal. 76.* Cogitavi di-

anti-

Den  
 quos, & an  
 edictus sum  
 & lepeba  
 tario, est qu  
 verò mens  
 quo despici  
 ffectione pe  
 quam fini v  
 si mentis di  
 gens merca  
 e ad ciuitate  
 currendo, & v  
 ra, meditan  
 a magnum se  
 tiz, non tam  
 oiz, quàm asse  
 it, ut iam piè  
 o propheta il  
 le, scholastic  
 tellexi: quia  
 Super sene  
 meditationis m  
 tellexi: quia  
 A R T  
 Icendum e  
 uinorum,  
 platio: & hæc  
 gnificat ratio  
 ueligionem

uos, & annos æternos in mente habui:  
 ditatus sum cum corde meo, & exercita-  
 & scopebam spiritum meum. *Quintò*,  
 itario, est quasi mentis in Deum itio. Di-  
 verò mens ire in Deum, quando seipsam  
 ano despiciens, soli Deo suâ conceptione  
 ffectione perpetuò inhxere contendit,  
 quam fini ultimo. *Sextò*, Meditatio, est  
 si mentis ditatio. Sicut enim prudens ac  
 gens mercator, multum ditescit, de civi-  
 ad ciuitatem, ac de nundinis ad nundinas  
 currendo, & ubique lucrando: ita mens de-  
 ra, meditando ac remeditando fidei myste-  
 pullat, excitat, magnum sensim thesaurum celestis sapi-  
 entientie generat, non tam nimirum intellectiue ac ver-  
 itate, quàm affectiue ac practice, sibi coacer-  
 ut iam piè gloriari possit, dicens cum Re-  
 enim Apostolus propheta illud Ps. 118. Super omnes (v-  
 us sufficienter, *scholasticos & scripturales*) docentes me  
 quam ex nobis intellexi: quia testimonia tua meditatio mea  
 Super senes (*hoc scilicet studium asceticæ*  
*meditationis minus astimantes ac negligentes*)  
 intellexi: quia mandata tua quæsum.

## ARTICVLVS IV.

## De Speculatione.

Incendum est primò, quod speculatio di-  
 uinorum, *alia* dicitur speculatio vt spe-  
 culationis: & hæc scholasticorum est, ac omnem  
 significat rationalem à longinquo veritatis  
 investigationem, propter scire, absque villo  
 ordine  
 anti-

ordine ad praxim. *Alia* dicitur, speculatio  
speculatio practica: & hæc spiritualium  
ac notat quandam inquisitionem & inquiri-  
tionem Dei in speculo suorum effectuum, cau-  
sam ac efficientem in anima rationali, nati-  
uiorem ac maiorem cognitionem Dei, timore  
& amore, feruentioremque ac diligenti-  
orem eius imitationem. De hac speculatio-  
nem illud est 1 *Corinth.* 13. Videmus nunc (Dei)  
per speculum (*creaturarum*) & in ænigmatibus  
*id est*, in obscuritate fidei, & in abstractis per-  
fectionibus mundanorum. Speculatio enim  
huius loci venit à speculo, non quidem ab a-  
rtificiali ac propriè sumpto, quod est instru-  
mentum ex vitro & stanno argentove elab-  
ratum, speciem ac similitudinem cuiuscunque  
rei in se recipiens & representans; sed à me-  
taphorico, quod idem est ac effectus causa-  
nam effectus sunt quasi quoddam speculum  
in quo causa eorum cernitur.

Dicendum secundò, quòd speculatio spiri-  
tualium, *alia* est ascetica, *alia* mystica. Specu-  
latio ascetica, *ερωτική*, incipientium propri-  
um est cum meditatione: quia discursibi-  
litas videtur. Vnde dicimur speculari Deum, hæc  
nimirum speculatione; quando ex creatura  
inuestigamus eum per discursum rationis, a  
manifestam eius veritatem deuenimus co-  
gnitionem. Ascetica speculatio, propria vide-  
licet proficientium & perfectorum, iam idem  
est quod contemplatio ordinaria: quia discursi-

cursi-



ibus caret: & hæc non solum venit à speculatore, verùm etiam & à specula speculatoris. Sic sicut speculator seu stationarius ascendit suam speculam, ac in eà vigilas agens, ita sui aspectus eleuatione, palàm videt videntia omnia: ita asceta pius, in hanc speculationem ordinariæ contemplationis eleuationem, veritatem suo aspectui interno obiectam, cò simpliciter comprehendit seu contuetur. Mystica Speculatio, idem est, quod alia extraordinaria contemplatio, vel actus, iuxta D. Bonaventuram, *de septem gradibus contemplationis extraordinaria*, quem consulere licet.

## ARTICVLVS V.

## De Contemplatione.

Incendum est primò, quòd contemplatio, accipitur aliquando *largè*, aliquando *strictè*. Largè sumpta, dicit omnem operationem intellectus & cognitionem: quamobrem non tantum comprehendit visionem veritatis aut intuitionem, sed etiam considerationem, meditationem, & quamcunque inquisitionem, quæ ad cognitionem veritatis tendit, atque in illa sistit. Strictè sumpta contemplatio, dicit meditationis & cuiuscunque inuestigationis terminationem: nec non veritatis quæritæ & inuentæ visionem seu intuitionem. Est enim contemplatio secundum sui nominis etymologicam definitionem, quasi contuitio

in templo, seu contuitio de templo. Ita namque contemplatiuus insilens contemplationis, mentis oculo veritatem simpliciter & perspicaciter contuetur: sicut etiam audito sacrorum, oculo carnis aperte & expresse in templo perlucido, nullis videlicet columnis & anfractibus obscurato, sacerdotem diuinis intentum aspicit: *vel* sicut speculator aperte & expresse, de templo excelsso, cuneos inimicorum ventientium animaduertit.

Dicendum secundò, quòd contemplatio strictè sumpta, *alia* est Philosophica, *alia* Theologica. Philosophica secundum D. Bern. lib. 2. de consid. cap. 2. Est verus certusque intuitus animi de quacunque re. Siue, Apprehensio veri non dubia. Theologica contemplatio, secundum D. Thomam. 2. 2. q. 118. art. 1. § 3. idem est, quod Diuinæ veritatis simplex iatuitus. Porro contemplatio Theologica, *alia* est scholasticorum, *alia* spiritualium. Scholasticorum non *alia* est, quam simplex & perspicax Dei ac diuinorum intuitio, sine proximo respectu ad praxim. Spiritualium verò contemplatio, non aliud est, quam mentis in Deum suspensa (*id est*, nimis attenta) eleuatio, æternæ dulcedinis gaudia degustans, ita D. Bern. de scala claustrali. Diuus autem Bonau. Contemplatio (*inquit*) est clara (*claritate scilicet via*) & libera perspicacia, ad cognoscendum diuinam sapientiam; & propriam, ac naturalem possibilitatem.

Item. Contemplatio est actus intellectus non impediti, gratiâ sanati, in æterna spectacula directi, cum admiratione suspensi. *Tanquam*, contemplatio spiritualium est simplex apprehensio Dei & diuinorum, ac notitia practica. *id est*, amatiua. *Hinc nota*, quod quatuor sunt, quæ mentem impediunt, ne possit liberè contemplari: culpa nimirum mordens, cura pungens, sensus egens, & phantasmata irruentia. Culpa mordens, significat peccatû, quod conscientiam arguit, tam videlicet illud, quod ex anima per contritionem non est detestum, quàm quod post veram poenitentiam inopportunè ingerit se menti, conscientiam tristiciâ, timorè, scrupulis & plurimis perturbationibus afficiens. Cura pungens, significat sollicitudinem animi sollicitudinem, de possibilibus bonis acquirendis, quæ amantur; & malis auendis, quæ timentur. Sensus egens, significat indigentiam corporalem cibi, potus, calefactionis, refrigerationis, requietionis, & sanationis. Phantasmata irruentia, significant representationem imaginariam, eorum quæ amamus, desideramus, speramus, vidimus, audiuius, imo & quæ meditati ac contemplari sumus ordinario modo. *Nota deinde*, quod simplex apprehensio diuinorum triplex est. *Prima* illa dicitur, quæ est inchoatiua rationis vltioris processus, vocaturque iniriû operationis seu prima operatio intellectus. *Secunda* simplex apprehensio diuinorum, illa

est, quæ habetur post omnem discursum, processum & inquisitionem rationis: & hæc propriè dicitur actus contemplationis, seu ipsa actualis contemplatio, habens finem, intin-  
 Dei amorem, ac specialem cum illo unionem.  
*Tertia* simplex diuinorum apprehensio, illa est, quæ dicitur notitia experimentalis, seu cognitio practica ac sapida: quam apprehendit & concipit intellectus; ex perceptione diuinorum, per spiritualem odorem, gustum & tactum: vel alias, quæ venit intellectui a experientia affectiua, perfecti amoris, imitationis ac timoris Dei.

Dicendum tertio, quod contemplatio spiritualium, duplex est, *ascetica* nimirum, & *mystica*. Ascetica contemplatio, id est, ascetica, vltima, alias vocari solet ordinaria, simplex, acquisita, rationalis & affectuosa. Ordinaria quidem dicitur, tum scilicet, quia habet suum ordinem & modum, ab humana industria excogitatum ac præscriptum: tum quia Deus in hac contemplatione, à simplici intelligentiâ, modo hominibus ordinario seu vltimo conaturali, cernitur & conspicitur. Simplex dicitur: quia huic contemplationi nullus miscetur discursus; sicut alias miscetur contemplationi compositæ, quæ veritatem minùs notam, aspiciit per aliam veritatem magis notam quo plecto, non differt à meditatione. Acquisita dicitur: quia labore ac studio humano & industria, cum ordinario auxilio diuino acquiri-

V.   
 cursum, pro  
 & hæc pro  
 is, seu ip  
 nem, intrin  
 lo vnioem  
 ehensio, ill  
 entalis, seu  
 in apprehen  
 perception  
 atum, gustu  
 intellectu a  
 poris, imita  
 mplatio spi  
 nimirum a  
 ad est, ascet  
 ria, simplex  
 . Ordinari  
 e habet suu  
 industria ex  
 n quia Deus  
 i intelligen  
 seu vñtato &  
 tur. Simplex  
 ni nullus mi  
 etur contem  
 m minus no  
 magis notā  
 one. Acqui  
 o humano  
 o diuino ac  
 quiri,

inquitur. Rationalis seu ratiocinatio *dicitur*, eo quod à ratione, ac studio illius, veniat impleri intelligentiæ; & non raro in eandem operationem descendat. Quamobrem D. Bonau. *in 3. distin. 3.* præsentem contemplationē, sub nomine speculationis pertinere docet, partim ad rationem, partim ad simplicem intelligentiam. Affectuosa seu affectiua *dicitur*: quia ab affectu contemplandi Deum incipit, & in affectum amoris Diuini definit. Amor enim contemplaturum incirat, & in amorem terminatur contemplatio: atque in ea magis, quàm in meditatione exardescit ignis. Nam cum quis, quem amat, viderit (*inquit S. Gregorius*) in amorem ipsius amplius ignescit. Verùm contemplatio mysticorum, adhuc potiori iure dicitur affectuosa: quia magis in Deum agitur affectus quàm intellectus.

Mystica contemplatio, *ad est*, mysticis vñtata, alias vocari solet extraordinaria, super-rationalis ac superintellectualis, infusa, passiva, & saporosa. Mystica quidem contemplatio *dicitur* (accepta videlicet genericè: nam sub illa, tres aliæ huiusmodi contemplationis collocantur species, sicuti etiam sub contemplatione asctica) quia mens ad illam extraordinariè inuitata seu permota, modo confurgit mystico, seu occulto & ignito, re-potè, absque conceptu humano: ac in Deum (humanæ scilicet industriæ) gnotum, impetu fertur inexplicabili, eique ardentissimo amo-



ris unitiui nexu feliciter copula ur: ubi absconditis cælestibus reuelationibus in tantū recreatur, ac ineffabilibus supermundanis voluptatibus potatur; ut cæteri spirituales perfecti, ad huiusmodi scilicet participationem non admissi, idipsum esse possibile diffculter credant, imperfecti vero impossibile arbitrentur. *Extraordinaria dicitur*: tum quia præiens contemplatio est ultra omnem ordinem, caretque omni modo, & nullis indiget humanæ industriæ regulis: cum alias solo magisterio ac tractu diuino regatur & gubernetur: quâ de causâ quoque dici solet Modinescia, & Moditexpers. *Tum* quia omnē conceptum de Deo homini vñtatum & connaturalem transcendit. *Tum* quia, mens in hac contemplatione non constituitur, nisi auxilio cælesti extraordinario adiuta & eleuata peculiarique gratiâ Dei sursum acta & erecta Superrationalis & superintellectualis *dicitur* quia ad hanc contemplationem intellectu noster nullatenus venire potest; neque per suam rationationem, neque per simplicem intuitionem: cum alias, semper sit ratione & simplici intelligentia superior. *Infusa dicitur* & immediata: quia proximè ab ipso Deo promanât, à donoque illius supercælesti, ad hoc scilicet animæ infuso, ut eam extraordinariè illuminet, instruat, permoueat, eleuet, & inflamet. *Hinc nota*, aliam esse contemplationem infusam secundum quid, aliam simpliciter.

ter. Contem  
alias mediat  
manz indult  
tioni diuturn  
sancti ordin  
contemplat  
quinta. Con  
est infusa si  
cet gratiosè  
verè conue  
nis satis ex  
rium modum  
cedit, nec in  
acquiram.  
quæ scilicet  
conatu hum  
mediatè à se  
bus ignoto &  
dinarium, ce  
scendit. Pa  
anima ratio  
dum infitit  
nente manu  
luntatis, ac  
tiani suam  
respectu se  
huic vacat  
iam excipit  
manibus, g  
arum. Q  
consensu &

er. Contemplatio infusa secundum quid, vel alias mediata, illa est: quæ à Deo venit humanæ industriæ, actiuitati, labori & exercitationi diuturnæ, medijs scilicet donis Spiritus Sancti ordinariè infusis: ac ideo huiusmodi contemplatio, non differt ab ordinaria & acquisita. Contemplatio infusa simpliciter: vel est infusa simpliciter per accidens, quæ scilicet gratiosè ac præmaturè à Deo datur alicui verè conuerso, nondum in studio meditationis satis exercitato: sed nihilominus ordinariū modum cognoscendi obiectum non excedit, nec in aliquo superat contemplationem acquisitam. Vel est infusa simpliciter per se: quæ scilicet nullo vnquam studio, labore & conatu humano comparari potest; sed immediatè à solo Deo procedit, modo hominibus ignoto & inusitato: & omnino modum ordinariū, cognoscendi & amandi Deum transcendit. Passiua dicitur: quia sicut se habet anima rationalis actiue ac operatiue in Deū, dum insistit ordinariæ contemplationi: tenente manus eius intellectus nimirum & voluntatis) ac ducente cælesti Numine, per gratiam suam cooperantem. Ita se habet passiue, respectu scilicet inactionum diuinarum, dum huic vacat contemplationi: quoniam ipsis iam excipitur, rapitur & portatur diuinis manibus, gratiarum videlicet extraordinariarum. Quod quidem fit, non absque eius consensu & cooperationis vitalis concursu. Vt

est, manuum suarum internarum ecstasica: actiones extendere; vel aliis desiderare, gaudere, iubilare, &c. *Et inde est*, quod anima rationalis, dicatur aliquando pari divina, celestium scilicet irradiationum, inflammationum, experientiarum, ac aliarum gratiarum huiusmodi extraordinariorum infusionem. *Sa. orosa dicitur*: quia experimentatiua est: seu experientiam habet saporis diuinorum. *Hinc nota*, quod sapor internus, *alius* est scholasticorum seu speculatiuorum, qui nascitur gustui spiritali ex ingeniosa & subtili cuiuscunque veritatis conceptione. *Alius* est spiritalium, qui nascitur ex intima summi boni amatione, & vili diuinorum practica intellectione: & hic sapor, dicitur condimentum contemplationis. Porro sapor spiritalium, *alius* est, quem percipit ac gustat anima rationalis, ordinariæ intentæ contemplationi, dum scilicet actiua vnione spiritui diuino sobrie coniungitur: *alius* verò, quem pura mens (*id est*, à vitij expurgata, à passionibus defæcata & à phantasmatibus alienata) extraordinariæ contemplationi addicta, Deoque passiuâ vnione copulata, modo admirabili & ineffabili experiri solet.

Dicendum quartò, quod contemplatio, *tam scilicet ascetica, quam mystica*, triplex habetur. *Prima* quidem ascetica contemplatio, dicitur affirmationis seu positionis: *secunda*, dicitur excessionis: *tertia*, negationis.

is. Contemplatio affirmationis seu positio-  
nis illa est, quæ dum simpliciter Deum apprehendit ac intuetur, modo videlicet homini  
figurato & connaturali, *ex parte*, per species per-  
fectionum à creaturis abstractas: eo ipso,  
easdem creaturarum perfectiones, per modum  
positionis seu affirmationis, ipsi Deo attri-  
buit; quas nouit perfectionum eius diuina-  
rum esse participationes. *Vnde* secundum hu-  
ius contemplationis modum, dicitur Deus in  
scriptura sacra, omnipotens, sapiens, iustus,  
bonus, misericors, Dominus, Rex, Iudex,  
Saluator, *Item*, via, veritas, vita, charitas &c.

Contemplatio excessionis, seu contempla-  
tio per excessum ac præstantiam, illa est, quæ  
dum simpliciter Deum apprehendit ac intue-  
tur, sensim excedit seu superat contemplati-  
onem affirmationis, donec plenè ab ea elon-  
gata & alienata, in contemplationem nega-  
tionis desinat. *Vnde* secundum huius contem-  
plationis modum, dicitur Deus in palæstra  
mysticorum, superomnipotens, supersapiens,  
superbonus, supersubstantia, &c.

Contemplatio negationis seu ablationis,  
illa est, quæ Deum simpliciter apprehendens,  
post omnem scilicet discursum, omnes quas  
illi prius quocunque modo tribuebat creatu-  
rarum perfectiones, ab illo remouet, tanquàm  
imperfectè & impurè diuinitatem illius re-  
presentantes. *Vnde* secundum huius contem-  
plationis modum, dicitur Deus, Increatus,

incorporeus, incogitabilis, inimaginabilis, inconceptibilis, inuisibilis, incomprehensibilis, ineffabilis, infinitus, immensus, immutabilis, &c. Atque inde est, quòd à mysticis dicatur **DEVS, OMNIA & NIHIL** creaturarum. Omnia quidem creaturarum est: quia omnia in ipso per vnā simplicissimā rationem Deitatis continentur: quo fit, vt sit omnia, vel formaliter, vel eminenter. Nihil verò creaturarum est: quia vltra est omnia. Pari ratione, dicitur etiam à mysticis Deus, **Omni-nomius & Innominabilis**, **Omninomius** quidem est: quia nulla res tot nominibus nominatur, exprimitur, & describitur, vt Deus: nec aliqua res, ex tot representatiuis similitudinibus, effectibus & exemplis; ex tot rationibus, argumentis & medijs; ex tot vestigijs & doctrinis agnoscitur, vt ipse. **Innominabilis** autem est Deus: quia nulla est vox, nullum vocabulum, nulla denominatio, quæ illum satis exprimere possit.

Nota *primò*. hoc esse discrimen inter quamlibet præsentem asceticam contemplationem & meditationem: quòd mens meditationi vacans, procedat ratiocinatione ac discursu, nunc vnā perfectionem limitatam, nunc alteram, tandemque omnes, aut scilicet attribuendo Deo, aut ab eo remouendo ac seiungendo. Contemplationi vero insilens, non tam curat, vt quidquid est rerum perfectionis, quæ sub sensum cadunt ac intelligi possunt,

possunt, huius  
affirmando,  
quam vt Deus  
omnem ratio  
cognoscat. et

Nota *secundò*.  
munem sensu  
vix spiritua  
absque cont  
lus (secluso  
plationis pe  
ditationis. F  
spirituales, p  
tionem: omne  
vel proprio  
ratiocination  
tingat; vel a  
infusione.

Contemplati  
tus, dicitur p  
terris super  
propria vide  
illa est, cuius  
scentur phan  
tu excludun  
Sicut etiam  
simplex, illa  
vel alias, à c  
tiones intell  
Contemplati  
templatio D



possunt, humano more, aut attribuat Deo  
affirmando, aut à Deo segreget negando;  
quàm vt Deum simpliciter apprehensum post  
omnem rationis discursum, magis ac magis  
cognoscat, timeat, imitetur & diligit.

Nota *secundò*, quòd nullus (iuxta com-  
munem sensum spiritualium) ad perfectam  
vitz spiritualis normam pertingere valet,  
absque continuo usu contemplationis: & nul-  
lus (secluso Dei miraculo) ad usum contem-  
plationis pervenire potest, absque studio me-  
ditationis. Per miraculum autem intelligunt  
spirituales, peculiarem Dei gratiam, & infu-  
sionem: omnis enim contemplatio habetur,  
vel proprio labore ac industriâ humanâ, quæ  
ratiocinationibus utitur, vt ad intuitum per-  
tingat; vel affatu diuini spiritus, & gratiosa  
infusione.

Contemplatio quoque mystica *primi* sta-  
tus, dicitur pura: *secundæ*, dicitur caliginosa:  
*tertiæ* supereminens. Contemplatio pura,  
propria *videlicet* incipientium mysticorum,  
illa est, cuius conceptui diuinali, nulla mi-  
scantur phantasmata: *vel alias*, à cuius intui-  
tu excluduntur operationes imaginationis.  
Sicut etiam exempli gratia, contemplatio  
simplex, illa est, cui non miscantur discursus:  
vel alias, à cuius intuitu excluduntur ope-  
rationes intellectus, seu processus rationis.

Contemplatio diuina in caligine, aut con-  
templatio Dei caliginosa, propria videlicet

proficientium mysticorum, illa est, quæ quam  
uis sit pura sicuti & prior, imò priori altior  
nobilior, & diuinior, tamen adhuc est obscu-  
ra, respectu nimirum contemplationis patriæ  
cuius quidem obscuritas ita est clara, ut præ-  
sens contemplatio, merito possit dici clari-  
obscurior, & è conuerso, obscuroclarior. *Li-  
cet enim* caligo apud scripturales, secundum  
proprium literalem sensum, idem sit, quod  
obscuritas effecta ex nebulis & nubibus, ra-  
dios luminosi corporis detinentibus: *Vel alias*  
condensatio in aëre exhalationum terræ, cæ-  
lestis luminis diffusionem impediens: secun-  
dum verò improprium literalem sensum non  
aliud significet, quàm in oculis corporeis ali-  
quem defectum claritatis naturalis: secundum  
quoque spirituales sensum, non aliud deno-  
tet, quàm obscuritatem prophetiarum, lite-  
ram legis non intellectam à Iudæis, ignorati-  
onem diuinorum, profunditatem mysteriorum  
Dei. *Tamen* apud mysticos occultiori sensu,  
idem est caligo, quod lumen quoddam spiri-  
tuale, mirabiliter & ineffabiliter mentem il-  
lustrans, & super omnem humanæ eleuatio-  
nis modum sursum erigens. *Vnde* S. Dionysius  
*epist. 5. ad Doroth.* inquit. Diuina caligo, est  
lux, ad quam accessus non patet, in qua Deus  
(1. Tim. 6.) habitare dicitur: quæ quidem  
nec cerni potest præ excellenti claritate, nec  
adiri eadem, propter singularem diuini lumi-  
nis effusionem, *id est.* Caligo diuina, sensu

mysti-

mysticorum  
cumelatur  
ordinarium  
in mente si-  
mens, suā  
connaturali  
aurem præ-  
finitur, cu-  
mum differe-  
gnificatione  
*cet*, quia si-  
sidera cæle-  
in ortu eius  
præfens lux  
sua clarita-  
formæ ac i-  
gnitionis e-  
supernatur-  
obumbrat,  
ter excellen-  
lux caliginis  
sic illumina-  
facit certam  
ram, sapie-  
suis prospere  
infernus si-  
sua fionibus  
cendam non  
reddat ob-  
ditatem, l-  
tis mysticorum

mysticorum, est lux spiritualis, quâ Deus circum-  
 uelatur: seu, lumen intellectuale extra-  
 ordinarium, actum cognitionis Dei efficiens  
 in mente supernaturalem, quem alias ipsa  
 mens, suâ intentione seu aſſiuitate vſitata &  
 connaturali, nullatenus elicere poteſt. Cur  
 autem præſens myſtica caligo per lucem de-  
 ſiniatur, cum alias in genere qualitatis pluri-  
 mum differant, ac proinde diſtinguantur ſi-  
 gnificatione naturali? Ratio eſt: *tum* & *ſidelis-*  
*cer*, quia ſicut ſol oriens, potiùs ſplendore ſuo  
 ſidera cæleſtia obſcurat, quàm illuſtrat: nam  
 in ortu eius, luna & ſtellæ lucere deſinunt. Ita  
 præſens lux ſpiritualis, dum puram mentem  
 ſua claritate ſupernaturali extraordinaria  
 format ac illuſtrat, omnem aliam lucem co-  
 gnitionis eius, tam ſcilicet naturalis, quàm  
 ſupernaturalis vſitatæ ac ordinariæ ſuperat,  
 obumbrat, obſcurat, obnubilat, & ineffabili-  
 ter excellit. *Tum* quia ex vna parte præſens  
 lux caliginofa, ſeu è conuerſo caligo lucida,  
 ſic illuminat mentem, ac in diuinis myſterijs  
 facit certam, firmam, ſecuram, eruditam, cla-  
 ram, ſapientem, & quietam, vt totus mundus  
 ſuis proſperitatibus & aduerſitatibus, & totus  
 infernus ſuis callidis argumentis, aſtutis per-  
 ſuaſionibus, & falſis miraculis, ad eam ſedu-  
 cendam non ſufficiat. Ex altera parte, ſic eam  
 reddit obſcuram, vt ſublimitatem & profun-  
 ditatem, latitudinem & longitudinem verita-  
 tis myſteriorum Dei non comprehendat. Cu-

ius rei habetur exemplum in mari, quod simpliciter visui offert, & tamen secundum suum ambitum videri non potest: tam videlicet propter sui latitudinem, quam propter nostri visus ad tantā superficiē improporcionabilitatem. Quod quidem sancti admirantes, exclamant vocibus suis, utpote *Psal. 17.* Posuit tenebras latibulum suum. Et *Psf. 96.* Nubes & caligo in circuitu eius. Et *Psf. 103.* Abyssus sicut vestimentum amictus eius. *Item Cant. 3.* In lectulo meo per noctes quæsiui quē diligit anima mea. *Item, Rom. 11.* O altitudo diuitiarū sapientiæ & scientiæ Dei, quā incomprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viæ eius. Et *1. Tim. 6.* Qui lucem inhabitat inaccessible, quem nullus hominū vidit, sed nec videre potest: cui honor & imperium sempiternum. *Item, Psf. 103.* Confessionem & decorem induisti, amictus lumine sicut vestimento. Per quas voces intelligere est, tum scilicet diuinam incomprehensibilitatem, tum nostri visus imbecillitatem.

Contemplatio diuina supereminens, aliā eminentissima & altissima, propria videlicet perfectorum mysticorum, illa dicitur, quæ eminentior & altior est, non solum asceticā contemplatione, in Deum cum conuersione ad phantasmata sursum agente: *Sic est contemplatio positionis, excessionis & ablationis.* Verum etiam, quæ supereminet & ipsi mysticæ contemplationi (qualis est pura, & caliginosa)

V.   
 ri, quod k  
 b secundum  
 tam videli-  
 am propter  
 proportio-  
 i admiran-  
 re *Psal. 17.*  
 Et *Pf. 96.*  
 Et *Pf. 103.*  
 eius. *Item*  
 uæhui quæ  
 O altitudo  
 quam in-  
 & inuesti-  
 lucem in-  
 hominū  
 nor & im-  
 2. Con-  
 us lumine  
 ntelligere  
 henfibili-  
 em.  
 ens, aliā  
 videlicet  
 r, quæ e-  
 asceticā  
 uersione  
 est con-  
 plationis.  
 si mysti-  
 & caligi-  
 osa )

cooperationem imaginationis repudi-  
 ati: *tum* videlicet in ratione maioris inflam-  
 mationis affectus, *tum* in ratione maioris illu-  
 rationis intellectus. *Vel item*, in ratione no-  
 tilioris ac altioris gradus intimæ vnionis, hu-  
 manum spiritum, tam videlicet secundum pu-  
 ram intelligentiam, quàm secundum princi-  
 palem affectionem, cum spiritu diuino felici-  
 ter ac ineffabiliter vnientis. *Vel item* in ratio-  
 ne huiusmodi, quòd videlicet contemplatio  
 pura ( *Separè* sumpta specificè ) dicit mentis  
 ingressum in diuinam caliginem: & quod est  
 le ratione doni actualis. Et contemplatio ca-  
 liginosa, etiam specificè sumpta, dicit mentis  
 habitationem in caligine diuina: & quod est  
 le ratione doni habitualis. Contemplatio ve-  
 rò supereminens, specificè etiam sumpta, di-  
 cit mentis raptum ad interiora seu intima di-  
 uinæ caliginis: & quod est de ratione doni  
 excedentis: quia videlicet, excedit ac superat  
 dona præcedentia, veluti quodammodo dispo-  
 sitionem & habitum, excessus virtutis. *Vel*  
*item* in ratione hac, quòd nimirum in con-  
 templatione pura, vulnere amoris violenti,  
 lauciatur anima: & in caliginosa, ligari dici-  
 tur, vinculis scilicet eiusdem amoris; & præ-  
 illius magnitudine languere, suspirare, diffu-  
 ere, vnumque exposcere, quo suum sedetur  
 lagrans desiderium, vniri scilicet amato super-  
 eminenter: in contemplatione verò super-  
 minenti, amore amoris amati moritur anima



& exspirat, ita vt in suum modo exeffabili deficiat amatum.

Nota autem quòd præsentēs contemplationes mysticæ, aliquando sumuntur *genericè* vt quælibet illarum sine discretione dici possunt pura, caliginosa, & supereminens: quia etiam quælibet illarum, omnem repudiatur phantasmatum impuritatem; quælibet enim videtur Deum caligine mysticâ circumuolutum; & quælibet alteri contemplationi, gradus videlicet aut status inferioris, supereminet. Aliquando sumuntur *specificè* seu magis contractè, vt sint velut diuersi gradus ac status, & distinctæ species.

Nota etiam, diuersa esse mysticis, consurgere ignorè, ingredi diuinam caliginem, manere in diuina caligine, & rapti ad interiora diuinæ caliginis. Consurgit enim mens *ignorè*: vel aliàs, extendit se ad radium lucis caliginosæ: vel item, vertit se ad radium diuinarum tenebrarum: quando per multa perfectarum virtutum exercitia, passionibus iam domitis ac tranquillatis; & per contemplationem negationis, vel aliàs per vsum illius continuum, phantasmatibus iam sopitis, ac modo sibi possibili ablegatis: quietè, & quasi iam purè, sub quadam videlicet generali confusaque incomprehensibilitatis ratione, seu, sub quodam conceptu defectatissimo ac ab omni affirmatione & negatione abstractissimo, simplici Deum spectat intuitu, adspirans ad  
eminentem

minentem illius ac intimam vnionem; cui  
hanc vnione sobriâ sentit se iam ac experitur  
esse vnitam.

Ingreditur mens in diuinam caliginem,  
quando in hac sui consurrectione ignota, vel  
aliâs, conuersione ac extensione ad radium  
lucis caliginosæ, infunditur sibi in partem in-  
tellectiuam, species quædam, obiecti diuino-  
rum ac ipsius Dei vicem gerens, ita perfecta  
& spiritualis, vt nullam dicat dependentiam  
à similitudinibus mundanorum, quâ ad elici-  
endum diuinalem conceptum vtatur inde-  
pendenter à cooperatione imaginationis: in  
partem verò affectiuam, infunditur sibi qui-  
dam amor vnitiuus, vtpotè, ineffabilis dele-  
ctationis ac suauitatis spiritualis, quâ mens  
delibata iucundè conquiescit in suo amato,  
cui inchoatâ eminenti vnione, vnitam se esse  
experitur.

Habitat mens in diuina caligine, quando  
specie illâ infusâ, quasi iam in perpetuum di-  
uinitus videtur esse depictâ; & gratiâ illâ a-  
moris vnitiui ac dulcis, quasi iam semper ma-  
net perfusa: ita, vt eius intentio ac defixio in  
Deum sic sibi repræsentatum & reuelatum,  
habitualis & quodammodo permanens sit,  
quæ prius non nisi actualis ac pertransiens  
habebatur.

Rapitur mens ad intima diuinæ caliginis,  
quando altius eleuata, & ante ipsum Diuinum  
conspectum constituta, illuminationibus no-

uis ineffabiliter illustratur, & igne amoris cuiusdam inusitati ac admirabilis illustratur, ita ut ardeat & exstuet intimo amore amati sui, cum quo perfecta vnione eminenti, vnita est.

Nota denique, quòd præsentès gradus mysticæ caliginis figurantur *Exod cap. 20. & 24.* Vbi Moyses dicitur ascendisse in montem, quo significatur contemplatio negationis perfectæ: per quam conuertitur mens ad radium lucis caliginosæ: *Postea* dicitur intrasse caliginem, quo significatur contemplatio puræ: per quam ingreditur mens in caliginem diuinam. *Deinde* dicitur locutus fuisse cum Deo in ipsa nebula, & gloriam diuinam vidisse; quo notatur contemplatio caliginosæ: per quam habitat mens in diuina caligine. *Tandem* dicitur Moyses fuisse vocatus à Deo, ad accessum viciniorem in ipsa caligine, in signum scilicet admissionis ad maiorem familiaritatem, quo notatur contemplatio huius viz altissima: per quam gignitur in mente supereminens quædam & clarissima notitia Dei ac diuinorum, & affectio principalis acutissime & perfectissime Deo coniungitur, ac in Deum transformatur.

Dicendum quintò, quòd sicut in contemplatione ascetica intuetur mens Deum, secundum modum sibi connaturalem, vñtatum & ordinarium, per species consideratione à creaturis abstractas, seu cum conuersione sui ad phantasmata. Ita in contemplatione mystica,

intue-

V. amoris  
 ustratur.  
 e amati sui  
 ti, vnita est  
 gradus my-  
 20. & 24.  
 montem  
 negationis  
 mens ad ra-  
 tur intrat  
 platio pu-  
 caliginem  
 fuisse cum  
 nam vidit  
 inosa: pet-  
 ne. Tan-  
 a Deo, ad  
 e, in signu  
 miliarita-  
 us viz al-  
 e supere-  
 ia Dei ac  
 arctissime  
 in Deum  
 contem-  
 u, secun-  
 tarum &  
 ne a cre-  
 ne sui ad  
 mystica,  
 iorue:

tuetur mens Deum modo supernaturali,  
 traordinario ac inusitato, & potè, absq; ima-  
 nationis cooperatione, per solas duntaxat  
 species infusas ac purè spirituales: *Sed alias,*  
 per similitudines deiformes, quæ nullam ha-  
 ent à formis creaturarum dependentiã. aut  
 um similitudinibus earum connexionem.  
*Inde,* mens addicta contemplationi affirma-  
 tionis, intuetur simpliciter ac videt Deum,  
 omnia esse creaturarum eminenter: contem-  
 plationi verò excessus intenta, simpliciter in-  
 tuetur (iam nimirum cum debitori coopera-  
 tione imaginationis, quàm prius) ac videt  
 Deum, supra omnia esse creaturarum: con-  
 templationi tandem negationis assistens, sim-  
 pliciter intuetur (cum conuersione adhuc ad  
 phantasmata, sed non nisi tenuissima) ac videt  
 Deum, nihil esse creaturarum. *Verum* in  
 puram, caliginosam & supereminentem con-  
 templationem diuinitus mens eleuata, videt  
 Deum purè iam & intuitiue: purè quidem,  
 quia sine vlla conuersione sui ad impuritatem  
 phantasmatum: intuitiue autem, quia facie  
 ad faciem, iuxta illud *Gen. 32. Vidi Dominum*  
*facie ad faciem. Sed nota,* quòd videre Deum  
 facie ad faciem, multipliciter intelligi potest.

Primò, visio faciei Domini, seu, visio Dei  
 facialis, illa est, quæ propriè loquendo, dicit  
 intuitionem Dei claram & distinctam, in suo  
 esse essentiali, reali, & naturali: qualem cre-  
 dimus esse in patria cælestis gloriæ. *Secundò,*

illa

illa est, quæ similiter dicitur claram & distinctam intuitionem Dei, sed non nisi transitoriam, non verò permanentem: qualis S. Paulus habuisse fertur, dum fuisset raptus ad celum tertium. *Tertio*, Visio Dei facialis illa est, quæ dicit intuitionem seu cognitionem Dei, per formatas celitus & obiectas aliquas figuras, vel nimirum sensibiles vel imaginarias; secundum aliquam similitudinem mundanæ, diuinum aliquod representantes quo scilicet modo, dicit se Iacob Deum vidisse facie ad faciem, non in essentia eius Diuina sed solum in figura, in qua representabatur Deus: quod ipsum ad quandam prophetiæ eminentiam pertinet, ut videatur persona Deo loquentis, vel Deus ipse loquens, licet per imaginariam visionem. *Quarto*, Visio facie Domini illa est, quæ dicit eminentiam quandam actualis cognitionis Dei, supra communem statum: per quam designatur mysticorum, tam intuitio intellectualis, quam notitia affectiua & experimentalis.

Vnde est, quod duo habentur genera cognitionis seu visionis mysticæ, quæ aliàs distinguuntur in suas species, secundum differentiam trium statuum seu graduum, aut specierum, mysticæ contemplationis. *Primi* generis cognitio Dei, dicitur visio in caligine: *secundæ* verò, dicitur visio sine visione: quæ quidem visiones, licet non raro apud mysticos confundantur, ac pro eodem accipi videantur; tamen sic distingui possunt.

Visio

De  
Visio enim  
deri Deus pe  
tè, speciei  
ut sicut per  
a nec è reb  
ormis imag  
rehabitis,  
onitur, sed  
perfectè, cla  
quidem *Qua*  
cognoicendi  
sed *Quia* est,  
ad notitiam  
*Vnde*, intuitio  
timorum my  
test dicitur clara  
uitiam &  
suo esse reali  
liàs clara ac  
tur, pro ea se  
munem statu  
sentia seu  
tè, secundu  
modo, cogn  
ac intuitiva  
Visio sine  
sentiam sua  
bet, ut facie  
rem suum in  
dit: immitte  
claritatem;



Visio enim in caligine illa est, in qua datur  
 uideri Deus per similitudinem deiformem, ut-  
 tē, speciei spiritualis diuinitus immittitur:  
 ut sicut per sensum portas non ingreditur,  
 nec ē rebus sensibilibus educitur; nec ex  
 formis imaginatis resultat; nec ex formis  
 extrinsecis, intellectui connaturalibus com-  
 onitur, sed cælitus infunditur: ut Deum  
 perfecte, clarē, & accuratē repræsentet, non  
 uidem *Quid est*, nam hic modus videndi seu  
 cognoscendi Deum, alienus est à viatoribus;  
 sed *Quia est*, per appropinquitatem grandem  
 ad noticiam quidditatis, quæ est in patria.  
 Unde, intuitio seu cognitio aut visio Dei ac di-  
 uinorum mystica, propriè loquendo, non po-  
 test dici clara & intuitiua: si nimirum per in-  
 tuitinam & claram intelligatur, quā Deus in  
 suo esse reali ac essentiali cognoscitur: nisi a-  
 liās clara ac intuitiua cognitio laxius suma-  
 tur, pro ea scilicet, quā obiectiuè supra com-  
 munem statum Deus cognoscitur, quo ad es-  
 sentialia seu propria sibi, quamuis non distin-  
 ctè, secundum quod in se ipso est: hoc iam  
 modo, cognitio ac visio mystica, dicitur clara  
 ac intuitiua.

Visio sine visione illa est, in quā Deus præ-  
 sentiam suam sic menti contemplatiuæ exhibet,  
 ut faciem suam minime ostendat: dulco-  
 rem suam infundit, sed decorem suum abscon-  
 dit: immittit suauitatem, sed non manifestat  
 claritatem: suauitatem sui facit sentire, sed  
 speciem

speciem sui non dat inueneri: quia adhuc nubes & caligo in circuitu eius: & thronus eius adhuc in columna nubis. Vnde habetur praeiens visio Dei, quando nimirum vis intellectiva, supra modum ordinarium eleuata, ex affectu praecedente cognoscit, & non è conuerso: *Vel alias*, ex mysticâ diuinorum prae gustatione, iuxta illud *Psal. 33. Gustate & videte* quoniam suus est Dominus.

Dicendum sextò, quod sicut ignem accensum tria promouent, quae insunt ei naturaliter, *Scilicet*, lux, ardor, & flamma: ignis enim in subiectam agens materiam, quo magis ardorem suum diffundit, eo magis lucet, ac magis in flammâ erigitur; & quo magis lucem suam spargit, eo magis ardet, ac sursum per flammam ascendit; & quo magis in flammâ eleuatur, eo magis ardet ac lucet. Ita contemplationem spiritualium nascentem tria perficiunt, magisque ac magis eleuant & purificant, utpotè, lux cognitionis, seu visionis ac intuitionis diuinorum; ardor intensae amarationis; & flamma suspensae admirationis: mens enim contemplatiua, quo magis amore diuino incalescit ac inardescit, eo simplicius (*Scilicet* fit in contemplatione ordinaria) vel purius (*Scilicet* fit in contemplatione extraordinaria) Deum ac diuina cognoscit & intuetur; & quo simplicius aut purius cognoscit ac intuetur, eo magis admiratur; & quo magis admiratur, eo reuerentius & vehementius amat, cum gaudio

scilicet maiori & exultatione. *Nora*, quod  
sens suspensa admiratio, per quam etiam  
loco definita est contemplatio, non aliud  
nificat, quàm vehementem ad diuina at-  
tionem, perfecto reuerentiali timore in-  
uctam: vt enim flamma, nunc se extra se,  
se supra se iactat; nunc deinde se intra se  
ligit: sic mens admiratione suspensa, nunc  
supra se leuat diuinis intendens; nunc ite-  
am coram Deo se in se colligit, sua scilicet ac  
ipfam contemnit & despiciens.

Dicendum septimò, quod etiam inuenire  
st quandam contemplationem pseudomysti-  
am, quæ sicut habet fundamentum amorem  
proprium, & consequenter ignorationem sui  
e diuinorum: quia proprius amor, excæcat  
nentem falsum lumen ei exhibendo, ac  
ubstituendo, principiorum videlicet sapi-  
entiz carnis ac mundi. Ita etiam per eundem  
proprium amorem, sui que ac diuinorum i-  
gnorationem promouetur: & in eundem a-  
morem eandem que ignorationem termina-  
tur, donec hominem sibi addictum faciat alta  
sapere, inspirationibus humilitatis dissentire;  
in suis iniurijs impatientem esse; multum de  
quâdam suâ scientiâ & pietate gloriari; præ-  
sumptuosè alios iudicare, condemnare, ac de-  
spicere, propter eorum aliquos defectus; se-  
qui non ipsam virtutem, sed illius vmbra-  
honores ambire ac venari, ac tandem in a-  
perta graui peccata rueri. Hoc genus con-  
templa-

templationis detestatus est aliquando Thomas à Kempis dicens *lib. 2. de imit. Christi cap. 10.* Nolo consolationem, quæ mihi auferat compunctionem; nec affectu contemplationem, quæ ducit in elationem: non enim omne altum, sanctum; nec omne desiderium purum; nec omne dulce, bonum; nec omne charum, Deo gratum. Libenter accepto gratiam, unde humilior & timorator inueniar, atque ad relinquendum me paratior fiam.

*Hinc nota* duplicem esse ignorationem suam ac Dei & diuinorum: *aliam* videlicet communem, quæ est secundum priuationem cognitionis; *aliam* mysticam, quæ est secundum superlationem. Ignoratio mystica, propria est spiritualium, qui Deum non ignorando ignorant, cognoscendo non cognoscunt, videndo non vident. Nam spirituales, eo maiorem se dicunt habere ignorationem suam ac diuinorum, quò ad maiorem eleuantur cognitionem: quia scilicet, non percipiunt ibi Deum & semetipsos tantopere, vt iam omnino conquiescant: *Vel* quia, sicut ibi Deum intelligunt, cognoscunt, ac vident, omnino esse infinitum & incomprehensibilem, ratione suarum perfectionum; ita etiam secundum proprias imperfectiones, animaduerrunt se esse infinitos & incomprehensibiles. Ignoratio vero, quæ est secundum priuationem cognitionis, propria est pseudomysticorum, hypocritarum & similibus, qui semetipsos, De-

quando Theophylactus Chrysostomus ait: *Christi* *em* *hi* *autem* *qui* *contemplantur* *non* *enim* *omnes* *desiderium* *habet* *et* *nec* *omnes* *accepto* *gratia* *inueniuntur* *for* *siam*. *tionem* *sui* *delicet* *com* *tionem* *co* *secundum* *ca*, *propria* *ignorando* *nolunt*, *vi* *les*, *eo* *ma* *onem* *sui* *ad* *uantur* *co* *ecipiunt* *ibi* *iam* *omni* *ibi* *Deum* *et* *omni* *em*, *ratio* *em* *secundum* *duerunt* *se* *ts*. *Ignora* *tionem* *co* *corum*, *hy* *ippos*, *Dei*

diuina ignorando, putant se non ignorare, nesciendo dicunt se scire, & non intelligentes se intelligere: quia nimirum latet eis quod omni intelligentia spirituali. si qua quando habuerant, sese priuauerint, *tum* ta per actionis bonae omissionem, *tum* per contrariam intellectui rectae operatione, *tum* inique per fallaci spiritui assensionem.

## DISTINCTIO II.

De notitijs virium appetiuiarum.

## ARTICVLVS I.

De amore in communi.

Discendum est primò, quòd amor in palam. *stra* *ascetarum* *sumitur* *tripliciter*. *strictè* *nimirum*, *latè*. & *latissimè*. Amor *latissime* acceptus, significat omnem passionem & affectionem, tam scilicet, quàm voluntas afficitur ad bonum & ad malum; quàm quàm commouetur contra bonum & contra malum. Vnde S. Aug. *lib. 14. de Ciuit. Dei. cap. 7.* Recta voluntas, est bonus amor: & voluntas peruersa, malus amor. Amor ergo inuans habere, cupiditas est: idem autem habens, eoque fruens, læticia est: fugiens quod ei aduerlatur, timor est: idque si acciderit sentienti, tristitia est. Proinde mala sunt ista, si malus est amor: bona, si bonus. Idem *lib. 14. de Trinit.* Rectus amor, omnes affectiones animæ rectas habet: metuit enim peccare, cupit perseuerare, dolet in peccatis, gaudet in ope-



operibus bonis. *In hoc sensu*, ipse Dominus Mariæ Magdalenzæ derelictionem peccatorum dolorem & contritionem, vocauit amorem, dicens *Luc 7.* Remittuntur ei peccata multa quoniam dilexit multum. Amor latè ac largi sumptus, vel alias genericè acceptus, significat omnem affectionem boni: quæ sicut in amore includitur, ita etiam ex eo proficiscitur. Vt est, spes futuri boni, desiderium absentis boni, gaudium ac delectatio in presenti bono. Amor strictè ac specificè sumptus, est actus voluntatis, quo amans vult alicui bonum absolute estimatum. *id est*, consideratum secundum se, non attentâ ratione futuri & presentis: atque ita amor distinguitur à spe, desiderio, & gaudio.

Dicendum secundò, quòd amor, dilectio & charitas, *aliquando diuersa sunt, aliquando eadem.* Diuersa significant hoc modo: nam amor, est affectio naturalis; animalibus, hominibus & Angelis communis: dilectio verò, est affectio, non nisi hominibus & Angelis restricta: quia dilectio, quasi ex diuersis electionem notat. *id est*, actum deliberatæ voluntatis, qui solis competit rationalibus ac intellectualibus creaturis, tam scilicet iustis quam iniustis: charitas autem solis conuenit iustis, quibus nimirum carissimus ac pretiosissimus est Deus. *Vnde*, secundum præscripta, idem est caritas, quod amor & dilectio: sed non idem amor & dilectio, quod charitas. Eadem

*dein.*

inde significant, quia in sacris literis pro eo-  
 rum sumuntur. Vt patet *Ecclesiastici* 13. Omne ani-  
 mal diligit simile sibi. Et *Ioannis* 15. Sicut dile-  
 xit me Pater, & ego dilexi vos. Et, 16. Ipse  
 Pater amat vos, quia vos me amastis. Et 1.  
*Corinthios* 13. Animas vestras iustificantes in obedi-  
 entia charitatis, in fraternitatis amore, simi-  
 lici ex corde inuicem diligite.

Hoc ipsum etiam patet ex eorum definitio-  
 bus ethymologicis: Amor enim, est quasi  
 nculum animorum, nam diuersi animi vnū  
 unt per amorem: Dilectio, est quasi duorum  
 gatio, sociat enim dilectio vnum cum alte-  
 ro, ut mutuo se diligant. Et charitas, est quasi  
 nara (amantis videlicet cum amato) vnitas.  
*Inc est*, quod mystici in suis sermonibus, sine  
 quo discrimine his vocabulis vti solent:  
 non si aliquando vehementiam affectionis ex-  
 rimere volunt, citius vtuntur vocabulo a-  
 oris, quam charitatis aut dilectionis.

## ARTICVLVS II.

De amore Dei, appetitus infimi seu sensitiui.

Mor infimi appetitus, quod Deus diligit.  
 tur ab anima rationali non sicut sufficit,  
 l *alsas*, non vt oportet, sequitur apprehen-  
 onem sensuum inferiorum, & iudicium infe-  
 oris rationis; qui iuxta suum triplex obie-  
 um, quod in Deo reperit (*ut est*, bonum in  
 ræsenti vtile, delectabile, & honorabile)  
 iplicitex diuiditur: in amorem *scilicet* na-

turalem, animal-<sup>m</sup> & rationalem. Amor naturalis dupliciter consideratur, *genericè* nimirum & *specificè*. Acceptus *genericè*, omnem significat amorem Dei, quem vis elicit naturalis, solo scilicet generali auxilio sustul-<sup>ta</sup>: quo pacto, præsens amor est superius quid, amor animali & rationali huius loci, tanquam genus suis speciebus. Acceptus verò *specificè*, amor naturalis, significat vnum quid è tribus membris sub eodem genere: atque ille est quo Deus ab anima rationali diligitur, causa propriæ utilitatis: tria enim sunt in infima portione animæ rationalis, sensualitas videlicet, natura, & ratio inferior, quorum singula, respiciunt propria sua obiecta: *sensualitas* quidem quærit in Deo, bonum delectabile, *natura*, bonum utile; *ratio inferior*, bonum honorabile.

Porro, amor naturalis secundo modo consideratus, diuiditur in amorem amicitiae & concupiscentiæ. Vnde secundum amicitiam amore naturali, diligitur Deus ab hominibus propter se, vt nimirum est principium & finis naturalis; & supra omnia; *ad est*, magis ac prius quàm cætera, quæ reputantur esse minoris dignitatis, valoris, necessitatis & utilitatis: sicuti videlicet, magis etiam & prius diligitur caput, quàm cætera membra eiusdè corporis, quæ non rarò pro capite exponuntur: aut sicuti magis & prius diligitur Princeps, Rex, Dux, ita vt pro illo non pauci mi-

lites

Amore animali vel aliàs sensuali & carnali Deum diligere perhibentur, qui nimirum suã uerunt in eo principaliter delectationem, & experientiã sensibilis deuotionis venientem, & corpore, in partem eorum animalem, quam solum afficit & exhilarat. De hac specie amoris sic ait Richardus in *Cant. cap. 6.* Dulcis in Deum affectus, quodammodo carnalis: fallax est, & humanitatis interdum potius quam gratiæ, cordis quàm spiritus, sensualitatis quàm rationis: ita ut magis accendat a quando ad minus bonum, & minus ad maius; & ad aliquid quod sapit amplius, quàm quod expediat. Hoc affectu errabant discipuli, & carnaliter Dominum diligebant, cuius presentia carere nolebant: unde etiam non diligere arguebantur, qui quod delectaret magis, quàm quod expediret, amplectebantur. Sic affectuosè interdum carnalis aliquis & imperfectus ad Deum afficitur, non quod valde

diligat, sed quod dulcedinem gratiæ degustet, quæ quantum durat, tantum iuuat; quamdiu durat dulcedo, durat & dilectio: sed non agnoscitur in bonis amicus, in die namque ista Dominus quidem misericordiam mandat, sed in nocte tentationum & laborum, in præceptis declarat, quantum quisque diligat. *hac ille.*

Amor rationalis huius infimi appetitus, ille est, quo diligitur Deus, maximè propter bonum honorabile, seu propter honestum, quod ex obsequio huiusmodi nasci concipitur. Verùm hic modus amandi Deum non sufficit etiam ad salutem: tum quia anians in hoc amore proprium honorem, diuino præfert honori, vel saltem æquæ suum ac ipsius Dei facit honorem; quod si pluris æstimat diuinum aliquando, sed non stabiliter: *tum* quia de Deo ac diuinis, humanè ac mundanè sentit & iudicat, ita vt etiam eius leges æternas, non nisi secundum regulas & principia iuris legum humanarum ac mundanarum, & secundum instinctum proprii spiritus ac iudicii moduletur. Amore tamen isto concitatus homo, summo semper affectu, sed non nisi naturali (*id est*, solis naturæ viribus elicitus) veneratur Deum, sicuti etiam Principem ac Regem suum. *Item*, ex eodem affectu, fugit quæuis grauiæ & publica peccata, quibus Deus offenditur & proximus scandalizatur quemadmodum etiam fugit palam peccare in Principem ac in eius intimos. *Item*, crimina

sua



na detestatur ac deflet, quibus scit se Deum  
 offendisse; sicut etiam detestaretur ac defleret  
 offensam patris, principis, &c. *Item*, ex eodē  
 affectu plurima operatur bona, *Exposē*, ex-  
 truit templa, cœnobîa, altaria, hospitalia, &  
 multas largitur eleemosynas: sicut etiam ali-  
 quando plurimos sumptus expendere para-  
 tus est, causâ amici, principis, & honoris sui  
 promouendi aut defendendi. *Item*, ex isto af-  
 fectu, multa præcepta Dei seruat, quamuis  
 non omnia, Ecclesiæ obedit, cultum Dei &  
 pietatem in alijs promouet, Deum seruenter  
 orat, gaudet de ipsius gloria & perfectioni-  
 bus: quemadmodum etiam gaudere solet de  
 bonis amici sui, Principis, patris, & similium.  
*Tandem* homo motus isto affectu, ob defen-  
 sionem fidei orthodoxæ, non solum bona sua,  
 verum etiam vitam ipsam exponere paratus  
 est: sicuti etiam id ipsum faceret ob defensi-  
 onem Reipublicæ, ac patriæ. Hæc omnia pas-  
 sim fieri ab hæreticis & quibusuis infidelibus,  
 frigidisque Catholicis, quis non videat? *Hinc*  
 patet, quod quilibet amor præsentis infimi  
 appetitus, quamuis moraliter sit bonus, & a-  
 liquâ temporali remuneratione dignus; non  
 est tamen gratuitus seu gratiosus, *id est*, Deo  
 gratus, hominique ad vitam æternam merito-  
 rius: quia non provenit ex charitate. Vnde  
 S. Paulus 1. Cor. 13. sic ait. Si linguis homi-  
 num loquar & Angelorum, charitatem autem  
 non habeam, factus sum velut æsonans aut

cymbalum tinniens. Et si habuero prophetiā,  
& nouerim mysteria omnia, & omnem scientiā:  
& si habuero omnem fidem, ita ut montes transferam, charitatem autem non habue-  
ro, nihil sum. Et si distribuero in cibos pue-  
perum omnes facultates meas; & si tradidero  
corpus meum ita ut ardeam, charitatem au-  
tem non habuero, nihil mihi prodest.

## ARTICVLVS III.

*De amore Dei appetitus medijs seu rationalibus.*

**D**icendum est primò, quòd amor, quo Deus  
diligitur sicut sufficit, seu ut oportet, gra-  
uitus est, aut graciosus ac supernaturalis:  
*tum* quia sequitur apprehensionem seu cogi-  
tationem rationis superioris, cuius natura est,  
negotari ac meditari in lege Diuina, super-  
naturaliter (*id est*, per celestem reuelatio-  
nem) accepta; & gubernare ac ordinare se-  
cundum illius præscriptum actiones & ope-  
rationes humanas: *tum* quia pro obiecto ac  
termino habet Deum, ut est creaturæ ratio-  
nalis principium & finis supernaturalis: *tum*  
quia hoc amore diligitur Deus à suis fidelibus  
supernaturaliter. *id est*, supra omnia bona na-  
turalia. *Scipò*, supra propriam excellentiam,  
possessionem & voluptatem, ac etiam supra  
propriam voluntatem & vitam: *tum* quia  
præsens amor, idem est quod charitas super-  
naturaliter data. *id est*, cælitus infusa. Ut au-  
tem amor iste supernaturalis pugnans est, ad  
præsen-

præsentem pertinet appetitum rationalem :  
 ut verò quiescens, ad appetitum superratio-  
 nalem spectat. Amor supernaturalis, aliàs  
 gratuitus (*id est*, Deo gratus ac homini meri-  
 torius) dicitur *pugnans*, dum adhuc habet um-  
 gerit cum tentationibus Diaboli, & unde &  
 carnis; profectumque continuum facit vir-  
 tutibus asceritis, quibus cuncta expugnat vi-  
 tia: *quiescens* verò dicitur, quando iam non  
 nisi seipsam exercet, quietus ac inmotus  
 vivit in Deo; & omnes virtutes, quas in illo  
 acquisito habet, solo celesti pabulo quiesce-  
 alitur in Deo, pascit ac nutrit perfruendo.

Dicendum secundò quòd amor Dei super-  
 naturalis, ut pugnans, dividitur in amorem  
 concupiscentiæ & amicitie. Amor *concupis-  
 centiæ*, est actus, quo diligitur Deus propter  
 bonum æternum, seu propter æternam remunera-  
 tionem, iuxta illud *Ps* 118. Inclinaui cor  
 meum ad faciendas iustificationes tuas in æ-  
 ternum, propter retributionem. Et *Matt* 19.  
 Ecce nos reliquimus omnia, & sequi sumus  
 te: quid ergo erit nobis? Hic autem amor  
 concupiscentiæ, *vel* est absolutus, *vel* conditi-  
 natus. Absolutus ille est, quo quis diligendo  
 Deum propter æternam remunerationem,  
 nullum alium supponit actum in sua volun-  
 tate, volendi aut nolendi: quo scilicet exi-  
 stente, diligeret Deum; & non existente, non  
 diligeret. Talis amor, est gratuitus cum sa-  
 cramento fidei, & post sacramentum; sed

non ante sacramentum, sicut & attritio. Con-  
ditionatus talis est, quo quis diligit Deum  
propter bona æterna, quem alias diligere  
nollet, si sciret se ab eo illa non recepturum.  
Talis amor nunquam est gratuitus, vel aliàs  
gratiosus, tanquam sine concursu gratiæ spe-  
cialis elicitus: verùm gratuitus esset, adhuc  
ante susceptionem sacramenti, sicut & con-  
tritio, si quis diligeret Deum propter eadem  
bona æterna, quem aliàs diligere vellet, tan-  
quam summum bonum, quamvis sciret se ab  
eo illa non recepturum: quia iam diceretur  
initialis (*id est*, amoris amicitie initium) duas  
habens intentiones, *unam* maioris intensio-  
nis, quâ tendat in Deum propter bona æter-  
na; *alteram* maioris appreciationis, quâ ten-  
dat in Deum propter ipsum Deum.

Amor amicitie, est actus, quo diligitur  
Deus propter seipsum, absq; relatione ac re-  
spectu ad æternam remunerationem. Vnde  
S. Bern. *supra illa verba* 1. Cor. 13. Charitas  
non quærit quæ sua sunt. *tract. de dilig. Deo*,  
sic ait. Non sine præmio diligitur Deus, etsi  
absque præmij intuitu diligendus sit: vacua  
namque charitas esse non potest, nec tamen  
mercenaria est, quippe non quærit quæ sua  
sunt: affectus est non contractus: verus amor  
præmium non requirit, sed meretur. Item  
in illud Ps. 117. Confitemini Domino, quo-  
niam bonus, *inquit*, Qui Domino confitetur:  
non quia sibi bonus est, sed quia bonus est, di-  
ligit

igit Deum  
seipsum.

Dicendu

videtur in a

Amor affie

erga Deum

cimur, bon

us prosequi

actus; & a

habitu.

Secundum

quis affect

num concue

apprehensu

tatione ad h

rum, ad hab

tiale vel ac

essentiale v

eius incom

nitas, immu

Per bonum

secum, int

sanctorum

fix. & sunt

tiones, mo

oblationes,

Secundum g

uato ac int

accidentale

test autem

le ys ab(en

ligit Deum propter Deum, & non propter seipsum.

Dicendum tertio, quod amor amicitiae, diuiditur in amorem afficientem & efficientem. Amor *afficiens*, vel aliàs amor affectus, quo erga Deum beneuoli reddimur, seu bene afficimur, bonoq; sumus affectu, tres habet gradus prosecutionis seu extensionis, quantum ad actus; & alios tres intensionis, quantum ad habitum. *Primus* gradus amoris afficientis secundum prosecutionem habetur, quando quis affectu eleuato ac intenso vult Deo bonum conueniens, vt absolute & in communi apprehensum. *id est*, consideratum sine limitatione ad hoc vel illud, ad præsens vel futurum, ad habitum vel non habitum, ad essentialiale vel accidentale. Per bonum autem Dei essentialiale vel aliàs intrinsecum, intelligitur eius incomprehensibilitas, immensitas, infinitas, immutabilitas, simplicitas, bonitas, &c. Per bonum verò Dei accidentale seu extrinsecum, intelliguntur quauis iustificationes sanctorum militantis ac triumphantis Ecclesiae. *Et sunt* orationes, obeditiones, humilitationes, mortificationes, gratiarum actiones, oblationes, adorationes, benedictiones, &c. *Secundus* gradus est, quando quis affectu eleuato ac intenso vult Deo bonum essentialiale & accidentale, vt absens apprehensum. Non potest autem aliquis velle Deo bonum essentialiale vt absens apprehensum, nisi per quandam



suppositionem. *Ut, exempli causâ,* cùm in oratione mentali intimo affectu erga Deum concitatus, vellet ac cuperet illi dare omnes quas habet intrinsecas perfectiones, si aliâs quod est impossibile non haberet illas, & illæ in manu sua positæ essent. Sed bonum accidentale ut absens consideratum, possumus Deo velle absolute. Volumus autem, quando intimo affectu desideramus, ut ipsi ab omnibus hominibus perfecte seruiatur; & ea omnia quæ illi à peccatoribus & quibusvis infidelibus debentur, fideliter rependantur. *Tertium* gradus est, quando quis intimo affectu vult Deo bonum intrinsecum & extrinsecum, ut præsens apprehensum. Hoc autem fit, cùm de bonis illius, tam essentialibus quàm accidentalibus, quæ habet lætatur, gaudemus, iubilamus & exultamus: ac inde profundâ reuerentia eum adoramus, laudamus, benedicimus, &c. iuxta illud *Apoç. 5.* Dignus est Agnus qui occisus est, accipere virtutem & diuinitatem, & sapientiam, & fortitudinem, & honorem, & gloriam, & benedictionem. Cumque omnem creaturam, ad laudandum eum, adorandum, & benedicendum intimo affectu inuitamus, iuxta illud *Dan. 3.* Benedicite omnia opera Domini Domino, laudate & superexaltate eum in sæcula, &c. Et *Pf. 148.* Laudate Dominum de cælis, laudate eum in excelsis, &c. Cùm denique nobis ipsis gratulamur, quod tam incomprehensibilis & amabilis

Domini

Domini ben  
similibus in  
plerumque in  
Deo define  
Deinde,  
amoris affec  
nem in alio  
feruore eiu  
auscunque i  
ritatis & ad  
tionis, non  
fionis asceri  
in eo spiritus  
nuitur. Secu  
ac magis pro  
ris affectus,  
studio ment  
moris afficie  
tionem, iam  
spectat: qui  
bus animæ r  
spiritus cons  
nec non qui  
dissimilitudi  
ipsum trans  
morus viuac  
Amor effi  
animam rati  
impellit ad o  
ter & consta  
contra ingru

Domini beneplacito conformemur: & cōsimilibus in Deo delectamur affectibus, qui poterumq; in aliquam arcanam vnionem cum Deo definire solent.

Deinde, primus gradus amoris affectus seu amoris afficientis secundum habitus intensiōnem in aliquo probatur esse: si nimirum in seruire eiusdem amoris affectus tempore cuiuscunque tentationis & probationis, prosperitatis & aduersitatis, consolationis & desolationis, non tepescit: nec tempore extrouersionis ascericæ ad aliqua exercitia vitæ actiuæ, in eo spiritus deuotionis extinguitur aut minuitur. *Secundus*, si eodem tempore, magis ac magis proficit, tam in seruire eiusdē amoris affectus, quàm in spiritu deuotionis ac in studio mentalis orationis. *Tertius* gradus amoris afficientis secundum sui habitus intensiōnem, iam ad superrationalem appetitum spectat: quia compositis ac pacificatis omnibus animæ rationalis viribus, & in vnitate spiritus constitutis, ac eidem spiritui vnitis, nec non quibuscunque in se consumptis suis dissimilitudinibus; totaliter se suo seruire in ipsum transfert Deum, in quo quietus & immotus uiuat ac nutriatur.

Amor efficiens, vel alias amor effectus, qui animam rationalem reddit Deo fidelem, & impellit ad omne beneplacitum eius efficaciter & constanter exequendum, quæcunque contra ingruat tentatio, tres etiam habet gra-

dus prosecutionis seu extensionis suorum a-  
 ctuum, & alios tres intensiōis sui habitus.  
*Primus* gradus amoris efficientis secundum  
 prosecutionem est, quando quis omne malum  
 spirituale ac Deo abominabile, æternā volun-  
 tate fugit ac detestatur propter ipsum Deum,  
 iuxta illud *Psal.* 96. Qui diligitis Deum, odi-  
 te malum. Et *Psal.* 118. Iniquitatem odio ha-  
 bui & abominatus sum, legem autem tuam  
 dilexi. *Secundus* est, quando quis toto corde  
 bonum operatur propter solum Deum, iuxta  
 eius legis, præcepti, & consilij præscriptum.  
 Vnde est illud *Ioan.* 14. Si quis diligit me,  
 sermonem meum seruabit: qui non diligit me,  
 sermones meos non seruat. Et 1. *Ioan.* 2. Qui  
 dicit se nōsse Deum, & mandata eius non cu-  
 stodit, mendax est, & in hoc veritas non est:  
 qui autem seruat verbum eius, in hoc chari-  
 tas perfecta est. *Tertium* est, quando quis om-  
 nia aduersa, quæ in hâc occurrunt vitâ, æquo  
 tolerat animo, propter Deum & Christi Do-  
 mini imitationem, iuxta illud *Psal.* 16. Pro-  
 pter verba labiorum tuorum, ego custodiui  
 vias duras. Et 1. *Corin.* 13. Charitas patiens  
 est. Charitas omnia suffert, omnia sustinet.  
 Item, *Primus* gradus amoris efficientis se-  
 cundum sui habitus intensiōem est, quando  
 quis tres illius modō primum positos prose-  
 cutionis gradus, habet in efficaci electione  
 (iuxta illud *Psal.* 118. Viam veritatis elegi:  
 iudicia tua non sum oblitus,) per quam om-

labor, difficultas, tentatio, & quodcumque  
 alueratur vite spirituali, frangitur & super-  
 nitur. *Hic amor*, proprius est incipientium  
 vitam spirituale: unde etiam secundum spiritu-  
 rum denominationem, dicitur incipiens,  
 nascens, puerilis ac debilis; non quod facili-  
 ter in tentatione deficiat, sed quod non nisi  
 um graui labore & magna difficultate pec-  
 cata mortalia caueat, bona operetur & ad-  
 uersa patiat, ob vehementes motus sensua-  
 litatis crebro insurgentes ac legi mentis con-  
 radicentes. *Secundus* est, quando quis eos-  
 lem gradus prosecutionis habet in effectu. *id*  
*est*, in facili executione, iuxta illud *D. Bernar-*  
*di*. Subito procedenti de umbra ad solem, de  
 otio ad laborem, graue cernitur omne quod  
 incipit: sed cum his desuescere, & ad illa se  
 paulisper assuescere coeperit: usus tollit dif-  
 ficultatem, inuenitque facile esse, quod diffi-  
 cile ante putauit. Unde *S. Hieronimus*. Nihil  
 amantibus durum, nullus difficilis labor: a-  
 memus & nos Christum, & facile videbitur,  
 omne difficile. *Hic amor*, proprius est profi-  
 cientium in vita spirituali: unde etiam se-  
 cundum spiritualium denominationem, dici solet  
 proficiens, adolescens & roboratus, eo quod  
 facile vincat singula peccata mortalia, quam-  
 uis venialia non item, ob aliquam in presenti-  
 bus complacentiam; & quod facile bonum o-  
 peretur, & aduersum patiat, propter Chri-  
 sti imitationem. *Tertius* est, quando quis e-

osdem gradus prosecutionis habet in affectu: habet autem, si labor ille, qui prius fuit alicui grauis & difficilis in vincendis peccatis, in bonis faciendis, & in aduersis tolerandis; & posterius fuit leuis & facilis; modò iam efficitur illi suavis ac delectabilis, iuxta illud *Psal.* 118. In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitijs. Et *D. Bern.* O. nus meum vix est vnus horæ; & si plùs, non sentio præ amore. *Hic amor*, proprius est perfectorum: vnde etiam dicitur perfectus, virilis, adultus, ac sedatus: sed iam ad super-rationalem appetitum spectat, tanquam in solo Deo quiescens ac viuens.

Hinc nota, quòd aliquis incipiens, potest nonnunquam habere actualem charitatem magis intensam quàm perfectus, qui tamen non censetur habitualiter esse perfectus. Et quòd (vt ait *D. Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 22.*) nemo in hac vita, vel perfectè apicem charitatis, aut cuiusuis alterius virtutis apprehendere valet; vel stabiliter in summo gradu semper manere: sed pro modo vitæ perfectus quis dicitur respectu inferiorum. Et quòd, sicut perfecti (iuxta effatum commune spiritualium) non rarò participant de imperfectioribus incipientium, ex corruptione naturæ ac Diuina permissione, vt habeant vnde humiliter: ita etiam incipientes ex peculiari dono Dei, aliquos perfectorum eliciunt actus, & nonnullas experiuntur delicias, vt eo

ipso



III. in affectu  
ius fuit ali-  
peccatis;  
erandis;  
iam effici  
illud *Psal.*  
delectatur  
D. Bern. O.  
si plus, non  
ius est per-  
fectus, vi-  
ad super-  
nquam in

no permoueantur ad maiorem Dei dilecti-  
em.  
Dicendum quartò, quod in palæstra spiri-  
tualium, amor afficiens, idem est quod amor  
fructivus; & amor efficiens, idem quod pra-  
cticus: quorum alter intuetur Amatum, & ei  
stringit amantem; alter intuetur volunta-  
tem Amati, & ei conformat voluntatem a-  
mantis. Vnde talis quodammodo differentia  
inter amorem practicum & fructivum dari  
test, qualis est inter uti & frui, inter ope-  
rationem & actionem, inter intellectionem  
abstractiuam & intellectionem intuitiuam.  
Vnde, Uti, iuxta communem acceptionem  
non aliud est, quàm vsum habere alicuius rei,  
& necessitatem propriam: Frui verò, est ex  
quâ utimur delectationem capere. Vnde  
utri potest, ut eadem re vnus utatur, & alter  
uatur. Vt, si tempore caloris æstiu, duo frui-  
dâ aquâ manus lauent, alter ut abluit for-  
s, alter ut frigiditate oblectetur. Sed iuxta ac-  
ceptionem Theologorum, *Frui*, est alicui rei  
more inhærere propter seipsam; cum volu-  
tate. *Vel alias*, est rem aliquam propter ip-  
sam diligere, ac de eâ gaudere, in eâque  
inquietescere seu quietari. *Vt* verò est id, quod  
vsum venerit, referre ad obtinendum il-  
ud, quo fruendum est. *Vel item*, est rem ali-  
quam diligere, & complacere sibi in eâ rela-  
tione propter aliquid aliud ab eâ diuersum.  
Es autem quibus est fruendum, puta esse De-

um vnum essentialiter, ac Trinum personaliter, quod est, pater, & Christi eius felicitatem: res verò quæ ratio. Amor ver-  
bus est vtendum, puta esse præcepta ac voluntas Dei, quæ  
tatem Dei; passionem, consilia, & doctrinam, quod De-  
Christi; sacramenta fidei, ac tandem quæ ipso Deo, Chr-  
bona præsentis sæculi. Tam igitur fruimur. Secundò, o-  
Deo, quando inhæremus ei amore nostro, extensio ac te-  
propter ipsummet, cum voluptate gaudio quod in obiectum,  
spirituali. *Vel aliam*, quando diligimus eum, & amationem  
propter seipsum, ac in eo quiescimus seu quod ipsa obi-  
etamur. *Item*, fruimur Christo Deo, quando potentiam sp-  
ex amore erga ipsum concepto, gaudemus de quod amor p-  
ipsius perfectionibus, gloria & felicitate, ac ratione tendi-  
nihil aliud esset de quo gauderemus. Vtimur Deum tanqua-  
verò præceptis Dei, quando illa obseruamus, aur. Amor v-  
vtimur voluntate Dei, quando illi voluntati, pacis iam huius  
nostram conformamus: vtimur passione Chri- qualiter inhæ-  
sti, quando illam meditamur ad reamandum, conquiescit.  
& imitandum ipsum Christum, nec non a Media aut  
compatiendum & gratias illi agendum: vti peccatorum al-  
mur consilij Christi, quando illis obtempe- tentationum p-  
ramus; doctrinam verò, quando secundum il- carnis cum ei-  
lam viuimus: vtimur sacramentis fidei, quan- lem, abnegati-  
do illa humiliter & deuotè suscipimus: deni- ris, proptij i-  
que vtimur bonis huius mundi, quando illis peruam, con-  
semper præponimus bona cælestia, ac per illa cerum morie-  
hæc nobis comparamus. *Ex his* iam inferen- um, & comp-  
dum est, quod amor *fructuum* non aliud signi- Intermedia &  
ficat, quàm dilectionem, quâ spiritus nostre- dam affectus  
inhæret Deo propter ipsummet, quamquæ uotionis refr-  
comitatur spiritualis voluptas & quietatio. me confident

Al, quæ est, ipsa spiritualis voluptas & quietio. Amor verò *practicus* idem est, quod dictio Dei, quâ spiritus noster impellitur ad omne, quod Deo placitū esse potest, ut fruatur ipso Deo, Christi quæ eius felicitate.

Secundò, operatio spiritus idem est, quod extensio ac tentio spiritualium potentiarum in obiectum, ac in ipsius obiecti cognitionem & amationem. Actio verò seu Actus idem est, quod ipsa obiecti cognitio & amatio, quietans potentiam spiritualem à qua elicitur. *Vnde est*, quod amor *practicus* ille dicitur, qui suâ operatione tendit per media & intermedia in Deum tanquam in ultimum finem, ut illo fruatur. Amor verò *frustrum* ille est, qui superatis iam huiusmodi medijs & intermedijs, actualiter inhæret Deo, in ipso quæ suauiter conquiescit.

Media autem huiusmodi puta esse, æternā peccatorum abrenunciationem, resistentiam tentationum perseverantem, mortificationē carnis cum eius vitijs & concupiscentijs stabilem, abnegationem sui (*id est*, proprii amoris, proprii iudicii & propriæ voluntatis) perpetuam, continuum virtutum exercitium, sincerum moriendi omni inordinationi desiderium, & compunctionis ac deuotionis sensationē. Intermedia verò puta esse, naturalem quandam affectus charitatis, compunctionis ac deuotionis refrigerationem: erga Deum intimæ confidentiæ remissionem, spiritus ariditatem

tem aliquomodo culpabilem, mentis inutilem aliquam extrouersionem, conscientie vitiosorum scrupulorum vanam perturbationem, & claritatis ac securitatis spiritualis aliquibus perplexitatibus importunis obscuracionem & inquietacionem.

Tertiò, Intellectio diuinorum abstractiua eo modo differt ab intellectu diuinorum intuitiua, quo etiam in parte sensitiua actus imaginationis differt ab actu visus. Intellectio abstractiua, intelliguntur absentia: intellectio verò intuitiua, presentia. *Hinc est* quod intellectio diuinorum abstractiua correspondet amor practicus, per quem voluntas exquisitionibus suis aut operationibus (quas puta esse, illius electiones, desiderationes, sperationes, &c.) versus Deum tanquam sibi absentem sese extendit, iuxta illud *Ps. 76*. In die tribulationis meae, Deum exquisui manibus meis nocte contra eum, & non sum deceptus. Intellectio verò intuitiua, quae alia visio intellectualis dicitur, correspondet amor fructiuus, per quem voluntas in Deum extenditur tanquam sibi presentem, ac ex illius presentia mirificè delectatur.

#### ARTICVLVS IV.

*De amore Dei, appetitus supremi seu super-  
rationalis.*

**D**icendum est primò, quod amor amicitiae ut quiescens, habitualiter nimirum & a-

*qua-*

actualiter, ad hunc superrationalem spectans  
 appetitum ( nam idem amor ut pugnans, ap-  
 petitus rationalis proprius, est etiam aliquan-  
 to quiescens, sed non nisi actualiter ac tran-  
 eunte ) iterum dicitur practicus & frui-  
 tius, comparatione videlicet ad officia diuersa,  
 quæ exercet. Contemplatiuus enim verus,  
 qui Deum amat perfecto, solido, ac feruenti  
 amore amicitiz, plurimus nimium tentatio-  
 nibus, vexationibus, aduersitatibus & pro-  
 speritatibus probato, ac multarum exercita-  
 tione virtutum confirmato: is erga Deum  
 continuo gerit cor suauiter affectum, & vali-  
 da conuersione seu adhesionem illi adglutinatū  
 & coadunatum: ac inde paratum se sentit, ut  
 voluntatem eius Diuinam semper in omnibus  
 faciat ac patiat. Unde præsens amor, frui-  
 tius dicitur, respectu prioris officij, secun-  
 dum quod intuetur Deum, aut nunquam illi  
 potenter ac firmiter vnit & suauiter inhaerere  
 facit: practicus vero appellatur, respectu of-  
 ficij posterioris, secundum quod intuetur vo-  
 luntatem Diuinam, quam in omnibus ac su-  
 pra omnia sibi proponit adimplendam; & ip-  
 sa etiam intermedia, per quæ tendit in Deū,  
 ut eo fruatur. Ac inde est, quod amor practi-  
 cus, dicitur alias negotiatio ( quā, nec, aut,  
 non oriatio ) seu actiuitas spiritalis. Amor  
 vero frutius, dicitur otium spirituale: quod  
 significat suspensionem omnium actionū mul-  
 tiplicium, quæ necessaria non sunt, ad solum  
 Deum



Deum per intimam dilectionem amplexandum: aut, cessationem à quolibet negotio forrensi & exercitio spirituali, quietem suauissimam contemplationis, ac ipsum exercitium iucundissimi amoris perturbante.

Porro istæ duæ appellationes aut denominationes extrinsecæ amoris amicitia, non solum significant duo officia, duas habitudines ac duos respectus vnius eiusdemque amoris, verum etiam duos amores parciales, vnum velut compositum (moraliter loquendo) amorem Mysticum integrantes. Docent enim spirituales magistri, amores istos in contemplatio perfectio, ita esse connexos & inseparabiles, vt alter absque altero non habeatur nec alter absque altero exerceatur. Potest quippè aliquis perfectus ad illam peruenire huius amoris firmitatem, vt ingrediendo Deus sit egrediens à Deo; & egrediens à Deo, sit ingrediens Deum: operando, sit non operans & non operando, sit operans: otiando, sit non otians; & non otiando, sit otians: quia dum exterius facit ac patitur ea, quæ sunt Diuinæ voluntatis, interius ipso fruitur Deo; & dum fruitur Deo, voluntati eius Diuinæ in omnibus & per omnia conformatur.

Dicendum secundò, quòd sicut secundum verticem intellectus, duplex habetur cognitio seu contemplatio Dei, *simplex* nimirum & *pura*: ita etiam secundum apicem voluntatis amor Dei præsens, duplicis est status, *sebris* vide-

elicet ac *ecstasici*. Sobrius amor dicitur, quem contemplatiua mens, cum conuersione phantasmata, de Deo cui actiue vnita est incipit. Ecstasticus dicitur, per quem contemplatiua mens, supra vires suas naturales exorbitat, atque ad intimam cum Deo vni-  
onem pertingit, excedens in ipsum Deum. Cuius autem presentis status, amor Dei, simili-  
s habet apud Mysticos denominationes, an-  
nixa, epitheta, qualitates ac proprietates, con-  
templationi vtriusque conditionis: quarum  
aliquæ exprimentur ac explicantur in  
presenti tractatu *dist. 1. art. 5.* aliquæ verò,  
in *pactis* testamenti animæ.

## DISTINCTIO III.

De oratione Dei.

## ARTICVLVS I.

De oratione in communi.

Dicendum est primò, quòd oratio Dei tri-  
pliciter accipi solet, strictè videlicet, lar-  
gè, & largissimè. *Strictè*, pressè, ac præcisè  
accepta, significat ipsam petitionem, postula-  
tionem, & obsecrationem, præuia tantùm ap-  
prehensione rei à Deo petendæ. Quamuis  
autem petitio, postulatio, & obsecratio vsu  
communi idem significare videantur: sensu  
tamen spiritualium distincta sunt. Petere e-  
nim dicitur aliquis, quando mala sua depre-  
catur, ac bona sibi poscit cælitus donari: po-  
stulare verò, quando pro amicis, fratribus, &  
pro,

proximis suis apud Deum intercedit: sed obsecrare dicitur, *tum* quando in gravi periculo, vel in magna & urgente necessitate, auxilium Diuinum sibi alijsque implorat: *tum* quando Deum sibi iratum humili oratione placat: *tum* quando obnixè & affectuosè pro suis inimicis supplicat: *tum* quando pro quacunque re per merita Christi Deum Patrem feruenter ac perseveranter exorat. Hanc ipsi Dominus Saluator noster exercuit oratione cum sæpius tam pro seipso, quàm pro suis amicis & inimicis, Patris sui cælestis viscera misericordie, obnixà pulsaret supplicatione quam nobis etiam commendauit dicens *Mat. 5.* Orate pro persequentibus & calumniantibus vos. *Et 26.* Vigilate & orate, vt non intretis in tentationem.

*Largè ac late* sumpta oratio, multiplices designat intellectus & voluntatis intentiones in Deum directas ac extensas. *Vt est* actualis diuinorum cogitatio, consideratio, meditatio, speculatio & contemplatio: *nec non*, gratiarum actio, petitio, oblatio, laudatio, adoratio, amatio, &c. Hanc etiam orationem Christus Dominus studiosissimè coluit, ac eandem nos edocere voluit sancto suo exemplo *Et patet Luc. 6.* Erat pernoctans in oratione Dei. *i. e.* in contemplatione, in gratiarum actione, laudatione, amatione, ac similibus. *Largissimè* sumpta oratio, significat omne opus indifferens ac virtuosum, ex habitu charitatis imperatum,

cedit: sed orationem, ac in Deum ipsiusque gloriam directum.  
 De glossa (in illud *Luc. 18.* Oportet semper  
 ore & non deficere.) sic dicit. Semper orat,  
 semper benè agit.

Dicendum secundò, quòd oratio iuxta suum  
 nomen, est quasi *oris* in Deum *actio*. Duplex  
 tem est os huiusmodi: *alterum* externum,  
 quando quis sursum se habet in Deum, quando  
 publicè in Ecclesia Divinum decantat officium,  
 ora celebrat, publicas preces pro populo  
 facit, aut privatum vocaliter orat: *alterum*  
 internum, de quo est illud *Psal. 36.* Os  
 meum intus, meditabitur sapientiam. Et *Psal. 118.*  
 Clamaui in toto corde meo, exaudi me Domine.  
 Vtroque ore S. Paulus Deum orare ac  
 audare proponebat, cum diceret *1. Corin. 14.*  
 Orabo spiritu (*ora exterioris*) orabo & mente:  
 psallam spiritu, psallam & mente. Et S.  
*David*, cum diceret, *Psal. 110.* Psallam & in-  
 telligam. Nam alias oratio externi tantum  
 oris, quæ non habet connexionem cum ora-  
 tione oris interni, non placet Deo, iuxta illud  
*Psal. 29.* Populus iste, ore suo & labijs glori-  
 ficat me, cor autem eius longè est à me. Et  
*Mar. 6.* Orantes autem nolite multum loqui  
 (*absq; nimirum internâ devotione*) sicut ethni-  
 ci faciunt: putant enim quod in multiloquio  
 suo (*non autem in multâ devotione, ac plenâ*  
*conformitate voluntatis suæ beneplacito Divi-*  
*no*) exaudiantur. Unde S. Isid. lib. 3. de sum-  
 mo bono ait: Melius est cum silentio orare cor-  
 de,

de, sine sono vocis; quam solis verbis, sine  
inuitu mentis. *Idem.* Quid prodest strepitu  
labiorum, ubi est cor mutum: sicut enim vo-  
cine modulatione, est quasi vox porcorum  
sic oratio sine deuotione, est quasi mugitu  
boui.

Porro, oratio est quasi *rationalis* desiderii  
sursum *actio*. Rationabiliter enim & rationali-  
bilia à Deo petenda sunt: prius videlicet a  
magis bona spiritualia & æterna, quam tem-  
poralia: potius secundum eius beneplacitum  
quàm secundum nostrum appetitum: non vi-  
nos cupimus, sed ut ipse vult: & quid ipse  
scit, quantum, quando, & quomodo nobis es-  
se expediens. Vnde ait Dominus *Matth. 6.*  
Scit enim Pater vester, quid opus sit vobis  
antequàm petatis eum. Et *Iacob. 3.* Peretis  
& non accipitis, eo quòd malè petatis, ut in  
concupiscentijs vestris insumatis. Et *S. Aug.*  
Fideliter supplicans Deo pro necessitatibus  
huius vitæ, misericorditer non auditur: quid  
enim infirmo vrile sit, magis nouit medicus  
quàm ægrotus: si enim id postulat, quod Deus  
præcipit & promittit, fiet omnino quod po-  
test. *hac ille.* Ac inde patet, quod Christianos  
non decet bona temporalia à Deo Patre po-  
stulare, quæ Christus Dominus, filius eius  
spreuit ac reprobauit, nisi in quantum ipse  
nouit, illa eis esse necessaria ad vitam æter-  
nam promerendam.

Tandem oratio Dei, est quasi oratio seu



Art. I.  
s verbis, fac  
odeft strepit  
ficur enim vo  
x porcorum  
quafi mugit  
malu defider  
im & rationa  
us videlicet a  
a, quam rem  
eneplacitum  
itum: non v  
& quid ip  
od nobis e  
us Matth. 6.  
pus fit vobis  
3. Petetis  
petatis, vt in  
s. Et S. Aug.  
necessitatibus  
uditur: quid  
ouit medicus  
at, quod Deus  
ino quod po  
Christianos  
eo Patre po  
s, filius eius  
uantum ipse  
vitam eter-

nammentum: quia plus cæteris spiritualibus  
ercitijs ornat mentem, pretiosissimo cha  
atis ac virtutum sanctarum vestimento, iux  
illud *Psal.* 44. Astitit regina à dextris tuis  
per eleuationem sui) in vestitu (auro cha  
atis) deaurato, circumdata (virtutum)  
ricitate.

Discendum tertio, quòd secundum rem i  
am, oratio Dei, est eleuatio ac ascensio  
entis in Deum, per quam, vel mala depre  
mur, vel bona nobis alijsque petimus, vel  
eum honoramus, benedicimus, laudamus,  
c. *Nota*, quòd eleuatio mentis, hoc loco, si  
ficat motum, quo mens deserit inferiora  
ipsam animam: ascensio verò alium signi  
cat motum, quo mens sursum se habet ac  
toscit in Deum. Vt autem natura motus i  
us quo mens tendit in Deum, melius nobis  
notescat, necesse est mentis alios motus di  
ersos enumerare Deum respicientes: quorū  
*primus est*. A Deo, quo mens mouetur seu  
cedit à Deo per peccatum. *Secundus est*, Ad  
eum: quo motu mouetur mens, quando  
er veram pœnitentiam Deum sibi conciliat  
atum *Tertius est*, Extra Deum: quo mo  
etur, quotiescunque facit aliquod opus bonū  
tra gratiam Dei: vel absque debita inten  
one Deo placendi, ac maiorem illius gloriā  
uzrendi. *Quartus est*, Coram Deo: hoc mo  
a mouetur mens, quandocunque ipso actu  
mplet aliquod præceptum seu consilium Di

Dd

uinum

Oratio seu  
oratio

uinum ex impulsu charitatis, iuxta illud *Gen.*  
 17. Ambula coram me, & esto perfectus  
*Quintus* est, Circa Deum: hoc motu mens  
 nostra mouetur, quotiescunque de Deo ali-  
 quid legimus, audimus, loquimur, cogitamus  
 &c. *Sextus* est, Pro Deo: vel, Propter Deum  
 hoc motu mouetur mens nostra, quandocun-  
 que aliquid boni operamur, vel mali patimur  
 propter Deum. *Septimus* est, Post Deum  
 hoc motu mouetur mens nostra, quando  
 actualiter imitatur Christum Dei filium, in  
 abnegatione propriæ voluntatis, in obedi-  
 tia, paupertate, castitate, ac similibus. *Octa-  
 uus* est, In Deum: hoc motu mouetur mens  
 nostra, quotiescunque in eleuatione sui, hu-  
 militer manifestat Deo suum conceptum  
 affectum, iuxta illam phrasim *Zach.* 1. Dixi  
 Angelum, qui loquebatur in me. *id est*, qui  
 mentem meam suum agebat conceptum. In  
 quotiescunq; contendit in sua oratione, De-  
 in hærere per fidem, spem, & charitatem, tan-  
 quam fini ultimo.

Dicendum quartò, quòd oratio Dei tri-  
 plex habetur, quarum *prima* dicitur vocalis  
*secunda* mentalis, *tertia* mixta.

## ARTICULVS II.

## De vocali oratione.

Dicendum est primò, quòd vocalis oratio  
 est eleuatio ac ascensio mentis in Deum  
 per quam cum strepitu labiorum, vel mala de-

precamur, vel bona nobis alijsque petimus, vel Deo gratias agimus, laudes offerimus, &c. quoriescunque tam publicè, quàm priuatim officium Diuinum persoluimus, sacrosanctum corporis ac sanguinis Dominici sacrificium Deo Patri offerimus; ac Litanias, Psalmos, hymnos, Rosaria, & quascunque alias preces deuotè recitamus. Vt autem oratio præsens debite peragatur, tria concurrere necesse est. *Primum*, vt in præparatione illius, intentio habeatur, obligationi scilicet satisfaciendi, Deum honorandi, & fructum orationis percipiendi, formata illis verbis, ore prolatis, aut solâ mente elicitis. Volo *soluere, honorare, & impetrare*. Alterum, vt in processu ipsius orationis, debita seruetur attentio. *Tertium*, vt pro conclusione in fine orationis, coram Deo humillimè recognoscatur culpa distractionum admissarum.

Dicendum secundò, quòd præsens intentio, vt est actus rationalis voluntatis, triplex habetur. *Prima* dicitur formalis: quâ quis actualiter intendit officium Diuinum debite ac deuotè persolvere. *Secunda* dicitur virtualis: quam quis habet, quando illam formalem seu actualem intentionem persoluendi officium Diuinum, non nisi in aliquo opere inchoato, ad complementum eiusdem rei pertinente, retinet virtualiter. *Tertia* dicitur confusa, interpretatiua, ac tacita; quam doceant habere illum, qui more solito, absque

liquo intentionis actu elicito, breuiarium accipiens, recitat coram Deo aduertenter ac deuotè horas canonicas.

Dicendum tertio, quòd etiam attentio intellectus triplex est. *Prima* dicitur materialis seu superficialis: quâ attendimus coram Deo constituti, ad verba orationis, ne aliqua illorum prætermittamus. *Alter.* dicitur spiritualis: quâ attendimus ad sensum verborum literalem ac mysticum. *Tertia* dicitur finalis: quâ attendimus ad finem orationis. *id est*, ad Deum quem oramus: & ad rem, pro quâ oramus. Attentio autem ad mysteria Dominicæ passionis, à plerisq; sub tempus Diuini officij obseruata, non est actus intellectus, sed memoriz.

Dicendum quarto, quòd fructus orationis præsentis, triplex etiam habetur. *Primus* est, ipsum meritum, pro labore corporis ac spiritus, voluntariè ad honorem Dei suscepto. *Secundus* est, impetratio illius quod postulamus: quod quidem consideratur dupliciter, in genere scilicet & in particulari. Postulatû primo modo consideratum, est omne illud bonum tam corporale, quàm spirituale, quod Deus ab æterno mediante nostrâ oratione, nobis conferre disposuit. Postulatum secundo modo consideratum, est quodlibet bonum determinatum, quod distinctè ac explicitè à Deo poscimus nobis donari. *Tertium* orationis fructus, est ipsa spiritualis resectio: per quam

quam intelli  
tio, deuotio  
Dicendu  
lis valde vtil  
leo compu  
sunt, vel po  
stitutos se i  
mente infla  
magis obe  
spirituales  
linquenda  
lem oratio  
impediatur  
ac deuotio  
dem intellig  
libitum, nan  
termitti de  
pus differti  
bus. Barib  
cis oratione  
moris gradu  
qui meditat  
ait Prophet  
ardescet ig

A

O Ratio  
& asce  
ne strepit  
vel bona n

quam intelligitur, gratia sensibilis, compunctio, deuotio, illuminatio, &c.

Dicendum quintò, quòd vocalis oratio, illis valde utilis est, qui scilicet, vel nondum oculo compunctionis ac deuotionis peruncti sunt, vel postmodum in ariditate spiritus constitutos se inueniunt: illis autem qui iam sunt mente inflammati & ab exterioribus auocati, magis obesse quàm prodesse dicitur. *Vnde* spirituales magistri consulunt, aliquando relinquendam esse aut interrompendam vocalem orationem, ne videlicet per eam internū impediatur exercitium, ipsa quæ compunctio ac deuotio inchoata extinguatur: quod quidem intelligendum est de oratione vocali ad libitum, nam aliàs obligatoria, nunquam prætermitti debet, nisi aliquando in aliud tempus differri. Anima enim (ut ait Pater *Salustius Barth.* in horto orationis) quæ solâ vocali oratione delectatur, nunquam ad eum amoris gradum peruenire potest, ad quem iij, qui meditationi student, pertingunt: sic enim ait Propheta *Pf. 38.* In meditatione mea exardescet ignis.

### ARTICVLVS III.

#### De oratione mentali.

**O** Ratio mentalis, idem est, quod eleuatio & ascensio mentis in Deum, per quam sine strepitu verborum, vel mala deprecamur, vel bona nobis alijsque poscimus, vel Deum



laudamus, honoramus, benedicimus, vel Deo gratias agimus, dilectionem nostram pandimus, &c. Hanc autem orationem spirituales duplicem esse volunt, *alteram* scilicet ordinariam, *alteram* extraordinariam. Ordinaria illa est, quæ habet suum ordinem, qui certis potest comprehendi præceptionibus, atq; ab aliquo spiritali magistro tradi ac doceri: in qua mens constituta, sursum se habens in Deum, modo sibi connaturali ac vitæ operatur, Deo non nisi illam excitante, ac illi cooperante. *Vel* in qua mens constituta, non solum in ipso Deo desiguitur; sed etiam ad ordinem ac modum diligenter attendit, quem in orando seruare consuevit: ne ab eo deuians facillimè distrahatur, & consequenter in affectu erga Deum conceptu tepescat.

Porro ordinaria oratio, alias dici solet intellectiua, acquisita, & asctica. *Intellectiua* quidem, quia mens huiusmodi orationi actualiter insistent, prius se in Deum extendit affectibus intellectus, quam voluntatis: *Vel*, quia in hac oratione, expectat voluntas nostra, cognitione aliqua intellectui visitata ac ordinaria commoveri, ad eliciendos & concipiendos erga Deum pios ac amorosos affectus. *Acquisita* dicitur, quia per humanam industriam & exercitationem comparari solet: & sic præsens oratio, *Vel* est in acquirendo, *Vel* in esse acquisito, non solum quo ad modum ac ordinem, verum & quo ad ipsam habitum.

*Asce-*

*ascetica* denique vocatur, quia, vt plurimum, in asceterijs seu claustris ac domibus religionum, à magistris peritis docetur: & studio-  
sius ab ascetis exercetur.

Extraordinaria oratio illa est, quæ non habet certum ordinem ac modum, ab humana industria ac inuentione prouenientem: unde etiam *Modinescia* seu *Modiexpers* dici solet: in quâ mens à solo cælesti magistro Spiritu sancto constituta, sursum se habens in Deum, quidquam non operatur, modo videlicet sibi vsitato & connaturali; sed solum cooperatur illius Diuinæ tractioni ac inactioni, quâ sursum agitur & impellitur.

Rursus, extraordinaria oratio alias dici solet affectiua, infusa, & mystica. *Affectiua* quidem vocatur, non quod in illa sola affectuosè ac intensè Deus exoretur & ametur, hoc enim & in intellectiua non rarò contingit: sed quoddam mens illi addicta, in sui versus Deum affectibus ecstaticis consurrectione, totum intellectus studium, commutat in ardentissimum & purissimum amoris exercitiũ. *Infusa* dicitur, quia ad huiusmodi orationem, mens nostra, propriâ suâ industriâ nullatenus venire potest: sed à sola Spiritus sancti inactione modo ineffabili eam accipit. *Mystica* appellatur, quia non nisi purissimæ menti, à Deo per occultam inspirationem donatur; dum scilicet sursum se ignoscè extendit, summopere cupiens ipse frui vnionis intimo amplexu.

Insuper, oratio affectiua, infusa, & mystica, dupliciter consideratur. *Affectiua* quidē, *tum* vt est affectionis sobriæ, *tum* vt ecstasiæ. *Infusa* verò, tam scilicet absolute per accidens, quàm per se absolute. *Mystica* denique, *vel* inchoatè, *vel* completè. *Primi status* oratio affectiua, infusa, & mystica, illa est, cuius affectum tantæ suauitatis, feruoris ac intentionis Deus menti infundit, quòd subito ab inferioribus alienata & soli Deo infixæ, non aduertat modum, quem in orando tenet, nec se reflectat super suos actus Diuini amoris, quos ipsa elicit, & quibus Deo coheret ac inrendit. *Secundi status* oratio affectiua, infusa, & mystica, illa est, cuius actum ipse Deus format in mente depuratissima, non absque mentis cooperatione, ita inflammatum, sursum ductiuum, acutum, & penetratiuum, vt mens virtute illius excitata, & sursum acta ac tracta, ad immediatam & intimam cum Deo vniōē celebrandam, quodam ineffabili modo felicissimè perueniat.

## ARTICVLVS IV.

## De Oratione mixta.

**O**ratio mixta seu composita, *alia* est, quæ componitur ex mentali oratione acquisita, & infusa primi status: quam aliquando experiri solent, qui communiter exercitio sobriæ vniōis insistant; vbi orationi eorum acquisita, vel commiscetur oratio infusa primi

mi statûs: vel ipsa eorum oratio acquisita, definit in eandem orationem infusam. *Alia* est, quæ ex oratione mentali & vocali componitur: & hæc, aut est *ordinaria*, aut *extraordinaria*. Ordinariam orationem mixtam exercet aliquis, quando paucis aliquibus verbis, intimum animi sui concitatus ac inflammatus desiderium, coram Deo sibi præsentissimo manifestat. Ad hunc orandi modum reducuntur quævis orationes iaculatoriæ, ac ipsa etiã pacta nostri testamenti animæ. In hoc autem præsens oratio mixta differt ab oratione vocali: quia mixta, omnem animi requirit attentionem actualem, vocalis verò non item. Extraordinariam orationem mixtam sic describit P. Bart. à Saluthio *in Horto orationis*, dicens: Mixta oratio est, quando mens eleuata, & diuino amore inebriata, extrinsecus in voces amoris, laudis, oblationis, petitionis, & gratiarum actionis, cum ardentibus & ignitis suspirijs erumpit: dulcissimumque amorem suum inclamat, qui cor eius suauibus flammis adurit & consumit: ac viscera sua dilatat, quo quantum fieri potest absorbeat infinitam & immensam abyssum summi Dei quæ summopere diligit, & ad quem cum incenso & insatiabili desiderio continenter anhelat, dicens cum Propheta illud *Psal* 40. Quemadmodum desiderat ceruus, &c. Actus huius orationis vocatur Ructus mysticus: qui est spiritalis ebrietatis effectus. *Vel alias vocatur*

eructatio intimæ affectionis, de quâ est illud  
*Psal. 44.* Eructauit cor meum verbum bonum.  
*Et Psal. 118.* Eructabunt labia mea hymnum.

## TRACTATVS III.

De via purgationis, illuminationis  
 & vnionis, quâ ad veram Dei ve-  
 nitur sapientiam,

### INTRODVCTIO.

**F**ili mi, ne declines ad dexteram neque ad  
 sinistram: (ait Spiritus sanctus *Prouerb. 4.*)  
 auerte pedem tuum à malo. Vias enim quæ  
 à dexteris sunt, nouit Dominus: peruersæ  
 verò sunt, quæ à sinistris sunt. Ipse autem re-  
 ctos faciet cursus tuos, itinera autem tua in  
 pace producet.

Vix, quibus ambulant animæ rationales  
 suis intentionibus ac desiderijs, tri; lices in  
 præsentinobis proponuntur. Illæ quæ à sini-  
 stris habentur, malæ sunt: quia aperte di-  
 cunt ad interitum: de quibus illud est *Psal. 118.*  
 Ab omni viâ malâ prohibui pedes meos: vt  
 custodiam verba tua. *Item.* A mandatis tuis  
 intellexi, propterea odiui omnem viam ini-  
 quitatis. His incedunt vijs omnes carnales,  
 mundi huius amatores, superbi, ambitiosi, &  
 alij similes illis, heu aliquando dicturi illud  
*Isa. 5.* Lasciati sumus in via iniquitatis & per-  
 ditiois & ambulauimus vias difficiles, viam  
 autem Domini ignorauimus.

Illæ

Illæ vero  
 etiam ac fra-  
 dem occulte  
*Prou. 16.*  
 & nouissim  
*cap. 22.* Vi  
 autem sapi  
 Omnis via  
 autem cor  
 vijs, tum il  
 qui scilicet  
 geliam luc  
 specie bon  
 inuicuntur  
 bernantur  
 lam honesti  
 ti seruiunt  
 mundi sapi  
 vacante scie  
 etualibus d  
 in quibus fr  
 & fictotalit  
 locum in m  
 autem de h  
 nus, audiat  
 Perdam sap  
 prudentiur  
 ba: vbi co  
 stultâ fecit  
 Mediæ aut  
 bonæ, & se



Illæ verò viæ, quæ sunt à dexteris, suspectæ  
etiam ac fraudulentæ habentur: quia ad eun-  
dem occultè tendunt interitum, iuxta illud  
*Prou. 16.* Est via quæ videtur homini recta,  
& nouissima eius ducunt ad mortem. Item  
*cap. 22.* Via stulti, recta est in oculis eius: qui  
autem sapiens est, audit consilia. Item *cap. 21.*  
Omnis via viri recta sibi videtur: appendit  
autem corda Dominus. His verò incedunt  
vijs, tum illi homines spiritali vitæ addicti,  
qui scilicet à Satana transfigurante se in An-  
gelum lucis, aut à dæmonio meridiano, sub  
speciè boni seu melioris decepti, suo nimis  
innituntur sensui ac iudicio, propriâque gu-  
bernantur voluntate. Tum hypocritæ, qui pa-  
lam honestis insistant studijs, sed clam vanita-  
ti seruiunt & viliter agunt. Tum omnes huius  
mundi sapientes, qui aut vanis ac inutilibus  
vacant scientijs: aut non nisi in solis in-elle-  
ctualibus diuinorum proficiunt disciplinis:  
in quibus sic absorbentur Diabolo instigante,  
& sic totaliter possidentur, vt vera sapientia  
locum in mente eorum non inueniat. Quid  
autem de huiusmodi sapientibus dicat Domi-  
nus, audiamus S. Paulum narrantē. *1. Cor. 1.*  
Perdam sapientiam sapientium, & prudentiã  
prudentium reprobabo. Vbi sapiens? vbi scri-  
ba? vbi conquistor huius sæculi? Nonne  
stultã fecit Deus sapientiã huius mundi? &c.  
Mediæ autem viæ spirituales, sunt viæ rectæ,  
bonæ, & securæ: quia ducunt iustos ac ele-

ctos Dei ad acquirendum celestis sapientiz thesaurum, & ad vitæ æternæ possessionem, iuxta illud Sap. 10. Iustum deduxit Dominus per vias rectas, & ostendit illi regnum Dei, & dedit illi scientiam Sanctorum. Quæ quidem viæ in duplici sunt differentia. *Alteræ* quibus itur in voluntatem Dei, practicâ nimirum fide, spe, & charitate: *Vel alias*, desiderijs semper obseruandi diuina, tum quæ sunt de lege præcepti, tum quæ sunt de lege consilij. His iugiter vijs cupiebat assistere David cum diceret *Psal.* 24. Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me. Et *Psal.* 118. Deduc me in semitam mandatorum tuorum, quia ipsam volui. *Item.* Viam iustificationum tuarum instrue me, & exercebor in mirabilibus tuis. Sunt igitur huiusmodi viæ, idè quod studium mandatorum Dei & consiliorum Christi. *Alteræ* sunt viæ Domini, in prioribus nimirum fundatæ, ac illis connexæ, quibus itur in ipsum Deum tanquam in finem vltimum, anagogicâ scilicet fide, spe, & charitate: *Vel alias* desiderijs sursum actiuis, secundum illud Dauidicum *Pf.* 41. Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum: ita desiderat anima mea ad te Deus. Sitiuit anima mea ad Deum fontem viuum: quando veniam & apparebo ante faciem Dei? Huiusmodi autem vias secundum Mysticos, puta esse tres, purgationis videlicet, illuminationis, & vnionis.

Verum sicut in via propriè sumpta potest  
se

Te habere  
quidem, pe  
re quo seu cu  
qualis, aliqu  
tui intellect  
citâ suâ cog  
lio sibi coo  
quando passi  
per ipsius  
onem, ead  
vnionis fel  
viæ spiritua  
nis tempor  
cò quòd no  
tem. Sicut  
tatem popu  
neret viuas  
quibus pop  
conuenieba  
ficatum, ad  
dem verba d  
ligens tantu  
viarum spiri  
ræ sapientia  
ac tantam sp  
uicarum iu  
clamans. Vi  
qui veniant  
sapientiâ à  
tur. Quòd a  
plerique spi

e habere viator, vel actiue vel passiuè: *actiue*  
 quidem, pedester incedendo: *passiuè* autem,  
 equo seu currui insedendo. Ita viator spiri-  
 tualis, *aliquando* actiue se habet, dum proprij  
 sui intellectus & voluntatis actiuitate, seu eli-  
 citâ suâ cognitione ac amatione, celesti auxi-  
 lio sibi cooperante, in Deum se extendit: *ali-*  
*quando* passiuè, dum illo quem ignorat modo,  
 per ipsius Dei operationem & sui cooperati-  
 onem, easdem purgationis, illuminationis &  
 vnionis felicissimè superat vias. Quæ quidem  
 viæ spirituales, aliàs viæ Sion, semper moder-  
 nis temporibus lugent, (vt habetur *Thren. 1.*)  
 eò quòd non sint qui veniant ad solemnita-  
 tem. Sicut enim Ieremias verba ista, captiui-  
 tatem populi sui deplorans, dixit, cum cer-  
 neret viduas deplorabiliter germinantes vias,  
 quibus populus Israëliticus festiuis diebus  
 conueniebat in templum in monte Sion ædi-  
 ficatum, ad adorandum Deum: ita etiam eà-  
 dem verba dicere potest quilibet alius, intel-  
 ligens tantam animarum captiuitatem, tantam  
 viarum spiritualium in desolationem, tantam ve-  
 ræ sapientiæ Dei neglectiōem & incuriam,  
 ac tantam spiritualium hominum à semitis di-  
 uinarum iustificationum deuiationem, ex-  
 clamans. Viæ Sion lugent, eò quòd non sint  
 qui veniant ad solemnitatem, vbi Deus verâ  
 sapientiâ à suis amatoribus colitur & adora-  
 tur. Quòd autem lugeant viæ Sion, & quòd  
 plerique spiritualium ac Religiosorum nou

veniant ad eiusmodi solemnitatem, ratio est  
*Vel* quia in vijs obſervantiæ mandatorum & conſiliorum Dei minimè proficiunt, eò quòd  
 ſæpè declinent ad dexteram aut ad ſiniſtram, ac perpe-  
 ræ reciduationem in graua peccata, cùm Dei & conſi-  
 aliàs non veniatur ad purgationis, illuminati-  
 onis, & vñionis viam, niſi per viam obſervati-  
 tionis mandatorum Dei & conſiliorum Chriſti.  
 ſti. Non enim (vt ait Pſalmes) qui operantur  
 iniquitatem, in vijs eius ambulauerunt. *Vel*  
 quia minimè vacant aſceticis exercitijs ac ſtu-  
 dijs, præteritum verò ſtudio mentalis oratio-  
 nis, ſine quo (iuxta ſpiritualium commune  
 effatum) nemo aſſiſtere poteſt præſentibus  
 vijs. *Vel* quia in vanum & vacuum (vt habetur  
 2. Cor. 6.) gratiam Dei recipiunt: cùm aliàs  
 in quibus gratia Dei (ſecundum verba D.  
 Pauli 2. Cor. 15.) vacua non eſt, his commu-  
 niter ambulent vijs. Nam illo ſe modo habet  
 Deus ſpiritualiter gratiâ ſuâ ad animam rati-  
 onalem, quam ingreditur & inhabitat; quo  
 modo ſe habet corporaliter ſol ſuâ luce ad æ-  
 rem huic oriens mundo. Sicut enim ſol  
 ærem ſuâ luce purgat, nubeculas ac vapores  
 eius diſſoluendo: illuminat, tenebras eius fu-  
 gando: tranſmutat in ſui qualitates, eum ca-  
 leſaciendo. Ita Deus Optimus gratiâ ſuâ gra-  
 tum faciente animam rationalem purgat, vin-  
 dicando eam à contaminationibus mundano-  
 rum: illuminat, ignorantiones ſpiritualium ab  
 ea repellendo: tranſformat in ſuum eſſe actu-  
 ale,

ale, vinculo  
 eam ſibi vñio-  
 Dei non in  
 ter ac perpe-  
 Dei & conſi-  
 tur: & quò  
 magis per  
 ſurſum ducit  
 minantur,  
 iam igitur  
 tractatus di-  
 tum actiua  
 da verò, de  
 ſua. In cere  
 ter actiua qu  
 D I S  
 De ſpiritual

A  
 De tritu  
 D I cendur  
 vult, ac  
 ualeſcere cu  
 congruis ex  
 curationis a  
 ſibi adhibere  
 al. quem viu  
 gratum tene  
 tualem veni  
 inprimis ſua

le, vinculo charitatis ac perpetuæ dilectionis  
eam sibi vniendo. *Vnde* est, quod qui gratiam  
Dei non in vacuum recipiunt, illi in ea iugi-  
ter ac perpetuò per obseruantiam mandatorũ  
Dei & consiliorum Christi proficere conan-  
tur; & quò magis in ea proficiunt, eò etiam  
magis per illam medijs asceticis exercitijs ac  
fursum ductiuis actionibus purgantur, illu-  
minantur, & spiritui diuino vniuntur.

Iam igitur in prima distinctione præsentis  
tractatus dicendum nobis venit, de spirituali,  
tam actiuâ quam passiuâ purgatione: In secun-  
da verò, de illuminatione, actiuâ etiam & pas-  
siuâ: In tertia tandem, de vnione, tam simili-  
ter actiuâ quàm passiuâ.

## DISTINCTIO I.

De spirituali purgatione, actiuâ nimirum &  
passiuâ.

### ARTICVLVS I.

De tribus gradibus actiuæ purgationis.

Dicendum est primò, quòd sicut qui curari  
vult, ac ex infirmitate sua corporali con-  
ualescere cupit; debet *inprimis* corpus suum  
congruis expurgare medicamentis: *deinde*,  
curationis ac purgationis tempore, debitam  
sibi adhibere custodiam; *ac tandem*, certum  
aliquem viuendi modum, licet sibi alias in-  
gratum tenere præscriptum. Ita, qui ad spiri-  
tuale venire desiderat sanitatē, debet etiam  
*inprimis* suum purgare spiritum; *postea* cer-



tas custodire ac obseruare cautellas : *denique* modum viuendi tenere spiritualibus vsitatum, ne videatur, ac

Verum, sicut triplex habetur gradus, ordo, ac respectus corporalis purgationis : quorum *primus* est, quando quis purgatur à nox. js & corruptis humoribus, ratione sanitatis recuperandæ. *Secundus*, quando non nisi à superfluitate humorum purgatur, *vel nimirum*, ut præseruetur ab aliqua possibili ægitudine ; *vel* ne in morbum recidat pristinum. *Tertius* est, quando purgatur aliquis de sola alui repletione ac obstruptione : *sum videlicet*, ne inde illi humores superflui, crassi, ac noxii generentur : *sum* ut hoc ipso in valetudine recuperata confirmetur, roboretur, ac solidetur. Ita quoque triplex est gradus, ordo, ac respectus spiritualis actiue purgationis.

Primus est, quando aliquis incipiens de duplici mortifera infirmitate, peccatorum videlicet actorum & contractorum asceticè purgatur, in ordine ad consequendam spirituale conualescentiam. *Acta* peccata illa habentur, quæ actu ipso deliberatæ voluntatis perpetrantur. *Contracta* verò illa dicuntur, quæ per conuersationem mundanam & nimium amorem temporalium, ac per ipsos actus mortalium peccatorum sæpius iteratos, acquiruntur & contrahuntur. *Et sunt* principia politica, & habitus prauis acquisiti.

Secundus gradus actiue purgationis est, quando quis asceta proficiens, ab omni vicio-

rum

De gradibus  
num inordi  
tur, ne vide  
peccatorum  
nurus loci,  
acta, seu vic  
immoderato  
num : qui  
cundi status  
perpetrata  
ex genere se  
contracta ill  
mis parent  
contraximus  
fecta, seu in  
ac inclinatio  
habitus prau  
Tertius g  
perfectioni  
nisi suis pur  
nibus, ut ni  
ali sanitate  
roboretur.  
puta esse  
quibus pec  
scrupulos a  
ipias mentis  
ditates & ar  
titur seu res  
Dicendum  
seu princip  
circa regula

um inordinatâ motione spiritualiter depuratur, ne videlicet in pristinam recidat mortalium peccatorum ægritudinem. Sunt autem vicia huius loci, *alia* acta, & *alia* contracta. Vicia *acta*, seu vicia actu commissa, puta esse motus immoderatos ac infirmos naturalium affectionum: qui sunt non nisi peccata primi & secundi status venialia, ex deliberata voluntate perpetrata: quæ *vel* ob leuitatem materiæ, *vel* ex genere suo non possunt esse mortalia. Vicia *contracta* illa huius loci esse scias, quæ à primis parentibus vnâ cum peccato originali contraximus. *Et sunt* intentiones naturæ infectæ, seu innatæ pronitates, propensiones ac inclinationes ad malum: quæ *aliis* innati habitus prauis dicuntur.

Tertius gradus est, quando aliquis asceta perfectioni spirituali vacans, ab ipsis non nisi suis purgatur ac depuratur imperfectionibus, vt nimirum in recuperata iam spirituali sanitate melius ac melius confirmetur & roboretur. Imperfectiones verò huius loci, puta esse *tum* peccata tertij status venialia, quibus peccatur ex indeliberatione: *tum* scrupulos ac vanos timores conscientie: *tum* ipsas mentis distractiones in orando; ac tepiditates & ariditates naturales, quibus remittitur seu refrigeratur deuotionis affectus.

Dicendû secundò, quòd principia politica seu principia sapientiæ mundanæ, versantur circa regulas sui iuris: sicut enim tres habentur

tur regulæ sui iuris, quarum *prima est*. Boni  
 utelicet sibi proportionatum velle ( *Scipio*  
 honorabile, utile, & delectabile ) congruis  
 debitis, ac licitis medijs. *Alter* est. Defendere  
 se modis honestis, dum sibi aut bonum aufer-  
 tur: aut malum ( *Scipio* infamix, damni, &  
 afflictionis ) inferitur. *Tertia est*. Vindicare  
 publicâ authoritate iniuriam sibi factam, se-  
 cundum regulas iuris civilis. Ita tria potissi-  
 mum sunt principia prauæ politicæ. *Primum*  
*est*. Velle sibi bonum conueniens ac suis me-  
 ritis commensuratum, medijs nimirum illicitis,  
 ubi aliter haberi non potest. *Alterum*.  
 Habere piratum animum defendendi se à ma-  
 lis modo illicito, ubi modus deest alius. *Ter-*  
*tium est*. Vindicare velle suam iniuriam pri-  
 uatâ authoritate, ac alijs indebitis modis:  
 cum alias facile non potest haberi satisfactio,  
 ac rei seu nocentis digna punizio.

Dicendum tertio, quod habitus prauus, idem  
 sunt ac vitia, seu infirmitates, & infectiones af-  
 fectus naturalis permanentes, quæ alias occa-  
 sione mali ventitante, facile se suis actibus  
 improbis externis manifestant. *Vi est* super-  
 bia, auaritia, luxuria, inuidia, gula, ira, & a-  
 cedia. Est autem differentia inter habitus pra-  
 uos acquisitos & innatos talis: *rum* scilicet,  
 quia illi sunt radices actualium peccatorum;  
 isti verò non nisi originalis culpæ: *rum* quia  
 illorum motus, prius arceantur virtutum a-  
 ctibus; illorum autem secundis: *rum* quia

illo-

De gradibus  
 morum  
 priorum  
 utem lumen  
 nen principium

A R  
 De tribus

Incenduntur  
 passim  
 quando pro  
 mediâ scilicet  
 directâ pos  
 pauenter, &  
 clementissim  
 illud habet  
 nam Domini  
 gueris: quæ  
 flagellat aut  
 Et infra Qu  
 Pater? quod  
 participes fac  
 non filij istis  
 mo medicu  
 medicament  
 ad condem  
 sius vris,  
 cus ad volu  
 Immediat  
 pro peccatis  
 liquo modo  
 Mediare aut

*De gradibus passivæ purgationis.* 643

orum motus seu actus falsum lumen principiorum prauæ politicæ sequuntur; istorum autem lumen rationis naturalis, *vel alias* lumen principiorum sui iuris.

ARTICVLVS II.

*De tribus gradibus passivæ purgationis.*

Incendum est primò, quòd in primo gradu passivæ purgationis constituitur aliquis, quando pro suis peccatis iustè à Deo punitus, mediatè scilicet vel immediatè directe vel indirectè, positiuè vel negatiuè, satis humiliter, patienter, & grateranter Domini sui ac Patris clementissimi acceperat correptionem, iuxta illud *Hebr.* 12. Fili mi noli negligere disciplinam Domini, neque fatigeris dum ab eo argueris: quem enim Dominus diligit, castigat, flagellat autem omnem filium quem recipit. *Et infra* Quis enim Filius quem non corripit Pater? quod si extra disciplinam estis, cuius participes facti sunt omnes: Ergo adulteri & non filij estis. Vnde S. August. Intelligat homo medicum esse Deum, & tribulationem medicamentum esse ad salutem, non pœnam ad condemnationem: sub medicamento positis vreris, secaris, clamas; non audit medicus ad voluntatem, sed audit ad sanitatem.

Immediatè castigamur, quando à solo Deo pro peccatis nostris, maxime v: rò occultis, aliquo modo illi placito punimur & affligimur. *Mediatè* autem, quando per Dei antistites corri-

corripimur & probamur. *Directè* etiam punimur, quando iam pro peccatis notis, pœna proportionata expressè nobis infligitur. *Indirectè* quoque, quando occasio puniendi à mortificandi nos aliundè sumitur. *Positivè* deinde castigamur, dum pœna aliqua determinata nobis imponitur. *Negativè* tandem dum licita nobis ac debita denegantur, vel iam concessa subtrahuntur.

Dicendum secundò, quòd secundus gradus passionum purgationis habetur, *tum*, quando aliquis pius ac innoxius Deo permittente multa mala à dyscolis ac passionatis hominibus sustinet humiliter ac patienter, ob Christi imitationem: qui etiam innocenter multa mala pro nobis pati, ac inter sceleratos reputari voluit, quique cùm malediceretur non maledicebat, cum pateretur non comminabatur. Et hoc secundum illud quod dicitur *Tim. 3.* Omnes qui pro volunt vivere in Christo Iesus persecutionem patientur. Vnde *S. Gregorius.* Deus in hac vitâ electis suis non promittit gaudia delectationis, sed amaritudines tribulationis: ut medicinæ more per amarum poculum ad dulcedinem æternæ salutis redeant. *Tum*, quando aliquis iustus non solum à filiis hominum, qui suis hinc inde aguntur indomitis afflictionibus, malè tractatur, ac multis afficitur iniurijs: quos ipse nihilominus tam coram Deo, quàm coram hominibus excusat, & bene iudicat. iuxta illud *1. Cor.*



De gradibus passionis purgationis. 645

2. Spiritualis autem (*benè*) iudicat om-  
 nis: & ipse à nemine (*benè*) iudicatur. Ve-  
 rum etiam dum adhuc à suis in Christo cha-  
 ritatis amicis ac sanctis viris omnino deseri-  
 tur. *Postquam* & tanquam reus inculatur, & nulla com-  
 platione dignus reputatur, ex occasione vide-  
 re aliquorū defectuū, à quib⁹ in hāc vitā in-  
 immunis esse non possunt: in quorū per-  
 sona S. Paulus sic dicit *Rom. 7.* Non enim  
 quod volo bonum, hoc facio: sed quod nolo  
 malum, hoc ago. *quasi dicat.* Dum facio bo-  
 num, sæpe contingit malè me illud peragere,  
 ut aliquem admittere defectum, quem odi  
 detestor. *Tum* quando iam destitutus ia-  
 cundā in Christo les v familiaritate & con-  
 versatione suorum amicorum, adhuc Deo  
 permittente varijs & horrendis acerrimè op-  
 pugnatur diabolicis tentationibus, *Exposè,*  
 execrabili spiritu luxuriæ, blasphemix, diffi-  
 dentix, hæitationis, desperationis, perplexi-  
 tatis, & similibus: quas omnes per Dei gra-  
 tiam & mortificationis exercitium iam antea  
 felicissimè superauerat. *Tum,* quando ipse  
 deus supra omnia benedictus, animæ iusti sic  
 iam vsquequaque tribulatæ, suam adhuc iu-  
 vundissimam abscondit præsentiam, seu spiri-  
 tualem consolationem, ita ut inde misercula  
 ineffabili repleta amaritudine internā, lan-  
 quescat ineffabiliter.

Dicendum tertio, quòd anima rationalis  
 in tertio gradu passionis purgationis contitui-  
 tur,

tur, quando ipso actu transcurrit ac superat  
omne irretentibile, & absolutum mysticoru.  
Est autem irretentibile aut quasi irretentibi-  
le, illud, quo nimirum sic detinetur inferius  
ac irretitur principalis affectio seu synteresis,  
vt non possit consurgere ac se eleuare actibus  
puri amoris in Deum. Huiusmodi autem ir-  
retentibile, *primò* puta esse, ipsum amorem  
boni sui ac suorum, non certe iam vitiosum,  
sed purè naturalem & rationalē: quod quidem  
bonum, *Vel* ipsi sanitati, *Vel* naturæ, *Vel* per-  
sonæ, *Vel* conditioni suæ aut suorum, iuxta  
dictamen rectæ rationis conueniens est, ac in  
Deum referribile. *Secundò*, puta esse quemuis  
etiam exilem motum affectionum ex huius-  
modi amoris radícula consurgentem: *Et est*  
motus spei humanæ, ac timoris, doloris &  
gaudij, *Tertio*, Quandam propriam ac huma-  
nam complacentiam ex eodem amore profi-  
ciscientem, *Et posè*, in donis siue naturalibus  
siue supernaturalibus, *tum* videlicet ad pro-  
priam, *tum* ad alienam in profectu spiritali  
utilitatem à Deo venientibus.

Absolutum apud Mysticos illud est, quod  
operatione animæ rationalis formatum, ac à  
creatura abstractum habetur, per quod Deus  
ac diuina in meditatione asceticâ & contem-  
platione ordinariâ conspicitur. Vnde huius-  
modi absoluta quæ Mysticis in anagògica con-  
uersione ad Deum constitutis, per actus ec-  
staticos transcurrenda sunt, alia imaginatio-  
nis,

De gradib

, alia ratio-

e dicuntur :

gra ad S. Ti

b. 1. Tu au

sticæ vision

sius per ei

tiones seu

endentes on

telligentia p

fectus conc

us dereliqu

omnia exist

possibile est

in Mystica Th

curam cap. 3.

bentur,

A R

De remed

Incendum

Dtuale rec

conuersio spi

alia anagògica

necessitati ni

uersionem ne

entes, consti

casse ac Deu

peccare ac De

non peccare

ceptaque legi

perpetuò ser

alia rationis, alia simplicis intelligentiæ dicuntur : de quibus S. Dionysius Areopagita ad S. Timotheum *de mystica Theologia* cap. 1. Tu autem Timothee amice, circa mysticas visiones ( *nora autem*, quod S. Dionysius per eiusmodi visiones, intelligit cognitiones seu notitias Dei ac diuinorum transcendentes omnes entis considerationes : quas intelligentia pura ex ipso gustu præcedentis affectus concipit, ) forti concentratione sensus derelinque, & intellectuales operationes, omnia existentia & non existentia : & sicut possibile est ignotè consurge, &c. Quæ verba in Mysticâ Theologia apud Diuum Bonaventuram cap. 3. particula 4. satis explicata habentur.

### ARTICVLVS III.

#### De remedijs spiritualibus purgatiuis.

Dicendum est primò, quòd primum spirituale remedium purgatiuum, est plena conuersio spiritualis : quæ *alia est* practica, *alia* anagogica. Conuersio practica duplex est, *necessitatis* nimirum & *supererogationis*. Conuersionem necessitatis, quâ purgantur incipientes, constituunt tria. *Primum*, Nolle peccasse ac Deum offendisse. *Secundum*, Nolle peccare ac Deum offendere. *Tertium*, Ipsum non peccare ac Deum non offendere ; præceptaque legis æternæ stabiliter continuò ac perpetuò seruare, *Vnde* illa conuersio, cui homo

rū aliquid deest, plena ac vera dici non potest.

Conuersionem supererogationis, quā purgantur proficientes, tria etiam constituunt.

*Primum est.* Velle efficaciter imitari Christū per adimpletionem eius consiliorum. *Secundum.* Vacare mortificationi vitiorum. *Tertium.* Assumere studium virtutum asceticarum.

Conuersio anagogica, quā purgantur perfecti, vel est *actiua* ascetarum, vel *passiua* mysticorum. Actiua deinde, *alia est*, quā conuertimur ad Deum, per sursum nostri Spiritus extensionem ac elevationem: *alia est*, quā conuertimur ac transformamur in Deum, per sobriam vñionem. Conuersio passiua, *altera etiam est*, quæ significat mentis ignotam ad Deum consurrectionem, actibus nimirum ecstatis: *altera est*, quæ significat ipsam transformationem mentis in Deum, per mysticam ac ebriam vñionem.

Dicendum secundò, quòd alterum spirituale remedium purgatiuum, est abnegatio principiorum prauæ politicæ, & principiorum sui iuris.

Quantum ad primam abnegationem spectat, sciendum est, quòd, qui in suā ad Deum necessitatis conuersione, sola non nisi abnegat peccata acta per poenitentiam sacramentalem, minimè securus est à frequenti lapsu, & ab ipsā reciduatione in eadem peccata grauiā, multo magis peiora prioribus, tanquam laqueis diaboli irretitus: nisi etiā abnegauerit

princi-

incipia politica, per studium virtutum ne-  
 cessitatis; ac superauerit habitus prauos suo-  
 rum vitiorum acquisite, per exercitium  
 mortificationis. Huiusmodi enim principia  
 politica & vitia acquisita, laquei sunt diaboli,  
 in quibus anima ligata detinetur & in abyssum  
 reciduationis trahitur à diabolo, ad instar  
 asserculi, qui dimissus de manu pueri, filo  
 mirum ad pedem ligatus, dum tentat fugā,  
 perans se commodè ac liberè auolare posse;  
 in misericulus protinus ab eodem præpedi-  
 tur puero, nimisquæ cum exultatione ad il-  
 ludendum sibi detinetur. *Ac inde* est, quòd  
 nonnulli Religiosorum minimè in vijs iusti-  
 tiæ proficiant, quamuis per vsum Sacramen-  
 torum, & per aliqua ascetica exercitia conten-  
 tant; eò, quòd his principiorum politicorū  
 & habituum prauorū filis compediti, sæpius  
 ab huiusmodi profectu præpediantur: &  
 quod deterius est, in ipsam peccatorum mor-  
 alium reciduationem non rarò pertrahantur.

Quantum ad secundam abnegationem spe-  
 ctat, sciendum est, quòd sicut incipientes non  
 possunt expurgari de suis prauis habitibus ac-  
 quisitis, nisi prius abnegauerint principia  
 prauæ politicæ, quorum aliàs falsum lumen,  
 vitia eorum sequuntur: ita proficientes non  
 possunt depurari à suis natiuis habitibus pra-  
 uis, nisi prius abnegauerint principia sui iu-  
 ris: *Vel aliàs*, nisi cesserint iuri suo, quod in-  
 choationem virtutum asceticarum impedit,



& ipsa vitia innata suo lumine format, instruit, excitat, & in aliquod peccatum frequenter desinere facit, iuxta illud 1. Cor. 5. Iam omnino delictum est in vobis, quod iudicia habetis inter vos, quare non magis iniuriam accipitis? quare non magis fraudem patimini? *Vnde etiam* ad huiusmodi hortamur abnegationem 1. Ioan. 2. Nolite diligere mundum, neque ea, quæ in mundo sunt. Item Rom. 12. Nolite esse prudentes apud vosmetipsos: nulli malum pro malo (*sive nimirum privatae sive publicae auctoritate*) reddentes. Non vosmetipsos defendite charissimi (*sive scilicet in causa civilis, sive criminalis*) sed date locum iræ. *id est*, cedite irato homini: *vel*, propter Christi imitationem patienter alterius iram, contumeliam & calumniam sufferte. Item Matt. 5. Si quis te percusserit in dexteram maxillam, præbe illi & alteram (*hoc est*, paratus sis in altera percussione sustinere patienter.) & ei, qui vult tecum in iudicio contendere & tunica tuam tollere, dimitte ei (*hoc est*, sis paratus dimittere) & pallium.

Dicendum tertio, quod tertium spirituale remedium purgativum, est mortificatio externa & interna; vel aliàs, mortificatio virium animæ rationalis corporalium & spiritalium. Vires corporales, sunt sensus externi & interni inferiores, cum appetitu sensitivo concupiscibili & irascibili. Vires spirituales seu potentie incorporeæ sunt. Memoria, intelle-

ctus,

Deus,

& volu-  
gari ac mor-  
menta & offe-  
dem seu org-  
um vsu in-  
tur: Spiritu-  
corporalibu-  
nimis conni-  
x & ipsæ in-  
carnalium ac-  
culatæ pern-  
tes, tanqua-  
secum sursum  
Primo igitur  
primæ purifi-  
quando illis  
sum, ne ex-  
ad fruendum  
sum. Nam ai-  
licita non ca-  
git. Illæ autem  
upeates illiciti  
um vtendi m-  
ormis: licita  
uat, quod de-  
e asceris offer-  
uius melode  
thæ, *vel* in g-  
rai, statim fun-  
tionis respue-  
charitate in D-

Ans, & voluntas: quæ omnes necessariò purgari ac mortificari debent, tanquam instrumenta & officinæ vitiorum: Corporales quidem seu organicæ, inquantum ipso terrenorum vsu indiscreto multipliciter inquinantur: Spirituales verò, inquantum viribus corporalibus suo fauore ac assensu culpabiliter nimis conniuentes, ita deorsum sese inclinant, & ipsæ impressionibus concupiscentiarum carnalium ac mundanarum infectæ & commulatae permaneant: cùm aliàs vires inferiores, tanquam suas subditas ac subiectas sibi, secum sursum trahere teneantur,

Primò igitur ascetæ sensus sui corporis optimæ purificant, frenant, ac mortificant, quando illis licitarum voluptatum denegant sum, ne ex fragilitate ac vicio sese extendant ad fruendum delectationibus illicitis per abusum. Nam ait *S. Greg.* Quòd solus ille in illicita non cadit, qui se à licitis cauè restrin- git. Illæ autem sunt sensitiuæ aut carnales voluptates illicitæ, quarum vsus vel aliquis earum vtendi modus, æternæ legi non est con- formis: licitæ verò voluptates sensitiuæ idem sunt, quod delectationes naturales: quæ dum à scetis offerunt, *Vel nimirum* in auditu ali- cuius melodix, *Vel* in visu alicuius rei pul- chræ, *Vel* in gustu alicuius cibi aut potûs deli- ciat, statim sunt eis, siue ex studio mortifica- tionis respuendæ & contemnendæ; siue ex charitate in Deum referendæ, à quo creatæ

habentur: & hoc propter Christi imitationē, qui non nisi vnicum semper cupiuit delectamentum, sui scilicet Patris implendi præceptum: vnde etiam voluntatem illius (*Ioan. 4.*) suum appellabat cibum.

Secundò, optimè quoque reformant ac mortificant ascetæ, appetitum concupiscibilem & irascibilem: quando in hoc mundo nihil horum amare volunt, quæ Christus spreuit & reprobauit: & nihil timere, quæ Christus elegit, ac passus est. Vnde *S. Aug.* Nulum peccatum committi potest, nisi cum appetuntur ea, quæ Christus contempsit; aut fugiuntur quæ ipse sustinuit. *Nel desinde*, satibellè reformant ac depurant ascetæ huiusmodi sensibilem appetitum, tam concupiscibilem, quàm irascibilem, quando affectione illius, siue nimirum ex impulsu vicij, siue e impulsu naturæ sese in creaturam extendentes, prudenter auertunt, & ad ipsum Deum conuertunt ac eleuant. Vnde *S. Bern. in illu. Joëlis.* Conuertimini ad me in toto corde vestro. Conuertatur *inquit* amor tuus: vt omninò nihil diligas nisi Deum, aut certe propter ipsum. Conuertatur etiam ad ipsum timor tuus: quia peruersus est timor omnis quo metuis aliquid præter eum, aut non propter eum. Sic & gaudium tuum, & tristitia æquè conuertantur ad ipsum: hoc autem fiet si non nisi secundum eum doleas, aut læteris. *Et Auctor de spiritu & anima sic ait.* Affectu quæ

quadrupartitus esse dignoscitur, dum de eo quod amamus iam gaudemus, vel gaudendum peramus, & de eo quod odimus, iam dolemus, vel dolendum metuimus. Et ab hac concupiscibilitate, gaudium & spes; de irascibilitate, dolor & metus, oriuntur: qui quidem affectus quatuor animæ, omnium sunt vitiorum, atque virtutum, quasi quædam principia & communis materia. Hinc *Boëtius*. Viuere si vis tramite recto, gaudia pelle, pelle timorem, spemque fugato, nec dolor ad sit.

Tertiò, Sufficiens etiam memoriâ suam ascetæ purgant, quando ab ea repellunt non solum omnem occursum irreuerentium imaginationum, & turbulentarum ac malignarum cogitationum; verum etiam, dum eam vindicant, à quibusvis importunis euagationibus ac volubilibus cogitationibus, ne aliquando in apprehensione præsentis Dei ac diuinorum distraherentur: *nec non*, dum ei nullatenus concedunt admittere quascunque importunè se offerentes peregrinas rerum corporearum formas; ita ut omnium tam bonorum quam malorum huius mundi, quodammodo obliuiscens, non nisi secum ipsa in profundo sui, & cum solo Deo iugiter deambulet.

Quartò, Intellectus, ut est ratio superior, sufficiens purgatus esse probatur, dum non solum pertinaciam proprii iudicii, & quemvis discursum rationis inferioris turbulentur repudiat: verum etiam dum inquisitionem

seu meditationem diuinorum abnegat, quæ nimirum potius curiositati, vanæ gloriatiōi, propriæ ostentatiōi & mundanæ utilitati deseruit, quàm profectui spiritali; ipsumque non nisi acuit intellectum, & non commouet nec inflammat affectum. *Deum* intellectus, vt est simplex intelligentia optimè depuratur, quando illud, quod per studium asceticæ meditationis inuenit, aut per discursum rationis superioris inuestigauit, ac de Deo concepit, iam post omnem discursum simpliciter intuetur: seu dum omnibus quæ sunt huius mundi, comparatione diuinorum despectis, ipsa sola diuina, ac si iam nihil aliud sit, rugiter cogitat, & ad contemplationem reducere studet.

Quintò, Voluntas etiam optimè purificatur, dum fugit & abnegat omnem sui proprietatem, tepiditatem, & obliquitatem. Est autem *primus* gradus proprietatis in voluntate: seu ipsa propria voluntas *prima* illa dicitur, iuxta *D. Bern.* quæ non est communis cum Deo & hominibus, sed nostra tantùm: quando quod volumus, non ad honorem Dei, non ad utilitatem fratrum; sed propter nos ipsos facimus: non intendentes placere Deo, & prodesse fratribus, sed satisfacere proprijs motibus animorum. *Item.* Voluntas propria, vellet Deum omninò peccata sua, aut vindicare non posse, aut nolle, aut ea nescire. Vult ergo non esse Deum: quæ quantum in ipsa est, vult eum aut impotentem, aut iniustum esse, aut inf-

insipientem  
præter volun  
tas propria, &  
paradisum sp  
Christi euac  
Secunda pro  
ia iam omni  
omnia etiam  
acquisita &  
facia, quæ  
adhuc fastid  
tionem illo  
differt, done  
pria voluntas  
vitia, iam ad  
difficilia elig  
nisi exceptis  
te se cõliber  
tionem ac  
omnem suffi  
fixatem seu i  
omnes sibi  
hunc. Velle  
ab hoc. Vel  
fide aut iusti  
seu non ad  
phui ait. V  
aut transfu  
columna su  
onis, & qu  
corrunt or



osipientem. *Item.* Quid odit aut punit Deus,  
 trater voluntatem propriam? cesset volun-  
 as propria, & infernus non erit. Ipsa est quæ  
 paradysum spoliatur, infernum ditat, sanguinem  
 Christi euacuat, & ditioni diaboli subiugat.  
*Secunda* propria voluntas illa est, quæ supera-  
 dā iam omni peccati mortalis inordinatone;  
 omnia etiam transcendere, ac vincere cupit  
 requisita & innata vitia: sed cuncta media ef-  
 ficacia, quæ mortificationi eorum deseruiunt,  
 adhuc fastidit ac horret, quomobrem execu-  
 tionem illorum suspendit, ac de die in diem  
 differt, donec hora mortis veniat. *Tertia* pro-  
 pria voluntas est, quæ cupiens omnia superare  
 vitia, iam ad hoc apta media, & satis ardua ac  
 difficilia eligit & apprehendit, aliquibus non  
 nisi exceptis ac neglectis, *et sunt* velle subde-  
 re se cuilibet superiori propter Christi imita-  
 tionem ac amorem, modo non huic. Velle  
 omnem sufferre humiliationem & pati aduer-  
 sitatem seu iniuriam, modo non hanc. Velle  
 omnes sibi aduersantes tolerare, modo non  
 hunc. Velle ab omnibus contemni, modò non  
 ab hoc. Velle omnem infamiam sustinere pro  
 fide aut iusticia, modò non ad longum tempus,  
 seu non ad mortem. De hac voluntate *Har-*  
*phius* ait. Voluntas propria si non sit tracta  
 aut transfusa in Dei beneplacitum, est sicut  
 columna sustentans omnes muros inordinati-  
 onis, & quando ista columna tollitur, tunc  
 corruunt omnes muri Iericho.

Porro voluntas tepida redditur respectu diuinorum, dum aliquod inferius amat, seu in aliqua creatura nimis sibi complacet: nam quantò quis in inferioribus delectatur, tantò ad superiora minùs afficitur. iuxta illud *D. Greg.* Tantò à diuino amore disiungimur, quantò inferiùs delectamur. Et *S. Aug.* Minùs Domine te amat, qui aliquid tecum amat, quod propter te non amat.

Tandem voluntas incurrit sui obliquitatē, quando suā intentione curuè tendit in bonū. *id est*, non propter summum bonum; vel si propter summum bonum, sed non sicut sufficit. *Primò* igitur tendit curuiter ac perversè, dum sola terrena ac transitoria bona querit ac eligit: nullū habens respectum ad eum, qui illa creauit. *Secundò* tendit curuè, si cū ac hypocriticè in bonum, dum se simulat in aperto mala fugere, & bona operari propter gloriam Dei, ac imitationem Christi; & in occulto viliter agit, aut saltem inde proprium aliquod venatur commodum. *Tersò*, tendit suā intentione seruilis & mercenariā curuiter, dum fugit peccare, non nisi gratiā euadendi poenam, siue temporalem, siue æternā: & dum operatur bonum, non nisi propter retributionem in præsentī ac in futuro sæculo obtinendam.

E conuerso autem acquirit voluntas probitatem, bonitatem, integritatem, & reſtitutionem, quando intentione suā tendit in bonum,

De re  
num, proprie  
quæ quiden  
triplex. *Pr*  
me opus b  
tè in Deum  
sis finibus  
simplex, ed  
actionibus  
fuit conter  
vocat De  
& contemp  
aut incuru  
sed ubique  
luntati conse  
tionem in D  
A R  
De custod  
Pirituale  
S bonum qu  
necessariò de  
ab operibus  
indecentibus  
*Dns Bernar*  
suum ternā  
et: prius qu  
postremò an  
actionis, loc  
ligioso, qua  
pris Ecclesiæ  
sens *Verò illa*

num, propter summum bonum sicut sufficit; quæ quidem intentio dicitur filialis: & est triplex. *Prima* vocari solet recta, eò quòd omne opus bonum actiux vitæ externæ, directè in Deum refert, non distrahendo se diuersis finibus aut respectibus. *Alterà* dicitur simplex, eò quod non multiplicatur diuersis actionibus sicut prima, sed soli diuinorum asfilit contemplationi. *Tertia* filialis intentio, vocatur Deiformis: eò, quòd dum vitæ actiux & contemplatiux incumbit, nullâ frangitur aut incuruatur prosperitate & aduersitate; sed vbiq̃ue magis ac magis semper diuinæ voluntati conformatur, per plenam sui transfusionem in Dei beneplacitum.

## ARTICVLVS IV.

*De custodiâ seu cautellis purgandorum.*

**S**pirituales, dum suæ insistent purgationi, bonumq̃ue illius cupiunt experiri effectû, necessariò debent sibi cauere, ac se custodire ab operibus, verbis, & cogitationibus illicitis, indecentibus, & inexpedientibus, iuxta illud *Diui Bernardi*. Spiritualis homo, omne opus suum ternâ quâdam consideratione preueniet: priùs quidem an liceat, deinde an deceat, postremò an expediat. Est igitur illa operatio actionis, locutionis & cogitationis illicita religioso, quæ nimirum legi diuinæ & præceptis Ecclesiæ ac regulæ suæ aduersatur. Indecens verò illa est, quæ secundum statum agen-

Et s

tis,

ris, loquentis, & cogitantis inhonesti, seu inconueniens esse à prudentibus iudicatur. *Vel quoque* indecens est omne illud, quod redundat in scandalum pusillorum: tale autem est, quod præfert speciem peccati, seu quod formam habet illiciti, etiamsi rem ipsam non habeat. Vnde Apost. 1. Cor. 10. Omnia mihi licent, sed non omnia ædificant. Inexpediens denique actio, locutio, & cogitatio illa est, quæ caret utilitate aut necessitate, siue spirituali siue corporali; & hoc, vel propriâ vel alienâ. Vnde loco citato. D. Paulus ait. Omnia mihi licent, sed non omnia expediunt.

## ARTICVLVS V.

De modo viuendi: seu, de Regulis purgandorū.

**S**piritualibus studio suæ purgationis incumbentibus, huiusmodi obseruandæ sunt regulæ. *Prima est*, vt dum operantur, loquuntur, & cogitant aliquid vtilis aut necessarij, hoc faciant deliberatè, studiosè, & diligenter, ex charitate ad maiorem Dei gloriam, iuxta illud 1. Cor. 10. Omnia in gloriam Dei facite.

Secunda regula est, dum insistant spiritualibus exercitijs internis, externa non negligant: nihilominus tamen plurius æstimare debent interna exercitia, quàm externa: quia hæc propter illa celantur, non è contra. Externa enim sunt sicut folia, quæ arborem ornant: interna verò sicut fructus, qui eam vtilem esse ostendunt. Vnde 1. Tim. 4. Corporalis

alis exercitatio ad modicum utilis est: pietas autem (*large nimirum sumpta, per quam quavis exercitatio spiritalis seu interna significatur*) ad omnia utilis est, promissionem habens vitæ. Interna quidem exercitia, puta esse studium virtutum, dilectionem ac meditationem diuinorum, mortificationem vitiorum & passionum, mentalem orationem, &c. Externa verò sunt, labor videlicet manualis, mortificatio corporis, ieiunium, obsequia alijs exhibita, compositio membrorum religiosa, custodia oculorum, &c.

Tertia regula est, vt semper in mente habeant proposita prima, cum quibus ad Religionem venerunt, & secundum illa mores suos componere studeant, ne dicatur illorum alicui illud *Apoç. 2.* Habeo aduersus te pauca, quòd charitatem primam (*id est, primum feruorem ac primam proposita*) reliquisti.

Quarta regula est, vt in communitate discant ex improborum malis exemplis, quid fugere debeant: & ex moribus proborum bonis, quid agere propter Christi imitationem illos oporteat: hanc in parte imitantes, non araneas venena quærentes, sed apes argumentosas vbique mella colligentes: diligentibus enim Deum omnia cooperantur in bonum.

Quinta regula est, vt defectus paruos diligenter nolle vitare, putent sibi esse magnum vitium: quia defectus parui, dum à iuuenibus vilipenduntur & tempestiuè non corri-



guntur; sensim in magnos excrescunt. Vnde  
*Eccl. 9.* Qui spernit modica, paulatim decidit.

Sexta regula est, ut supra omnia spiritum  
 compunctionis & deuotionis iugiter conser-  
 uare studeant. Spiritus autem compunctionis  
 & deuotionis notat, *tum* habituales compun-  
 ctionem & deuotionem: nam habitus hu-  
 iusmodi dicuntur spiritus in anima rationali  
 permanentes, iuxta illud 2. *Tim. 1.* Non de-  
 dit vobis Deus spiritum timoris (mundani  
 scilicet) sed virtutis & dilectionis. *Tum* actu-  
 alem compunctionem & deuotionem ferui-  
 dam: vel quoque ipsum significat feruorem  
 compunctionis ac deuotionis, quo anima  
 rationalis sursum erigitur.

Est autem compunctio duplex, *afflictiva* ni-  
 mirum, & *consolatiua*. Afflictiva dicitur, quia  
 causam sui inchoatiuam, habet timorem ius-  
 titiae Dei: vnde etiam iuxta sui nominis  
 translatiuam significationem non aliud est,  
 quam cordis punctio. Consolatiua dicitur,  
 quia causam sui consummariuam habet spem  
 Dei in charitate fundatam. Et hæc compun-  
 ctio idem est, quod contritio: quæ alias du-  
 plex habetur, *prima* nimirum & *secunda*.  
 Contritio prima, est actus à voluntate homi-  
 nis peccatoris, auxilio speciali adiuta elicitus,  
 quo quis detestatur acta sua peccata, supra  
 omnia detestabilia, propter solam Dei, sum-  
 mo semper honore & amore digni, offensam:  
 cum firmo ac serio proposito amplius ea non

com-

ommittendi. Contritio secunda, est idem actus à voluntate hominis iustificati, vel ex habituali contritione elicited, vel ex habituali charitate imperatus.

Deuotio venit à deuoueo, quod est, quasi Deo voueo: vel me ipsum ac mea Deo liberaliter trado, addico, dedico, consecro. *Vnde* deuotus idem est, quod Deo votus, datus, addictus, consecratus: Et deuotio idem est, ac ipsa Deo sui votio, datio, dedicatio, addictio, consecratio. Est igitur deuotio vsu scholasticorum, virtus, quâ voluntas facilis ac prompta redditur, ad ea fideliter & diligenter exsoluenda, quæ perrinent ad cultum & famulatum diuinum. *Verum* iuxta spirituales, deuotio significat quamlibet piam ac feruentem affectionem in Deum extensam, vt potè per meditationem seu contemplationem diuinorum, & charitatiuam dilectionem Dei procreatam & excitatam: ac deinde in eandem maioris iam charitatis ac intensioris meditationem & dilectionem cælestium desinentem. *Vel quoque* significat facilitatem & promptitudinem animi, ad mentaliter orandum & quibusuis spiritualibus exercitijs insistendum, cum sensatione quâdam seu experientia ac perceptione cælestis suauitatis: vel cum quâdam ténacitate colligescens voluntatis.

Iisdem autem spiritualibus præsens deuotio est duplex. *Prima* dicitur substantialis, fundamentalis & rationalis, quâ quis omne

illud quod Deo displicere nouit, vigenti animo abhorret, fugit, & execratur: ac omne illud, quod Deo placere cognoscit, strenuè amplectitur, & promptâ sincerâq; voluntate diligenter peragere studet; quamuis repugnante sibi suâ sensualitate & infirmitate carnis obistente. Huic deuotioni opponitur ipsa indeuotio, quam constituit quædam deiectio animi, negligentia & tædium in rebus spiritualibus, maximè verò in ipsâ oratione.

Secunda deuotio dicitur accidentalis, & sensibilis, quæ est illa ipsa substantialis, fundamentalis, ac rationalis, quatenus coniunctam sibi habet voluptatem cælestem, diuinitus in affectum fundamentaliter deuoti hominis instillatum. Hæc D. Aug. initio suæ conuersionis, cum in templo diuina audiret suauissimè afficiebatur, sicut *lib. 4. Confessi, cap. 6.* ait. Voces infuebant auribus meis, & eliquebatur veritas tua in cor meum: & ex eâ exfluabat inde affectus pietatis, fluebant lachrymæ & benè mihi erat cum eis. Huic deuotioni, vel alias feruori deuotionis, seu teneritudini affectus, opponitur ipsa ariditas mentis: quæ idè est, quod subtractio suauitatis spiritualis.

Septima regula est, vt silentium asceticum, tam externum, quàm internum, diligenter obseruent. Silentium externum, seu oris, in hoc consistit, vt statutis temporibus quæuis vitentur colloquia, ne videlicet deuotio aut compunctio cordis in oratione mentali ac-

qui-

ista, facile repestat, tanquam calor alicuius hypocaustis apertis ianuis. *Vel quoque*, ut dem compunctio ac deuotio remissa ac refrigerata, facile denuò inflammetur ac reuocetur: nam homo, dum tacet, habet locum tempus deambulandi cum Deo; & cogitandi in profundo sui eius magnalia, & suos multiplices defectus examinandi, ex quo surget vel deuotio vel compunctio cordis, iuxta illud, quod dicitur *Psal.* 38. Obmutui, & filii bonis: & dolor (compunctionis) meus, reuocatus est. *Item*, silentiū oris asceticum, seruat etiam aliquis, dum tempore collationum spiritualium, aut etiam aliorum fraternorum colloquiorum, non loquitur, nisi tardè, & hoc sola necessaria & utilia, iuxta illud *Eccl.* 22. Adolescens loquere in tuā causā vix cū neesse fuerit. *Vbi addit D. Bonau. inquiring.* Multo magis vix aut nihil loquaris, in non tuā, vel in non causā, *id est*, ex leuitate & vanitate. *Item*, seruat præterea aliquis præsens silentium, quando tempore opportuno, breuiter, circumspectè, & humiliter loquitur: & hoc potius interrogatus, quàm importunas multiplicans interrogationes. *Vnde Spiritus sanctus loco citato ait.* Adolescens, si bis interrogatus fueris, habeat caput (*id est*, sit prudens) responsum tuum: in multis esto quasi inscius, & audi tacens simul & querens. In medio magnatorum loqui non præsumas, & vbi sunt senes, non multum loquaris.

Silen-

Silentium internum, vel alias silentium cordis ac mentis, egregiè seruatur tribus modis. *Primò*, dum primi motus sensualitatis inordinati, & rationis inferioris turbulenti inscursus confurgentes tempore cuiusvis aduersitatis, statim ab initio vincuntur, & silere coguntur. *Secundò*, dum correptiones omnium æquanimiter acceptantur, & iniuriæ illatæ patienter tolerantur. Vnde *Prov.* 15. Qui abijcit disciplinam, despicit animam suam: qui autem acquiescit increpationibus, possessor est cordis. *Tertio*, dum proprii mores ac defectus, & non alieni considerantur, iudicantur, & contemnuntur, iuxta illud D. Francisci *cap. 2. in regulâ*. Vnusquisque iudicet & despiciat semetipsum. Et *Rom.* 14. Tu quis es, qui iudicas alienum seruum: suo Domino stat, & cadit. Et *Matth.* 7. Quid vides festucam in oculo fratris tui, & trabem in oculo tuo non vides?

A R T I C V L V S VI.

*De spiritali sanitate, per studium purgatio-  
nis acquirenda.*

**S**anitas mentis, ad quam per spiritualem purgationem venit, *alia* est ascetica, *alia* mystica. Asceticam D. Bonu. *lib. 2. de prof. relig. cap. 8.* sic describit, inquit. Sicut sanitas corporis consistit in integritate membrorum & sensuum, ac in ordinatâ qualitate humorum, & vigore spirituum: ita sanitas

anis

De gradib.

aima consist

one, in cauta

...firudine vol

his, &amp; veilica

Myfticam

dicunt myſti

ineffabiliter

plenă actuală

Antimo: yb

bus, dum p

luminescus a

affectivam,

omnino ebr

linguor, qu

Internation: d

omni sua gra  
in ar...

mettabilem:

ditatem, ac

...als experi

cur, 2c 10 g  
quaf:

Quasi iam no  
finis

multitudo,

mylicorum  
D.

DI

De spiritual

A.

De tribus

Dec 1

D. 1000

juxta illud



*De gradibus actiue illuminationis.* 665

actiue consistit in rectâ & circumspectâ acti-  
one, in cauta locutionis obseruatione, in re-  
litudine voluntatis, in ordinatione affectio-  
is, & vtilitate cogitationis.

Mysticam verò vel alias cælicam sanitatem,  
dicunt mystici habere aliquem, quando Deû  
ineffabiliter cum quadam larga, opulenta, ac  
plenâ actuali gratiâ in sui sentit ac experitur  
intimo: vbi cælestibus exuperat institutioni-  
bus, dum puta secundum vim intellectiuam  
luminosus ac perspicax efficitur: & secundû  
affectiuam, feruidus, gaudens, iubilans, ac  
omniñò ebrius. Huic sanitati, opponitur ille  
languor, quem mystici vocant tartareum seu  
infernalem: qui incurritur, quando Deus cum  
omni suâ gratiâ se menti occultat: vbi mens  
ineffabilem infirmitatem, obscuritatem, ari-  
ditatem, ac miserrimam desolationem, & o-  
mnis experientiæ diuinorum carentiam pati-  
tur, ac in quandam deuenit desperationem,  
quasi iam non sit ampliùs receptura pristinâ  
sanitatem, seu huiusmodi extraordinariam  
mysticorum consolationem.

**DISTINCTIO II.**

*De spiritali illuminatione, actiua & passiua.*

**ARTICVLVS I.**

*De tribus gradibus actiue illuminationis.*

**D**icendum est primò, quòd purgationem  
spiritualem immediatè sequitur visio Dei,  
iuxta illud *Matth. 5.* Beati mundo corde: quo-  
niam

niam ipsi Deum videbunt. Et visionem Dei sequitur spiritualis illuminatio: quod figuratum est in Moyse, cuius facies cornuta, (*id est*, radijs cælestibus illustrata ac illuminata) apparuit ex consortio & intuitione Dei. Unde est, quod sicut solem materiale oculo corporeo tripliciter videre possumus: *Vel nimirum* in aliquo inferiori corpore resplendentem, puta in pariete, in turri, in terra, &c. *Vel* in eius radio aëri incorporato, relucentem: *Vel* in ipso corpore propriâque substantiâ, rotâ, ac fonte solari, se suo lumine manifestantem. Ita solem spiritualem, ipsum scilicet Deum benedictum (de quo illud est *Malach. 4.* Orietur vobis timentibus nomen meum sol iustitiæ) tripliciter oculo mentis potest quis videre: *Vel nimirum* in aliquo subiecto inferiori relucentem: *Et est*, creatura, scriptura sacra, Christi humanitas, & ipsa anima rationalis seipsam cognoscens: *Vel* in radio eius diuino alicuius similitudinis ac speciei deiformis, inrimè se spiritui representantem: *Vel* denique in suâ propriâ substantiâ, seu in suo esse reali ac naturali se clarè reuelantem.

Dicendum secundò, quod mens, ut actiua potitur illuminatione, in quadruplici subiecto inferiori, Deum, solem videlicet iustitiæ (cuius sol iste materialis obscuram gerit imaginem) videre debet: in quantum enim Deû hoc modo mens intuetur, ac eius diuina cognoscit, in quantum ab eo, mediâ suâ actiuitate illu-

De illuminatione  
illuminatio enim  
Dominus illumi  
Domine in lu  
in nomine tuo  
Primò igitur  
Deum ac ipsi  
percipere d  
scilicet specul  
videmus nun  
in anigmate  
obscuritate ff  
quæ autem f  
sibilla enim ip  
quæ facta sunt  
Sap. 13. Ama  
gnoticibiliter p  
Secundò, m  
illuminationem  
sacra scriptur  
tionis, necessi  
claratio sermo  
collectum dat  
docentes me  
meditatio me  
Tertiò, op  
veritatumque  
Christo reluc  
vix illius im  
onis sacrosan  
ve ipse ait Joa  
per me. (*id est*

illuminationem accipit, iuxta illud *Psal.* 26.  
 Domine illuminatio mea & salus mea. *Psal.* 38.  
 Domine in lumine vultus tui ambulabunt, &  
 in nomine tuo exultabunt tota die.

Primò igitur, actiue mens illuminanda,  
 Deum ac ipsius veritatis claritatem cernere  
 percipere debet in creaturâ, per discursum  
 silicet speculationis, iuxta illud *1. Cor.* 13.  
 Videmus nunc per speculum (*creaturarum*)  
 in ænigmate (*id est, in obscuritate fidei: Et in*  
*obscuritate specierum à creatura abstractarum*)  
 hanc autem facie ad faciem. Et *Rom.* 1. Inui-  
 sibilis enim ipse, à creaturâ mundi, per ea  
 quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur. Et  
*ap.* 13. A magnitudine speciei creaturæ, co-  
 gnoscibiliter potest creator videri.

Secundò, mens ut actiuam consequatur il-  
 luminationem, videat ac percipiat Deum in  
 creaturâ scripturâ, per studium asceticæ medita-  
 tionis, necesse est. Vnde *Psal.* 118. dicitur. De-  
 claratio sermonum tuorum illuminat, & in-  
 lectum dat paruulis. *Item.* Super omnes  
 locutes me intellexi: quia testimonia tua  
 meditatio mea est.

Tertiò, oportet ut Deum, ac perfectionem  
 veritatumque eius æternarum claritatem in  
 Christo relucens conspiciat, per plenam  
 imitationem illius immaculatæ imitationem, ac passi-  
 onis sacrosanctæ piæ recogitationem. Nam  
 ut ipse ait *Ioan.* 10. Ego sum ostium ovium,  
 per me. (*id est, per mei cognitionem ac imita-*  
*tionem*)

tionem) si quis introierit (ad cognitionem scilicet diuinitatis meae, quae essentialiter una est cum diuinitate Patris) saluabitur. Item cap. 14. Qui videt me, videt & Patrem meum.

Quartò, oportet vt anima rationalis videat Deum claritatemque veritatum eius æternarum in seipsa relucens, per cognitionem sui, iuxta illud cuiusdam effatum. Nosce te ipsum, vt noscas Deum. Nemini enim Deus seipsum ac mysteria sapientiae suae reuelare dignatur, nisi qui ex cognitione sui (id est ex cognitione suae vilitatis, inutilitatis, miseriae, ignorantiae, & iniquitatis) seipsum despicit, ac sibiipso vilescit, vt patet ex illis verbis ipsius Domini Matt. 11. Confiteor tibi Pater, Domine caeli & terrae: quia abscondisti hæc à sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis. id est, humilibus ac sese vilificantibus.

Dicendum tertio, quòd vbi ascetica mens conspexerit ac viderit solem iustitiae claritatemque veritatum eius æternarum in subiectis inferioribus: vel aliàs, vbi deuenerit, tum ex cognitione effectuum seu creaturarum, in cognitione primæ causæ seu Creatoris: tum ex cognitione verborum sacrae scripturae, in cognitionem ipsius Dei, verba huiusmodi loquentis: tum ex cognitione filij, in cognitionem Patris: tum ex cognitione imaginis, in cognitionem imaginantis: statim necesse est eam illuminari asceticâ seu actiua illuminatione, iuxta illud Dauidicum. Accedite ad eum

Degradibus  
illuminamur  
entur. Hæc  
abatur intel  
Illuminati  
uam transi  
iz, in clari  
piritualium  
quod discuss  
ænebrarum  
æz; & inte  
udio cum  
tam homin  
ad Deum se  
affectiua i  
tio mentis,  
fouer ac pro  
tio mentis d  
asceticæ mo  
tum Christi  
illud quod i  
non ambul  
vitz. Vel id  
tia diuinari  
ratione: no  
se mentis,  
ctus: alia  
tur, ac in l  
liam moris  
adimplecti  
ritas dicit  
menti, dic

De gradibus actiue illuminationis. 669

illuminamini, & facies vestre non confundentur. Hæc autem actiua illuminatio, *alia* habetur intellectualis, *alia* affectualis.

Illuminatio *intellectualis*, nihil aliud est, quam transitio mentis de tenebris ignorantie, in claritatem cognitionis diuinarum ac spiritualium veritatum. *Vel quoque* idem est, quod discussio ac expulsio de anima rationali enebrarum infidelitatis, per lumen fidei sanctorum; & intellectio mysteriorum Dei proprio studio cum cælesti auxilio comparata, rectam homini demonstrans viam, quam perfectè Deum sequatur ac imitetur. Illuminatio *affectiua* idem est, quod eruditio & inflammatio mentis, quæ spiritualis vitæ disciplinam fouet ac promouet. *Vel* idem est, quod transitio mentis de tenebris vitiatorum, per studium asceticæ mortificationis, in claritatem virtutum Christi Domini ac eius imitationis, iuxta illud quod ipse dicit *Iohan. 8.* Qui sequitur me, non ambulat in tenebris: sed habebit lumen vitæ. *Vel* idem est, quod experimentalis notitia diuinarum veritatum. Pro cuius rei declaratione: nota veritatem huiusmodi, *aliā* esse mentis, quam constituit assensus intellectus: *aliā* oris & auris, quæ in scholis docetur, ac in Ecclesijs prædicatur & auditur: *aliā* moris, quæ consistit in probitate vitæ & adimplerione iustitiæ Christianæ: & hæc veritas dicitur aliàs practica: quæ dum sapienti, dicitur experimentatiua & affectiua.

Dicen-



Dicendum quartò, quòd sicut aliquis viator, tunc *primò* potitur illuminatione, ut potest, à sanctis, tunc sensitiua seu corporali, quando illi per lucem cælestem suum hemisphærium ascendunt, & tunc facultas datur, nonnisi discernendi viam propriam ab alienâ, ac in eâ quævis proxima & grauia tantùm conspiciendi & cauendi præcipitia, ac nocumenta corporalia: sed *secundâ*, quando secus viam suam homines discernit ab animalibus & arboribus, eorumque in agris operationes aut exercitia manualia satis dignoscit: tandem *tertiâ* ac perfectâ gaudet illuminatione, dum iam legere potest, aut legit ipsam scripturam. Ita quoque viator spiritualis, *primum* gradum asceticæ illuminationis habere probatur, dum in factis esse viam iniquitatis, à via veritatis ac iustitiæ perfectè discernit: ita ut illam plenè deserat, & in æternum detesteretur; hanc autem seriò eligat, efficaciter arripiat, & stabiliter ac perseueranter consummare nitatur: prudenter nimirum cauendo & superando per continuū orationis mentalis studium maiora & proximiora pericula ac nocumenta spiritualia. *¶* *Sunt* principia politica, & habitus prauis.

Secundum gradum asceticæ illuminationis quis habere censetur, quando affectiones suas animales ac propensiones immoderatas habens perspectas, continuo mortificationis usum prudenter ac perseueranter animaduertit: operationesque bonorum studiorum *expose*

san-

*De gradibus animæ illuminationis.* 671

Sanctarum virtutum in agro præsentis Eccle-  
siæ, à sanctis hominibus, præsertim verò à  
Christo Domino, ipso actu confectas, perbellè  
meditatur, & egregiè imitatur.

Tertium illuminationis gradum mens asce-  
tica consequitur, quando ex continuâ sacra-  
mentum literarum ac spiritualium librorum lecti-  
one, & quotidiano meditationis studio, iugi-  
ue orationis mentalis exercitio, ac perfectâ  
Christi imitatione, in sobriè experimentalem  
Dei ac diuinorum deuenit notitiam: faciliq;  
modo ex quouis creaturarum obiecto, simpli-  
i intuitu & ardenti amore in Deum ascen-  
dit. *Vel item*, quando perfectè transformatur  
in sanctas mysteriorum fidei vñtatas seu ordi-  
narias imagines: in quas tamen non potest  
ascetica mens transformari, seu penitus illis  
lepingi, nisi prius abnegauerit ac repudiaue-  
rit quasuis alias imagines contemplationem  
ordinariam impediētes. *Exporè* nociuas, va-  
nas, & impertinentes. Loquimur autem hoc  
loco ex mente mysticorum, non de imaginibus  
externis, puta sculptis aut pictis, quas exte-  
rior sensus apprehendit; sed de internis, quas  
idem esse existima, quod formas aut species  
interiores, obiecta exteriora intellectui re-  
præsentantes.

Imagines nociuæ, dicuntur illæ species,  
quæ mente reuoluuntur, vel cum oblectatio-  
ne sensitiuâ, vel cum alio quouis affectu per-  
turbato. *Vi sunt* species bonorum tempora-  
lium,

lium, amicorum, parentum, prosperitatum, aduersitatum, iniuriarum, defectuum alienorum, &c.

Imagines vanæ ac inutiles, non aliæ sunt quàm antecedentes: quæ tamen eò ab eis differunt, quod dum incidunt menti, eam inordinatis non succedunt affectionibus.

Imagines impertinentes habentur, dum aliqua bona ac vilia cogitantur, quæ nimirum externæ conuersationi ac vitæ actiue deferuiunt: nec non, dum se ingerunt menti alie quæ apprehensiones seu cogitationes scrupulosa, formidolosa, aliæque huiusmodi: imò etiam, dum veniunt in mentem aliquæ cogitationes seu speculationes mysteriorum celestium, quæ scilicet non eleuant ac inflammant affectum.

Imagines verò quibus asceta interius depingi ac penitus in illas per studium contemplationis ordinariæ transformari debet, qualis què prudenter percurrere tenetur, antequam ad extraordinarias seu infusas proficiat ac eleuetur, *aliæ* in palæstrâ mysticorum dicuntur viles, *aliæ* nobiles, *aliæ* mundæ ac puræ.

Vtiles imagines, puta esse species menti infixas mysteriorum fidei, quæ meditari aut ordinariè contemplari solemus: *Exposè* beneficiorum Dei, in ordine ad æternas Deo nostræ gratiarum actiones referendas: peccatorum pristinarum, ad detestandam omnem offensam diuinam: miseriarum propriarum, a humi-

humiliandam ac deprimendam nostram elationem: mortis nostræ, ad contemnendas o-  
 lectiones carnales: iudicii diuini, ad ex-  
 urgandam & timore Dei configendam con-  
 tentiam: pœnarum infernalium, ad fugien-  
 dum mundum cum suis concupiscentijs: glo-  
 riæ cælestis, ad erigendam spem in Deum, &  
 citandum amorem virtutum: vitæ Christi  
 homini, ac præsertim sacratissimæ passionis  
 eius, ad imitandum, compatiendum & rea-  
 andum.

Imaginibus nobilibus depingit mentem  
 ipsa iugis apprehensio mysteriorum fidei:  
 potè incomprehensibilis vnionis Verbi diui-  
 ni cum natura humana, ad laudandum & su-  
 perexaltandum Deum altissimum: excellen-  
 tiæ quoque, dignitatis, ac diuitiarum animæ  
 humanæ, quam Deus clementissimus sic ada-  
 uauit, ad accendendum desiderium vniendi  
 omni spiritui diuino: Sacrosancti Corporis  
 homini in Eucharistia, ad gustandum quàm  
 lauis sit Dominus.

Imagines mundæ ac puræ, hoc loco illæ di-  
 antur, quæ à creatura consideratione abstra-  
 non possunt, tamen propria intellectu a-  
 iuitate formantur, non absque imaginatio-  
 nis adminiculo: ac inde ordinariæ dici solent.  
 et puta esse apprehensionem præsentis seu  
 immensæ existentis infinitæque potentis, &  
 simplicissimæ essentis diuinitatis: nec non, in  
 na essentia trium personarum Sanctissimæ  
 Ff Tri-

Trinitatis, æternæque filij ex Patre generationis, ac eiusdem in eodem immansionis: atque etiam processionis ex Patre & Filio Spiritu sancti, ac illius in iisdem immansionis, ad admirandum videlicet, timendum, honorificandum, & glorificandum altissimum.

## ARTICVLVS II.

*De tribus gradibus passionis illuminationis.*

**D**icendum est primò, quòd spiritualis aliquid in primo gradu passionis illuminationis quadrupliciter a Deo constitui solet. *Primò*, quando suauitate cælesti sic impingatur ac perungitur, & *altràs* abundantia gratiæ sensibilis seu inundatione deuotionis accidentalis perfunditur, vt eo ipso secundum vim affectiuam plenè emolliatur, permoueatur ac inflammetur; & secundum intellectiuam erudiatur, illustretur, ac illuminetur, ad inferiora scilicet contemnenda, & superiora amplectenda. *Vnde* hæc suauitas cælestis, seu gratia sensibilis; aut etiam charitas, dilectio & amor dulcis, est illa ipsa vnctio spiritus, quæ mediâ fideles in omnibus ad salutem pertinentibus diuinitus erudiuntur, iuxta illud *Joan. 2.* Vos vnctionem habetis à sancto, nõstis omnia. *Et infra.* Vnctio eius docet vos de omnibus.

*Secundo*, quando idem spiritualis eadem suauitate cælesti secundum vim affectiuam penitus destituitur, & in quadam spirituali ariditate

ridi-



ditate, vel alias in diuina desolatione ac de-  
 lictione collocatur: qui in tanta vicissitudi-  
 ne seu alteratione se esse conspiciens, incipit  
 quadam laborare non modicâ suspitione, pu-  
 ans se fortè iam perijsse aut aliquo modo à  
 Deo retrocessisse: vnde nimio affectus tadio,  
 cum magna solitudine & dolorosa anxietate  
 inque ipsius profunda humiliatione sursum  
 affectuosè in Deum agere non desinit, donec  
 totaliter per recuperationem plenæ cælestis  
 confidentiæ in Deo seipsum inueniat: ac de-  
 inde per integram affectuosam sui ipsius in  
 Deo submersionem ( *id est*, in eius diuino be-  
 eplacito, propriæ voluntatis per perfectam  
 designationem ) se amittat ac perdat, iuxta  
 verba æternæ veritatis *Matth. 16. Qui perdi-*  
*derit animam suam propter me, inueniet eam.*  
 Dum igitur sic spiritus desolatus ac obscura-  
 tus ex recessu aut subtractione illius cælestis  
 lucis, seu spiritualis vñctionis, insistit huius-  
 modi sursum actioni & profundæ immersio-  
 ni; sensim diuinitus consolatur, & ignotè ac  
 occultè illuminatur, dum videlicet in cogni-  
 tione sui ipsius, & notitia maiori vitæ spiritua-  
 lis, ac in studio virtutum promouetur.

*Tertio modo* aliquis in hoc gradu passionis il-  
 luminacionis constituitur, quando ex diuina  
 peculiari providentia priuatur quouis prospe-  
 ritate huius vitæ, & exponitur varijs tentatio-  
 nibus & aduersitatibus præsentis sæculi; ita vt  
 ierè omnibus videatur esse consumptus & à

Deo derelictus, ac à facie illius proiectus. Vnde est *Isa. 58.* Orietur in tenebris lux tua: & tenebræ tuæ erunt sicut meridies. *quasi dicat.* dum in tenebris plurium tentationum & aduersitatum consumptus & annihilatus iudicaberis, oriatur menti tuæ lux cælestis consolationis & eruditionis iucundissima & clarissima, tanquam meridies. Item *Psal. 113.* Sicut tenebræ eius, ita & lumen eius. *id est.* quando maiores homo fidelis patitur tenebras calamitatum huius sæculi; tantò magis diuinitus occultè consolatur ac illustratur.

*Quartò,* constituitur quis in præsentī gradu illuminationis, quando ex diuina inuestigabili sapientia, aliquando permittitur labi in aliquem defectum infamem, pro quo ille tantò magis ingemiscens seipsum coram Deo diuocat & affligit; tantò per illius gratiam clarior illuminatur, ita vt post huiusmodi lapsum humilior, deuotior & cautior in vita spirituali reddatur, iuxta illud *Ecc. 51.* In sapientia eius, luxit anima mea, & ignorantias meas illuminauit.

Dicendum secundò, quòd spiritualis in hoc altero gradu passiuæ illuminationis non constituitur, nisi solem iustitiæ, mente suâ eleuatâ suprâ omne absolutum & irretentibile actualiter conspexerit ac viderit in ipso eius radio. *Hinc nota triplicem esse radium diuinum, sicuti habetur in Mystic. Theol. cap. 2 part. 1. apud D. Bonauenturam.*

*Primum*

De gradibus passivæ illuminationis. 677

*Primus* radius est, qui resplendet ac apparet menti (depuratæ scilicet ab omni errore & perversa affectione) in aliquo subiecto interioris illustrato, ac præsertim in sacra Scriptura, in qua sub cortice literæ sensus anagogicus inuenitur, quo mens tanquã per queniam radium multipliciter & mirabiliter illuminata ac erudita, ad amorem sui Creatoris erigitur. De hoc radio S. Dionysius *de divinis nominibus cap. 1.* sic ait. Indicibilia autem casto silentio venantes, ad illucescentes nobis in sanctis eloquijs splendores exercemur, & ab ipsis illuminamur.

*Secundus* radius à sole spirituali missus, apparet in seipso menti depuratæ à principijs sui iuris, & ab innatis vitiorum habitibus: quo mens ineffabiliter eleuatur, suspenditur, illustratur ac eruditur, ad contemplandum spectacula supercælestia. *Et sunt* exemplares æternarum veritatum, ac iudiciorum diuinorum rationes, generatio æterna, nexus Spiritus sancti, & alia huiusmodi. Sicut enim per solares in aëre resplendentes radios, & non per aliquod aliud lumen sensibile, oculus carnis ad intuitionem solis materialis erigitur: ita etiam oculus mentis, per immisos à sole iustitiæ radios, & non per aliquam aliam scientiam, aut alicuius mortalis Doctoris industriam ac eruditionem, ad cognitionem occultorum supercælestium eleuatur. De hoc radio illud est S. Dionysij *apud D. Bonavent.*

loco citato. Verre te ad radium. *ad eſt, iam tan-*  
*dem poſt multa exercitia, averte oculos men-*  
*tis tuæ, à claritate ſeu irradiatione ſolis iuſti-*  
*tiz in ſubiecto aliquo inferioris reſplendente,*  
*ac ab omni lumine humanis acquiſitz ſci-*  
*entiz: & conuerte illos per ingreſſum intra*  
*teipſum ad radium tibi deſuper venientem,*  
*per quem ad contemplationem diuinorum,*  
*multo magis quam antea illuminaberis, & in*  
*amore Dei ſtammigero promoueberis: quia*  
*ſicut ſpiritus rationalis ſeu mens nobilior eſt*  
*cunctis inferioribus ac ſenſibilibus; ita etiam*  
*nobilius per immediatum diuinæ bonitatis*  
*radium illuminatur & inflammatur, quam*  
*per cætera in quibus reſplendet eadem boni-*  
*tas diuina.*

*Tertium radius ſolis iuſtiz ( de quo eſt*  
*præſens intentio ) apparet etiam in ſeipſo*  
*menti depuratz ab omni abſoluto & irreten-*  
*tibili, per ſurſum ſui elevationem actibus ec-*  
*ſtaticis, & alienationem à ſenſibus inferiori-*  
*bus. De hoc radio S. Dionyſius ad Timotheu*  
*ſic dicit. Conſurge ignotè. ( id eſt, ipſo affectu*  
*nudo, abſque ſcilicet cognitione ordinaria ) ad*  
*eius vñtionem, quæ eſt ſupra omnem ſub-*  
*ſtantiã & cognitionem: etenim exceſſu ( id*  
*eſt, alienatione ) cuiuſpius ab omni irreten-*  
*tibili & abſoluto, mundè ad ſuperſubſtantialem*  
*diuiinarum tenebrarum radium ſurſum ageris.*

Hinc tria notanda veniunt. *Primum eſt:*  
*quod S. Dionyſius illo verbo Conſurge, vult*  
*ſigni-*

gnificare, simul ibi operari naturam, & gra-  
 tiam doni cuiusdam extraordinarij : à qua  
 præsens illuminatio, passiva dicitur. Et illo  
 verbo. *Sursum ageris.* vult significare, quòd  
 non naturā, sed gratiā mens ad experimenta-  
 tem & immediatam cognitionem cælestium  
 eleuatur : quamuis tamen per naturam ani-  
 mus ad huiusmodi gratiam disponatur. *Se-  
 cundum est,* quòd præsens radius dicatur po-  
 tius tenebrarum quàm luminum, ut nimirum  
 cognoscatur, quòd mens ad istum gradum il-  
 luminationis eleuata, maiorem (scilicet extra-  
 ordinariam) accipiat illuminationem ac no-  
 titiam diuinorum, quàm in prioribus gradi-  
 bus : quia sicut lucis clarissimæ natura est ca-  
 liginem seu tenebras creare in oculis corpo-  
 reis; ita & huius lucidissimi radij solis iustitiæ  
 natura est causare ac efficere in oculis spiritu-  
 alibus quandam caliginem ac tenebras igno-  
 rationis, quæ est secundum superlationem,  
 non autem secundum priuationem cognitio-  
 nis. Ac inde est, quòd veri Mystici dicantur  
 Deum ac diuina cognoscere per ignorantiam :  
*tum scilicet,* quia ad hanc cognitionem extra-  
 ordinariam eleuati, à cognitione ordinaria  
 alienantur : *tum* quia hanc cognitionem ade-  
 pti, cognoscunt se ignorare : quod ignorare,  
 est quoddam experimentatiuum ac mysticum,  
 non verò speculatiuum, scire, Deum scilicet  
 esse incomprehensibilem, incogitabilem, in-  
 imaginabilem : inuestigabilem, inuisibilem,



sed totum desiderabilem, amabilem, honorabilem, &c. *Tertium est*, quod sicut perfectionem actiue illuminationis, constituit transformatio mentis in spirituales diuinas imagines ordinarias, humanâ nimirum actiuitate formatas: ita & perfectionem huius passiue illuminationis, constituit transformatio mentis in spirituales diuinas imagines extraordinarias, cœlitus nimirum infusâs, per quas representantur mystico purè obiecta supercœlestia. *Vnde est*, quod puræ imagines in duplici differentia habentur: *quadam* enim illarum (de quibus supra) puræ dicuntur, sed non nisi obiectiue seu ratione obiecti, quod pura esse purissimum, *et est* Deus vnus & Trinus: *quadam* puræ dicuntur operatiue (de quibus intentio præsens) *id est*, tam ratione obiecti, quàm ratione operationis, quæ est diuina, non autem humana sicut prior.

Dicendum tertio, quod spiritualis in tertio gradu passiue illuminationis non constituitur, nisi solem iustitiæ in sua propria sphaera conspexerit: *hoc est*, nisi ipsum Deum in suo esse reali seu naturali ac essentiali viderit, iuxta illud Ps. 16. Satiabor (tuâ scilicet illuminatione & amatione) cum apparuerit gloria tua. *Hinc notandum est*, quod sicut munditia cordis seu puritas mentis, quam requirit visio Dei (iuxta illud Matt. 5. Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.) *alia* est inchoatiua, *alia* completiua, ita etiam & visio Dei,

*alia*

Alia est imperfecta, & alia perfecta. Puritatem mentis *inchoatam*, vel alias præambulam ac dispositivam ad visionem Dei constituit depuratio, *sum scilicet* vis intellectiua ab erroribus, ut ea quæ de Deo proponuntur non concipiuntur secundum erroneas opiniones: *sum* vis appetitiua, ab omni videlicet affectuum inordinatione. Puritatem mentis *complexivam*, respectu nimirum visionis Dei, constituit alia depuratio, *sum* etiam vis intellectiua à phantasmatibus ac absolutis, ut nimirum Deus ac diuina non concipiuntur per modum corporalium phantasmatum, seu cum conuersione ad phantasmata: *sum quoque* vis appetitiua, ab omni scilicet irretentibili.

Visio Dei *imperfecta* illa est, quæ ad intuitum, imaginationis cooperationem ac phantasmatum impuritatem admittit: & hanc visionem asceticæ contemplationis facit donum intellectus inchoatum, secundum quod ordinariè habetur in via. Visio *perfecta* huius viæ, vel alias pura, est illa, per quam etsi non videtur Deus omnino clarè, ac sicuti est, videtur tamen purè ac nudè in suo radio, seu in sua quadam similitudine ac imagine Deiformi: & hanc visionem facit donum intellectus mysticæ contemplationi, secundum quod extraordinariè habetur in via.

Visio patris illa est, per quam videtur Deus intuitivè, & clarè in suo scilicet esse reali ac naturali: & hanc visionem facit donum intel-

lectus consummatum, secundum quod erit in patria.

Visio eminentissima propria huius loci illa dicitur, quæ est media inter puram huius vitæ, & claram patriæ, de qua *S. Thom. 2. 2. quæst. 90. art. 1.* sic ait. Supremus gradus contemplationis præsentis vitæ, est, qualem habuit Paulus in raptu (ubi cum vidisse diuinam essentiam idem *S. Doctor* asserit *quæst. 175. art. 3.*) secundum quem fuit medio modo se habens inter statum præsentis vitæ & futuræ. Id ipsum etiam confirmat *D. Bonaventura*, septimum ac ultimum extraordinariæ contemplationis gradum assignans *Gloriam*. id est, visionem Dei gloriosam; non quidem permanentem, qualis est Beatorum, sed transeuntem, qualis est specialis diuinæ dispensationis.

### DISTINCTIO III.

De spiritali vnione, tum actiua, tum passiuâ.

#### ARTICVLVS I.

De actiua mentis cum Deo vnione.

**D**icendum est primò, quòd vnio actiua spiritalis à *D. Bonaventura* de Reductione articuli ad Theologiam, prope ipsum finem, sic describitur. Sicut natura corporalis, animæ non potest vniri, nisi mediante humore, mediante spiritu, & mediante calore; quæ tria disponunt carnem, vt vitam suscipiat ab anima. Ita Deus, non præstat vitam animæ, neque ei etiam vnitur, quasi sit humida per gemitum

um compunctionis & pietatis; & nisi sit spiritualis per contemptum omnis terrenitatis; & nisi sit calida per desiderium ipsius dilecti & patriæ cælestis. *Et infra.* Manifestatur Dei & animæ vnio, cum vis animæ rationalis assentitur primæ veritati propter se & supra omnia: cum irascibilis innititur summæ largitati: & cum concupiscibilis adhæret summæ bonitati: tunc qui hoc modo adhæret, vnus spiritus est cum Deo. *hæc ille.*

Dicendum secundò, quòd vnio actiua, *alia* est communis, *alia* specialis. Communis illa dicitur, quæ omnes fideles iusti, per actus, vtpotè communis omnium saluandorum, contritionis, fidei, spei, & charitatis, ac vsum sacramentorum, Deo suo stabiliter conformes effecti, coniunguntur. Illa autem contritio, fides, spes, & charitas communis est, quæ hominem facit quidem Deo gratum, ac ab omni peccato liberum, sed nondum à vitijs & passionibus expeditum. Specialis verò, vel alias ascetica vnio illa est, quæ rationalis anima speciali internæ deuota castitati, per continuum interioris mortificationis exercitium, & assiduum omnium virtutum Christianarum studium, & per frequentissimum ordinatæ contemplationis vsum, plenè Deo conformatur.

Dicendum tertio, quòd sicut castitas corporis duplex est: quarum *altera* (vtpotè coniugalis) consistit in abstinencia, ab illicita commixtione corporum; & *altera* (nempe

virginalis & vidualis) in abstinentiâ, etiam ab ipsâ eiusmodi commixtione licitâ & honestâ. Ita quoque castitas seu integritas mentis *duplex* est, communis videlicet & specialis: quarum *primam* constituit abstinentia mentis ab illicitâ coniunctione cum adultero diabolo, per quoduis peccatum mortale: *secundam* verò, abstinentia mentis à licitâ etiam cum creaturis coniunctione, per proprium sui ac suorum amorem, ex quo multiplicia vitia nascuntur, quibus animæ puritas maculatur. *Vnde est*, quod consortes *primæ* spiritualis castitatis, communem sibi cum Deo promerentur vnionem: sed *secunda* participes mentis integritatis, vnione speciali Deo digni efficiuntur copulari.

Dicendum quartò, quòd vnionis præsentis, vel alias spiritualis copulationis, connubij, ac matrimonij, mentionem facit D. Paulus dicens 2. Cor. 11. Despondi enim vos, vni viro virginem castam exhibere Christo. *Vbi nota*, quòd *Despondi* in Græcâ versione, idem etiâ significat, quod conciliaui, & connubio iunxi quia hæc sunt tria officia paranymphei seu pronubi. Sicut enim virgo nubilus, antequàm ad nuptias perueniat, *prius* conciliatur sponso per sponsores seu paranympum; *postea* ei despondetur; *tandem* desponsata matrimonio iungitur. Ita mens ascerica, antequàm sponso cælesti matrimonio spirituali copuletur, *prius* illi conciliatur seu beneuola ac ami-



redditur, videlicet per ingressum religionis, præsertim alicuius reformatæ: *deinde*, respondetur per emissionem votorum solemnium. tandem, spirituali iungitur connubio, per plenam specialem suæ voluntatis cum voluntate illius conformitatem, *exposè* in voto, in fine, & in modo: de quibus in articulo sequenti singillarim dicendum est.

ARTICVLVS II.

De voluto, fine, & modo, in quibus anima rationalis Deo conformis esse debet, anhelans ad plenam eius vnionem.

**V**oluntum Dei, est id, quod Deus vult, voluntate scilicet beneplaciti. Est enim voluntas Dei duplex *beneplaciti* nimirum & *signi*. Voluntas deinde beneplaciti, *alia* est antecedens, quæ conditionata dicitur, non quidem ex parte sui actus, sed ex parte concausæ liberæ, & ideo sæpe non expletur. De hac voluntate illud est 1. *Tim.* 2. Hoc enim bonum est & acceptum coram Saluatore nostro Deo: qui (*quantum ex ipso est, modo scilicet secunda causa non sine impedimento*) omnes homines vult saluos fieri. Et *Ezech.* 33. Nolo mortem impij, sed vt conuertatur impius à via sua, & viuat. *Alia* voluntas beneplaciti, dicitur consequens, quæ est absoluta, & ideo nunquam remanet inexplata. De hac voluntate illud est *Isaia.* 46. Consilium meum stabit, & omnis voluntas mea fiet, Voluntas signi dicitur,

quidquid nimirum declarat voluntatem beneplaciti, *Et sunt* præcepta, monita, consilia &c. per quæ Deus significat quid à nobis requirat. De hac voluntate illud est *Matth.* Non omnis qui dicit mihi Domine, Domine intrabit in regnum cælorum: sed qui facit voluntatem Patris mei qui in cælis est, ipse intrabit in regnum cælorum. Hanc autem divisionem puta esse, non rei, sed vocis: sicut enim ira potest accipi, *Vel* propriè, pro motu iræ; *vel* metaphoricè, pro signo iræ: ita voluntas Dei sumitur dupliciter, *Vel nimirum* propriè, & sic est voluntas beneplaciti; *Vel* metaphoricè, & sic est voluntas signi. *Primo* modo dicitur Deus aliquid velle, & hoc velle ipse Deus est. *Secundo* modo dicitur Deus aliquid velle, & hoc velle non est Deus, sed beneplaciti eius signum, declaratio, ac manifestatio. *Hinc est* quod voluntas Dei, per se est recta, efficax & irreprehensibilis: *Unde*, quia est recta, nullus est rectus, nisi per imitationem conformetur ei: quia est efficax, nihil sine illa potest effici, & nihil contra illam potest fieri, & per nullum potest impediri: & quia irreprehensibilis est, nihil agit nisi bene, nihil permittit nisi iuste, nihil prohibet nisi malum, nihil præcipit nisi bonum, nihil consulit nisi maius bonum: & sic divini beneplaciti sunt quinque volita seu signa, *Scilicet*, prohibitio præceptio, consilium, permissio & impletio: quæ apud *D. Bonau.* illo versiculo comprehen-

hen,

Contra prohibitionem, præceptionem, & consilium potest adhuc aliquid fieri: quia se habent vt in fieri: ac ideò magis videntur voluntatem Dei respicere antecedentem, quæ quandoque remanet inexplata, quàm consequentem; eo quod expletio illius consistat etiam in libera hominis voluntate, quam Deus cogere aut necessitare non vult. Contra verò permissionem & operationem seu impletionem nihil potest fieri: quia se habent, vt in facto esse: & quod factum est, non potest non fieri: ac ideò magis videntur voluntatem Dei respicere consequentem, quæ nunquam non expleta manet, quàm antecedentem.

Secundum est Præceptio, obligans voluntatem nostram ad faciendum bonum: idemq; est, quod præceptum affirmativum, quo divinitus iubemur facere bona opera, *Scilicet*, diem sabbati sanctificare, parentes honorare, Deum diligere ex toto corde, &c.

ॐ

Ærina, per quam cognoscimus supererogationis opus (quod confulitur ac suadet nobis afferre præmium, si fiat: & non afferre supplicium, si non fiat, *Et est disciplina Evangelicæ paupertatis, obedientiæ, castitatis, humilitatis, &c.*

Quartum signum diuinæ voluntatis dicitur Permissio, quæ tunc est, cum Deus non impedit fieri malum cum possit; & hoc propter bonum, quod ex malo permissio elicere intendit. Vnde S. August. *lib. Enchiridij*. Melius iudicauit Deus de malis. benè facere, quàm nulla mala esse permittere. Licet autem Deus velit malum permissiuâ suâ voluntate (eo enim ipso velle probatur, quod non cohibeat ac impediat fieri illud, cum possit) tamen nulla ratione dici potest auctor mali: quia non concurret ad formale illius, nisi ad materiale: *Vel* quia, non conuiuet illi villo modo; conuiueret autem, si prohibitione suâ peccatum non præueniret, aut punitione non subsequeretur. Malum itaque quod fieri Deus permittit *triplex* dicitur: *Primum*, est malum culpæ, quod est iniusticia generalis, siue absentia debitæ honestatis: *Secundum* malum poenæ, quod est absentia debitæ delectationis, cum sensu sui contrarij. *Tertium* est malum pugnæ seu tentationis, quod tenet medium inter ista: nam diabolo est culpa in instigando, & homini est poena in reluctando.

Malum culpæ Deus permittit, vel iustè

non

non præueniendo animam rationalem suo efficaci auxilio, ad plenè declinandum ac descendendum peccatum, eo quod se aliquo modo non studuerit præparare ac disponere ad recipiendam gratiam à Deo sibi oblatam, iuxta quod *Ecccl. 2.* dicitur. Qui timeant Dominum præparabunt corda sua. *Vel* quoque iustè deferendo ac destituendo animam eodem auxilio suo efficaci, propter illius incuriam, tepiditatem, & negligentiam in cooperando gratiæ sibi datæ, iuxta illud *Apoc. 3.* Quia tepidus es, & nec frigidus, nec calidus, incipiam te euomere ex ore meo. Ex hoc autem malo culpæ, in quod Deus hominem cadere iustè permittit, vnum è duobus bonis in præsentī vitæ elicit diuina potentia, sapientia, & bonitas: aut enim homo, si à peccato per poenitentiam resurgit; cautiior, humiliior, & diligentior in profectu vitæ spiritualis redditur: aut si in peccato obstinatus remanet; alios, inique vexando in virtute exercet, iuxta illud *S. Aug.* Ne putetis gratis esse malos in hoc mundo, & nihil boni de illis agere Deum. Omnis enim malus aut ideo viuīt, vt corrigatur; aut ideo viuīt, vt per illum bonus exerceatur.

Malum poenæ seu aduersitatis ac miseræ in hac vitâ permittit Deus pati suos electos; *Vel nimirum* vt eo ipso præseruentur à peccato, ad quod facilè possent in prosperitate suas extendere manus. Vnde *S. Paulus* de se ipso *2. Corin. 12.* testatur dicens. Ne magnitudo



tudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, angelus Sathanæ, qui me colaphizet. Et *Psal.* 124. dicitur. Qui non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum. *non vigilare*) ut non extenlat iusti ad iniquitatem manus suas. *Vel* ut in eis per quasuis afflictiones præteritum purgetur ac sanetur peccatum. Vnde *Ioannis* 5. Ecce sanus factus es, vade, & amplius non peccare. Et *S. August.* Intelligat homo medicum esse Deum, & tribulationem medicamentum esse ad salutem, non poenam ad damnationem. *Vel* ut per patientiam iusti, glorificetur Deus, & opera eius manifestentur. Vnde *Ioan.* 9. Neque hic peccauit, neque parentes eius, sed ut manifestentur opera Dei in illo. *Vel* ut proximus patientiâ iusti ædificetur; quâ de causâ in sanctum Iob & Tobiam multa mala & aduersa permisit Deus. *Vel* ut electus Dei aduersitates patienter sustinendo, hoc ipso magis iustificetur, ac in perfectione Christiana maiorem faciat profectum, iuxta illud *Iacob* 1. Patientia opus perfectum habeat, ut sis perfecti & integri. *Vel* denique, ut iustus haberet occasionem inimicos diligendi, ac pro ipsis orandi propter imitationem Christi, & in super vitam æternam abundantior em promerendi: Quoniam (ut dicitur *Act.* 14.) per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei.

Malum pugna, seu tentationis permittit Deus

Deus in suos iustos ob plurima bona, quæ inde elicere solet. Vnde 1. *Cor.* 10. Fidelis autem Deus est, qui non patietur vos tentari supra id quod potestis, sed faciet etiam cum temptatione prouentum. Et *Iacob.* 2. Omne gaudium existimate fratres mei, cum intentiones varias incideritis; scientes quod probatio fidei vestrae patientiam operatur: patientia autem opus perfectum habet, ut sitis perfecti, & integri, in nullo deficientes. Hæc quoque bona D. Augustinus paucis comprehendit verbis, scribens in *Psal.* 61. Tantum admittitur diabolus tentare, quantum tibi prodest ut exercearis, ut proberis: ut qui te nesciebas à teipso inueniatis.

Quintum signum diuinæ voluntaris, dicitur Impletio seu operatio: omne enim quod est in hac totius creaturæ amplissimâ vniuersæque republicâ, per ipsius Dei non nisi aut efficientem aut coefficientem voluntatem est. Vnde *Ioan.* 1. Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. Notandum autem triplicis generis esse effectus huius diuinæ voluntatis impletivæ: quorum quidem effectuum primus claret in ipsâ productione creaturæ ex nihilo, & in illius regimine & gubernatione. Vnde *Psal.* 113. dicitur. Deus autem noster in cælo, omnia quæcunque voluit fecit. Et *Sap.* 11. Omnia in numero, mensurâ & pondere disposuisti. In mensurâ quidem Deus omnia disposuit: dum quædam

eorum.

eorum mensus est duratione temporis; ita ut habeant initium & finem, sicut sunt animalia, plantæ, &c. quædam æternæ, quæ nimirum habent initium sed non finem, & sunt Angeli, Animæ rationales, corpora cælestia. In numero deinde Deus creaturam disposuit, faciendo scilicet illam distinctam ab inuicem, non solum genere ac specie, verum etiam ipsò numero; ita ut lapidem noluerit esse animal irrationale; & animal irrationale noluerit esse hominem; & Petrum noluerit esse Paulum, & subditum noluerit esse Dominum, & pauperem noluerit esse diuitem, nec e contra. Vnde est 1. Reg. 2. Dominus pauperem facit & ditat, humiliat & subleuat. Et Psal. 99. Scitote quoniam Dominus ipse est Deus, ipse fecit nos, & non ipsi nos. In pondere tandem, omnia disposuit Deus, dum cuncta in suo proprio centro collocauit, & præterea, terram in loco infimo inter cætera elementa; animalia in terrâ, pisces in aquis, aues in aëre. Angelos bonos in cælo, &c.

Alterum genus impletionis ac operationis diuinæ, elucet in quorundam hominum gratificatione seu iustificatione, & in quorundam obduratione: iustificat autem homines Deus, dum gratis ac misericorditer, imo etiâ & iuste, nimirum ex condecencia bonitatis suæ diuinæ, gratos facit sibi illos, per suam videlicet prædestinationis, vocationis & iustificationis gratiam: Obdurat verò eo ipso, cum

non

in molliccat voluntatem peccatoris suā  
 zueniente efficaci gratiā, propter illius in-  
 spositionem : *Vel*, cū eandem gratiam  
 peccatori subtrahit, propter iustas rationes.

Vltimum impletionis genus est, dum iusti  
 per hanc voluntatem impletuam, ex inimen-  
 bonitate Dei, pro bonis operibus finaliter  
 oluantur; & impij ex iustitia, pro malefactis  
 eternaliter damnantur.

*Finis*, est ipsa gloria Dei, propter quam &  
 ipse Deus fecit omnia : & nos, omnia quæ o-  
 peramur, propter illam operari vult. *Modus*,  
 est ipsa charitas. *Vnde* cū aliquid volumus  
 ac operamur, quod etiam Deus vult nos velle  
 ac operari : necesse est vt velimus ac opere-  
 mur illud ex charitate, in charitate, & secun-  
 dum charitatem, sicut etiam & ipse Deus eo-  
 dem modo vult ac operatur omnia. Nam in  
 hoc solo consistit plenitudo conformitatis,  
 quando nimirum voluntas nostra, actu suo  
 conformatur Deo, non solum in voluto & fine,  
 verum etiam in ipso modo volendi. *id est*, in  
 charitate. *Vnde quoque*, tantò plenior iudi-  
 catur esse conformitas, quantò perfectior ac  
 nobilior inest ei charitas; tantò autem perfe-  
 ctior ac nobilior charitas esse perhibetur,  
 quantò prudentior, suauior, & fortior esse  
 experimentaliter cognoscitur.

## ARTICVLVS III.

*De multiplici conformitate voluntatis nostræ,  
 cum voluntate diuina. Con-*

Conformitas seu conformatio voluntati  
nostræ cum voluntate diuina, *alio* est im-  
perfecta seu defectuosa, *alio* plena ac perfe-  
cta. Conformitas virtuosa seu defectuosa mul-  
tiplex inuenitur. *Prima* est, quando quis con-  
formatur Deo in voluto tantum; & non in  
fine, neque in modo volendi: quod facit cum  
vult id simpliciter, quod etiam Deus vult, &  
quod obligatorie vult hominem velle. Et sunt  
præcepta eius, tam negativa, quam affirma-  
tiua: quibus adde consilia Evangelica, quæ  
etiam Deus vult hominem velle, sed non obli-  
gatorie, nisi post vota emissâ. *Secunda* est,  
quando quis vult id, quod Deus vult; sed  
quod non vult hominem velle: quia illud non  
congruit homini velle. Non vult autem Deus  
hominem velle, nec congruit homini velle,  
malum videlicet, siue temporale siue æternū  
inimico suo; quamuis illud velit ei Deus pro-  
pter scelera ipsius: quia contrarium velle  
præcipit homini, vt patet *Matt. 5.* Diligite  
inimicos vestros, & orate pro persequentibus  
& calumniatibus vos. *Tertia* est, quando  
quis Deo conformatur in voluto (in illo vide-  
licet, quod quidem Deus vult; sed quod non  
vult hominem velle, eo quod illud non con-  
gruat illi velle) & in fine, sed non in modo  
volendi: hoc autem fit, quando aliquid facit  
ad gloriam Dei, vel alio fine bono, sed non  
ex charitate, sicut Caiphas Christum voluit  
mori, vt non tota gens pereat *Ioan. 11.* Vnde

D, Bo-



Bonau. in sens. sententiarum libri primi.  
*P. Glisma.*

velle pati Christum, quod mundus eo redimatur,  
 approbo: sed reprobō. cū quis vult vt moriatur,  
 sanctum velle pati, quod sanctus glorificetur,  
 et quod sacra fides, per eum magis amplificetur,  
 approbo: sed reprobō cū quis vult vt crucietur.

Vnde etiam *D. Aug.* In eodem facto inue-  
 nimus Deum Patrem, in quo & Iudam: Pa-  
 trem benedicimus, Iudam autem detestamur:  
 Nam traditio Christi facta est à Deo Patre, &  
 Iuda: Vna res facta est, quam tamen Pater  
 & filius fecit in charitate, Iudas in proditiōe.  
*Iude quoque est,* quod ascetæ, dum meditantur  
 passionem ac mortem Christi, mirificè gratias  
 ei referendo, de ipsa lætantur; in quantum  
 videlicet ex charitate pro redemptione mun-  
 di eam liberè pati voluit: sed deinde tristan-  
 tur ac dolent, in quantum ex odio ad illam  
 traditū & condemnatū eum esse cognoscunt.

Quarta conformitas non plena est, quando  
 quis Deo conformatur in volito & in fine, sed  
 non in modo: puta, in volito, quod Deus  
 vult, & quod vult hominem velle. Sic Deo  
 conformatur ille, qui ædificat aliquod tem-  
 plum, pro gloria Dei, sed cum temporali præ-  
 iudicio proximi, sicuti faciunt oppressores su-  
 orum subditorum: vel cum detrimento illius  
 spirituali, sicuti faciunt hæretici.

Quinta est, quando quis conformatur Deo  
 in modo & in fine, sed non in volito. Vnde

*D. Aug.*

D. Aug. in *Ench. cap. 101*. Aliquando boni voluntate homo vult aliquid, quod Deus non vult: tanquam si bonus filius, Patrem vult vivere, quem Deus bonâ voluntate vult mori. Et S. Bonau. loco citato.

Non vult sc̃p̃e Deus, quod homo benè velle probatur.

Vivere cū Patrem vult quis: Deus, ut moriatur.

Sed hæc conformitas ad plenā ac perfectā reduci potest: *Tum*, quia non vult Deus velle filium patris sui mortem, ante absolutū decreti cælestis promulgationem, cognitionē & executionem. *Tum*, quia non ita semper tenemur in voluto materiali nos conformare Deo, sicuti in formali tenemur. *Exempli gratiā*, Vult Deus patrem meum damnari, vult Ecclesiam sanctam ab inimicis suis opprimi, &c. licet ergo non teneam idem velle; teneor tamen in voluto formali (*hoc est*, in ratione volendi) me eatenus conformare, quatenus non potest mihi licitè displicere, sub eā ratione, quā vult Deus. Hinc B. Maria de Ognies, intelligens diuinitus matris suæ damnationē, propter certa peccata; cū antea amarissimè pro illâ fletet, desijt flere, conformans se voluntati diuinæ iustissimæ.

Sexta conformitas imperfecta est, quando quis in modo & fine, ac etiam in ipso voluto, scilicet condicionado (quale est omne decretum Dei comminatorium) absolute conformari vult. Hæc ratione Ionas conformabatur Deo

Deo suo, dum ex charitate erga ipsum, & ad maiorem eius gloriam, cuperet impleri decretum comminatorium de subuersione Niniuite ciuitatis magnæ, facta iam coram Deo Niniuitarum pœnitentia.

Septima est, quando quis conformatur Deo non voluto & modo, sed non in fine, scilicet principali, &c. cum quis dat eleemosynâ ex charitate erga Deû & proximû, sed principaliter propter bonû aliquod temporale obtinendû.

Conformitas verò plena ac perfecta est, quando quis Deum absolutè imitatur in voluto, modo & fine. *hoc est*, in eo quod Deus vult, & quod hominem vult ad gloriam sui nominis ex charitate efficaciter velle. &c. cum vult hominem, affectu scilicet ac effectu declinare mala, facere bona, & pati aduersa. Sed quia duo sunt modi declinandi mala, prosequendi bona, & sufferendi aduersa; *vel nimirum* secundum legem præcepti, ac obligationis necessariæ & vniuersalis: *vel* secundum legem consilij, & obligationis spontanæ ac specialis: ideo etiam duplex est plena ac perfecta conformitas, vtpotè necessitatis & supererogationis, quarum altera constituit vniionem communem, altera specialem.

#### ARTICVLVS IV.

De tribus gradibus supererogatiuæ conformati, tres gradus specialis vnionis actiue, constituentis.

G g

Primus

Deo

Primus gradus conformitatis seu confor-  
 mationis dicitur Resignatio superabundans  
 voluntatis nostræ, in diuinam tam mediatam  
 quam immediatam voluntatem: est enim re-  
 signatio voluntatis nostræ alia sufficientiæ, al-  
 ia superabundantiæ. *Prima* supponit, *tum*  
 fugam omnis peccati mortalis perpetuam  
 occasionisque illius proximæ desertionem  
*tum* obseruantiam eorum, quæ sunt legis  
 præcepti, ac obligationis necessariæ & vni-  
 uersalis: & significat paratum ac promptum  
 animum ad quæuis prospera deferenda, & ad  
 uersa sufferenda, ubi ageretur de gratia & a-  
 micitia Dei conseruanda, saluo tamen iure  
 proprio, secundum quod cuilibet licitum est  
 se ac sua, publicâ autoritate defendere: se-  
 hæc resignatio sufficientiæ, ad vniõnem com-  
 munem, seu conformitatem necessitatis per-  
 tinet. *Altera* resignatio scilicet superabun-  
 dantiæ, supponit, *tum* abnegationem stabilem  
 ac efficacem bonorum temporalium, quæ  
 sunt mala occasionaliter, seu occasiones re-  
 mortæ peccatorum: *tum* obseruantiam eorū  
 quæ sunt legis consilij, ac obligationis spor-  
 tanæ & specialis; & significat animum ab  
 omni iure proprio expeditum, ac paratum  
 promptum ad omnia prospera deferenda  
 quæuis aduersa sufferenda, propter solâ Chri-  
 sti Dei imitationem, & maiorem gloriam, & hoc  
 iuxta modum voluntatis diuinæ, tam scilicet  
 mediatæ quàm immediatæ. Resignat *igitur*  
 voluntatem  
 internam illi  
 priam experi  
 periculosum  
 consilio, aut  
 voluntatem  
 ratione ac  
 aliter & ab  
 (ptione) erad  
 prium velle  
 imperio  
 quam spiritu  
 gulam & an  
 trum sit ille  
 eius, sue ind  
 us; nisi quod  
 diuinæ volon  
 tal de se dispo  
 neccesserit. E  
 spiritalis  
 quando delib  
 iter transfu  
 ceptaculum;  
 uerbi, totum  
 non autem à  
 cordis eius  
 uoque, dum s  
 ac dispositi  
 nisi omni qu  
 aditus,  
 Deus vult eum  
 volun-

. IV. voluntatem suam pius asceta ( *nimirum per*  
 seu confor- internam illuminationem diuinam ac pro-  
 perabundans in mediatam- riam experientiam edoctus, quam videlicet  
 in mediatam- ericulofum fit homini, feipfum suo regere  
 est enim re- onfilio, aut fuis confidere electionibus ) in  
 fficientia, voluntatem Dei mediatam; quando ex deli-  
 apponit, rati- eratione animi fui, liberaliter, promptè, to-  
 perpetuan- taliter & abfolutè ( *id est*, absque vlla exem-  
 defertionem- ptione ) tradit, offert, dat, ac donat fuum pro-  
 & sunt legiti- prium velle fuo fuperiori, ad obediendum e-  
 lariz & vni- us imperio in omnibus, tam corporalibus,  
 ac promptum- uam fpiritualibus, quæ non funt contra re-  
 ferenda, & ac- gulam & animam fuam; minimè confiderans,  
 e gratia & a- trum fit ille difcretus, fue indifcretus; do-  
 tamen iur- ctus, fue indoctus; beneuolus, fue maleuo-  
 bet licitum e- us; nifi quòd fit fuus Prochriſtus, & interpres  
 tendere: fe- iuinæ voluntatis, ac antiffles Dei; & quòd ni-  
 tionem con- nil de fe difponere poffit, nifi quod Deus ipfi  
 ceffitatis per- oncefferit. Refignat *deinde* voluntatem fuã  
 et fuperabun- ir fpiritualis in voluntatem Dei immediatã:  
 nem ftabiles- quando deliberato animo, promptè & fimpli-  
 alium, qu- iter transfundit fuum velle in diuinum be-  
 peccationes re- epiacitum; ita vt quidquid ei occurrat ad-  
 antiam eorū- epti, totum de manu Dei libenter accipiat,  
 gationis fpon- on autem à creatura, velut ex æterna pater-  
 nimum ab o- ni cordis eius dilectione fibi tranfmiffum. *Vel*  
 ac paratum & *quoque*, dum fic fe totaliter diuinæ ordinatio-  
 deferenda & ni ac difpofitioni tradit & committit, vt eti-  
 ter foli Chri- amfi omni quo poteft ftudio, per cæleſte au-  
 toriam, & ho- tiliũ adiutus, cuncta bona efficaciter velit quæ  
 , tam fcilicet- Deus vult eum velle ac facere; tamen propte-  
 effignat *igitur* rea,  
 volup-



rea, tam in tempore quam æternitate nullis in eis elicitur. multiplicitate bonæ expectare, ac à Deo exigere vult, desiderio nimirum amplius illi placendi: nec non, præsertim (etiam si ex diuina gratia) nulla mala velit experiri, præsertim agat, tamen omnia mala & aduersa, tam præsertim: nec non sentis, quàm futuri sæculi, libenter pati eligenda, ad & sustinere vult, si quoque id ipsum Deum, ad vult ad maiorem sui gloriam: & hoc desiderium præsertim. R perfectè se conformandi patienti Christo, quempiam f Deo suo. perfectum, v

Hinc queri potest: utrum Deus poenitentias: quia h purgatorij, vel quod plus est, cruciatus inferni, velit: quia h purgatorij, vel quod plus est, cruciatus inferni, velit: quia h ni, velit ad gloriam suam, velle fideles pati, quid. Condi sicuti aliquando vult illos quæuis probare, ut fideliter, tormēta, pro fide, iustitia, & lege sua, velle f voluntas, hor stinere? *Respondetur primò.* Non vult Deus, quæreturq; i communiter, quemlibet fidelem velle æternorum, proximatorum pati mala, præsertim verò reum peccati mortales, infernales ventalis, nec etiam hoc ipsum congruit illi velle, tantum? est quia per eiusmodi resolutionem ac resignationem, tepidior ac tardior euaderet ad poenitentiam de suis delictis faciendam, & inde, poenitentiam de suis delictis faciendam, & inde obstinationem ac desperationem facilius pateret aditus. *Respondetur secundo.* Vult Deus propter gloriam & amorem sui, fideles perfectos, quales ascetæ esse debent, velle f æternis, quales ascetæ esse debent, velle f stinere quæuis mala futuri sæculi ( & futuri poenitentiam purgatorij, & cruciatus inferni ) quæstionibus ad prado illa ante eorum oculos mentis ponit, sensus, libera præsentis facit: quod etiam velle, quia nini, abliquum congruit illis, ipse clementissimus Dominus, non repugna

eritate nulla  
 ere vult, de  
 endi: nec ra  
 a malâ velle  
 rfa, tam p  
 er pati elig  
 diplum De  
 hoc desider  
 ienti Christi  
 Deus pœn  
 uciatus inf  
 e fideles par  
 uis probra  
 ge sua, velle  
 Non vult De  
 m velle æter  
 peccati ne  
 gruit illi velle  
 ac resignat  
 leret ad pœn  
 am, & inde  
 hem facile  
 secundo. Vt  
 em sui, fidel  
 bent, velle  
 coli ( & f  
 inferni) qua  
 entis ponit  
 lle, quia nim  
 issimus Dom  
 nus

us in eis efficiendū dignatur. Congruit autem  
 e multipliciter prodest ascetis eiusmodi vel-  
 e, præsertim de prædestinatione tentatis, ad  
 ptiuandum & quietandum eorum intelle-  
 um: nec non, ad depurandum, ac etiam de-  
 arandum amorem amicitie erga Deum:  
 andem, ad obtinendum maius meritum ac  
 ræmium. *Respondetur tertio.* Non vult Deus  
 uempiam fidelem, siue perfectum siue im-  
 perfectum, velle absolute pœnas subire æter-  
 as: quia hoc ipsum nemini fidelium con-  
 ruit velle; nisi conditionatè ac secundum  
 uid. Condicio hæc debet esse respectu Dei;  
 & scilicet, velit hoc malum homo subire, si  
 oluntas, honor, ac amor Dei postularer; se-  
 quereturq; inde vtilitas spiritualis ac æterna  
 proximorum. Secundum quid verò, pœnas  
 nfernales velle pati, idem est, quod aliquas  
 antum? est enim triplex pœna infernalis,  
 iporè pœna damni, pœna sensus, & pœna  
 norfus conscientie. Pœna damni deinde du-  
 plex: *prima* est, per quam quis separari po-  
 cest à visione, tentione, & fruitione Dei, bea-  
 tæque societate Christi ac Sanctorum eius in  
 calis: *secunda* est, ipsa scilicet priuatio gra-  
 tiæ Dei, & separatio à charitate Christi. *Vnde,*  
 nonnisi ad primam pœnam damni, & ad pœnā  
 sensus, liberalissimè ac promptissimè resignat  
 se verus mysticus diuinæ voluntati ac ordina-  
 tioni, absque tamen sua culpâ; quod quidem  
 non repugnat illi velle: quia maius putat esse

bonum, huiusmodi obedientiam voluntati diuinæ, & quæsitonem gloriæ Dei, ac saluationem proximorum; quàm propriam (vtpotè vnus hominis) beatitudinem: sicut etiam è contra maius malum æstimat, inobedientiam aliquam diuino beneplacito, minimumquè dishonorem infinitæ maiestatis, ac plurimum hominum reprobationem, quàm suam (vnus videlicet personæ) damnationem. *Deinde* quia nec spes, nec charitas boni viri per hoc aliquatenus læditur ac minuitur, sed potiùs magis ac magis promouetur, augetur, depuratur, & versus Deum erigitur, ac securior per internum diuinum instinctum redditur quod totum per experientiam mysticorum constat esse certum. *Tandem*, quia gratissimu Dominus, tantâ liberalitate suæ creaturæ, si non potest non vinci, vt ei omnino non veli rependere vicem amicitie suæ, pro vice tantæ charitatis perfectæ. Talis etiam fuisse censetur resignatio ac voluntas SS. Pauli & Moyses dicentium, *Rom 9.* Optabam ego ipse anathema esse à Christo, pro fratribus meis *Exod. 23.* Aut dimitte eis hanc noxam, aut non facis, dele me de libro tuo, què scripsisti

Ad alteram verò poenam damni, & ad vermem seu remorsum conscientie, nullatenù se resignare asceta vult ac potest: quia hoc ipsum absolui è summum malum, in toto videlicet repugnans charitati, & debito finis ac voluto Dei, in quibus consistit ratio nostra

conformitatis. *Vnde*, cum aliquando (suppo-  
 sita sicut prius conditione) resignat se mysti-  
 cus, amore nimirum superno succensus, ordi-  
 nationi diuinæ, tam videlicet ad priuandum se  
 gratiâ cælesti, quàm ad illius possessionem;  
 tam ad carentiam virtutum quàm ad habitio-  
 nem earum; tam ad præsentiam & sensationem  
 vitiatorum ac defectuum, (non quidem ob suâ  
 incuriam & negligentiam in profectu vitæ spi-  
 ritualis, sed ob beneplacitum diuinæ volunta-  
 tis) quàm ad absentiam, ac plenam victoriam  
 eorum. Hoc intelligi debet, non de gratiâ,  
 quâ iustificamur & sanctificamur, participesq;  
 diuinæ naturæ efficiamur; sed de gratiâ sensi-  
 bili cælestis consolationis, vel aliâs deuotionis  
 accidentalis: nec de virtutibus vocationi no-  
 stræ necessarijs, sed solum ad perfectionem  
 maiorem spectantibus: nec de vitijs actuali-  
 bus, sed non nisi de habitualibus, post peccata  
 actualia per pœnitentiam deleta, ad nostram  
 tentationem, vexationem, probationem, eru-  
 ditionem, humiliationem, & in charitate Dei  
 promotionem, diuinâ prouidentiâ reliâs.

Secundus gradus præsentis conformitatis,  
 est Indifferentia, nostræ videlicet voluntatis  
 respectu voluntatis diuinæ: quæ quidem in-  
 differentia, nihil aliud est, quàm prompta ac  
 liberalis traditio ac donatio animi nostri, Dei  
 beneplacito, ac æternæ eius dispositioni, ad æ-  
 qualiter videlicet sequendum & amplecten-  
 dum res inter se maximè contrarias, ac sibi-

plis nimis aduersantes. Est autem huiusmodi indifferentia duplex: *altera* quæ ad primum potius, quàm ad hunc secundum gradum præsentis conformitatis spectat; *altera*, quæ propria est loci istius. *Prima* igitur indifferentia voluntatis, consistit in parato animo, tam videlicet ad sufferenda patienter aduersa huius vitæ, quàm ad suscipienda humiliter prospera pro Dei beneplacito; tam ad ariditatem & angustias cordis, obnubilationesq; mentis, toto vitæ tempore in patientia sustinendas, si ita Deo visum fuerit, quàm ad consolationes diuinas, iucunditatesque spirituales in humilitate ac timore Dei percipiendas & retinendas. *Deinde* consistit in animo non magis ad dicto vitæ, quàm morti; valetudini quàm ægrotudini; contemptui & infamiae quàm bonæ famæ; quietitudini mentis, quàm inquietitudini, ex varijs tentationibus prouenienti, puta, absque culpa propria. *Præterea* in expedito animo, ad manendum videlicet tam in loco sibi grato, quàm non grato; tam cum fratribus gratis, quàm non gratis; ad habendum tam gratum, quàm non gratum sibi superiorem; ad administrandum diligenter tam gratum sibi officium, quàm non gratum, ad obediendum tam probis, quàm improbis hominibus propter imitationem Christi, in omnibus, quæ non sunt contra animam & regulam. *Secunda* indifferentia voluntatis, præsentis gradus, consistit in resolutio, prompto,



ac parato animo ad sufferenda aduersa, tam sibi venientia à Deo immediatè, quàm mediatè, per quamcunque creaturam & casum: ad persecutionem & correptionem propter imitationem Christi tolerandam, tam moderatā quàm immoderatā, tam ex charitate ac zelo, quàm ex odio ac malevolentia proficiscentē: ad sustinendum pro Dei beneplacito, tam hoc genus mortis, & cuiuscunque mali, quàm alterum; tam hanc, quàm alteram ægritudinē hāc maiorem; tam hunc morbum, dolorem & cruciatum, utpotè certum & vñitatum, intentum sed compendiosum; quàm alium, utpotè incertum, inusitatum, tyrannicum, inopinatum & prolixum: ad suscipiendas purgatorij pœnas, tam remissas quàm intensas; tam breui quàm prolixo tempore duraturas; vel alias tam ad pœnas purgatorij, quàm ad cruciatus inferni ( seclusā omni culpā ) si ita Deus decreuerit ad maiorem sui gloriam, & proximorum vtilitatem.

Tertius gradus conformitatis supererogatiuæ, dicitur vnio specialis ac perfecta ( sicut enim primi gradus conformitas, quæ dicitur resignatio, vocatur vnio incipiens; secunda verò, quæ dicitur indifferentia, vocatur vnio proficiens; ita hæc tertij gradus conformitas, dicitur vnio perfecta. ) Vnde est, quòd etiam vnio præsens, vocatur vnio conformitatis: dum enim specialiter mens vnitur Deo, tunc inter spiritum humanum & spiritum diuinum

perfecta celebratur conformitas; sicut vice versa, dum perfectè mens conformatur Deo, tunc inter spiritum humanum & spiritum diuinum plena vnio consummatur, ita vt deinceps duo isti spiritus, non nisi vnus spiritus sint; sicut patet 1. Cor. 6. Qui adhæret Domino (*nimirum per mentis conformitatem*) vnus spiritus (*cam eo fit, &c.*) est. vt potè per copulâ vnitivæ charitatis, & stabilem voluntatis consensum.

Est autem charitas vnitiva, vel aliàs amor vnitivus, idem quod virtus, quæ de amante & amato appetit vnum efficere: habens duo officia, seu duos respectus, quorum *altero* intuetur amatum, & ei adstringit amantem; *altero* intuetur voluntatem amati, & ei conformat amantem; ita, vt amans perpetuò amatum habeat, & quantum potest, sentiat ac percipiat in intimo sui eius præsentiam; & è conuerso, amans in suo amato viuat, ac in eo eiusque beneplacito conquiescat.

Porro, eadem vnio conformitatis, dicitur etiam similitudinis, amicitivæ, sobria, &c. *Similitudini* quidem ob eandem rationem sicut & conformitatis: nam eo ipso anima Deo similis efficitur, quo & conformis. Verùm causâ clarioris intellectionis dicendum est, quòd homo in hac vira duplici insignitur Dei similitudine, naturali nimirum & supernaturali. *Naturali* quidem in creatione, vt patet Gen. cap. 1. Faciamus hominem ad imaginem & si-

mili

similitudinem  
memus homi  
sentia noll  
expressiva &  
Trius, & v  
tres potent  
tem & intell  
similitudo D  
fit, ac ipsi n  
pressa, am  
atur natura  
Dei insigni  
simili: *Vel*  
vbi infundit  
ac sanctifican  
naturæ. *Hi*  
turalis, quã  
sanctitate ac  
Sancti estote  
Deus vestra  
& Pater vesti  
minis libero  
ter per pecc  
ac deforman  
gratiam Dei  
nus deinde  
dies magis  
actus vireu  
sam Christi  
luntas ardor  
luntati simi

militudinem nostram. *quasi velis dicere.* formemus hominem, cuius anima sit vnitatis essentiae nostrae, & trium personarum nostrarum expressiua & imitatiua. *Vnde,* sicut Deus, est Trinus, & vnus, ita anima cum sit vna, habet tres potentias, nempe memoriam, voluntatem & intellectum, quibus capax est Dei. Hæc similitudo Dei in homine, eò quod naturalis sit, ac ipsi naturæ intimè & indelebiter impressa, amitti non potest, nisi etiam ipsa deleatur natura. *Supernaturalis* verò similitudine Dei insignitur homo in regeneratione baptismali: *Vel etiam* in recreatione pœnitentiali, vbi infunditur ei diuinitus gratia iustificans, ac sanctificans, quâ efficitur diuinæ consors naturæ. *Hinc* est, quod similitudo supernaturalis, quâ anima fit Deo similis in iustitia, sanctitate ac perfectione (iuxta illud *Leu. 19.* Sancti estote, quia sanctus ego sum Dominus Deus vester. Et *Matt. 5.* Estote perfecti, sicut & Pater vester cœlestis perfectus est) ab hominis libero arbitrio pendet, eoque mortaliter per peccatum deficiente, illicò deperditur ac deformatur; sicut etiam è contra, illo per gratiam Dei iustificantem resurgente, protinus deinde recuperatur ac reformatur, & in dies magis ac magis perficitur, nimirum per actus virtutum fidei, spei, & charitatis, ac ipsam Christi Domini imitationem, donec voluntas ardore cœlesti succenscitur, sic diuinæ voluntati similis ac vniformis efficitur, & illi

in illa reperiatur, quod huic repugnare possit; memoria quoque sic tota occupetur Deo, ut intellectu, nisi solū Deū offerat cōtrēplādū.

Dicitur verò *amicitia*, quia, qui hac vnione Deo vnitur, perfectè Deum diligit amore amicitiae, videlicet propter se, in se, & secundum se; *nec non*, prudenter, dulciter, & fortiter, *id est* ex omnibus viribus animae suae, vtpotè ex vi rationali, concupiscibili, & irascibili, tanquàm summè potentem, sapientem & bonum. *Vel*, quia in eo elucet erga Deū omnia signa amicitiae. & g. libenter eum audit loquentem ad se, vtpotè verbis sacrae Scripturae, aut internae inspirationis, & eius acquiescit consilijs: libenter de illo loquitur ac saepe cogitat: sine tædio illi obsequitur: vitam ac omnia bona tēporalia libenter pro illo exponit: offensam eius minimā cauet, & offensū protinùs humiliter placat: gaudet de ipsius gloriā, & tristatur de irreuerentiā: cupit ei nimis placere, ac timet vnquam displicere: conatur alios trahere ad eius amicitiam, &c.

Dicitur quoque *afflictiosa & sobria*; quia qui hac speciali vnione aeternā firmiter adheret Deo, nonnunquam affectus eius, ac tota anima sic abundanter sensibili gratiā, ac suauitate caelesti, saporeque musti spiritualis diuinitus perfunditur, penetratur, impletur ac sobriè inebriatur; vt eum omninò ad plenam rationis inferioris, proprii iudicii, propriaeque voluntatis, & amoris sui alienationem, deuenire

ire necesse sit. *Vnde est*, quod sic sobrie vir  
 spiritualis inebriatus, propter amorem ac  
 imitationem Christi, omnem temporalem re-  
 probat prosperitatem, & tanto ipsam fugit af-  
 fectu, quanto homines mundani omnem fugi-  
 unt aduersitatem: *Nec non*, exemplo eiusdem  
 Domini IESU, omnia eligit presentis sæculi  
 diuersa (*Et sunt* contumeliæ, conuitia, impro-  
 peria, & quæuis iniuriæ) ac tanto animi fer-  
 uore illa prosequitur, quanto amatores va-  
 nitatis, quæuis prospera, læta, magnifica, ac  
 delectabilia suscipiunt & amplectuntur. *Imo*,  
 quod plus est, madens eiusmodi multo cælestis  
 fruitionis, in supremo quæ gradu actiui amoris  
 amicitie residens, nullum Dei donum spiri-  
 tuale, siue presentis, siue futuri sæculi, præter  
 eorum largitorem diligit, nec ab illo præter  
 ipsum solum, ac illius gratiam, in tota æterni-  
 tate requirere vult. *Tandem* nullum spirituale  
 malum, quod sibi à Deo inferri potest, vere-  
 tur, timet, ac recusât, tam in tempore, *Et est*,  
 desolatio animæ, & subtractio cælestium ac  
 spiritualium influentiarum: quàm in æterno,  
*Et est*. reprobatio ad pœnam sensus; modo ista  
 mala, eueniant sibi non ob suam negligentiam  
 in profectu spirituali, aut ob culpam propriam,  
 sed ex mera Dei beneplacente voluntate, in  
 quam se semper magis ac magis profundare  
 ac submergere contendit. In gradum præ-  
 sentis vnionis, ascetica anima ipso actu ere-  
 cta, non nisi altero pede à mystico distat con-



nubio, seu, à passiuâ vnione. Hanc asceticam vnionem D. Bonau. lib. 2. de prof. relig. c. 1. describit sic: Hæc est hominis in hac vita subtilior perfectio, ita inhærere Deo, vt tota anima cum omnibus potentijs suis, & viribus in Deum collecta, vnus fiat spiritus cum eo, vt nihil meminerit nisi Deum, nihil sentiat vel intelligat nisi Deum, & omnes affectus in amoris gaudio vniti in sola conditoris fruitione suauiter quiescant. Imago enim Dei in anima, in tribus eius potentijs expressa consistit, scilicet in ratione, memoria & voluntate: quamdiu istæ non sunt ex toto Deo impressæ, non est anima deiformis. Forma enim animæ Deus est, cui debet imprimi sicut sigillo signatum. Hoc nunquam plenè fit, nisi cum intellectus perfectè iuxta capacitatem suam illuminatur ad cognitionem Dei, qui est summa veritas; & voluntas perfectè afficitur ad amandum summam bonitatem; & memoria plenè absorbetur, ad intuendam, & tenendam, & fruendam summam felicitatē. *hec ille.*

Hinc summatim dicendum venit, quòd anima in primo gradu præsentis conformationis seu vnionis constituta, adhuc sentit in se aliquam, ex radícula proprij amoris pullulantem, renitentiam ac repugnantiam, voluntatis videlicet naturæ, & sensualitatis; nec non, contradictionem & remurmurationem quandam inferioris rationis, quo tamen ipso, nullatenus impeditur ejus libertas volunta-

rationalis, ac resignati animi promptitudo. *In secundo* autem gradu, habet anima de dono gratiæ Dei, post diuinum videlicet mortificationis studium, continuumq; orationis mentalis exercitium, quod iam superata omni difficultate superioris gradus, miram semper experiatur facilitatem, in tolerandis quibusvis huius vitæ malis, & aduersitatibus. *In tertio gradu*, omnia mala & aduersa, ex se videlicet amara & onerosa, conuertuntur ipsi animæ in quandam verbis inexplicabilem, spiritualem dulcedinem; vbi ipso gustu interno cognoscit iam, onus & iugum Christi, esse omnino leue ac suaue.

Præterea dicendum est, quod inter hos gradus conformationis seu vnionis, talis est differentia: quia *in primo gradu*, voluntas supererogatiuè resignata, eligit quidem aduersa pati propter imitationem Christi, sed etiam & prosperis omnino non renunciat: *in secundo vero*, voluntas indifferens, prosperis iam abnegatis, tam erga duriora & grauiora, quam erga faciliora ac leuiora quæuis aduersa toleranda, pro Dei beneplacito, æqualiter se habet suâ promptitudine: *in tertio gradu*, voluntas plenè conformata ac vnita Deo, quæuis aduersa dum absunt (ob Christi dilectionem) habet in desiderio; dum adsunt, sustinet in gaudio; & prospera, sunt illi in fastidio, cum patientiâ. In duobus gradibus prioribus conformatiōis huius, dicitur anima Christo vnigi;

vniri; sed in hoc tertio, etiam in Christum transformari.

Tandem dicendum est, hanc vnionem a transformationem sobriam, propriè esse asceticam & ordinariam ratione actiuitatis humanæ; Mysticam verò & extraordinariam (sed non nisi inchoatè, ac secundum quid ratione scilicet infusionis cælestis, seu sobrietatis spiritualis calitùs venientis.

### ARTICVLVS V.

*De vnione passiuâ, tum naturali, tum supernaturali.*

**V**Nio passiuâ animæ cum Deo, generatim considerata, illa dicitur, quæ haberi non potest per humanam actiuitatem & operationem, nisi per diuinâ sui communicationem ac illapsum: communicat autem se Deus animæ, seu illabitur ac vnitur ei, duobus modis, nempe naturali, & supernaturali. Naturaliter illabitur ac vnitur Deus animæ (sicuti & alijs omnibus creaturis) dum simul ac semper est cum illa in vno eodem loco, per suæ potentiz, præsentiz, & essentiz immensitatem. Per *potentiam* quidem est, videlicet dominando ei, eamque moderando, gubernando, & conservando. Vnde *Act. 17.* Non longe est ab vnoquoque nostrum; in ipso enim viuimus, & mouemur, & sumus. Per *essentiam* verò est, quoniam substantiâ suâ diuinâ assistit & coexistit animæ, eamque peruatit, penetrat, inhabitat,

abitat, & implet, sicut & alia omnia. Vnde  
*rem.* 23. Numquid non cælum & terram  
 ego impleo? Et *Ephes.* 4. Vnus Deus & Pater  
 omnium, qui est super omnes, & per omnia,  
 & in omnibus nobis. Per *præsentiam* tandem,  
 & *alias* per inspectionem; quia adest animæ  
 sicut & cæteris cognitione, quā omnia exi-  
 stentia & possibilia cognoscit, & compre-  
 hendit. Vnde *Ecc.* 23. Oculi Domini multo  
 altius lucidiōres sunt sole, circumspicientes o-  
 mnes vias hominum, & profundum abyssi, &  
 hominum corda intuentes in absconditas  
 partes. Et *Psal.* 138. Domine probasti me &  
 cognouisti me, tu cognouisti sessionem meam  
 & resurrectionem meam, intellexisti cogita-  
 tiones meas, &c. Ab hac tamen vnione com-  
 muni, quā vnitur Deus omni creaturæ, tam  
 rationali quam irrationali, tam animatæ quā  
 inanimatæ, excluduntur omnes impij homi-  
 nes & diaboli, inquantum videlicet sunt ta-  
 les; sed inquantum sunt creaturæ Dei, non  
 excluduntur. Vnde non licet dicere, Deum  
 per suam immensitatem vnitum esse impio ac  
 diabolo: quia Deus non habet se causaliter  
 ad eorum culpam; nisi vnitum esse homini &  
 Angelo, qui per suam culpam factus est im-  
 pius & diabolus.

Supernaturaliter autem, alias gratuitè, in  
 præsentī vitā, duplici modo Deus illabitur ac  
 vnitur animæ, *primò* permanenter, *secundò*  
 transeunter, vnio permanens seu habitualis  
 (quæ

( quæ est peculiaris omnium iustorum , tunc videlicet adultorum , quàm paruulorum antequàm rationis ) constituitur per infusionem gratiæ gratum facientis , seu iustificantis ac sanctificantis : sicut enim per peccatum magna fit distantia Dei à nobis , seu ab animabus nostris , iuxta illud *Isa. 59*. Iniquitates vestræ diuiserunt inter vos , & Deum vestrum , Ita deinde per gratiam nobis à Spiritu sancto infusam , sic strictè copulamur ac vnimur Deo , vt eo ipso efficiamur consortes seu participes diuinæ ipsius naturæ , filijque Dei nominemur ac simus ; nec non , in Deo manere dicamur , ac vice versa , ille ad nos venire , & in nobis habitare credatur , quod ipsum patet 2. *Perr. 1*. Per quem ( nempe , per Christum ) maxima & pretiosa nobis promissa donauit : ( puta , Spiritum sanctum , medij ipsius doni gratissimi ) vt per hoc efficiamini diuinæ consortes naturæ . Et 1. *Ioan. 3*. Videre qualem charitatem dedit nobis Pater , vt filij Dei nominemur & simus . Et *Ioan. 1*. Deus charitas est , & qui manet in charitate , in Deo manet , & Deus in eo . Et *Ioan. 14*. Si quis diligit me , sermonem meum seruabit , & Pater meus diliget eum , & ad eum veniemus , & mansionem apud eum faciemus . *Sed nota* , quòd participamus naturam diuinam , non quidem essentialiter , id est , immediatè , sicut tres personæ SS. Trinitatis participant : nec personaliter , sicut Christus vt homo ; verùm accidentaliter ; quia gratia Dei ,



Dei, quā media hæc participatio fit, accidens  
 est. Sumus quoque filij Dei, non per genera-  
 tionem & natiuitatem naturalem, sicut Chri-  
 stus vt Verbum; sed per regenerationem spi-  
 ritualem, ac diuinam adoptionem: seu, non  
 per transfusionem realem immediatē in nos  
 naturæ paternæ; verū per infusionem no-  
 bis gratiæ suæ diuinæ, ac per eam in familiam  
 caelestem, iusque hæreditarium, nostri rece-  
 ptionem. Manet tamen ac habitat Deus in  
 nobis essentialiter ac substantialiter, medio  
 scilicet effectu suo, iustitiæ inhærentis seu gra-  
 tiæ iustificantis, quæ non est vna simplex qua-  
 litas in anima, sed multa complectitur, vtpotē  
 fidem, spem, charitatem, & alia dona, ac ip-  
 sum Spiritum sanctum, auctorem donorum.  
 Quemadmodum enim radius à sole, & sol à  
 radio præscindi nequit, nec lux solis à calore,  
 aut calor à luce separari potest; ita quoque  
 à Spiritu sancto, gratia ac cætera eius dona  
 alienari nequeunt; nec Spiritus sanctus à suis  
 donis gratuitis abesse potest. *Hinc colligitur,*  
 quòd Spiritus sanctus, ac tota SS. Trinitas,  
 in animā iusti, tanquam in proprio suo tem-  
 plo, vtpotē conciliato, consecrato & sanctifi-  
 cato, supernaturali modo, non solum acciden-  
 taliter, intentionaliter, ac obiectiue, puta per  
 gratiam, cognitionem, & amorem; verū  
 etiam essentialiter, substantialiter, persona-  
 liter ac realiter (medijs tamen suis donis) per  
 seipsum habitat. Vnde etiam est, quòd hæc v-  
 niō

nio supernaturalis, vtpotè permanens ac habitualis, merito dici potest partim accidentalis, partim substantialis; quia mediantibus donis Spiritus sancti gratis (quæ sunt accidens in anima) substantialiter ac realiter Deus vnus ac Trinus animam inhabitat, ac eam sibi coniungit; non quidem sui, sed ipsius animæ, facta mutatione.

Vnio passiva supernaturalis, vtpotè transiens seu actualis, quæ propria est mysticorum, perficitur interueniente illapsu Dei mystico, in animam. Illabitur autem Deus modo mystico animæ, dum se illi in illius intimo, seu apice spiritus, extraordinariè manifestat ac reuelat, vtpotè, per suam inactionem seu actum infusum.

Nota duplices esse actus internos, quibus medijs se Deus animæ reuelare solet: *alios nimirum* à potentijs vitaliter productos ac elicitos, per gratiam Dei præuenientem excitatis; quibus deinde eadem potentiæ diuinitus adiutæ, operari, negotiari, ac tendere in suum obiectum (*id est*, in Deum) consueuerunt, donec illi sobriè vauantur. *Alios* infusos, quos potentiæ animæ rationalis, propriâ suâ non producunt ac eliciunt vitalitate, sed tantum diuinitus recipiunt; quibus in Deum (nô absque propriâ vitali cooperatione) impetuosè feruntur, ac intimè passivæque eidem vniuntur. Verum actus simpliciter infusi, *alijs* sunt infusi per accidens, & *alijs* per se. *Actus*  
sim.

anens aha-  
im acciden-  
mediantibus  
( quæ sunt  
ac realiter  
phabitat, ac  
sui, sed ip-  
tore tran-  
mysticorum,  
Dei mystico,  
s modo my-  
intimo, seu  
manifestat ac  
nem seu a-  
nos, quibus  
solet: alios  
productos ac  
ientem exi-  
tentia diui-  
ac rendere  
) consue-  
Alios in-  
nalis, pro-  
vitalitate,  
bus in Deū  
tione) im-  
que eidem  
infusi, alij  
se. *Actus*  
sim.

impliciter per accidens infusus in potentiam  
intellectiuam versus Deum in oratione dire-  
ctam, est illa subito immissa à Deo alicuius  
ignotæ veritatis intellectio, ad salutem profe-  
ctumque spiritualem necessaria, quæ alias  
successu temporis, per propriam actiuitatem  
elici poterat: in potentiam vero appetitiuā,  
est ipsa gratia sensibilis, seu deuotio acciden-  
talis, quam voluntas in Deum eleuata, vitam  
spiritualem colentium, non rarò experiri so-  
let; sed hæc infusio propriè non dicitur actus  
infusus, nisi affectus. *Actus* per se simpliciter  
infusus in apicem intellectus, est cognitio ac  
intellectio cælitus data, cui similem natura  
seu potentia elicere nequit; in apicem verò  
voluntatis, est amatio, ardoris inusitati ac mi-  
ræ intensiōis, qualem anima non valet pro-  
ducere. At non nisi, de his actibus per se sim-  
pliciter infusis, hoc loco res nobis est, quos  
aliquādo anima ab omni irretentibili & absolu-  
to depurata, in contēplatione diuina cælitus  
dono accipit, vt nimirum illis eleuetur in De-  
um, eidemque intimè ac passiuè vniatur. *Vnde*  
*etiam est*, quòd in palæstra mysticorum, dica-  
tur aliquando in contēplatione extraordi-  
naria haberi quædam fides, spes, & charitas,  
passiuā seu infusā, non quidem solùm secun-  
dum habitus, vt communiter fit; verùm etiā  
secundum actus: nam potentia rationalis a-  
nimæ, dum eiusmodi assistunt contēplationi-  
ni, non producendo vitaliter harum virtutum  
actus,

actus, illos tamen nonnunquam cælitus ex in-  
 actione seu operatione diuina suscipere so-  
 lent, non excluso earum suo concursu ac vi-  
 tali cooperatione. Illa autem cooperatio po-  
 tentiarum, consensu scilicet ipso, attentione,  
 admiratione, suspensione, desiderio, gaudio,  
 iubilatione, ac similibus, perficitur.

## ARTICVLVS VI.

*In quo declarantur nonnulla nomina, quibus  
 vno passiuæ à mysticis insigniri solet.*

**P**ærens vno passiuæ, est tam nobilis ac su-  
 blimis, vt proprium ei nomen dari non  
 possit; quare diuersis omnino debet appel-  
 lari nominibus, vt ex eorum significatis, na-  
 tura eius aliquatenus intelligatur. *Primo* ita-  
 que communi vsu mysticorum vocatur ebria:  
 cuius quidē vocabuli ratio est, quia anima hoc  
 modo vnita sponso cælesti, sic ab illo mysticē  
 inebriatur (introducā nimirum in cellam vi-  
 nariam) præstantissimo vino sempiternalium  
 voluptatum; vt exterius sese habeat extra-  
 ordinariē (quamuis interiūs, plenius quam  
 fuit vnquam, sui compos existat) eaque pati  
 videatur, quæ vino corporaliter ingurgitatus  
 ac obrutus pati solet, exceptis duntaxat inde-  
 coris gestibus, à quibus sponsus cælestis suam  
 præseruat charissimam sponsam. *Secundo* vo-  
 catur Eminens, supereminens, fructiua, dul-  
 cis, suavis, & felix: quia eminet & superemi-  
 net actiua ac sobriæ vniōi; non in eo quidē,  
 quodd

Art. VI.

cælitus ex in-  
suscipere su-  
necursu ac vi-  
operatio po-  
attentione  
erio, gaudi-  
tur.

VI.

mina, quib-  
ini solet.

nobilis ac su-  
en dari not-  
ebet appel-  
ificatis, na-  
Primò ita-  
atur ebria :  
ia anima hoc  
illo mysticè  
in cellam vi-  
piternalium  
beat extra-  
enitè quam  
eaque pari-  
ngurgitatus  
taxat inde-  
lectis suam  
Secundò vo-  
uitiua, dul-  
& superemi-  
n eo quidē,  
quod

hòd passiuā maioris sit meriti apud Deum,  
d quod plerumque maius meritum ardenti-  
emque supponat charitatem. Et quia in  
c eminenti seu supereminenti vnione, emi-  
ens quoque ac supereminens celebratur frui-  
o, quæ sic dicitur, respectu nimirum sobriæ  
uitionis, quæ est actiua vnionis effectus.  
Sec non, quia cum hac vnione, donatur ani-  
mæ quædam excellens, ac eminens, superre-  
minensq; prægustatio dulcedinis, ac suauita-  
tis cælestis, & quædam felicitatis æternæ  
rāsientis experientia. Tertiò dicitur Ecstatica,  
quia mens hâc dotata vnione, ita extraordi-  
nario modo diuinis collucet illustrationibus,  
& cælestibus perfunditur suauitatibus, vt  
eam supra se in ecstasim penitus rapi oporteat.  
Quariò vocari solet Essentialis, intima &  
immediata: non quod hæc vnio passiuā ac  
mystica, huiusque viæ suprema, vnā animæ  
cum diuina efficiat essentiam ac substantiam;  
sed quod constituat immediatam ac nudam  
diuinæ essentia præsentiam, cum nudo ani-  
mæ intimo, seu cum nuda mysticæque depu-  
rata animæ essentia. Vel alias, quod dum hæc  
arcana perfectissimaque ac efficacissima vnio  
celebratur, nullum aliud intercedit medium  
vsiatæ cognitionis & amarionis inter animā  
& Deum, nisi ipsius mentis quædam inusitata  
ac ineffabilis illustratio, & inflammatio cæli-  
tus accepta, ac extraordinariè infusa, quibus  
duobus anima coheret Deo, ita vt vnus cum  
illo



illo efficiatur spiritus, iuxta illud *1. Corin.* Qui adhæret Deo, vnus spiritus est. vnus *scilicet*, non secundum essentiam ac substantiam; quia per hanc adhæssionem, discernitur vnitas vnio manere substantiam animæ à substantiâ diuini Theologiam nâ; nemo enim propriè sibi ipsi adhæreret dicitur nominatur citur, nisi alteri à se; sed vnus secundū quantitates loquuti sumus dam informationem seu formam. Dicunt enim mystici Deum in hâc vnione mysticâ, quodammodo sic coniungi animæ sicut formam materiale, sed non suæ materiæ, seu sicut animam suo corpore esse essentiale *Vnde est*, quod iste vnus spiritus, quodammodo secundum formam, dicitur Deus; secundum suam essentiam vero materiam, dicitur anima. Hic modus loquendi sumitur ex sacra scriptura, *Galat. 4.* Donec formetur Christus in vobis. Vnde patet Christum, Deum ac Saluatorem nostrum aliquomodo esse formam iustæ ac fidelis animæ: quod hoc modo intelligendum est. Sicut enim forma est perfectio materiæ; ita Deus (hâc vnione immediatè coniunctus animæ) per se, ac per sua excellentissima & extraordinaria specialissimaque dona, est perfectio animæ, perfectas videlicet ac sanctas faciens illius actiones. Et sicut corpus ab animâ accipit motum ac vitam naturalem; ita anima sic Deo supernaturaliter ac mysticè coniuncta accipit ab illo supernaturalem, spiritualem, extraordinariam, ac quandam diuinam operationem, & vitam. *Quintò* præsens vnio dicitur

Art. VI.  
 Iud. I. Corin. 8.  
 s est. vnus  
 am ac substan-  
 nem, discere  
 stinctam per  
 substantiā di-  
 adherere  
 secundū quā  
 m. Dicunt  
 mysticā, qui  
 sicut forma  
 suo corpori  
 quodammodo  
 deus; secun-  
 hic modus le-  
 ura, Galat. 2.  
 is. Vnde pa-  
 rem nostrum  
 ac fidelis ani-  
 dum est. Sicut  
 iz; ita Deus  
 ctus animæ  
 na & extrane-  
 est perfectio  
 andas facien-  
 b animā acci-  
 ita anima sic  
 cē coniuncta  
 spiritali  
 diuinam ope-  
 tens vnio dici-  
 tur

In Deificatio, Transformatio, Transfigura-  
 o, transfusio, profundatio, immersio, ac mu-  
 tio mystica animæ in Deum. Vnde Ioan.  
 erson *consideratione* 41. *Theol. mystica*. A-  
 orosa vnio mentis cum Deo, quæ fit per  
 heologiam mysticam, congruè transforma-  
 o nominatur, sicut B. Dionysius, & SS. Pa-  
 es loquuti sunt. *hac ille*, Fit autem hæc feli-  
 ssima transformatio in Deum animæ con-  
 mplatius, non quidem secundum esse essen-  
 ale, sed non nisi secundum esse actuale. Per  
 esse *essentiale* animæ, intelligunt mystici ip-  
 m animam ( seu animæ substantiam, secun-  
 um sua essentialia, ac proprietates ) quatenus  
 mirum homini nudum esse ac naturale vi-  
 ere tantummodò tribuit; sine omni motu  
 onorum operum. Per esse verò *actuale*, in-  
 lligunt eandem animam, quatenus est actu-  
 a ac operatiua per vim intellectiuam & ap-  
 etitiuam; secundum quarum actiuitatem  
 operationem, est Deo vnibilis ac in eum  
 ansformabilis. Per esse quoque *essentiale*  
 ei, ipsa essentia ac substantia diuina intelli-  
 tur, quæ solis tantummodò tribus diuinis  
 ersonis essentialiter ac substantialiter com-  
 unicatur. Per esse Dei *actuale*, duo intelli-  
 untur: videlicet esse actuale increatum, &  
 amor quo nos Deus diligit; & esse actuale  
 eatum ac infusum, & est ( præter gratiam  
 stificantem, ac fidem, spem & charitatem,  
 onaque Spiritus sancti ) quidam peculiaris

H b

gratia

gratiz actus infusus, quo specialiter ac extra-  
ordinarie animæ contemplatiuæ vis intelle-  
ctiva illustratur, & appetitiua inflammatur.  
*Hinc dicendum est*, quod animæ esse actuale  
le ( quatenus illud non separatur ab esse es-  
sentiali; quia sine illo nullatenus subsistere pos-  
set ) in Deum, *id est*, in esse diuinum actuale  
videlicet creatum ac infusum, transformatur  
quatenus etiam illud esse actuale diuinum  
non separatur nec separari potest, tanquam  
radius à sole, ab ipso esse essentiali diuino,  
ab esse actuali increato. *Vnde* quemadmodum  
lapidescere homo ille dici solet, qui lapideus  
infit, secundum suam voluntatem in malum  
solidatur ac obduratur: sic Deificari, se-  
cundum diuinis fiat Deus fieri, ac in Deum transformari  
test, qui in omni genere appetitionum ac  
operationum, non quæ hominis, sed quæ  
sunt exequitur, ita vt deinceps nihil cogit  
nisi diuinum, nihil appetat nisi diuinum, nihil  
sapiat nisi diuinum. Hæc etiam de causâ  
homines vocantur Dij Ego dixi Dij estis,  
sij excelsi omnes. Illi autem vsu asceterum  
Dij sunt, qui hoc volunt, quod Deus vult,  
quod illos, ac quomodo, quemque ob fine  
vult velle. Sed vsu mysticorum, illi, solummodo  
dij dicuntur, seu in Deum arcane trans-  
formati esse probantur, qui propter plenam  
coherentiam sui liberi arbitrij ad summum  
bonum, non possunt velle, nisi illud quod  
Deus vult, & quod, ac quo fine, & modo, vult  
illos velle.

*Sexto,*

ter ac exte-  
vis intel-  
inflammari  
ne esse ad  
ur ab esse  
s subsistere  
inuni actus  
ransformari  
uale diuina  
prest, tanqu  
tiali diuino  
uemadmod  
et, qui lap  
tem in ma  
Deificari,  
rari dici p  
tionum ac  
s, sed quz  
ps nihil cog  
diuinum, n  
e causā p  
xi Dij elis  
vfu ascetar  
Deus vult  
que ob fine  
illi, solum  
arcane tran  
propter plen  
ad summu  
si illud qu  
& modo, v  
Sexto,

*Sexto*, eadem mystica seu passiuā vnio, idē  
est quod ipsa mystica Theologia: sicut etiam  
ce versa, Cancell. Parisiensis *alph* 86. do-  
et, quod mystica Theologia, est coniunctio  
que vnio experimentalis & gratuita mentis  
in Deo. Significat autem Mystica Theologia  
iuxta interpretationem sui nominis, secretam  
dei sermocinationem. Inde apud Dionysium  
*arh. comm. in caput 1.* Dionysij Areop. qui-  
m docere voluerunt, quod mystica Theo-  
gia est secretissima cum Deo loquutio. *Ve-*  
*rum autem est*, quod tam Theologia scriptu-  
lis, quā scholastica similiter etiam dici  
potest secreta Dei sermocinatio ( quia de se-  
cretis diuinis fide reuelatis, vtraque sermocini-  
ari dicitur ) tamen diuerso respectu: nam vtraque  
significat sermocinationem seu locu-  
tionem Dei, *id est*, de Deo, ac de diuinis eius  
revelatis secretis; hæc autem significat ser-  
mocinationem Dei, *id est*, sermonem quen-  
dam sapientiæ diuinæ occultum ac ineffabile,  
Deo in animam ( puta, in mystico silentio,  
in mystica quiete constitutam ) per secre-  
tam ac superintellestualē reuelationem, lo-  
cutionem, productum, ac infusum: & vice ver-  
sa ab anima in Deum ignotum, seu in caligi-  
ne apprehensum, sursum actum ac elenatum,  
ita illud *Cant. 7.* Ego dilecto meo, & ad me  
conuersio eius. Quare alias Theologia præ-  
dicta, mystica Theosophia dicitur, *id est*, oc-  
ulta, abscondita, secreta, & arcana Dei, aut

diuina sapientia. Vnde Dionysius Carth. ait. Mystica Theologia est vnitua sapientia, flammigera theoria, donumque sapientia. Et Henricus Harphius. Mystica Theologia est quædam occultissima sapientia, quam immediate solus Deus hominem in spiritu docet. Et Ioan. Gers. *part. 6. de mystica specul. cons. 28* Theologia mystica, est sapientia, id est, sapientia notitia, habita de Deo, dum ei supremus affectuque potentia rationalis, per amorem coniungitur & vnitur.

## ARTICVLVS VII.

De sapientia Dei, ac eius differentijs.

**H**oc loco non currit quæstio de increata Dei Sapientia, utpote, Essentiali & notionali: quarum altera communis est tribu Diuinis personis: altera verò, soli nonnisi attribuitur Secundæ personæ: sed agitur in præsentia de sapientia Dei creata, & rationali creaturæ concessa, quæ duplex est: *intellectualis* videlicet & *affectualis*. Sapientia intellectualis (vel alias ratiocinativa, aut etiam speculativa) largè sumpta, idem est, quod cognitio ac intellectio rerum diuinarum & humanarum. Vnde Cicero *lib. 4. Tusc. 9.* Sapientia est rerum diuinarum & humanarum scientia cognitioque, quæ causa cuiusque rei est. Et Aristoteles *lib. Rhet.* Sapientia est multarum & mirabilium rerum scientia. Sapientia intellectualis pressè sumpta duplex est, nempe

arguere



rt. VII. *Acquisita & infusa.* Acquisita, est cognitio  
 conclusionum ex principiis vniuersalissimis  
 eductarum. *Vel*, est cognitio Dei ac diuino-  
 um, quæ ipso lumine vis intellectus ac ratio-  
 nis acquiritur. Talis sapientia est Philosopho-  
 rum, de quibus *Rom. 1.* Quia cum cognouis-  
 sent Deum, non sicut Deum glorificauerunt  
 etc. Vnde & D. Bon. *de dono sapientia* sic ait.  
 Sapientia creata quædam est, per studium hu-  
 manum acquisita, & est virtus intellectualis,  
 e quâ Arist. *in Metaph.* Et potest dici sapien-  
 tia aliquantulum, cum in ea sapor quidam inue-  
 niatur; habet enim Philosophia admirabiles  
 delectationes, ut dicitur in *Ethicis*, licet sapor  
 ille non sit oleo gratiæ conditus, *hac ille.* Si-  
 milis etiam est sapientia omnium Hæretico-  
 rum; imò & Catholicorum, curam videlicet  
 carnis in desiderijs perficientium, qui pluri-  
 ma de Deo ac de eius veritatibus differunt &  
 concludunt subtilissimè, sed alij eorū (proh  
 dolor) scandalosissimè, alij vero inutilissi-  
 mè. De hac sapientia *1. Cor. 1.* sic dicitur.  
 Scriptum est enim. Perdam sapientiam sapi-  
 entium, & prudentiam prudentium reproba-  
 bo. Et *Mat. 11.* Confiteor tibi Pater celi &  
 terræ: quia abscondisti hæc (*id est, sapientiã*  
*affectionum*) à sapientibus & prudentibus (*in-*  
*tellectualiter tantum, ac inde inflatis*) & re-  
 velasti ea paruulis, *id est*, humilibus. Infusa  
 sapientia intellectualis illa est, quæ superat vim  
 ac facultatem naturæ, quæque cælitus inditur  
 Hh 3

ac infunditur, de quâ illud habetur. 1. Cor. 12. Vnicuique autem datur manifestatio spiritus (*id est, donum spiritus sancti, quousque spiritus sanctus manifestatur, qui est auctor doni* ad utilitatem (*non propriam, sed totius Ecclesie*)) Alij quidem datur sermo sapientie (*id est, facultas explicandi altissima mysteria, ss. Trinitatis, Incarnationis, predestinationis*) Alij autem datur sermo scientie (*id est, facultas explicandi, per exempla, comparationes, rationes humanas & Philosophicas, ea, quæ sunt credenda, fugienda & facienda. Unde hoc loco sapientia, proprie significat donum gratis datum; non autem gratum faciens, si cui est sapientia affectualis virtuosa.*

■ Sapientia affectualis, alia est vitiosa, alia virtuosa. Sapientia vitiosa, aliàs malæ affectionis ac operationis, à S. Paulo stulticia vocatur, 1. Cor. 3. Sapientia huius mundi, stulticia est apud Deum. Et. 1. Cor. 1. Nonne stultitiam fecit sapientiam Deus huius mundi, &c. Et à S. Greg. hoc describitur modo. Huius mundi sapientia est, cor machinationibus tegere, sensum verbis velare; quæ falsa sunt, vera ostendere; quæ vera sunt, falsa demonstrare. Hæc nimirum prudentia à iuuenibus sciunt, hæc à pueris pretio discitur, hanc qui sciunt, ceteros despiciendo superbiunt; hanc qui nesciunt, subiecti & timidi in alijs mirantur. Hæc sibi obloquentibus præcipit honorum culmina quærere, adeptâ temporalis gloriæ

vani-

anitate gaudere; irrogata ab alijs mala multiplicius reddere; cum vires suppetunt, nullis resistentibus cedere; cum virtutis possibilitas deest, quidquid explere per maliciam non valent, hoc pacifica bonitate simulare. *hac ille.* Hanc quoque sapientiam huius mundi Jacobus vocat terrenam, animaleam & diabolicam, dicens: *cap. 3.* Non est ista sapientia de sursum, descendens à Patre luminum; sed terrena, animalis & diabolica. *Distur* autem hæc sapientia terrena, ratione finis: quia finem principalem sibi constituit bona terrena, *id est* possessiones temporales. *Animalis* vero seu carnalis ac sensualis ex eo dicitur: quia finem ultimum habet voluptates animales seu carnales. Vnde *Rom. 1.* Prudentia carnis, mors est: prudentia autem spiritus, vita & pax. Quoniam sapientia carnis inimica est Deo, legi enim Dei non est subiecta. *Diabolica tandem* sapientia illa dicitur, quæ habet finem præcipuum propriam excellentiam seu superbiam: quia superbus est diabolus. Vnde *Job. 1.* Ipse est rex super omnes filios superbiam. De hæc specie diabolicæ sapientiam illud seruit *Prou. 26.* V. d. si hominem sapientem sibi videri, magis illo spem habet insipiens. Et *1. Cor. 8.* Si quis autem existimat se aliquid scire, nondum cognovit quemadmodum oporteat eum scire. *Eadem quoque* sapientia diabolica, habet finem non solum superbiam, verum etiam quodlibet peccatum: diabolus

enim ab initio peccat, & est causa omnis peccati. *Vnde* de huiusmodi sapientiæ cultoribus sic dicitur *Ierem. 4.* Sapientes sunt, vt faciant mala; bene autem facere nescierunt.

Sapientia affectualis virtuosa, *Vel alias* bonæ affectionis, & consequenter bonæ operationis, multipliciter differt à sapientia intellectuali, vt potè viribus naturæ acquisita, quamuis fide informi adiutis. *Primò* ratione ipsius finis & obiecti: quia sapientia intellectualis habet finem, cognitionem veri: & obiectum, ipsum Deum vt intelligibilem: affectualis verò habet finem, & cognitionem veri, & amationem boni: obiectum autem, habet ipsum Deum secundum eius omnes perfectiones, sub ratione, quâ non solum est intelligibilis, sed etiam quâ amabilis, honorabilis, laudabilis, &c. *Secundò* ratione originis: quia sapientia intellectualis haberi solet ab homine, & sapor illius elicitur à natura. *Vnde* dicitur humana, acquisita, & naturalis: affectualis verò, infunditur à Spiritu sancto, & nunquam esse potest sine Spiritu sancto. *Tertio* ratione effectus: sapientia enim intellectualis, sæpissimè causat elationem animi cum aliorum contemptu, & æstimationem sui arrogantissimam, iuxta illud *1. Cor. 3.* Scientia inflat, charitas ædificat. Affectualis verò, dum eleuat intellectum, inflammat etiam affectum, & generat sui contemptum, cum magna æstimatione Dei ac diuinorum. Quâ de causa, plures

e sa,

è sapientib  
despiciunt  
tione ad iu  
parat 1. C  
veltram (id  
vocationis  
secundum  
multi nobil  
pud mund  
tentes, & p  
eliguntur  
mundi, ele  
contrario, n  
tes, id est, d  
Deus) vt no  
ctu eius. Q  
nominis: n  
verbo sapie  
affectualis v  
verbo sapie  
gustu rem d  
si eymon sp  
uinorum sc  
ac boni ope  
cognitionem  
sapore asce  
perceptione  
poris bono  
Eym. Sapi  
gustus apen  
rum; sic sap

ē sapientibus intellectualiter tantum, à Deo  
 despiciuntur, & ab eius diuina efficaci voca-  
 tione ad iustificationem, excluduntur, sicut  
 patet 1. Cor. 1. Videte fratres vocationem  
 vestram (*id est*, considerate rationem & modum  
 vocationis vestræ) quia non multi sapientes  
 secundum carnem, non multi potentes, non  
 multi nobiles (*id est*, quia pauci sapientes a-  
 pud mundum, & apud seipsos; & pauci po-  
 tentes, & pauci nobiles, ad iusticiam faciendam  
 eliguntur & admittuntur) sed quæ stulta sunt  
 mundi, elegit Deus, &c. (quasi dicat, sed è  
 contrario, multos indoctos, multos impoten-  
 tes, *id est*, debiles, & multos ignobiles, elegit  
 Deus) vt non gloriatur omnis caro in conspe-  
 ctu eius. *Quarto*, ratione etymologix ipsius  
 nominis: nam sapientia intellectualis venit à  
 verbo sapio, quod idem est, ac rectè sentio:  
 affectualis verò similiter ab eodem descendit  
 verbo sapio, quod idem significat, ac interno  
 gustu rem dignosco. *Vnde* affectiua sapientia  
 si etymon spectetur illius, est quasi sapida di-  
 uinorum scientia: seu sapor bonæ affectionis  
 ac boni operis. *Veletiam* sapientia significat,  
 cognitionem ac intellectionem diuinorum,  
 sapore asceticarum virtutum conditam: aut  
 perceptionem internam, ac experientiam sa-  
 poris bonorum spiritualium. Hinc *Isid. in*  
*Etym.* Sapiens, dictus est à sapore: quia sicut  
 gustus aptus est ad discretionem saporis cibo-  
 rum; sic sapiens ad dignoscendum saporis re-



rum atque caularum. Et S. Bern. *super Cant. cap. 61.* Nec dixerim reprehendendum, si quis sapientiam, saporem boni definierit.

Verum non æqualiter singuli spiritualium, sed iuxta qualitatem meritorum, huius cælestis sapientiæ, saporem seu suauitatem ac dulcedinem gustant ac percipiunt; quod verificatur verbis prophetæ Amos *cap. 9.* In illa die stillabunt montes dulcedinem, & colles fluent lac & mel. Vbi montes indefinitè dicuntur dulcedinem stillare, per quos intelliguntur homines sanctitate sublimiores; colles verò definitè, per quos minori perfectione præditi significantur: quia tanta suauitas est perfectorum, ut nulla similitudine explicari ac definiiri possit: Id ipsum comprobatur verbis sponsi cælestis *Cant. 5.* Comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi. Ex quo loco D. Bernardus tres aduertit esse differentias amicorū huiusmodi: *quosdam* videlicet charos, quos inuitat sponsus ad comedendum fercula suauissima suæ sapientiæ, vsque ad saturitatem spiritualem: *quosdam* chariores, quos inuitat ad bibendum vinum iucundissimum eiusdem sapientiæ, vsque ad satietatem internam, *id est* ad ebrietatem sobriam: *quosdam* charissimos, quos inuitat ad potandum, vsque ad ebrietatem mysticam ac ecstaticam. Vnde quoque Richardi *in tract. de diuersis off.* testimonium adest, dicentis. Amor, est dulcedo amoris intimi, à quo sapore denominatur

sapi-

sapientia; &  
suauis gustus  
Hinc est.  
iuxta tripli-  
satis commu-  
Prima igitur  
necessitatis  
esse perhibet  
intellectio  
no affectui  
us per fidei  
uantiam su-  
Fons sapien-  
gressus illius  
omnia Domi-  
pientiam.  
ipsa est sapi-  
gentia. De  
nis sapienti-  
cognoscat &  
summa est.  
ficor, pro  
quod Philo-  
stierunt, ne  
prehender  
onem aut p-  
nitius sustul-  
beatus esse.  
sacramentu  
contemnat  
beatum ad

sapientia; & quantò quis ardentius amat, tantò suauius gustat.

Hinc est, quòd eadem affectualis sapientia, iuxta triplicè statum gratuitæ vnionis, etiam satis commodè tripliciter distribui potest. *Prima* igitur sapientia dicitur communis seu necessitatis, quæ propria omnium iustorum esse perhibetur: quam constituit cognitio seu intellectio diuinorum practica, vtpotè interno affectui sapida & iucunda, quâ colitur Deus per fidem, spem, & charitatem, ac obseruantiam suorum mandatorum. Vnde *Eccl. 1.* Fons sapientiæ, verbum Dei in excelsis, & ingressus illius mandata æterna. Et *cap. 43.* Omnia Dominus fecit, & piè agentibus dedit sapientiam. Et *Iob. 78.* Ecce timor Domini ipsa est sapientia: & recedere à malo intelligentia. Deinde etiam *Lactantius Firm:* Omnis sapientia hominis, in hoc vno est, vt Deum cognoscat & colat. Hoc nostrum dogma, hæc summa est. Quantà igitur voce possum, testificor, proclamo, denuncio. Hoc est illud, quod Philosophi omnes in tota vita sua quæsierunt, nec vnquam tamen inuestigare, comprehendere ac tenere valuerunt: quia religionem aut prauam retinuerunt, aut totam penitus sustulerunt. Qui vult igitur sapiens ac beatus esse, audiat Dei vocem, discat iustitiam, sacramentum natiuitatis suæ noscat, humana contemnat, diuina suspiciat, vt summum illud bonum ad quod natus est adipisci possit.

*Secunda* sapientia virtuosa, dicitur specialis ac supererogationis, quæ propria est bonorū ascerarum seu religiosorum. Hanc sapientiam constituit contemplatio Dei ac diuinorum ordinaria, sapore virtutum condita, per quam stat, quodd Christum Dominum perseveranter imitatur, sancta eius gaudenter implendo consilia: Vnde præsens status sapientiæ sic describitur à S. Iacobo *cap. 3.* Quæ autem de sursum est sapientia, primum quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis consueti, plena misericordiæ & fructibus bonis, non iudicans, sine simulatione. *quasi dicat.* Qui habet sapientiam bonæ affectionis, vel aliàs cælestem, pudicus est, pacificus, modestus, &c. Et à S. Greg. Sapientia iustorum est, nil per ostensionem fingere, sensum verbis aperire, vera ut sunt diligere, falsa deuitare; bona gratis exhibere, mala libentiùs tolerare quàm facere, nullam iniuriæ ultionem querere; pro veritate, contumeliam, lucrum putare. Sed hæc iustorum simplicitas deridetur: quia ab huius mundi sapientibus, puritatis virtus, fatuitas creditur.

Porro huius sapientiæ specialis seu asceticæ, tres sunt gradus. *Primus* consistit in saturitate spirituali: satiata autem anima censetur esse, quando bona spiritalia ac æterna sic illi sapiunt, ut in comparatione illorum, bona temporalia fastidiat & abominetur, iuxta illud *Pron. 27.* Anima saturata (*nempe, spiri-*  
*tna*)

ualibus delectatur  
) fauorem,  
uentiam, si p  
us sæculi de  
beatitudinem  
uenisti sapien  
tione, prout  
dicebat Sap.  
tus sapientia  
bus, & diuini  
ne illius, &c.

*Secundum*  
stuit spiritui  
cant: inebri  
tur, quando  
riz, & cunctis  
per amore  
Christi Domini  
dulcescunt.  
*præcipuus* G  
resignauit, a  
quem illa ip  
ac Deiformis  
tæ stabant il  
stoli à consp  
digni habiti  
meliam pati

*Tertium*  
constituit qu  
mentis, qua  
biæ vnionis

qualibus delicijs) calcabit (terrena cupiditas) fauum. Vnde S. Bern. Inuenisti plenè sapientiam, si prioris vitæ peccata desistas, si huius sæculi desideria paruipendas, si æternam beatitudinem toto desiderio concupiscas. Inuenisti sapientiam, si tibi singula horum sapient, prout sunt. Hunc gradum ascendit, qui dicebat Sap. 5. Inuocaui, & venit in me spiritus sapientiæ, & præposui illam regnis & sedibus, & diuitias nihil esse duxi in comparatione illius, &c.

Secundum gradum sapientiæ specialis constituit spiritualis ebrietas, quam sobriam vocant: inebriata autem sic anima esse probatur, quando iam penitus quæuis illatæ iniuriæ, & cunctæ aduersitates huius mundi, propter amorem & honorem Dei ac imitationem Christi Domini toleratæ, nimis illi sapiunt ac dulcescunt. Vnde Ioan. Rursbrochius lib. de præcipuis virt. cap. 5. Ei, qui se perfectè Deo resignauit, afflictio dulcis est, quia in Deo (per quem illa ipsi euenit) conditur, & diuina fit ac Deiformis. In hoc gradu præsentis sapientiæ stabant illi, de quibus Act. 5. Ibant Apostoli à conspectu concilij gaudentes, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesv, contumeliam pati.

Tertium gradum huiusmodi sapientiæ, constituit quædam specialis securitas & quies mentis, quæ in supremo gradu actiue ac sobriæ vnionis calicis præstatur, quod fit,

quando mens in gratia Dei, ex diuino special  
 instinctu, roboratam & confirmatam se esse  
 concipit ac experitur. Duplex autem est hu  
 iusmodi confirmatio: *altera*, quâ in gratiâ  
 Dei sic confirmamur, vt mortaliter non pec  
 cemus: *altera*, quâ in gratia Dei sic nonnulli  
 Sanctorum confirmantur, vt mortaliter pec  
 care non possint, propter plenam quietatio  
 nem suæ voluntatis in summo bono. Hâc  
 confirmari fuerunt Apostoli in die Penteco  
 stes, & S. P. Franciscus, cùm stigmata Christi  
 accepisset, & multi alij suis temporibus. Ve  
 rùm hoc loco res est, non nisi de prima con  
 firmatione. In hoc gradu sapientiæ cælestis,  
 animæ collocatæ, sic sapit beatifica præsentia  
 Christi ac Dei, vt mortem quamuis dirissimâ,  
 habeat in desiderio, & vitam in patientia. Hu  
 iusmodi fuit desiderium David, dicentis *Psal.*  
 41. Sitiuit anima mea ad Deum fortem viuû,  
 quando veniam & apparebo ante faciem Dei?  
 Et S. Pauli *Philip. 1.* Cupio dissolui, & esse  
 cum Christo. Et *S. Ignatij martyris*. Vtinam  
 fruor bestiis, quæ m. hi sunt præparatæ; quas  
 & oro veloces esse ad interitum, & ad suppli  
 cia, & allici ad comedendum me.

*Tertia* sapientia affectualis, dicitur specia  
 lissima, & est propriè mystica: quæ idem etiâ  
 esse censetur quod ipsum donum sapientiæ in  
 gradu eminentissimo, vnum è septem donis  
 Spiritus sancti, menti videlicet puræ ac nudæ  
 diuinitus infusum, ad facilius exercendam



contemplationem Dei ac diuinorum extraor-  
 dinariam : cuius quidem sapientiæ habitus,  
 nimæ rationali in ipsa iustificatione infusus,  
 hoc loco etiam intenditur ac dilatatur, tum  
 physicè, tum moraliter. Physicè seu effecti-  
 uè, per solius Dei diuinamque illius inactio-  
 nem. Moraliter verò, *id est*, meritorie, per  
 actus à simplici puraq; intelligentia in diuina  
 caligine constituta, post innotescentiam expe-  
 rimentatiuam mysticæ vnionis, synteresi cal-  
 idus factam, iteratos ac frequenter formatos :  
 cuius item sapientiæ actus idem sunt, quod  
 contemplatio Dei ac diuinorum mystica, *vel*  
*aliàs* cognitio seu notitia practica, vniuersa, sa-  
 porosa & experimentalis; totam pacificans a-  
 nimam & in similitudinem Dei transformans.

Hinc nota, sapientiam seu cognitionem  
 Dei practicam duplicem esse, *alteram* inchoa-  
 tam, *alteram* completam. Inchoata secundum  
 scholasticos illa dicitur, quæ dirigit volunta-  
 tem dispositiuè ac ostensiuè tantum, ad elici-  
 endos & imperandos actus rectæ rationi, ac  
 ipsi fidei, spei & charitati conformes. Com-  
 pleta verò apud eosdem scholasticos illa est,  
 quæ iam ipso actu voluntatem efficaciter diri-  
 git ac promouet : sed huiusmodi practica sa-  
 pientia apud Ascetas modò primùm inchoata  
 dicitur, in quantum videlicet causa est virtu-  
 tum asceticarum & ipsius ordinariæ contem-  
 plationis, non autem effectus : *vel aliàs*, in-  
 quantum adhuc non est sapor virtutum con-

dita & vsu ordinariæ contemplationis instru-  
 cta ac ornata: *Velitem*, in quantum nondum  
 est sobriè vnitua, saporosa, & experimentalis  
 quod ipsum Ascetis facit completam practicam  
 sapientiam. Sed iterum completa Ascetatur  
 sapientia practica, Mysticis non nisi inchoata  
 est, ac primus gradus eorum Theosophiæ  
 cum aliàs practica sapientia completa secun-  
 dum Mysticos, eminentissimè ac ecstasice vni-  
 tiua, saporosa, & experimentatiua sit. *Hanc*  
*mysticam sapientiam* S. Dionysius vocat stul-  
 tam, irrationalem & amentem: *stultam qui-*  
*dem*, non solum quia contemptibilis ac ridi-  
 culosa est mundanè sapientibus; & ignota, in-  
 uestigabilis, minimèque discursiua doctis: ve-  
 rum etiam quia ignotè confurgitur ad ipsam  
 exaltè accipiendam: ignotè autem confur-  
 gere idem est, quod in elevatione mystica om-  
 nem de Deo ac diuinis suspendere intellecti-  
 uam cognitionem, & solà non nisi principalis  
 affectione in Deum agere ignotum (*id est*, in  
 caligine nudæ fidei ineffabiliter apprehen-  
 sum) donec ab eo mens actuali eius gratiâ gra-  
 tum faciente (quæ aliàs ipsam significat sapi-  
 entiam, & vñionem mysticam) formetur ac  
 illustretur. *Irrationalem* verò hanc sapientiã  
 vocat; *stultam* quia non venit simplici ac pura  
 intelligentiæ ab inquisitione rationis, nisi im-  
 mediatè ac extraordinariè à solo Deo: *stultam*  
 quia non descendit in rationem, ad requiren-  
 dum ab ea aliquod consilium; *stultam* quia mini-

mē ratiocinativa est. *Amentem* denique vocat, *id est*, absque mente: quia gustus, perceptio, ac noticia actualis huiusmodi sapientiæ, facit mentem sine mente, *vel aliàs* spiritum sine spiritu, dum illum copulat menti diuinæ, ac in ipsum transformat spiritum diuinum.

## TRACTATUS IV.

De tribus statibus spiritualium.

## INTRODUCTIO.

**I**lli reuera sunt ac merito dicuntur spirituales, qui spiritu diuino reguntur & gubernantur, iuxta illud *Rom. 8.* Quicumque spiritu Dei aguntur, ij sunt filij Dei. *Et consequenter*, ij spirituales efficiuntur: cum alias non iam carnali vitâ, sed spirituali viuant, instinctui videlicet Spiritus sancti intendentes, ac legis diuinæ regulas obseruantes. Nam non aliud est vita spiritualis, quàm ratio ac modus piè studioseque viuendi, secundum legis æternæ præscriptum, ac Spiritus sancti instinctum: causâ Deo placendi, magisque ac magis in gratiâ eius proficiendi.

Hinc est, quod sicut perfectam corporalem vitam homini duo efficiunt, coniunctio videlicet vitalis eius animæ cum corpore naturali, & ipsæ operationes ab eodem composito procedentes. Ita quoque integram spirituale vitam religioso alicui duo constituunt, vnio scilicet spiritus eius cum spiritu diuino, per

gra-

gratiam sanctificantem; ac operationes & actiones, tam internæ quàm externæ ab eadem animâ rationali ex impulsu spiritus diuini proficiscentes: per quas intelliguntur volitiones, intellectiones, & executiones eorum, quæ sunt de ratione spiritualis vitæ. *Node* est, quod qui spiritu diuino aguntur ac spiritualis esse cupiunt: *inprimis* curare debent, vt habeant voluntatem semper viuendi spiritualiter, ac in eadem spirituali vitâ iugiter proficiendi: *deinde* studere debent, vt perpetuò in scientiâ eorum proficiant, quæ ad rationem spiritualis vitæ spectant: *tandem* studiosè ac diligenter debent exequi suæ voluntatis propositum ac intentum secundum eandem scientiam, quæ habent proprio studio cum auxilio Dei acquiritam. Ad hoc enim diuino spiritu aguntur ac incitantur, vt & ipsi quod agendum est, agant, adiuti videlicet ab eodem spiritu speciali auxilio.

Primum itaque habetur vitæ spiritualis requisitum, voluntas nimirum semper viuendi spiritualiter, quæ debet esse *completa*, non verò *incompleta*. Est autem voluntas incompleta, quâ videlicet habet se homo remissè ac inefficaciter in rem apprehensam, quasi sibi impossibilem. *Exempli gratiâ*. Vellet dare operam studio vitæ spiritualis, nisi propter hoc, vel illud medium, utpote arduum ac difficile, id ipsum putaret aut videret sibi impossibile esse. De hac voluntate illud est, quod dicitur

*Proo.*

*Prov. 12.* Vult, & non vult piger. *id est*, vult finem, sed media ad finem necessaria non vult: vult enim vitam spiritualem, quàm & proficitur; sed laborem illius subire ac difficultates tentationum superare non vult. Vnde etiam voluntas huiusmodi, aliàs dicitur velleitas *vel item* inefficax, pigra, negligens, tepida ac remissa voluntas. Completa autem voluntas est, quàm homo sollicitè, diligenter, studiosè, ac efficaciter se habet in rem apprehensam, ut sibi possibilem. *Exempli gratia* Vult vitam spiritualem, quam qui sem apprehendit ac intelligit arduam & difficilem, pura respectu mediorum; verumtamen suffragante auxilio Dei in quo confidit, iudicat illam sibi esse possibilem. *Vnde quoque* præsens voluntas dicitur intensa, studiosa & efficax. *Porrò* præsens voluntas, *alia* est sicca & arida: *alia* feruida & inflammata.

Voluntas completa, illa dicitur sicca & arida, quæ suavitatè cælesti, seu gratiâ sensibili, diuini non humectatur, ac perungitur; & ideò quidquid boni agit, grauiorem experitur difficultatè in superando torpore, quàm in sustinendo actionis labore. *Licet autem* eadem voluntas sicca & arida, aliquando dicatur pigra, remissa ac tepida, sed ob alium respectum, quàm incompleta: quia voluntati huius loci, ariditas ac torpor venit à naturâ, Deo illam non præueniente gratiâ suâ sensibili; illius verò, inest ex vitio negligentiae, &

pro.

Pro.



propriâ incuriâ. *Vel* quia illius voluntari proprium est, res diuinas parum curare, & modicam, vel quasi nullam de propria salute spirituali sollicitudinem gerere: huius autem studium est, tepiditatem suam detestari, eamque coram Deo aperire, ac dolenter & humiliter incusare, orationi sollicitè ac perseveranter insistere, memoriam quoque & intellectum perpæpe in Deum erigere, ac (breuibus loquendo) omni conatu & diligentia res diuinas ac propriæ salutis inquirere.

Voluntas feruens est illa, quæ cum multa facilitate, imò & cum multa suauitate facit bonum, & fugit malum; cunctaque aduersa propter imitationem Christi, lætanter suffert. Vnde quoque in hoc vel maxime differt voluntas sicca & arida, à voluntate præsentis: qui illa ipsum non habet desiderium, viâ videlicet quauis arctâ & arduâ currendi post Dominum nisi desiderium desiderij. quale illud est *Psalm. 118.* Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas, in omni tempore. Et *Cant. 1.* Trahe me post te, curremus in odorem vnguentorum tuorum. Hæc autem, habet ipsum desiderium, & ipsum gaudium, vt liberè illud dicat *Psalm. 42.* Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus. Et *Psalm. 118.* In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitijs. Quæ autem voluntas maioris meriti sit? ipse Deus ponderator spirituum nouit.

it. Verum voluntas sicca & arida, antequam perfecte vincat difficultatis tentationem; ad-  
monenda est, ne de victoriâ & de peruatione  
ad finem quem intendit desperet, & conse-  
quenter studium vitæ internæ dimittat, ad ali-  
isque occupationes minus utiles sese conuer-  
tat; diffidens nimirum Deo, quasi nolit eam  
introducere in terram promissionis, quæ est  
spiritualis vitæ perfectio. Voluntas etiam ser-  
uens, cautè ambulare debet, ne incidens in  
laqueum præsumptionis, ac nimis sibi ipsi  
fidentis & placentiæ, astutiâ diaboli despolie-  
tur omnibus donis spiritualibus.

Hinc dicendum venit, duplices esse spiri-  
tuales; alios secundum dici, alios secundum  
esse. Spirituales secundum dici, illi sunt, qui  
non habent voluntatem vitæ spiritualis, nisi  
incompletam seu inconstantem: unde, vitam  
quidem profitentur spirituales, sed in gratiâ  
Dei quam aliquando accipiunt, diu non per-  
manent: *nam* quia facile tempore malæ occa-  
sionis, ac alicuius tentationis mortaliter pec-  
cant: *nam* quia efficaciora negligunt exerci-  
tia spiritualia, magisque adhuc illis ea quæ  
carnis ac mundi sunt sapiunt, quàm quæ sunt  
spiritus; ac pro dolor, illa sectantur, illa pro-  
bant, illa ambiunt, illa eligunt, illa meditan-  
tur, illa concupiscunt, quæ prius per ingres-  
sum religionis, ac solemnem professionem li-  
berè abnegauerunt, donec infelices in chari-  
tate Dei finaliter deficiant.

Spi-

Spirituales verò secundum esse, illi sunt, qui completam habentes voluntatem, vitam proficuntur spiritualement, & in gratia Dei iustificante ac sanctificante, continuum faciunt profectum; necnon inspirationibus & institutionibus diuinis fideliter obediunt, ac secundum illos vitam & mores diligenter componunt. *Vnde est*, quòd sicut nullus veraciter dici potest miles aut mercator, seu militarem aut mercatoriam ducere vitam, nisi is qui completa ac stabili voluntate, alijs omnibus postpositis curis, suum munus impeditiuis, totum se aut militari disciplinæ tradit, aut professioni negotiatoriæ dedicat: ita quoque nullus potest spiritualis merito vocari, *vel alias* nullus spiritualement agere vitam dici meretur, nisi qui pl. nā ac integrā voluntate, spiritibus omnibus occupationibus temporalibus, & potè huius vitæ contrarijs, nociuis, & infertuentibus, totum se studijs spiritualibus tradit ac deuouet.

Secundum vitæ spiritualis requisitum est, ipsa nimirum scientia, eorum quæ sunt de ratione eiusdem spiritualis vitæ: nam ut ait *S. Chrysostomus* Præcedit scientia virtutis cultum: quia nemo potest fideliter appetere, quod ignorat, & malum nisi cognitum sit, non timetur. Et *S. Bern. lib. med.* Scientia patris cognitionem amoris, amor frequentiam, frequentia familiaritatem, familiaritas fiduciam, fiducia facilem impetrationem. Verùm hanc

scien-

IV. *scilicet*, illi sunt scientiam, doctrinam, ac sapientiam (test: *sa-*  
*ra* paginâ *Prôu. 11.*) Ituli despiciunt, pu-  
 nant enim quod ignorantia suâ à cultu virtum-  
 um. & profectu spirituali, ad quem vocati  
 unt excusabuntur, quos audire cuperem in  
 æ verba *S. August* dicentem. Non omnis,  
 ui ignorat, immunis est à pœnâ. Ille enim  
 gnorans potest excusari à pœnâ, qui, quod  
 nisceret, non inuenerit; illis autem hoc igno-  
 ci non poterit, qui habentes à quo discerent,  
 operam non dederunt.

Hinc nota, quòd in sola intellectuali scien-  
 tiâ eorum quæ ad vitam spiritualem spectant,  
 non est sistendum: quia huiusmodi scientia à  
 magistris spiritualibus minimè probatur, tan-  
 quam ea, quæ inflat, (*S. Paulo* docente *1. Cor. 8.*) sicut & cæteræ intellectuales scien-  
 tiæ. Vnde *Ecc. 19.* sic dicitur. Melior est ho-  
 no, qui minuitur sapientia (*intellectualis*) &  
 deficiens sensu, in timore Dei (*radicatur*)  
 quàm qui abundat sensu, & transgreditur l. gē  
 tissimi. Et *S. Isid.* de illa sic ait *lib. 3. de sum.*  
*ono.* Plerique accepta scientia literarū, non ad  
 Dei gloriā sed ad suam laudem vtuntur,  
 lum de ipsa extolluntur: & ibi percant, vbi  
 peccata emendare debuerunt. *Idem lib. 2.* Ad  
 maioris culpæ cumulum pertinet, scire quen-  
 quam quod sequi debeat; & sequi nolle, quod  
 ciat. Necesse itaque est de scientia intellectu-  
 ra transire in practicā, de quā *S. Gregor.*  
*ib. 23. Moral.* Vera scientia afficit non extol-  
 lit,

lit, nec superbientes quos impleuerit, sed lamentantes facit: quâ quisque cûm repletus fuerit, priori loco se scire appetit; & iam suus conscius, tantò per illam robustius sapit, quanto se infirmum in illa veriùs recognoscit. *Idem.* Sapientia illa clara est, non quæ in verbis volat, sed quæ virtutibus constat. Et *S. Aug.* Sic docet me, vt agam; non vt tantummodo sciam quid agere debeam. Sicut enim dictum est de Domino, quod non nouerat peccatum: & intelligitur quod non fecerat. Sic & iustitiam ille verè dicendus est nôsse qui facit. Et *S. Bern.* super Cant. *Serm.* 36. Sunt qui scire volunt, eo fine tantum, vt sciant, & turpis curiositas est: & sunt, qui scire volunt, eo fine tantum, vt scientiam suam vendant (*Verbi gratia*, pro peccunia, pro honoribus) & turpis quæstus est: & sunt qui scire volunt, vt ardentius ædificent, & charitas est: & sunt qui scire volunt, vt ædificentur; & prudentia est. *Idem, eodem serm. super illud 1. Cor. 8.* Si quis existimat se scire. Vide (*inquit*) quod non probat multum scientes si modum sciendi nesciuerunt. Vides quomodo fructum & utilitatem scientiæ in modum constituit? Quid ergo dicit modum sciendi nisi vt scias, quo ordine, quo studio, quo finem vnumquodque scire oporteat. Quo ordine vt illud priùs quod maturius mouet ad salutem? Quo studio? vt illud ardentius, quod vehementius ad amorem. Quo fine? vt non ad in-

anem

em gloria  
orum salute  
Tertium vi  
la executio,  
entia habet  
tis (sicut iam  
am esse vidim  
etum non de  
bo admonem  
& non auditor  
fos. Et à S. Pa  
nes legis iu  
gis iustificabo  
don. 17. Si ha  
ea. Verùm, si  
tum, ita etiam  
ges, seu diuer  
gala præsens  
dem distinctio  
anda verò pro  
perfectorum.

D I S

De pri

A R

De incipient

Rimi status

plerumque

solent: qu

possunt spi

quid Sacros



nem gloriam & ostentationem, sed ad tuam & aliorum salutem.

Tertium vitæ spiritualis requisitum, est ista executio, quorum videlicet voluntas ac scientia habetur. Species enim turpis est vanitatis (sicut iam Patrum sententijs demonstratum esse vidimus) desiderata ac cognita ad effectum non deducere. *Vnde quoque à S. Iacobo admonemur cap. 1.* Estote factores verbi, non auditores tantum, fallentes vosmetipsos. Et à S. Paulo *Rom. 2.* Non enim auditores legis iusti sunt apud Deum, sed factores legis iustificabuntur. Tandem & ab ipsa Veritate *1. Jo. 13.* Si hæc scitis, beati eritis, si feceritis ea. Verum, sicut diuersi sunt status spiritualium, ita etiam diuersæ sunt eorum executiones, seu diuersa studia ac officia: quorum singula præsens tractatus declarat, in *prima* quidem distinctione officia incipientium, in *secunda* verò proficientium, in *tertia* tandem perfectorum.

## DISTINCTIO I.

*De primo statu spiritualium.*

### ARTICVLVS I.

*De incipientibus, animalibus, & pusillis.*

Primi status spirituales; id est, incipientes, plerumque à Sanctis Patribus animales vocari solent: quamuis non omnes animales dici possunt spirituales: nam animalis homo apud Sacros scriptores sumitur tripliciter.

Ii

*Primò,*

*Primò*, pro eo qui anima & corpore constat, quique vivit, crescit, nutritur, ac cibo eget, vt animalia. Vnde 1. *Cor.* 15. Factus est primus homo Adam in animam viventem, novissimus Adam in spiritum vivificantem: sed non priùs quod spiritale est, sed quod animale, deinde spiritale. *Secundò*, animalis, significat eum qui animæ suæ, seu naturæ duntaxat sequitur ductum, quod fit duobus modis. *Altero*, dum videlicet, propriæ, sensualitatis, carnis, ac cupiditatis, desideria perficit, iuxta illud in *epistola Catholica* iudæ. Vos autem charissimi memores estote verborum, quæ prædicta sunt ab Apostolis Domini nostri IESU Christi, qui dicebant vobis, quoniam in novissimis temporibus venient illufores secundum desideria sua ambulantes in impietatibus: hi sunt qui segregant semetipsos, animales, spiritum non habentes. *Altero modo*, dum non nisi secundum animam sapiunt, aut secundum naturale rationis lumen de rebus iudicant, & spiritûs doctrinam admittere non lunt; sed nec eam intelligere possunt, eò, quòd sensum suum in terra desigunt, iuxta illud 1. *Cor.* 2. Animalis homo, non percipit ea, quæ sunt spiritûs, stultitia enim est illi, & non potest intelligere. *Tertio* apud D. Bern. *tract. de vita solitaria*. Animalis significat, morali significatione, incipientem vitam spiritualem. *Cum* res ibidem rationem assignat, cum dicit. *Animales sunt, qui per se nec ratione*

tione

tionem aguntur, nec trahuntur affectu, & ratione vel auctoritate permoti, vel doctrinâ commoiti, vel exemplo prouocari, bonum approbant & imitantur. Alia ratio S. Bonau. ib. 1. de prof. relig. cap. 4. talis est. Primum latum Religioforum, scilicet incipientium, vocamus animale, quasi rudem, qui non-  
lum percipit quæ sunt spiritus Dei: & circa corporis compositionem adhuc maximè occupari necessarium habet, ut illud domet & asstiget ne rebellet spiritui, sicut prius, quando caro spiritui dominabatur. Alia adhuc ratio alii dari potest, quod incipientes dicantur animales: quia illorum principale studium est, superatis nimirum omnibus per pœnitentiam peccatis mortalibus, tota cordis efficaciam, statim in primis motibus quibusuis resistere acquisitis virijs ac animalibus concupiscentijs: & in externa conuersatione, totum ad cæcam & quodammodo animale tractare obedientiam.

Illa autem obedientia talis est, qua nouus athleta spiritualis, simpliciter obedire studet instructori suo ac Antistiti Christi, ad instar sibi, qui suo directori in omnibus obsecrat, onus videlicet quodcumque ab eo sibi impositum fuerit, portando; & eam viam, quam sibi demonstrauerit, incedendo; ac eo non nisi tempore, quo sibi ipse concesserit, cibum potum ac requiem capiendo. Hanc obedientiam animale, Christus Dominus requirit

quit à suis discipulis dicens. *Matt. 11.* Tollite iugum meum ( *adinsar animalium* ) super vos. quia & ipse eandem coluit, in cuius persona Regius propheta ait *Psal. 27.* Ut iumentum factus sum apud te. *Vel etiam* animalis ac cæca obedientia illa dicitur, quâ novellus religiosus simpliciter ( *id est*, absque omni discursu & examinatione præceptionis obedit suo magistro: dum videlicet ad imperium eius vel brassicam modo inverso plantat, *Vel* aquis arborem aridam destinatis horis rigat, *Vel* ingentem lapidem à loco suo dimovere contendit, donec præceptum revoce-  
tur, *Vel* ligna de loco ad locum sæpè iteratis vicibus transportat, *Vel* ardentes prunas nudis pedibus calcare vult: sicuti etiam ipse Abraham obediens voci Dei sui, Isaac filius suum vnigenitum immolare non recusavit.

Iterum, incipientes à sanctis Patribus vocantur pusilli. *Sed nota*, quod pusillus, *primò* significat paruulum seu puerum: *secundò* velle, timidum, tristem, mente deiectum: *tertiò* timoratum, humilem: *quarto*, modo gentum per poenitentiam, ac incipientem vitam spirituales: quia nondum est talis animus potens, ad felicitatem nimirum & infelicitatem sustinendam, honorem & dedecus suffere-  
rendum, quapropter facillimè scandalizatur ac deficit: cuius gerens curam Dominus ait *Matt. 18.* Qui suscepit ( *id est*, confortauerit, docuerit, ac benignè corripuerit ) vnus  
par-

paruulum talis  
*id est*, remanens  
qui autem  
illis istis ( &  
peruersa, con-  
fusione iniqua  
&c. ) qui in m-  
datur mola a-  
tur in profun-

A R  
De triplici

Primum or-  
Lalem incip-  
xemplo Chri-  
stus, in Iorda-  
ant, & Spiri-  
talis dono  
unt, tum qu-  
Iordanis inte-  
cet contritio  
serdibus pecc-  
annes enim g-  
iustificantes  
quando per  
tis ac per tur-  
punctionis g-  
tracem, inte-  
plicatam (h-  
tates) eunden  
permanentes

paruum talem in nomine meo, me suscipit: (*id est*, rem gratam ac obsequium mihi præstat) qui autem scandalizaverit unum de pusillis istis (*Saporè*, malo exemplo, doctrinâ peruersâ, conniuentia damnosâ, commiseratione iniquâ, mortificatione immoderatâ, &c.) qui in me credunt; expedit ei, ut suspendatur mola asinaria in collo eius, & demergatur in profundum maris.

## ARTICULVS II.

## De triplici studio ac officio incipientium.

Primum officium ac studium vitam spiritua-  
lem incipientium est, ut ante omnia exemplo Christi Domini ac Magistri sui celestis, in Iordane à Ioanne baptismum recipiant, & Spiritum sanctum in specie columbæ cælitus dono obtineant: quod quidem faciunt, *tum* quando in fluuio iudicii (sic enim Iordanis interpretatur) lachrymarum scilicet contritionis ac pœnitentiæ, de illuvie ac sordibus peccatorum suorum, per gratiâ (Ioannes enim gratiam seu gratiosum significat) iustificantem abluuntur & purgantur: *tum* quando per carentiam omnis felleæ iniquitatis ac perturbationis, & per continuum compunctionis gemitum, ac per conscientie puritatem, intentionisque rectitudinem & simplicitatem (has enim columba habet proprietates) eundem Spiritum sanctum in se iugiter permanentem experiuntur.



Secundum officium ac studium incipientiū est, ut agi se sinant impulsibus Spiritus sancti in desertum solitudinis, tam videlicet corporalis, quam spiritalis, ad ieiunandum cum Christo, non solum corporaliter, verum etiam & spiritaliter. Ad hanc solitudinem mentis & corporis, anima incipias vitam spiritualem, his verbis cælitis inuitatur *Ps. 44.* Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam, & obliuiscere populum tuum, & domum Patris tui; & concupiscet rex speciem tuam. *Vnde S. Greg.* Prodest (*inquit*) solitudo corporis, si solitudo est mentis. Quid prodest solitudo corporis, si defuerit solitudo cordis? Qui enim corpore remotus viuit, sed tumultibus conuersationis humanæ, terrenorum desideriorum cogitatione sese inserit, non est in solitudine. Si verò prematur aliquis corporaliter popularibus turbis, & tamen nullos sæcularium tumultus in corde patiatur, non est in vrbe. Et *S. Bern.* Solus es, si non communia cogites, si non affectes præsentia, si despicias quod multi suspiciunt, si fastidias quod omnes desiderant, si iurgia deuites, si damna non sentias, si non recordaris iniuriarum: alioquin, nec si solus corpore es, solus es. *Idem.* Moriens vix vnam aliquis à cella in infernum descendit: quia vix vnquam nisi cælo prædestinatus in ea vsque ad mortem persistit. *hæc ille.* Persistit puta, non solum ad cauendum malum culpæ, quod intelligitur per ieiunium spirituale: ve-

um etiam ad faciendum bonum, *Gr. est*, lectio  
 brorum spiritualium, meditatio fidei myste-  
 rorum, oratio Dei, & auscultatio diuinarum  
 inspirationum, quas promisit Dominus soli-  
 tarijs. *Osea 2.* Ducam eam in solitudinem, &  
 loquar ad cor eius. His intentus fuit inspira-  
 tionibus diuinis, qui dicebat *Ps. 84.* Audiam  
 uideloquatur in me Dominus Deus.

Tertium studium incipientium est, vt diui-  
 is intenti, contra varias tentationes fortiter  
 imicent, & eas cum cælesti auxilio legitimè  
 finaliter expugnent, & per victoriã omnes  
 transcurrant: & hoc ad exemplum & imita-  
 tionem Christi Domini, qui etiam propter  
 os, informationemque nostram, multiplici-  
 ter tentari & hostem debellare voluit. sicuti  
 atet *Matt. 4.* Ductus est Iesus in desertum  
 spiritu, vt tentaretur à Diabolo. Et *Habr. 4.*  
 Non enim habemus Pontificem, qui non pos-  
 sit compati infirmitatibus nostris, tentatum  
 utem per omnia, pro similitudine absq; pec-  
 cato. Quare quilibet asceta à principio suæ  
 conuersionis, optimã à Spiritu sancto huius-  
 modi exhortatione, ad pugnandam contra  
 namlibet tentationem præmonetur & ar-  
 matur. *Ecc. 2.* Fili accedens ad seruitutem  
 Dei, ita in iustitia & timore, & præpara ani-  
 mam tuam ad tentationem, deprime cor tuum  
 & sustine. Hinc puta certissimum esse signum,  
 lum videlicet ascetam fœdus æternum inisse  
 um Christo, & Lucipero omnino rebelasse,

qui tentatur & oppugnatur ab eius exercitu infernali: illum verò è contra ex parte diaboli esse, vel fieri, qui aliquas non experitur tentationes, quod comprobatur *D. Greg.* illà sententià. Eos pulsare hostis negligit, quos quierio iure se possidere sentit. *Vel item.* Eos desinit diabolus tentare, quos quieto iure se nouit posse possidere. Similiter *D. Aug.* Non est maior tentatio, quàm nullà tentatione pulsari.

## DISTINCTIO II.

*De secundo statu spiritualium.*

### ARTICVLVS I.

*De proficientibus, quatenus rationales dicuntur.*

**P**roficientes à sanctis Patribus rationales vocantur: *tum* quia ob scientiam diuinorum ac notitiam practicam, quam habent spiritualis vitæ, omnem suspectam, incertam, & falsam doctrinam semper animaduertunt & fugiunt: *tum* quia nullà prosperitate & aduersitate ad malum flectuntur: *tum* quia nullum ex aliorum malis exemplis scandalum accipiunt: *tum* quia per se sufficientes sunt (gratià diuinà suffulti ac roborati) ad perficiendas & consummandas virtutum semitas quamuis aliàs proborum instructione, correptione, & exemplo careant: *tum denique* quia tam sanà doctrinà & charitatiuà correptione, quàm bono exemplo alios informare

edirigere in vita spirituali idonei ac sufficientes habentur.

Proficientes itaque huiusmodi in vita spirituali, utpotè professi religiosi, (nam quousque nouitiatum aliquis agit, non censetur esse proficiens, etiam si aliquando professos mortificatione ac virtute superare videatur; donec plenè omnem occasionem retrò aspiciendi per vota solemnia effugiat) sunt triplicis differentiz, iuxta D. Bonau. *lib. 1. de prof. relig. cap. 3. Primi sunt*, qui nimirum agunt ardua & austera studia sanctitatis, ac non nisi leuia exercitia assumunt, & laxam vitam seruant, quo ad corporis commoda, quantum licet saluà salute: quibus etiam sufficit, quòd tantummodò caueant à peccatis mortalibus: & huiusmodi religiosi satis propiores sunt ad lapsum peccati: quia sicut dicit *D. Greg.* Illi soli in illicita non cadunt, qui se, tiam à licitis restringunt. Arcta est via, quæ uocit ad vitam, & alta: & qui incautè & minus trepidè per eam incedit, citò pedem in præcipitium ponit. Solent tamen ut religiosi ideantur, aliquando sibiipsis magnam vim acere, & diligentiam habere in exterioribus obseruantijs & traditionibus humanis, & honestatibus forinsecis, inclinationibus, & huiusmodi, quibus specimèn religiositatis exterius repræsentent. *Alii sunt*, qui præterea duram vitam in corporali exercitatione seruant, affligentes corpora sua ieiunijs, vigilijs,

& alijs laboribus corporalibus : & putant hoc summum in religionis obseruantia esse interioris dulcedinis ignari : de veris autem virtutū studijs, quæ in spiritu & mente sunt parum curant. Vnde etiam huiusmodi ascetae sunt in se sicci & aridi, & alijs in iudicando seueri esse solent.

*Tertij proficiscientes illi sunt, qui seipsos per studium asceticæ meditationis, sacrae lectionis, & deuotæ orationis, continuè magis ac magis cognoscere student; vitia quoque, puta luxuriam, gulam, auaritiam, iram, superbiam, inuidiam, & acediam expugnare ac superare conantur; hisque virijs contrarias virtutes, vtpote castitatem, sobrietatem, largitatem seu paupertatem, humilitatem, patientiam & charitatem Dei ac proximi cordi imprimere satagunt. Ad huiusmodi profectum inuitamur Christo Domino nostro, sic dicente *Matt. 10.* Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me, *quasi dicat.* Si quis (vir *nimirum* aut mulier) diues aut pauper, doctus aut indoctus, nobilis aut ignobilis, Dominus aut seruus ) vult post me venire (*id est*, voluntariè ac liberè appetit) meus esse discipulus) abneget semetipsum (*id est*, non tantum sua & suos, vtpote, bona quæ possidet temporalia, aut quæ possidere potest) ac parentes ipsos, fratres, sorores, amicos, & omnes alios, quos intimè diligit, perfecto se sancto odio habeat; verum etiam & semetipsum,*



um; id est, corpus suum seu sensualitatem, proprium iudicium, proprium amorem ac propriam voluntatem, tanquam suos maximos inimicos mortificet, horreat, & fugiat) tolrat crucem suam (hoc est, & quo animo fecit quavis aduersa & mala, per totam suam vitam, non solum liberè assumpta, verum etiam ab alijs illata, & hoc propter mei amorem imitationem) & sequatur me (id est, doctrinam meam imitetur, mores meos ac virtutes imitetur, & actibus mentis sursum eleuatis, post me in celum ascendere non cesset. soli etenim virtuosi ad contemplationis gratiam proficiunt (vt ait D. Bonau. loco citato). qui pro remuneratione studij spiritualis, vocationem sancti Spiritus intus percipiunt, vt illuminati, celestia secreta videant, quæ alijs elata sunt. Hinc igitur patet, triplex esse officium ac studium proficientium: quorum est primum, cognitionem videlicet sui acquirendam; alterum, vitia mortificandi; & tertium, studio virtutum insistendi.

## ARTICVLVS II.

De primo studio ac officio proficientium, videlicet, de sui cognitione.

Primum officium ac munus cuiuslibet ascetæ proficientis non aliud est, quàm vt sui ipsius cognitionem acquirat, seu vt seipsū cognoscat. Habet autem ascerta cognitionem sui ipsius, quando cognoscit naturam suam, qualis

qualis nimirum fuit vel fuisset in statu innocentiz, seu originalis iustitiz; qualis modo est in statu per peccatum lapsus: & qualis deinde est in statu per gratiam reformato. *Primo itaque dicendum est*, quodd homo secundum animam ac eius potentias, in statu innocentiz creatus est ad imaginem & similitudinem Dei, ut intenderet in eum, & conformaretur ei, cuius est imago, per imitationem. *Vnde*, sicut Deus, est vnus & trinus; ita anima cum sit vna, habet tres potentias quibus capax est Dei, scilicet intellectum, memoriam, & voluntatem. *Intellectus* quidem datus est homini, ut per eum capiat Dei sapientiam, seu cognoscat Deum. *Memoria* vero ad hoc data est ei, ut per illam capiat Dei potentiam, seu eternitatis illius virtutem apprehendat: *Id est*, ita potenter intendat illius maiestati seu presentiz, ut in eternum nunquam ab illa separari possit: *Voluntas* quoque data est illi, ut per eam capiat Dei bonitatem, seu ut per illius affectionis actiuitatem, perueniat ad amoris ac bonitatis diuinæ fruitionem. *Vel* *item* intellectus datus est homini, ut nihil inquireret, cogiter, & contempletur nisi Deum. *Memoria* data est homini, ut in nullo quiesceret, nisi in Deo: *Voluntas* data est homini, ut nulli subdat se nisi Deo, non tamen coactè, sed spontè, ut hoc possit ei ad meritum reputari; & cum peccare posset, non peccet, ut ex hoc laudabilis ac premio dignus apud Deum sit.

eretur; vel si sponte peccaret, esset dignus confusione ac æterno supplicio. *Vel quoque,* sicut Deus est omnipotens, omnisapiens, omnibonus, ita hominem fecit ad imaginem & similitudinem suam rationalem, concupiscibilem & irascibilem, ut nimirum ex tota vi rationali diligeret se prudenter ac sapienter; & ex tota vi concupiscibili, diligeret se dulciter ac suauiter; & ex tota vi irascibili, diligeret se potenter, *id est* fortiter, firmiter ac perseveranter. *Vel denique,* ut se tanquam potentem timeret, tanquam sapientem imitaretur, tanquam bonum diligeret. *Vel tandem* ut sibi uniretur secundum tres has vires, fide videlicet, spe, & charitate, per quod capax fieret summæ beatitudinis, quæ consistit quantum ab animam in clara visione, securâ tentione, & consummata fruitione; & quantum ad corpus, in claritate, agilitate, subtilitate, & impassibilitate. *Vel insuper,* adhuc data est homini vis *rationalis*, ut per eam, in quantum respicit inferiùs, verum & bonum creatum à falso & malo discernat; in quantum superiùs intueretur, summum verum ac summum bonum cognoscere valeat. Vis *concupiscibilis*, in quantum est inferioris ac sensitiui appetitus, data est homini cum suis affectionibus, ut non nisi moderatè, prudenter ac rationabiliter appetere naturæ suæ corporalis bonum seu conueniens; ac detestaretur malum seu disconueniens: in quantum verò vis concupiscibilis

est appetitus superioris ac volitivus, data est homini cum suis affectibus, ut nihil aliud appetere, quam summum bonum, & nihil aliud dereliceretur quam summum malum, & est peccatum: Vis irascibilis inferior cum affectuum suarum motibus, ad hoc data est homini, ut per eam fortiter ac viriliter secundum regulas prudentiæ, malo naturæ suæ corporalis indignaretur; & bono adhereret: in quantum autem vis irascibilis cum suis motibus est de ordine superiori, ad hoc datur homini, ut per illam feruenter, viriliter, zelo, ac fortiter inhaereret summo bono, & indignaretur summo malo.

Secundò, ad cognitionem sui ipsius spectat, nosse, quòd in statu per peccatum collapsò, imago ac similitudo Dei in anima deformata est, per corruptionem videlicet, speciei, modi, & ordinis. *Species* quidem corrumpitur, cum quando inspiratio diuina contemnitur, cum quando gratia Dei sanctificans, quæ nimirum animam reddit speciosam, per peccatum ab eâ expellitur. *Modus* corrumpitur in anima, quando ratio ipsa (quæ est norma ac regula voluntatis, modum operandi ostendens ei) per peccatum deprauata, iudicat verum falsum, & bonum malum; & vice versa, dicit falsum verum, & malum bonum: Vel quando voluntas spreto diuinis præceptis, quibus illi præscribitur modus operandi, vitur fruendis, & fruatur utendis. *Ordo* in anima corrumpitur,

quoniam

ando superioris  
oritur, & inferioris  
venim subie  
ptis eius ob  
terio subijcie  
tum suis moti  
spiritui etiam  
bellauit; imò  
uauit, excruciat  
bus spoliauit.

Tertiò, ad  
licet per gratiam  
necesse est non  
gnare aduersas  
eum; quod  
ginalis ordina  
uale: iustifi  
dillorum pru  
discernere hab  
as, ægritudin  
seu passionem,  
rales, vitiosas,  
velicet super  
inde tam app  
uarum virium  
spectat, cogn  
uilem, infir  
salominus cer  
moralis seu pr  
arata & chari  
hominem, qu  
quoniam cum

quando superior eius portio famulatur inferiori, & inferior dominatur superiori; quamvis enim subiectus fuit Deo spiritus, & præceptis eius obediens, tamdiu etiam illius imperio subijciebantur omnes vires inferiores cum suis motibus; sed rebellante spiritu Deo, spiritui etiam corpus (*id est*, sensualitas) rebellavit; imò quoque eum vulneravit, captivavit, excæcavit, & omnibus bonis spiritualibus spoliavit.

Tertiò, ad cognitionem sui, in statu videlicet per gratiam Dei iustificantem reparato, necesse est nosse carnem concupiscere, seu pugnare aduersus spiritum, & spiritum aduersus carnem; quod ipsum, in pœnam peccati originalis ordinatum est; & in profectum spiritualem iustificatis, per diuinam providentiã, & illorum prudentiam, cedere solet: *necnon* discernere habitus prauos, & probos, aut alias, & gradus & virtutes; affectiones quoque seu passiones, & ipsas actiones, utpote naturales, vitiosas, honestas, & meritorias, tam videlicet superiorum quam inferiorum, ac deinde tam apprehensuarum, quam appetitivarum virium: *tandem* ad cognitionem sui spectat, cognoscere se esse miserum, vilem, inutilem, insipientem & peccatorem; ac nihilominus certum esse (videlicet certitudine morali seu probabili) de permanente in se gratia & charitate Dei: *insuper* scire oportet hominem, quid viribus naturæ, & quid, aut quantum cum gratia Dei operari possit.



Quam autem nimis sit infelix status hominum seipsum ignorantium; & vice versa, quam valde fortunatus, seipsum cognoscentium; ipsum multiplex malum ignorationem sui concomitans, & bonum suiipsum cognitionem consequens demonstrat. Est autem *primum* malum suiipsum ignorantiam concomitans, ipsa videlicet insipientia, ac inde multorum contractio errorum in via spirituali, gubernationeque sui & aliorum. Vnde *Psal.* 48. Homo cum in honore esset, non intellexit, (*id est*, seipsum non cognovit, & ideo) comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis. Et Richardus de contemplatione. Nihil (*inquirit*) recte estimat is, qui seipsum ignorat. Et Xenophon in lib. de factu & dictu Socratis, sic ait. Homines propter cognitionem sui, possunt esse authores multorum bonorum sibi & alijs: contra verò, multorum malorum, ob sui ignorantiam; huiusmodi enim neque ad regimen sui, neque ad familiæ, aut reipublicæ gubernationem sunt idonei. *Secundum* malum quod sequitur ignorationem sui, est superbia. Vnde S. Chrysost. hom. 32. in Acta Apost. quærit dicens. Et quis ignorat se suamque naturam, ex cuius ignoratione superbiam oriri certum est? Respondetque sibi: Multi, & fortassis omnes, paucissimis exceptis. *Idem.* Vnde est superbia? ex eo (*inquirit*) quod non spectamus, quæ nostra sunt. *Hinc inferre licet.* Quod si ignorantia sui, est origo

rigo superbix: Igitur etiam omnium pecca-  
 torum origo est: quia superbia, initium, cau-  
 sa, & radix omnis iniquitatis esse perhibetur.  
*Tertium* malum quod inuenit seipsum  
 ignorantem, est expulsio illorum de domo Dei,  
 & projectio à facie diuina, ut eant secundum  
 desideria cordis sui, post suas adinventiones;  
 quod ipsum indicant verba illa, asperæ incre-  
 pationis ab irato sponso celesti, ad animam,  
 spirituales videlicet disciplinam profitentem,  
 & studium seipsam cognoscendi negligentem,  
 prolata. *Cant. 1.* Si ignoras te o pulcherri-  
 ma inter mulieres; egredere, & abi post ve-  
 stigia gregum tuorum, & pascere hædos tuos,  
*quasi dicat.* Siquidem ignoras te plenè, negligis  
 deuenire ad cognitionem tui ipsius o formosa  
 anima, formata nimirum ac ornata præ alijs  
 animabus gratiâ vocationis & iustificationis  
 meæ; egredere, & abi à facie mea, *id est*, à  
 protectione, gubernatione, & amicitia mea.  
*Vel*, egredere de statu spiritualium, ad statum  
 carnalium; de consolationibus spiritualibus,  
 ad secularia desideria; de interna quiete, ad  
 mundi inquietudinem; de filiali confidentiâ,  
 ad inimicam saluti desperationem; de familia  
 celesti, ad consortium mundanorum, de vita  
 ad mortem. Et abi post vestigia gregum tuo-  
 rum, *id est*, sequere turbulentorum ac inor-  
 dinatorum rationis tuæ inferioris discursuum  
 multitudinem, ac sententiarum decretorum-  
 que peruersorum iudicij tui propriij tumul-  
 tum.

tum. Et pascere hædos tuos. id est, morem geras, satisfacias, obedias ac seruias tuis effrenatis passionibus, & bestialibus cupiditatibus.

Bonum autem quod consequitur sui ipsius cognitionem, est practica cognitio Dei ac mysteriorum eius. Vnde Hugo *Victor. in inf. monast. lib. 3. de anima cap. 6.* inquit. Frustræ cordis oculum erigit ad videndum Deum, qui nondum idoneus est ad videndum semetipsum: prius enim est, ut visibilia spiritus tui cognoscas, quam possis esse idoneus ad cognoscendum invisibilia Dei: & si non potes cognoscere te, non præsumas apprehendere ea, quæ sunt supra te. Et S. Bern. *Serm. 6. in Cant.* Ut homo consideret Deum, prius seipsum consideret quid sit. Sanctus quoque Antonius Magnus *Epist. 6. ad suos monachos* de huius cognitionis necessitate scribens, sic ait. Quicumque cognoverit semetipsum, cognoscat dispensationem proprii conditoris. *Item.* Scio quod quicumque cognoverit semetipsum, agnoscat & Deum. Cui deinde subscribit D. Bernard. *Serm. 36. in Cant.* dicens. Gradus ad notitiam Dei, est cognitio sui; & ex imagine suâ, quæ in te renouabitur, ipse videbitur. Huiusmodi cognitionem sui ac Dei, sancti Patres summo perè postulabant sibi cælitus dari. Vnde D. Aug. Deus nouerim me, nouerim te. Et S. Pater Franciscus. Domine quis ego sum, & quis tu es? Alterum bonum quod sequitur cognitionem sui, est humilitas, quæ censetur esse

se mors omnis vitij, & fundamentum cun-  
arum virtutū. Vnde S. Greg. *lib. 32. Moral.*  
quanto quisque minū se videt, tantū minū  
displicet; & quanto maioris gratiæ lumen  
percipit, tantū ampliū reprehensibilem se  
cognoscit. Et S. Bern. *de gradibus humi-*  
*tatis* ait. Humilitas, est virtus, quā veracissi-  
a sui cognitione sibiipsi quilibet vilescit. Et  
*Aug.* Cogitas magnam construere fabri-  
am celsitudinis? de fundamento priū cogi-  
a humilitatis.

## ARTICVLVS III.

De altero officio proficientium, quod est stu-  
dium internæ mortificationis, quo vitia ra-  
tionalis animæ debellantur, & fontes  
seu causæ eorum tolluntur.

Incendum est primō, quōd vitium minū  
propriè acceptum, *aliquando* ipsum signi-  
ficat peccatum actuale: *aliquando* ipsam pec-  
candi consuetudinem inueteratam; *aliquando*  
habituale peccatum, contritione videlicet  
non deletum. Ast vitium huius loci, vtpote,  
propriè sumptum, denorat affectionem pra-  
uam, tam innatam quam acquisitam & per-  
manentem in anima (quamvis per gratiam  
Dei iustificantem sanctificatā) eandemque ad  
aliquod opus peccati inclinantem: *Vel item*,  
vitium, significat habitum prauum, tam nati-  
uum quam acquisitum, habitui virtutis dire-  
ctè oppositum; *Vnde est*, quod ex eodem sub-  
iecto,

iecto, *id est*, ex eadem anima, alter alterum  
suis actibus expellere debet.

Dicendum secundò, quòd eadem sunt cau-  
sæ seu scaturigines ac fontes vitiorum, quæ &  
peccatorum; quia ut ait *S. Bern.* Vitium  
quodcunque, est priuatio virtutis, & origo  
peccati. Sunt autem huiusmodi causæ ( *puta*  
secundariæ: nam causa primaria vitiorum  
vnica est, vt potè peccatum originale ) *alia*  
externæ, *alia* internæ. Causæ externæ tres  
habentur: *prima est*, obiectum quodlibet bo-  
norum mundanorum, sollicitans animam  
sui amorem inordinatum: *altera est*, obiectum  
quodlibet malorum temporalium, sollicitan-  
s animam ad immoderatum sui timorem: *ter-*  
*tia est*, tentatio quæuis inductiua, siue à dia-  
bolo, siue ab homine malo procedens: verùm  
hoc loco res nobis non est, de his externis  
causis ac fontibus vitiorum, nisi de sequenti-  
bus. Causæ internæ quatuor sunt, vt potè in-  
domita sensualitas, propria voluntas, propri-  
um iudicium, & amor sui immoderatus.

*Sensualitas*, idem est, quod appetitus infe-  
rior, qui lumen seu apprehensionem ac co-  
gnitionem rectæ rationis refugiens, ipsam  
sensuum corporalium notitiam sequitur, &  
est homini communis cum bestiis, estq; prin-  
cipium seu causa illius passionum. Alias ea-  
dem sensualitas à sanctis Patribus vocari so-  
let Cupiditas, concupiscentia, corpus, exte-  
rior homo, vetus homo, fomes peccati, caro

ani-



malitas, anima sine adiuncto, ratio inferi-  
&c. Sciendum autem est, quod sancti Pa-  
res non conqueruntur contra præsentem  
inutilitatem inquantum est substantia à Deo  
creata, nisi inquantum est disposita ad præue-  
niendum usum rationis circa obiecta illicita,  
contradicendum recto eius iudicio, quod  
libet ex peccato originali, iuxta quod illud  
Galat. 5. Caro concupiscit aduersus spiri-  
tum. *Propria* voluntas idem est, quod singula-  
ris, prauus, ac inordinatus intellectualis ap-  
petitus, qui in eo quod vult vel appetit, non  
est conformis voluntati diuinæ, aut superio-  
ri, aut quoque virorum proborum; sed o-  
mnino dissimilis.

*Proprium* iudicium, idem etiam est, quod  
singularis ac prauus intellectus, qui nimirum  
nec Dei, nec Ecclesiæ, nec superiorum, nec  
salutaris proborum ac prudentium virorum  
iudicio conformis est; sed ab illorum sensu ac  
sententia tenaciter dissentiens: quod quidem  
venit illi vel ex defectu practici luminis, seu  
practicæ cognitionis veritatum diuinarum,  
vel ex imperio deprauatæ voluntatis: nam  
sicut intellectus persæpè deprauat voluntatē,  
dum ipse prauus est; ita quoque voluntas  
peruertit intellectum, ac eius iudicium, dum  
etiam ipsa peruersa est. Prauus autem intel-  
lectus censetur esse, dum prauum seu falsum  
lumen, vel saltem, solum naturale loco super-  
naturalis præfert voluntati vltimum finem  
appe-

apperenti, ac bonum operari cupienti; vt  
 decepta, eligat malum pro bono, & refugiat  
 bonum pro malo; vel, vt fruendis vtatur, &  
 vtendis fruatur: hoc autem lumen prauum  
 seu errorem practicum (vel alias, ignorantiam  
 rerum spiritalium) intellectus habet, vel  
 naturâ suâ, vel etiam ex mala ac peruersa  
 aliorum instructione; quod tamen superare po-  
 test auxilio Dei sibi assistente, aut propriâ in-  
 dustriâ & inquisitione, aut studio orationis  
 aut certè aliorum proborum sanâ doctrinâ  
 correctione humiliter susceptâ. Peruersa  
 quoque voluntas intellectum peruerrens illam  
 est, quæ à sua primaria regula (id est, à diuina  
 voluntate) auersa, & ad bona commutabilia  
 seu transitoria conuersa, non solum seipsam  
 distorquet; verum etiam intellectum ac ratio-  
 nis iudicium suo imperio sic deordinat, vt re-  
 ctæ fidei diuinoque dictamine euerso, eius  
 loco prauum dictamen homini substituatur;  
 quo, summa bona infimis, cælestia terrenis,  
 Deum sibi ipsi, ac æternam gloriam proprijs  
 commodis postponat & subijciat: quod ipsum,  
 etiam in ipsis viris doctissimis vsu venire cer-  
 nimus, quorum doctrinæ ac scientiæ splendor,  
 densam tetri rerum mundanarum amoris ca-  
 liginem, peruadere nequit: Vndè, quamuis  
 videantur sibi sapientes; in quotidianis tamen  
 vitæ suæ actionibus pessimè ratiocinantur,  
 pessimè sapiunt, ac innumeros & apertos er-  
 rores admittunt.

Dicen-

Dicendum tertio, quod asceta, qui proficere ac Christum imitari cupit, necesse habet, sit expeditus à compedibus vitiorum, per quos animæ suæ, seu per abnegationem suam, *id est*, per mortificationem suam sensualitatis, propriæ voluntatis, & proprii iudicii, iuxta illud *Matt. 16.* Si quis vult venire post me, abneget semetipsum. *Sensualitas* nostra dupliciter mortificari solet, externâ videlicet & interna mortificatione, iuxta illud Apost. *Galat. 5.* Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitijs & concupiscentijs. Externâ quidem mortificatione sensualitas mortificatur, dum corpus ac omnis sensus, religiosa compositione, ieiunijs, vigilijs, laboribus, cilicijs, disciplinis, humiliationibus, & his similibus castigatur, & in plenam virtutem spiritui redigitur: his etiam adnumeratur mortificatio linguæ, quæ custodiæ mentis perficitur, vel ( si tempus & necessitas loquendi ) veridicâ & prudenti locutione. Internâ verò mortificatione, dum appetitus inferior, qui dicitur inferior, cum omnibus affectionibus ac passionibus aut arcetur, aut sursum erigitur. Arcetur autem appetitus sensibilis cum suis affectionibus, efficaci videlicet prohibitione, ac forti resistentiâ affectionum appetitus rationalis, hoc *puta* modo: dum appetitus inferior, immoderato amore desitioque suo ferrur in aliquod bonum tempore ( quale est utile, delectabile & honestum:

per

per honestum autem hoc loco non decorum  
intelligitur, quod à veris virtutibus exoritur  
sed vana existimatio, mundanusque honor  
aut in illo delectatur; tunc superior appeti-  
tus, statim post huiusmodi inordinatæ motio-  
nis, ab intellectu (cuius lumen sequitur) ad  
uertentiam, contra inferiorem, suo insurgit  
odio, abominatione, & tristitia: *ac deinde*  
dum appetitus inferior, immoderatè odium  
fugit, ac timet sibi contraria, aut dolet de ma-  
lis sibi illatis; tunc superior è contra mouetur  
affectu amoris, gaudij, &c. complacendū  
sibi in tolerantia aduersitatum huius mundi  
propter imitationem Christi. Sursùm autem  
erigitur ac eleuatur appetitus sensualis cur-  
suis affectionibus, actibus videlicet appetitu  
rationalis, in quos & transformatur operà il-  
lorum. *Exempli causa*, dum quis amore au-  
desiderio sensibili tendit in creaturam sensi-  
bus gratam; *Vel*, dum iam quiescit in illa pe-  
delectationem sensitiuam; ac istinc consurgit  
amore, aut desiderio rationali in Creatorem  
vt nimirum in ipso, suà spiritali delectatione  
seu gaudio suauiter quiescat. *Vel*, dum qui-  
tristari incipit sensibili ac mundana tristitia  
de malis sibi illatis, ac inde (se se recolligens  
erigitur in tristitia ac dolorem rationalem  
magis iam videlicet quantum ad appretiatio-  
nem dolendo de culpis ac peccatis proprijs  
quàm de suis malis, miserijs, ac poenis; qui  
peccata causa sunt omnium malorum, poena

rum,

um, ac miseriarum. *Vel*, dum alicui motus dilicentiz consurgit, contra defectus alienos, mox inde sumpta occasione, convertit illū totum contra suos defectus, ac in Deum erigit, dicens intra seipsum corde compuncto. *Agis mihi displicent Domine Deus defectus mei, quā alieni: quia mei mihi nocent non alieni, & tantummodo de meis coram te mihi reddenda est cira ratio, non autem de alienis: & sic reliquæ affectiones in hunc modum aut arceri ac deprimi, aut sursum erigi ac levuari necesse habent.*

Propriæ voluntatis triplex est abnegatio: *Prima* dicitur necessitatis, quā homo renuntiat suæ voluntati, inquantum illam propendere cognoscit ex natura sua vitiata in transgressionem præceptorum Dei, quæ de necessitate servare debet, pro obtinenda salute æterna. *Secunda* abnegatio dicitur supererogationis, quā asceta resignat suam voluntatem voluntatem Dei, utpotē consultivam, ad omnes actus supererogationis; & in voluntatem sui superioris, ad omnes actus indifferens, ita ut amplius nihil velit, aut nolit, secundum suæ voluntatis nutum, nisi secundum divini consilij instinctum, ac sui superioris beneplacitum. *Tertia* abnegatio propriæ voluntatis, Deiformis dicitur, quæ illorum est, qui resignatissimo animo exponunt vitam suam, in tempore & æternitate, pro salute proximi & gloria sui Conditoris. *Prima* statim



tus abnegatio, propria est omnium iustorum  
*secundis* ascetarum proficientium in via sp  
 rituali; sed *tertij*, ipsorum est perfectorum

Proprium iudicium, seu proprium arbitrium, *Vel aliàs*, singularis intellectus, etiam tripliciter abnegatur. *Primò* dum sic fidei captiuatur in obsequium Christi, ut de rebus divinis sentire ac iudicare deinceps non audeat, secundum ipsum suum lumen aut dictamen naturale, nisi iuxta fidei cælitus reuelatum impulsus, ac Ecclesiæ, sacrorumque Doctorum sensum, doctrinam, & interpretationem. *Secundò* abnegatur proprium arbitrium, dum humili sui submissione ac resignatione captiuatur in obsequium superiorum, ad imitandum videlicet illorum iudicium (quod omnino creditur esse diuinæ voluntatis interpretum quævis resoluens quæstiones suum concipientes institutum: *Vel aliàs*, de rebus religionis (utpotè, indifferentibus, ambiguis, perplexis, & dubijs) ordinationes ac determinationes faciens. *Tertio*, abnegatur huiusmodi singulare iudicium, quando columbinâ sanctâ quadam simplicitate, sic in obsequium proximorum captiuatur, ut illorum mores & actiones semper excusare, aut in meliorem partem interpretari conetur.

Dicendum quartò, quod sublatâ causâ necessesse est effectum, *id est*, (quantum ad nostrum propositum) subiugatâ sensualitate abnegatâ propriâ voluntate, mortificatioq  
 singu-

singulari ac particulari iudicio, statim etiam illorum effectus prauorum habituum, vel alias ipsa vitia acquisita tolli necesse est, nam innata tolli non possunt, nisi minui.

Nota autem quod habitus vitiorum innati seu naturales, quidam sunt communes, quidam speciales: Communes contrahimus à primis parentibus, statim cum generali naturæ nostræ infectione, & iustitiæ originalis corruptione, in ipsa videlicet complexione ac vnione naturali animæ & corporis, ita vt omnes dicamur naturalem habere propensionem ad superbiam, luxuriam, iram, gulam, inuidiam & acediam. Speciales verò, vel alias singulares, ac proprios habitus vitiorum, vnicuique nostrum ipsa complexio naturæ corporalis conferre solet. *Vnde est*, quod sanguineæ complexionis homines, vt potè calidi & humidum (quos nimirum videmus facie rubrâ, plendenti, serenâ, & vt plurimum subridenti) propensi solent esse ad iocos, risus, cantus, ludos, voluptates, parumque serij & constantes sunt; facile tam sibiipsis quàm alijs, tam suis quàm aliorum affectibus indulgent; nec non amare alios, & vice versâ amari ab alijs cupiunt. *Cholerici* vel alias biliosi, cum sint calidi & sicci, vt plurimum superbi esse solent, ambitiosi, elati, iracundi, præcipites, impetuosus: *deinde* audaces sunt ad quælibet suscipienda & agenda; nulli quoque parcunt rei, donec obtineant, quod animo designarunt, cuius gra-

tia prodigi esse solent, astuti, fallaces, deceptores, ac dissimulatores: *denique* edaces etiam sunt. *Melancholica* constitutionis, utpotè, frigidi & sicci, solent esse tristes, timidi, suspiciosi, proprii tenaces iudicii, taciturni. Unde nascuntur eis scrupuli inutiles, perplexitates nociuæ, ac periculosæ phantasie. *Phlegmatici*, utpotè frigidi & humidi, ut plurimum sunt somnolenti, tepidi, tardi, ad otium propensi, sensibus obesi, mole corporis onerati, ac ingenio obtusiores. *Deinde* varia horum humorum permixtio, varios etiam in variis complexionibus producit vitiorum effectus imo quoque & quælibet ætas, diuersos huiusmodi cuiuslibet ingenerat prauos habitus. *Vitia* acquisita, seu habitus vitiorum usu contractos, ipsa unicuique hominum occupatio vitæ aut conditio & status adferre consuevit. *Præterea*, quod superiores, Domini, nobiles, diuites, ac sapientes, alia solent habere vitia, & alii subditi, serui, rustici, pauperes, ac rudes. De his duabus vitiorum speciebus *D. Aug.* sic ait Cupiditates quasdam naturaliter contraximus, quasdam consuetudine nobis fecimus. *Idem alibi, quid inter utrumque discrimen intersit, demonstrat.* Motus (*inquit*) illi malitiae, iræ, libidinis, partim de origine partim de consuetudine veniunt; & priores quidem minui possunt, finire non possunt: minuantur autem proficientibus & resistentibus; relinquuntur autem baptizatis, ut fortius

L  
 as certane  
 erent. Post  
 epugnando,  
 ra autem toll  
 us, vel potius  
 us eorum p  
 am vitium ind  
 ia primo suo

A R  
 De amore.

D Icendum  
 dus anim  
 dere potest m  
 amore aut eli  
 vitium consu  
 torum actua  
 rato exciteret  
 quidem ille m  
 tura, ac per  
 nem rationis  
 suæ congruunt  
 ac rectæ rati  
 git homo seip  
 maginem &  
 cognoscit, &  
 dam Deum  
 gruum, vel m  
 quæ propter d  
 rectus, ac be

ius certando, maiorem etiam sibi gloriam  
parent. Posteriores verò, etiam tolli possunt  
repugnando, & contraria bonâ consuetudine.  
Et autem tollantur huiusmodi vitiorum habi-  
tus, vel potius sensim minuantur, omninò mo-  
us eorum primi fugiendi ac vitandi sunt:  
nam vitium inde propriè dicitur, quod videlicet  
in primo suo motu, vitandū ac fugiendum sit.

## ARTICVLVS IV.

*De amore proprio, & vitio superbiæ, ac  
motibus eius.*

Dicendum est primò, quòd sicut nullus a-  
ctus animi nostri moraliter bonus, euas-  
lere potest meritorius, nisi medio charitatis  
amore aut eliciatur aut imperetur, ita nullum  
vitium consurgere solet in malum ac demeri-  
torium actum, nisi prius amore sui immoder-  
ato excitetur. *Vnde est*, quod amor sui (non  
quidem ille *naturalis*, qui homini inest à na-  
tura, ac per quem absolutè, etiam ante om-  
nem rationis actum, vult sibi bonum naturæ  
sux congruum: nec ille qui dicitur *ordinatus*,  
ac rectæ rationi consentaneus, per quem dili-  
git homo seipsum propter Deum, ad cuius i-  
maginem & similitudinem conditum se esse  
cognoscit, & vult sibi ipsi bonum, quod secun-  
dum Deum iudicat suæ animæ esse con-  
gruum, vel meritis suis esse proportionatum:  
quapropter dicitur etiam rationalis, debitus,  
rectus, ac bonus; quique desinit in amorem  
chari-

charitatis. Sed ille, qui est *immoderatus* ac *inordinatus*, per quem vult sibi homo contra dictamen rectæ rationis bonum transitorium ac mundanum, quique contemptu Dei, ac mandatorum eius terminari solet ) dicitur causa vitiorum propinquissima: amando enim homo seipsum immoderate, facili negotio suæ voluntari & proprio iudicio innititur, citòq; inordinate appetit bona huius mundi, utpotè excellentiam, possessiones, & voluptates, quo ipso incurrit superbiam, luxuriam, gulam, & avaritiam: quod si quis impedimento est illi ad ea obtinenda, mox iracundiâ inflammatur: si etiam aliquis alius habet ea, quibus ipse caret, vel carere spoliarique metuit, illic in invidiâ succenditur: denique dum affectu & studio bonorum temporalium animus eius insiluit ac implicatur, protinus torpor mentis, ac tædium circa omnia virtutis officia ei generatur, quod est ipsa acedia. Ecce quomodo cuncta vitia ex proprio amore, tanquam causâ propinquissimâ originem trahunt; illoque veluti nexu inordinato colligantur. Verum ad quosnam actus quodlibet illorum impellere animum nostrum soleat, ac imprimis vitium superbiæ, iam distinctè considerandum venit.

Dicendum secundò, quòd superbia dicitur à *super* & eo: quod videlicet, mentem *super se*, seu, supra portionem ac mensuram sui status & conditionis *re* propellat: & conside-



tur dupliciter, vt vitium, & vt peccatum. Superbia *vt vitium*, est pronitas, natua homini in hoc statu corruptionis, ad appetendū inordinatē excellentiam. *Vel aliā*, est spiritus rauus pulsans mentem, ad concupiscendum immoderatē celsitudinem, seu ad immoderatē ea sibi complacendum & gloriandum. *Vnde quoque est*, quod superbia vt vitium, dici solet spiritus superbiæ: quia animus illo malè inatur, & peruersè sursum agitur. Superbia *vt peccatum largè accepta*, est voluntas non simpliciter subdere se legi, aut paratus nimis aliquod eius violandi præceptum; ut quoq; est contemptus legis æternæ: *preste* *empra* est inordinatus appetitus excellentiæ, seu de excellentia propria immoderata animi extollentia. Est autem propria excellentia triplex; *aliā*, cui debetur honor, & reuerentia; *aliā*, cui debetur exterorum subiectio; & *aliā*, cui debetur laus, seu laudatio & glorificatio: Appetitus inordinatus excellentiæ, seu sublimitatis ac celsitudinis, cui debetur honor & reuerentia, propriè superbia dicitur, seu superbia *vt superbia* vocatur: cui verò subiectio debetur, est *superbia vt ambitio*: cui denique debetur laus humana, appellari solet superbia, *vt vana & inanis gloria*.

Dicendum tertio, quod non quilibet appetitus excellentiæ, superbia dicitur, sed solum appetitus inordinatus. *id est*, re & rationi non consentaneus; qui contingit quadru-

pliciter. *Primò* cùm ponitur vltimus finis in ipso honore, aut dignitate, aut laudatione humanâ: quod fit, cùm homo paratus est mortaliter peccare, propter obtinendam seu conseruandam excellentiam. *Secundò*, cùm aliqua appetitur excellentia ob aliquem malum finem, & potè ob fornicationem, aut assequendum turpè lucrum, &c. Verùm si non nisi appetitur excellentia propter vanum finem, tantum erit venialis inordinatio huius appetitus: est autem talis, quando quis appetit laudè aut honorè; quia in his infra Deū vanè delectatur: vanū enim secundum se, non est obiectum peccati mortalis, sed tantum venialis. *Tertio*, quando quis quærit excellentiam per media illicita. vtpotè per simoniam, hypocrisisim, &c. Vel si quis quærat excellens videri, ac æstimari de re mala, vtpotè de peccato mortali, talis appetitus erit mortalis. Verùm si quærat de re venialiter mala, aut de re falsa, id est de re non sua, ac si esset sua; vel aliàs de bono mendaciter sibi appropriato (bonum autem huiusmodi de quo quis potest superbire, *quadruplex* est, naturæ videlicet, fortunæ, gratiæ gratis datæ, & gratiæ gratum facientis. *Bonum* naturæ, est ingenij naturalis subtilitas aut promptitudo, memoriæ facilitas ac tenacitas, iudicij maturitas; nec non, corporis fortitudo, pulchritudo, agilitas; aut quoque vox, affabilitas, eloquentia, &c. *Bonum* fortunæ est, nobilitas, diuitiæ, dignitas, poten-

otentia, acquisita scientia, rerum experien-  
 a, gratia principum: *Bonum* gratiæ gratis  
 atæ, est quodlibet bonum cælitus concessum,  
 et faciliorem alienæ salutis procuracionem:  
*bonum* gratiæ gratum facientis, est deuotio,  
 compunctio, oratio, ieiunium, silentium, ca-  
 ritas, obedientia, patientia, humilitas, chari-  
 tas, &c. ) aut de re quamuis bonâ & verâ, sed  
 tanto honori seu tantæ laudi ac dignitati im-  
 proportionatâ, ipsique appetenti non com-  
 ensuratâ; talis appetitus inordinatus excel-  
 lentia, communiter non solet censerî morta-  
 lis, præsertim dum non est cum aliorum de-  
 imento. *Quartò*, si quis propriam excellen-  
 tiam quærat cum iniuria Dei, siue mediata,  
 siue immediata: facit autem iniuriam Deo  
 superbus quadrupliciter: *Ac imprimò*, dum  
 ult quantum est ex se, independenter esse,  
 ut absque regula diuinæ voluntatis viuere:  
 et etiam, dum gloriatur de suo bono, ac si il-  
 lud à seipso haberet: vel denique, dum amore  
 propriæ excellentiæ sic excæcatur vt vix a-  
 noscat à quo bona habeat, & vix Deo vnquã  
 x animo pro illis gratias agat, ei que ac eius  
 maiestati se & sua sincerè subijciat: *deinde*,  
 quando bonum credit ac iudicat à Deo quidẽ  
 sibi datum, sed pro suis meritis: *item*, quando  
 gloriatur se habere quod non habet, ac inde  
 verè excellentium honore se dignum æstima-  
 ri cupit: *tandem*, dum sibi pares, falsò se me-  
 ritis superare arbitrat; vnde illis contem-  
 ptis

pris & despectis singulariter excellens videri affectat. Contemnere autem proximum potest quis *aut externe*, dum videlicet facta ei temerè vituperat; vel aspicere, alloqui, & salutare eum dedignatur: *aut interne*, dum eum in corde vilipendit, & ab æstimatione quâ dignus est, deprimit. Per primam & secundam huiusmodi superbiæ speciem, iniuriatur homo Deo in se, seu immediate: quia quantum ex illo est, ponit seipsum totam causam sui boni, aut saltem principalem: per tertiam & quartam, iniuriatur Deo mediatè, *id est*, i proximo; quia supra proportionem sui statuit ac mensurâ celestis donationis, æquale alijs aut maiorem sibi attribuit honorem.

Appetitui cuiuslibet excellentiæ moderatus ac ordinatus, est bonus, licitus, & honestus, tanquam virtuti iustitiæ non dissentientalis autem censetur esse, dum rectæ rationi conformatur, debitasque habet circumstantias: utpotè, quando quis affectat excellentiæ de re vera & bona, suis meritis commensurata; nec non, ob finem aliquem bonum, utpotè, ad malum infamiam vitandum, sicut Samuel appetijt, dum seipsum (1. Reg. 14.) laudaret; aut propter utilitatem spiritualem, *id est* gloria Dei, & ædificatio proximi. Sic Paulus excellens æstimari voluit, dum se *Epist. cap. 11.* Corinthiis commendaret.

Dicendum quartò, quòd superbia, omnium animarum vires vitare solet, ita ut sint actus eius

in memoria, in intellectu, in voluntate, in si-  
no, in verbo, in opere. Superbiam habet  
quis *in memoria*, quando volubiliter de se ma-  
jora cogitat, quàm sit in rei veritate. In *in-*  
*tellectu* actus superbiz est *primus*, si quis facilè  
credit ac deliberatè existimat se dignum ho-  
nore, dignitate, & laude, supra sui statù men-  
suram. *Secundus*, cùm quis excæcatus nimio  
operitu excellentiz, seriò iudicat ex omni-  
bus quæque sibi optima & commodissima de-  
eri. *Tertius*, si quis suo nimis inhæret iudi-  
cio, spretis aliorum probabilibus ac sanis con-  
silijs & monitis. *Quartus*, si quis, cum alijs  
conferendo sua, præfert se eis; reputans se  
se meliorem, perfectiorem, doctiorem, pru-  
lentiorem, potentiorem, nobiliorem, clario-  
rem, magisque meritum. Hincque pares sibi  
contemnit, & quæ ab eis sunt parvi pendit;  
ad suos defectus clausos habet oculos, ad suas  
verò perfectiones apertos; inferiores oppri-  
mit, vexat, turbat, ac inquietat; superioribus  
diffidet, simularè se cum illis habet, recusat  
animo se ac suum sensum illis subijcere, per-  
suadens sibi, quod melius illis sciat ac valeat  
seipsum & alios gubernare. *Quintus*, dum  
quis temerè iudicat aliena facta, bona aliorum  
deprimit, carpit, despicit, damnat; mala exag-  
gerat, dubia in partem deteriorem interpre-  
tatur; nihilque nisi sua approbat & magni  
æstimat.

In voluntate actus superbiz est *primus*.

Rk. 6

quan-



quando quis voluntatem suam sequitur in omnibus; ac ab eo quod placet difficulter dimouetur, & ad aliena ægerrimè accedit. *Secundum*, quando quis illa immoderatè vult & appetit, quæ ad propriam excellentiam pertinent, tanquam sibi congruentia: quod si videat se illa non posse obtinere, indignatur, irascitur, dolet. *Tertius*, quando quis in rebus secundis nimis effertur lætitiâ; & in aduersis nimio deijcitur mærore: aut quando leuiter mutatur de delectatione ex verbis laudis, in tristitiam propter verba vituperij: aut quando lætatur ex defectibus & criminibus aliorum, sperans se inde excellentiorem euasurum.

In signo superbiam aliquis habet, quando seueritate vultus, asperitate visus, singularitate vestitus, gravitate incellus, vastitate sermonis, erectione cervicis, & inhumanitate morum à cæteris dissentit. Verùm non semper inhumanitas, morum grauitas, & non affabilitas, est superbia aut signum eius, sicut æstimat vulgus: pluribus enim ex complexione naturali aspera hæc nascuntur, quæ aliâ superbis ex ipso veniunt contemptu.

In verbo superbia est, *primò*, quando quis curiosè ac nimis diligenter inquit rumores scilicet, quid de seipso dicatur. *Secundò*, quando libenter narrat ea, quæ habet, vidit, audiuit, fecit, ut excellentior videatur. *Tertiò*, quando iactat se habere, aut esse, quod non habet,

t. IV.

equitur in o-  
difficiliter di-  
accedit. Se-  
derate vult &  
sentiam pe-  
a: quod si ve-  
indignatur  
do quis in re-  
ia; & in de-  
ut quando le-  
ex verbis lau-  
vituperij: au-  
& criminibus  
torem eua-

abet, quando  
us, singulari-  
vastitate ser-  
in humanitate  
um non sem-  
as, & non al-  
um eius, sicut  
ex complexu  
ut, quæ alia  
mptu.

quando qui-  
irit rumores  
ecundo, quan-  
t, vidit, audi-  
tur. Tertiò  
te, quod non  
habet,

abet, aut non est. *Quartò*, quando quis pec-  
atum suum, defectum, virium, errorem, &  
quamvis imperfectionem defendit & excusat  
per se & manifestè; de paupertate parentum  
sorum erubescit, &c. *Quintò*, quando quis  
mulatè confitetur peccatum suum, occultè  
illud excusans. *Sextò*, cum quis in sermone,  
isu, & iocis dissolutè & fastuosè se habere so-  
et. *Septimò*, cum quis putans se dignum ac  
venè meritum conqueritur, quòd ad aliqua  
non promoueat honorifica officia; viliora  
autem & humiliora obire detrectat. *Octauò*,  
quando quis fugiens suæ probitatis aut sapi-  
entiz minorationem, facta vel dicta sua con-  
tentiosè ac pertinaciter promouere ac pro-  
bare conatur.

In opere superbia est, *primò*, quando quis  
ingerit se ad faciendum, quod ad eum non  
pertinet: aut aggredi ea præsumit, quæ exce-  
dunt virium suarum facultatem. *Secundò*,  
quando præter consuetudinem aliqua singu-  
lariter operatur, vt solus appareat & laude-  
tur. *Tertiò*, quando quis grauium non nisi ac  
magnæ auctoritatis hominum quærit con-  
uersationem; vilium autem & pauperum sub-  
terfugit consortium. *Quartò*, cum quis virtu-  
tum sectatur fucatum quoddam studium, vt  
per aliorum bonam de se opinionem, ad id,  
quod inordinatè appetit, aditum sibi patefa-  
ciat: vel saltem vt mali suspicionem à se re-  
moueat. *Quintò*, quando quis vt in suâ exi-

flimatione se conseruet, aut excellentior appareat, si sit Scholasticus lector, nouas excogitat ac docet opiniones: si concionator, potius res vanas, curiosas, ac subtiles auditori proponere studet, quàm conuersioni ac salutis eius fructuosas, viles, & conducibiles: si superior, internis neglectis exercitijs, ad studia exteriora quibus humanam famam ac mundanum fauorem colligat, se totum, & sibi subditos luctuosè conuertit: si ab officio honorifico amoueat, indignatur superioribus, detrahit successoribus, tristitiâ consumitur, ac deinceps nihil penitens agere vult.

## ARTICVLVS V.

*De vitijs auaritiæ, luxuriæ, gulæ, & eorum motibus.*

**A**uaritia videtur venisse ab *auco*, quod est cupio, & *are*, quod est pecunia; *Et sit*, quasi cupiditas æris aut pecuniæ. *Vnde* auaritia *Et vitium* est, nihil aliud esse dicitur, quàm habitus prauus inclinans animum ad inordinatum appetitum pecuniæ, seu proprii. Sed *Et peccatum* est, vel ut actus peccaminosus, non aliud esse perhibetur, quàm immoderata cupiditas pecuniæ, diuitiarum, possessionis, ac proprii. *Nota primò*, quod cupiditas præsens (vel aliàs, amor, seu appetitus) largè intelligenda est, puta, cum gradibus suæ prosequutionis, *id est*, cum omnibus affectionibus, quæ ex ipsa promanant. *Nota deinde*, quod

*eadem*

dem cupiditas habendi immoderata, seu avaritia, mortalis est duobus modis. *Primo*, quando est contra iustitiam aut charitatem, nisi leuitas materiz, vel inaduerterentia excuset. Contra iustitiam quidem est, quando quis cum iniuria proximi aliquid habere cupit vel retinet, videlicet, modis, vijs, vel contractibus illicitis. Contra charitatem verò, quando in extrema aut graui necessitate proximi, non succurrit ei, impartiendo propria quæ congregauit. *Secundò*, quando quis sic afficitur desideratis, vt paratum habeat animum peccandi mortaliter, aut in præfenti optet alicui malum graue, dummodo re potiri valeat, quam tantoperè cupit. *Verum* si appetitus immoderatus, seu avaritia, contra solam liberalitatem est, venialem non nisi habet culpam.

Vitium avaritiæ, motibus suis, communiter contra paupertatem in religioso pugnare solet, inficereque conatur totam incautam religiosi animam, dum esse vult in illius memoria, in intellectu, in voluntate, in signo, in verbo, & in opere. In *memoriâ* quidem avaritia est, quando aliquis frater inquietâ mente nimis cogitat ac sollicitus est, de rebus huius mundi acquirendis, aut conseruandis & augendis, siue pro seipso, siue pro communitate; ita vt non oret, aut non exerceat diuina officia attentè sicuti fas est. *Vel* quando quis in suis cogitationibus fingit se, aut suos habere

re diuitias multas, ac pro suo libitu eas imaginariè disponit. In *intellectu* verò est, quando quis concipit opinionem de rebus huius mundi non expetendis vehementem, ac si valde expetendæ essent: *Vel* quando modos aut vias inuenire ac excogitare conatur, quibus eas acquirere, retinere, & augere queat. In *Voluntate* habet aliquis religiosus actum auaritiæ, quando nimirum appetit habere curiosa, pretiosa, ac superflua; & dum sibi perunt, aut per superiorem auferuntur, irascitur, dolet, ac turbatur. In *signo* auaritia est, quando quis fratrum, vitur rebus quasi proprijs; & cum distribuendæ sunt, vel parum de illis dat, vel nihil, vel admodum difficulter. In *verbo* etiam auaritia est, quando quis vt res acquirat aut detineat, mentitur, periurat, fallit seu decipit proximum. In *opere tandem*, quando quis religiosus, pro suo libitu res accipit, donat, commutat, vel superiori abscondit.

Luxuria (alias luxuries, luxus) *generatim* sumpta; significat lasciuiam, petulantiam, ac omnem excessum non solum in re venerea, sed etiam in vestitu, epulis, vñtionibus, edificijs, & similibus delicijs. *Vnde* luxuriosus est quasi luxatus (*id est*, relaxatus, profusus ac solutus) in quasuis voluptates: *strictè* verò accepta, solum rei venereæ significat vsum inordinatum; seu venereæ ac libidinose voluptatis appetitum. Venit autem luxuria à luxuri-



Art. V.

bitu eas im-  
erò est, quan-  
rebus huius  
tem, ac si val-  
do modos au-  
atur, quibus  
re queat. In  
as actum au-  
abere curio-  
m sibi pere-  
ntur, irasci-  
auaritia est,  
us quasi pro-  
vel parum  
um difficul-  
quando quis  
entur, per-  
m. In opere  
pro suo libi-  
vel superio-

rior, quod videtur esse compositum, ex no-  
mine *lux*, & verbo *oror*; vt sit luxurior, quasi  
ontra lucē seu lumen rationis *oror*. *Vel item*,  
ixuria; est quasi lucis intellectualis iniuria:  
uia nullum vitium adedē deprimat, & excæcat  
umianum intellectum, ac ipsa luxuria.

Vitium luxuriæ tunc est in *memoria*, quan-  
o occurrunt species, seu imagines memoriæ  
arnalium actuum præteritorum, aut possibili-  
um. In *intellectu* verò est, quando ipso actu  
uiusmodi turpes cogitationes, imagines, &  
onceptiones aduertuntur, reuoluuntur, &  
ecogitantur, quoad modos, circumstantias,  
& media carnalium operationum. In *volun-  
ate* luxuriam aliquis habet, quando post pri-  
nam intellectus aduertentiam, motui concu-  
iscentiæ aut delectationi veneræ, aliquo  
modo non dissentit, quod est ipsum concu-  
liuere, seu tacitè ac interpretatiuè consenti-  
e. *Vel etiam*, quando huiusmodi concupi-  
centias seu carnalia desideria & oblectamen-  
ta, expresso approbat consensu: *Vel denique*,  
quando proponit ipso actu veneræ expe-  
iri voluptatem. In *figno* luxuria est, ipsa vide-  
icet familiaritas nimia cum personis alterius  
vel quasi alterius sexus, ex quâ affectus amo-  
ris sensualis nascitur, qui aliquando putatur  
piritalis esse. Vnde veniunt frequentiora &  
occultiora colloquia, munuscula, & huiusmo-  
di multa, aspectus quoque facierum nimis in-  
fixi aut diuturni; imò etiam oscula, auditio-  
nes

)generat im-  
ulantiā, ac  
re veneræ,  
onibus, & li-  
xuriosus est  
profusus ac  
fructu verò  
cat vsum in-  
linosæ volu-  
uxuria à lu-  
xuri-

nes turpium sermonum, lectio obscenorum, titillatio, permulso seu attrectatio blanda capitis, ceruicis, laterum, &c. item maxum apprehensio & constrictio: insuper auersio animi ab omni corporis proprii duriori tractatione, & conuersio ad quærendas quasuis illius commoditates ac oblectationes. In *Verbo* luxuria est, videlicet blandiloquium, turpiloquium, scurrilitas, &c. In *opere*, est fornicatio, stuprum, adulterium, incestus, raptus, sacrilegium; nec non vitium contra naturam, cuius tres sunt species, vt potè mollities seu pollutio voluntaria proprii corporis, sodomia, & bestialitas: horum autem peccatorum gravitas, eo quo recedentur ordine, excrescit.

Gula propriè significat colli interiorem fistulam ex carne & neruo constantem, per quam cibus & potus in ventriculum defluit: sed impropriè seu translatiuè accepta, significat vitium, quod est immoderata cibi & potus auditas, vel inordinatus appetitus cibi ac potus. Huiusmodi autem inordinatio contingit quintupliciter, quando nimirum cibaria poculentauè, *aut* pretiosa, *aut* accurata, *aut* in maiori debito quantitate, *aut* præpropere, *ad est*, non suo tempore, *aut* ardentè, *id est*, non ob necessitatem naturalem, sed ob voluptatè sensualem appetuntur, & quæuntur.

Gula, regulariter est peccatum veniale, quamuis vsque ad vomitum præuisum sese quis cibo aut potu ingurgitet. Potest tamen

con-

tingere, vt sit mortale, si quis videlicet in  
delectatione vltimum constituat finem,  
quod fieri potest duobus modis. *Alio* expli-  
citè, vtpotè, dum quis expressè illam volu-  
ptatem, summam esse felicitatem iudicat. *Al-*  
*io* implicite, cum id quidem expressè non  
iudicat, tamen erga illam sic afficitur; vt pa-  
tus sit propter illam, siue omnia, siue aliqua  
creatura, aut nimirum diuina, aut humana, aut  
naturalia violare, *Ex* potè ius non furandi, vel  
alienum restituendi, proximum non scanda-  
lizandi, certis temporibus ieiunandi, corpo-  
rem aut spirituales sanitatem grauiter non  
ledendi: spiritualis autem sanitas læditur,  
cum quis excedit in potando, causâ volupta-  
tis, vsque ad violentiam vsus rationis priuati-  
onem. *Vbi nota*, quod ad ebrietatem plenam  
voluntariam, quæ sit mortale peccatum, duo  
concurrere debent: voluptas in potu inten-  
ta, & priuatio rationis violenta. Vnde ebrie-  
tas seu excessus in potu vsque ad violentiam  
rationis priuationem, non causâ voluptatis,  
sed causa medicinæ, ex consilio medicorum,  
non reputatur pro peccato, sicut nec ratio-  
nis priuatio naturalis, quæ sit per somnum.  
Gulæ motus habet quis in *mente*, quando  
duertenter ac deliberatè appetit cibos & po-  
tus delicatos, ac sollicitè de conuiujs cogitat:  
*Vel* quando est ad mensam, sic effusum habet  
animum in cibos, vt nullâ sui parte ad lectio-  
nem piam attendat: *Vel* quando percurbatur

ani-

animo atque indignatur, si tardiùs cibi apponantur, aut non quales quantosque veller. *signo* habet quis gulam, quando immodè festinanterque comedit, ac veluti vorat, aut pocula quasi vno haustu euacuat: *Vel quoque* signum est, imò & effectus gulæ, quando quæ epulando immoderatè lætatur, ac in risus & iocos nimios effunditur, &c. In *verbo* gula est, quando quis de cibis ac potibus voluptati deferuiuentibus frequenter loquitur: *Vel* quando libenter alios laudat, alios vituperat: *Vel* quando facillè conqueritur de superiore quòd non procurat; de coquinario, quòd non præparat; de benefactoribus quòd non apponunt tales cibos ac tales potus, &c. In *opere* gula quid aut qualis sit, iam ex supradictis sufficienter innotescit.

## ARTICULVS VI.

De vitijs inuidiæ, iræ, acediæ, & eorum motibus.

**I**nuidia, est inepta seu inordinata tristitia concepta ex contuitione alienæ prosperitatis: venit enim ab inuideo, quod est quasi non video, *id est*, non libenter bonum alterius contueor: *Vel quasi* introuideo seu nimis video: quia nimis, curiosè, ac sollicitè intuemur, frequenterque ægris introspicimus oculis fortunam illius, de cuius felicitate ac bono tristamur. *Hinc primò sciendum venit*, quòd inuidia inter eos inuenitur, qui quasi æqua-

quales reputantur: idè quotiescunque æ-  
 qualis excedit alterum, & ille alter concipit  
 florem, eo quòd se inferiorem videt, ac suam  
 alterius bonum obscuratam esse cernit  
 cellentiam, tunc invidere dicitur. *Secundò*  
*sciendum est*, quòd bona hominis sunt, videli-  
 cet scientia, fama, reputatio, favor, amicitia,  
 virtutis, honor, dignitas, potentia, &c. *Tertio*,  
 quòd tristitia de bono alterius bene ordinata,  
 non est vitium invidiæ, nec aliqua culpa; est  
 item talis, dum elicitur ex bono fine: ut,  
 quando ex charitate tristamur de bono alte-  
 rius, quatenus præbet illi occasionem mali,  
 puta insolentiæ, ac multorum scelerum; &  
 consequenter priuat illum bono spirituali.  
*Quarto*, quando tristamur de bono alterius  
 ex compassione aliorum, quia habens illud,  
 alios corrumpit, scandalizat, opprimit. Vnde  
 eo pacto licitum est lætari de malo, aut mor-  
 te alicuius tyranni, hostis Ecclesiæ, &c. & ex  
 prosperitate illius tristiari non est vituperabi-  
 le. *Vel denique*, quando quis tristatur de bono  
 alterius ex rationali timore, utpotè, de offi-  
 cio, dignitate, potestate, divitijs: quia inde  
 probabiliter sperat sibi aliquid mali iniuste  
 proveniaturum. *Vel tandem*, cum quis tristatur  
 non de bono alterius: sed occasione boni, quo  
 alterum videt affectum, & seipsum iniuste  
 destitutum, quod ad æmulationem spectat.  
*Quartò sciendum est*, quòd inordinata tristitia  
 de bono alterius, non semper ad invidiam  
 spe-



spectat, nisi improprie. *¶* Et, quando quis tristatur seu dolet de bono illius, cui malum contigit; talis dolor proprie pertinet ad odium. *¶* Vel quando quis tristatur de alieno bono, non quod nolit illud habenti; sed quia ipse dolens caret illo, cum tamen ipsi sit improprie: tum aut minus conueniens, huiusmodi tristitia ad emulationem spectat, & ex se venialis est. *¶* Vel quando quis dolet de bono alieno, qui indignus est illo, ac inde conqueritur intra semetipsum de iniustitia in distributione beneficiorum per homines facta, talis tristitia nullum est peccatum, quia ad zelum pertinet. *¶* Verum si irreuerenter seu impatenter conqueritur de Deo, quasi male distribuatur peccat mortaliter: iuste enim ac irreprehensibiliter Deus vult ex occulto suo consilio temporalia bona, dignis & indignis, fidelibus & infidelibus, iustis & iniustis; quod tamen ipsum homini non congruit velle: & hæc tristitia ad indignationem spectat.

*¶* Quinto sciendum est, quod illa sola inordinata tristitia proprie inuidia dicitur, quam tristatur aliquis de bono alterius, quatenus illud bonum, propriam excellentiam obscurare ac diminuire sibi videtur: seu, quatenus illud bonum proximi, redundare dolens credit in aliquod gloriæ suæ incommodum. Ex genere suo inuidia est mortale peccatum, charitati contrarium: quia charitas gaudet de bono proximi, inuidia verò dolet; nisi faciat illud

veni-

eniale non plenus usus rationis, *Et est* in pu-  
 is, *Vel* materię leuitas, *Vel* imperfecta ratio-  
 nis aduertentia, *Vel* non plenus voluntatis  
 consensus. *Sexto sciendum est*, quod inuidiæ  
 actus in mente sunt, non solum quando quis  
 cogitatur de bono alterius: *Verum etiam* quan-  
 do gaudet de malo alieno, aut desiderat alteri  
 malum, utpotè, priuationem illius boni, per  
 quod sua excellentia minoratur: aut quando  
 quis non commouetur rebus aliorum aduer-  
 sis ad compassionem, & prosperis ad lætitiā;  
*nec non*, quando aliquis quæcunque aliena bo-  
 na parui æstimat: *denique* quando aliquis a-  
 lienatur animo ab ijs, quibus omnia feliciter  
 eveniunt, & non vult iuuare alterum, ne pro-  
 pterè agat: *tandem* quando quis tacitè optat,  
 ut negotia proximo non bene succedant:  
 quod si male aut bene succedunt; exterius al-  
 i compatitur, & interiùs gaudet; aut ex-  
 teriùs congaudet, & interiùs dolet. In signo  
 inuidia est, quando aliquis non bene audie-  
 res aliorum præclarè gestas, & vice versa, li-  
 benter aurem præbet ad rumores malos de a-  
 liorum factis. *Vel* quando reticet aliorum bo-  
 na ( & laudes non bene audit ob res feliciter  
 ac laudabiliter gestas ) ubi adest occasio ea  
 divulgandi. In *serbo* inuidia est, quando ali-  
 quis alteri explicitè siue implicite detrahit.  
*Vel* quando ironica amplificatione laudat, pu-  
 ra ad contemptū. *Vel* quando inter aliquos per  
 murmurationem ac susurrationem dissoluere

con-

conatur amicitiam. In opere inuidia est, quando quis alterum, in officio, dignitate, opinione, & amicitia aliorum supplantat; aut, nihil aliquid horum assequatur, impedit: *Vel etiam* obstitit, ne efficiat opus aliquod bonum, quod ipse prestare se non posse cognoscit.

Ira, sic dicta, ut quidam putant, à verbo ire: quod irati quamdiu irascuntur, non apud se sint, sed extra iuerint; & pacati, redierint ad se. Ira, ut est affectio nudè considerata, non reputatur esse mala, aut bona, sed indifferens, quia non est animæ actio aliqua moralis, sed passio naturalis, quâ bene & male uti possumus, sicut & cæteris affectionibus: & nihil aliud est, quam sanguinis feruor in corde, ex evaporatione & turbatione fellis, proficiscens.

Ira *ut vitium*, est habitus animæ prauus ad appetitum vindictæ inclinans. *Ut autem* est actus moralis vitiosus seu peccaminosus, dicitur inordinatus appetitus vindictæ, natus videlicet ex apprehensione iniuriæ & ex candescentiâ animi contra eum à quo offensus sumus. Hæc autem inordinatio contingere potest quadrupliciter. *Primo* ex parte appetentis, ut si appetit puniri, iniuriam sibi inferentem, priuatâ authoritate. *Secundo* ex parte patientis, ut, si sit innocens, qui punitur, aut tantum non meruit nocumentum. *Tertio* ex parte modi, ut si iudex contra iuris ordinem, seu non seruât formâ iustitiæ puniat: vel cum graui exandescentiâ exterius apparente,

e, & consequenter cum scandalo. *Quarto*, ex arte finis, ut cum non zelo iustitiæ, aut non propter correctionem fiat, sed odio personæ; vel ut animus satietur, & sic conquiescat. Et talis ira dicitur formalis, ac ex genere suo est mortale peccatum, quando nimirum venit ex libera deliberatione, & malum quod inferitur appetitur est notabile. Solet nihilominus esse peccatum veniale. *primo*, quando est imperfecta seu materialis tantum, sicut est actus impatiencia, id est sola apprehensio iniuriæ; & animi interna excalescencia, absque appetitu vindictæ. *Secundo*, ob defectum plenæ deliberationis, ut est in primo motu præsentiente iudicium rationis. *Tertio*, ob parvitatem mali, quod appetitur aut inferitur.

Ira *ut virtus*, est zelus secundum prudentiam, seu appetitus vehemens puniendi malum, rectè ordinatus, id est, secundum rationis ordinem & legis dispositionem ac intentionem directus. Talis autem zelus habetur, quando eo producit animo, ut iustitia servetur, peccator emendetur, mali terrore coceantur, boni defendantur, pax communis custodiatur: non autem, ut peruersus animus mali irrogatione exsatiatur. *Vnde*, non est vitium, sed zelus iustorum, hoc sine petere à Deo vindictam, tanquam à supremo iudice, ac desiderare malum aut mortem oppressoribus, corruptoribus, scandalozis, hominibus Ecclesiæ (quamvis credatur eos per-

petuò damnandos) ne nimirum Ecclesia, au-  
boni per eos opprimantur, diuinusque cultu  
aut iustitia conculcetur. Hoc enim ipsum, non  
est optare malum ut malum, sed ut ordinatu  
ad bonum; ac proinde est optare maius bo-  
num, seu aliquid melius, quàm sit vita impio-  
rum. *Similiter*, licitum est optare alicui mor-  
bum vel infortunium, ut ad Deum hoc medi-  
conuertatur, *Vel* propter alium bonum finem  
*Neque etiam* peccatum est latri de mort-  
alicuius, propter bonum ac utilitatem, quæ  
mortem eius sequitur; dummodò delectati-  
non feratur supra mortem ipsam directè, se-  
super bonum quod inde oritur.

Ira vitiosa actus sunt in mente, quando  
quis expressè optat alicui pœnam, ignominia-  
am, aut aliud malum, sine bono & malo;  
nimirum & corrigatur, & ut suo appetitui pe-  
uerso satisfiat. *Vel* quando turbatur animus  
nihil ferre volens; facillimeque offenditur  
pungitur, pœnè leuissimis dictis aut factis alicui-  
rum *Vel* quando motus ira non comprimitur  
sed potius fouet recordatione iniuriarum, in-  
terpretatione dicti aut facti alicuius, & quæ  
libet consideratione earum rerum, quibus  
igniculi ira accenduntur. *Vel* quando bona  
opinionem de aliquo conceptam, aut amor  
erga eum in se diminui sentit, & huic non ob-  
iungit. In *signo* ira est, quando quis alteri exte-  
riùs indignatur: est enim indignatio, alia in-  
terior, alia exterior; indignatio interior se-



ordis, est, cum contemnitur & vilipenditur  
 le cui irascimur, tanquam indignus à quo  
 ale quid patiamur: exterior verò est, quã  
 omo indignum reputans illum à quo acce-  
 it malum, suã videlicet affabilitate, familia-  
 itate, & colloquijs, auertit ab eo faciem suã;  
 ut non eo, quo antea solebat vultu cum illo  
 onuersatur; aut non vult de eo audire bo-  
 um aliquod verbum, & detestatur quod ei  
 liquando amicus fuerit, seruerit, benefece-  
 rit, &c. Huiusmodi indignatio erit mortalis  
 a tribus casibus. *Primò*, si iratus notabiliter  
 contemnat ac nihilãstimet proximum suum  
 liberatè, tanquam vilem & indignum omni  
 ono, ac proinde seipsum extollat & illi præ-  
 erat. *Secundò*, si iratus decreuerit paratusuè  
 e non iuuare offendentem se, etiam in graui  
 ecessitate. *Tertiò*, si ex tali auersione animi,  
 e subtractione signorum ciuilis amicitia, se-  
 ueretur notabile scandalum: alias erit ve-  
 iale aut nullum, si hoc fiat, ex recto rationis  
 adicio absque inordinato affectu, vtpotè  
 ropter correctionem, ad tempus non proli-  
 um, secluso scandalo, &c. *Vel deinde* in signo  
 a est, quando quis ex indignatione ab alijs  
 bscedit, solitaria loca quærit, communia e-  
 ercitia negligit, ab oratione alijsque bonis  
 peribus, vtpotè illis exhibendis cessat, &c.  
 ra in verbo est, quando quis conqueritur co-  
 am alijs de iniuriã sibi factã, discordiarum  
 nter fratres semina spargit, vltro citroque

dicta seu facta referendo: verbis iocosis alios pungit, aut mordacibus, contumeliosis, ac similibus exacerbat: cum quid controuersum agitur, ut fieri solet in disputationibus; contentiosè, clamorosè, pertinaciter, impetuosè, & acerbè se habet. In opere ira est, ipsa nimium rebellio, seditio, & punitio offendentis; imo & rixa, quæ solet esse non solum verbis, sed & factis: verbalis quidem fit per contentionem seu altercationem affectuosam & clamorosam. Realis autem rixa fit, quando aliqui ex ira inuicem sese percutiunt.

Acedia, veniens latinis ex Græco nomine ἀνυδία propriè est incuria, negligentia, pigritia, habens oppositam alacritatem, assiduitatem & diligentiam: & sicut illius causa est quædam animi deiectio, proximè accedens ad tristitiam; ita & huius est quædam animi erectio affinis lætitiæ. In materiâ morali ad nostrum propositum acedia dupliciter accipitur. *Primo* ut vitium generale, omnium vitiorum generibus sese communicans; & significat tristitiam de bono spirituali, vel alias detestationem ac fugam boni spiritualis; omne enim peccatum, refugit bonum spirituale, nempe virtutem sibi contrariam, ut superbia refugit humilitatem, ac tristatur de eius actibus; auaritia, detestatur paupertatem voluntariam; luxuria, castitatem; gula, ieiunium, inuidia proximi charitatem; ira patientiam. *Secundo*, ut est vitium speciale seu vnum ex

capi-

capitalibus: hæc acedia idem est quod tristitia de bono diuino in quantum diuinum, de quo gaudet charitas: *Vnde* est, quòd directè gaudio spiritus opponitur, quod est charitatis ructus. Bonum autem diuinum tripliciter consideratur. *Primò*, vt Deo bonum. *Secundò*, vt mihi bonum. *Tertio*, vt proximo bonum. Cùm itaque aliquis affectu malitiæ concitatus voluntariè ac deliberatè tristatur de bono Dei ( vt potè de gloria & sanctificatione nominis eius, de omnipotentiâ, sapienciâ, iustitiâ, bonitate, misericordiâ, &c. ) quasi nollet illud habere illum; peccat mortaliter contra Deum ac eius charitatem grauissimo peccato acediae. Cùm deinde aliquis sic se auertit per suam malitiam à bono diuino, id est, à beneficijs à Deo sibi venientibus, vt non solùm pro illis gratias non agat, verùm etiam inde tristetur, *Scpotè*, quòd cognouerit Christû, quòd sit natus Christianus & Catholicè educatus, quòd sit ad religionem vocatus, quòd ei sint prouisa huiusmodi media ad beatitudinem, ita obseruantia mandatorum Dei, vsus Sacramentorum, doctrina fidei, oratio, virtutes Theologicæ, &c. Huc etiam spectant illi, qui ob nimium affectum ad res temporales, amisso gustu spiritualium, desiderant in mundo perpetui esse; non curantes cælestem patriam, eiusque gaudia iucundissima, ac imprudenter præponentes hæc visibilia inuisibilibus: quâ ratione peccant mortaliter, contra sui chari-

ratē peccato acediz grauiſſimo. Cū tandem aliquis malitiā permotus deliberatē triftatu de bono ſpiritali proximi ſui, vtpotē de gratia Dei & charitate in eo, ac de alijs doniſ gratuitis illi cælitus collaris, ſimiliter peccato mortaliter grauiſſimē contra charitatem proximi peccato acediz, quōd alias inuidenti fraternæ charitatis nuncupatur. *Item*, acedia *ſcēſſ* capitale vitium, opponitur etiam ſpecuius eſt confidere; & eſt diffidentia de proprijs viribus & auxilio Dei implendi mandata, ſeu quæuis ardua ac difficilia, ex qua dein de naſcitur deſperatio, quā homo diffidit ſi gratiam Dei ac æternam ſalutem conſecuturum, & eſt peccatum mortale grauiſſimum.

Poteſt tamen acedia eſſe veniale peccatum tribus modis. *Primo* ratione imperfectionis actus; quia videlicet non eſt plenē deliberatus, ſed ſiſtit ſolū in parte ſenſitiua, aut in ratione imperfecta. *Secundo*, cū acedia non ipſi charitati, ſed ſolū ſeruori illius opponitur: vt quando quis tædio afficitur aut triftatur de bono interno ſeu opere ſpiritali, in quantum eſt laborioſum, animo & corpori oneroſum, ac delectationis aut quietis impeditum; non autem in quantum eſt medium ad ſalutem neceſſarium (vtpotē, de ieiuinio incidente tali tempore, vel oratione tali horafacienda, officio diuino mediā nocte perſoluenſo, concione audiendā tali loco, &c.) tali acedia ex repugnantia ſenſualitatis ſuboriens

regulariter veniale peccatum est, etiam consensu pleno accedente: quia consensus in veniale, non est nisi venialis. *Tertio*, quando ex eadem causa aliquod bonum opus omittitur, non obligans nisi sub veniali: secus est, si opus sit omnino necessarium medium ad finem vite eternæ consequendum, & sunt præcepta Dei, aut Ecclesiæ, &c.

Acediæ actus in *mente* alicuius tepidi religiosi sunt, quando segnitè excipit divinos affectus, ac tardè sequitur & exequitur: *Vel etiam*, quando deficit spiritus in studio perfectionis, exercitijsque virtutum lassatur ac debilitatur; desperat de victoria vitiorum, fastidit & contemnit media profectus vite spiritualis, *est* oratio mentalis, meditatio eternarum veritatum seu mysteriorum fidei, lectio librorum spiritualium, disciplina religiosa, correctiones superiorum: *Vel denique*, quando distractionibus mentis in rebus divinis, & alijs mentalis cogitationibus occurrentibus negligenter resistit, &c. In *verbo* acedia est, quando religiosus de profanis ac vanis libentiùs loquitur, quàm de spiritualibus; quando libentiùs loquitur de vitijs aliorum, quàm de virtutibus: quando maiorum ordinationes reprehendit, vel contra disciplinam & correctiones superiorum murmurat, & conqueritur de duritia prælatorum zelantium, &c. In *signo* ac opere acedia est. *Quando* res divinas & quævis negotia & exercitia spiritualia in-



deuotè, frigidè, morosè, aut etiam nimis festinanter, & irreuerenter tractat; ac interdum fugit seu omittit; vel non suo tempore aut non integrè persoluit: *quando* cellā rāquam carcerem odit, & euagationem tam intra, quā extra claustrum diligit: *quando* ludos & recreationes immoderatas, animiq; & corporis inania oblectamenta quærit: *quando* magis sibi placet cum secularibus, quā cum spiritualibus conversari personis; maioremq; vult habere consuetudinem cum dissolutis quā zelosis ac probatis viris; plus quoquē illis, quā illis confidit: *quando* externis magis incumbit exercitijs, quā internis ac spiritualibus: *quando* inutilia tractat ac vaniliber operatur, aut operari horret ac vitales labores necessarios, otio delectatur, ac omnium corporis commoda diligit, &c. De modo autem huiusmodi vitia extirpandi seu impugnandi, mox dicetur inferiùs articulo nono.

## ARTICVLVS VII.

*De tertio officio proficientium, utpotè, de studio virtutum: ac imprimis de diuisione ac partibus illarum.*

Dicendum est primò, quòd virtutes quibus diuinator sufficienter perficitur respectu omnium obiecti, tam scilicet creati, quā increati; seu respectu tam vltimi finis, quā mediorum ad eundem finem, alia sunt Theologicæ, alia morales. Theologicæ sunt tres, *utpotè,* fides,

fides, spes, & charitas. Morales sunt quatuor, *scilicet* prudentia, iustitia, fortitudo, & temperantia. Per virtutes Theologicas perficitur & disponitur homo ad comprehendendum ultimum ac immediatum finem, seu ad obiectum increatum cognoscendum, appetendum & amandum. Per fidem scilicet, ad cognoscendum Deum cognitione intuitivâ ac immèdiatâ, sed obscurâ: quia fides seu fidei cognitio, quâ Deum obscure cognoscimus ac intuemur, est cognitio immediata ac revelata: cognitio verò Dei per creaturas, est etiam cognitio obscura, sed iam abstractiva, mediata, & acquisita. Per spem, perficitur ac disponitur homo ad appetendum & desiderandum summum bonum. Per charitatem, ad amandum idem summum bonum. *id est*, Deum.

Per virtutes morales perficitur ac disponitur homo respectu obiecti creati, *id est*, finis intermediij, seu respectu mediorum ad finem ultimum, Prudentia, perficit hominem in agibilibus, per fidem scilicet cognitis. Iustitia, in reddibilibus (ex fide deductis) quod suum est unicuique. Fortitudo, in remouibilibus, ressecando nimirum ea, quæ in fine ultimo obtinendo præpediunt. Temperantia, in appetibilibus: quia moderatur appetitum, ne tendat inordinatè in id, quod fini ultimo obtinendo discrepat.

Dicendum secundò, quòd virtutes Theologicæ, aliàs divinæ vocantur: *nam* quia illæ

medijs Deus in animam, & anima in Deum agit ac loquitur, quod ipsum etymologia nominis declarat: *nam* quia immediatè respiciunt finem vltimum, *id est*, Deum. Morales etiam *alijs* cardinales, capitales, vniuersales & speciales dicuntur. *Morales* quidam, qui mores seu actiones humanas faciunt rationales, & honestas; quas tanquam media ad finem vltimum obtinendum ordinant. *Cardinales* quia sicut ostium vertitur in cardine & regitur; ita his virtutibus reguntur & vertuntur vires animæ, & prudentiā regitur & vertitur vis rationalis; iustitiā, vis volitiua; fortitudinem vis irascibilis; temperantiā vis concupiscibilis. *Capitales* dicuntur, quia habent aliā virtutes, tanquam suas partes integrales & potentiales. *Vniuersales* denique, quia habent partes subiectiuas. *Speciales* tandem dicuntur, in quantum distinguuntur à virtutibus generalibus. Vnde est quod præsentēs virtutes morales, habent triplicis differentiæ partes, & potè, subiectiuas, integrales, & potentiales. Partes *subiectiuas*, sunt inferiora virtutis, seu species: sicut homo & brutum dicuntur species animalis. Partes *integrales* seu integrantes, vel item partiales; ea sunt, quæ necesse est concurrere ad perfectum actum virtutis. Partes *potentiales*, illæ sunt virtute adiunctæ, quæ ordinantur ad aliquos actus secundarios, vel ad materias; ita vt non habeant totam vim virtutis: hoc pacto dicuntur etiam

ani-

animæ rationalis potentia, partes potentiales.

Dicendum tertio, quod virtutes Theologicæ dupliciter considerari solent, *Vel* vt sunt infusæ, *Vel* vt acquisitæ: infusæ homo suâ naturali actiuitate nequit sibi comparare; nisi illas immediatè à Deo efficiente ac operante accipiat: acquisitæ virtutes, quæ viribus naturæ obtinentur, propriè non possunt dici Theologicæ, nisi quæ per asceticum studium medijs infusis, post actus frequentatos, habentur. *Vnde* fides infusa, si est formata, communis est omnibus fidelibus iustis: sicut & illa, quæ acquiritur cum infusa per actus frequenter elicitos, propria est ascetarum; ac eadem est, quod augmentum, seu magna intensio habitûs infusi: si est informis, communis est omnibus fidelibus, per gratiam non iustificatis; sicut & illa, quæ solis viribus naturæ acquiritur, propria est hæreticorum, ac similitum, quamuis ab alijs non fides, sed opinio dicatur.

Spes infusa, per vires animæ rationalis elicit actus meritorios. Spes acquisita formata, comparatur viribus animæ rationalis mediante infusa, & hoc per frequentes actus: quæ tamen, dum per peccatum mortale sit informis, remanet in anima non quidem ad meritum, sed tantùm ad facilitandam potentiam animæ: per quam tamen actu sperari potest beatitudo propter futura merita, sed non sufficit,

Spes altera, quæ solis viribus naturæ acquiritur, extra Dei gratiam, non est formata & meritoria: & talis propria est hæreticorum, Iudæorum, & aliorum infidelium, per quam falsò sperant vitam æternam, *vel potius* suspirantur bona æterna sibi affutura, propter Dei promissionem fidelibus iustis præstitam.

Charitas infusa, per potentias animæ rationalis elicit & imperat actus meritorios. Acquisita verò per eisdem actus frequentatos comparatur: & hæc, *vel* est formata, *vel* informis. Formata est, quousque habitus infusus, quo etiam omnis alia virtus formatur, per mortale peccatum non corrumpitur ac tollitur: informis verò est, quam diu cum habituali peccato manet in anima; non quidem ad meritum, sed solum ad faciliter eliciendum & imperandum actus bonorum operum, & ad disponendum aliquo modo animam respectu gratiæ Dei recuperandæ. *Vnde est*, quod religiosi in virtutibus exercitati, alijs hocce studium negligentibus, rariùs cadunt, (quia sunt magis elongati à quibusvis tentationibus & occasionibus peccatorum) velociùs surgunt (quia & candela non pridem extincta, citiùs ac faciliùs accenditur, quàm illa quæ adhuc minimè arsit ac luxit) citiùs proficiunt & firmiùs stant. Charitas solis viribus naturæ acquiritur, propriè dicitur dilectio Dei naturalis. Dicendum quartò, quòd virtutes morales etiam dupliciter considerantur, *vel* ut sunt infusæ,



se, *vel* ut acquirat. Infusæ cælitus homini  
 niunt simul cum gratia Dei habituq; chari-  
 tatis. Acquirat sunt duplices, *alia* asceticæ,  
*alia* philosophicæ. Est autem differentia in-  
 ter huiusmodi virtutes morales infusas, & ac-  
 quisitas vtpotè philosophicas, quadruplex.  
*Prima*, quia infusas solus Deus in homine  
 osque hominis operatione operatur, quam-  
 vis non absque eius cooperatione, *id est*, præ-  
 paratione & consensu: acquisitas verò, sola  
 natura generali auxilio Dei adiuta sibi  
 ipse comparat. *Secunda*, quia acquirat, re-  
 gulam suarum actionum, habent naturalem  
 rectam rationem. Recta autem ratio est, quæ  
 ex cognitione tum legum humanarum, tum  
 sententiarum honestatis, quas natura omnium  
 animis indidit, rectæ ac fideliter trahit & in-  
 fert conclusionem. Infusæ verò virtutes, re-  
 gulam suarum operationum habent, & ipsam  
 rationem, & fidem, & præscriptum mandato-  
 rum Dei consiliorumque Christi. *Tertia*,  
 quia actiones virtutum infusarum sunt pro-  
 pter bonum spirituale, seu propter ipsum Deum,  
 ut est principium & finis supernaturalis: ac-  
 quisitarum verò, propter honestum, ac bonum  
 presentis vitæ; vel etiam propter Deum, sed  
 ut est principium & finis naturalis: quod si  
 propter Deum, ut est principium & finis su-  
 pernaturalis, tamen non sicut sufficit, & hoc  
 propter defectum fidei & charitatis. *Quarta*,  
 quia presentes virtutes acquirat sunt iam in  
 natura, *vel* ut sunt in-  
 fusæ,

quadam victoria vitiorum; quam obrem facili-  
liter & delectabiliter bonum, rationi natural-  
consentaneum, operantur: infusæ verò, no-  
dantur cum victoria vitiorum; sed non nisi pe-  
illas ad creberrimos congressus vires incipi-  
entibus præstantur, ut bello pacem internan-  
sibi comparare queant. *Vnde est*, quod sæp-  
contingit incipientibus cum difficultate & a-  
nimi fatigatione, bonum legi divinæ ac prin-  
cipijs fidei conforme operari: quam ob cau-  
sam non rarò studium spiritualis vitæ deseru-  
issent, nisi gratia sensibili seu suavitæ cele-  
sti divinitus perfunderetur, illustrarentur, &  
roborarentur.

Porro, etiam ipsæ virtutes morales acqui-  
runtur, *Ex parte* asceticæ & philosophicæ, inter se  
differunt quadrupliciter. *Primo*, asceticæ ac-  
quiruntur medijs habitibus infusarum (vnde  
quoque & naturam illarum induunt) per stu-  
dium sacræ lectionis, meditationis, oratio-  
nis, & per actus earum frequentatos, ac disci-  
plinæ claustralis cultum; corruptisq; infusis  
illæ tamen remanent informes, non quidem  
ad meritum, sed ad disponendum aliquo mo-  
do, seu facilitandum potentiam pro primi-  
gratia recuperanda. Philosophicæ verò seu  
civiles virtutes, acquiruntur solis naturæ viri-  
bus, per disciplinam, tum scholasticam, tum  
civilem. *Secundo*, quod philosophicæ om-  
nino necessariæ homini sunt, ad vitam præ-  
sentem, tam propriam quam aliorum, utiliter

onestè, ac rationabiliter gubernandam; sed  
 sceticæ, præterea, ad vitam spirituales pro-  
 priam, & aliorum sanctè regendam. *Tertio*,  
 quod philosophicæ, ad meritum naturale suf-  
 ficienter operantur; sed non item ad super-  
 naturale: asceticæ verò cum merito semper  
 abundantiori vitæ æternæ operantur, modo  
 charitate formatæ sint. *Quarto*, quod philo-  
 sophicæ facilius acquiri possunt; quia sensua-  
 litas illarum actibus minus repugnat, tanquàm  
 purè naturalibus: asceticæ verò difficilius ob-  
 inentur; quia sensualitas actibus earum ni-  
 mis contradicit, tanquàm supernaturalibus.

Dicendum quintò, quod prudentia *vel* ac-  
 cipitur generaliter, *vel* specialiter. Ut accipi-  
 tur *generaliter*, significat omnem veri noti-  
 tiam, quæ aliquo modo ad rectè viuendum  
 spectat, comprehendentem scilicet & ipsam  
 eandem, & quamcunque disciplinam Theologi-  
 cam: & secundum hoc prudentia sæpè in sa-  
 cra Scriptura vocatur Sapientia. Ut autem  
 accipitur *specialiter*, est virtus una ex cardi-  
 nalibus, & significat virtutem intellectualem,  
 proximè morum directricem: quæ aliàs, est  
 recta ratio agibilium: *vel* rerum appetenda-  
 rum & fugiendarum notitia. *Vnde est*, quod  
 homo per prudentiam scit, quid possit & quid  
 non possit: quid, quomodo, & quando sit sibi  
 agendum, vel non agendum. *Per illam* quoq;  
 discernit inter verum & falsum, inter bonum  
 & malum, inter defectum & excessum, inter  
 utile

veile & damnosum, inter facile & difficile, inter certum & incertum, inter securum & periculosum.

Partes subiectiuæ huius virtutis sunt duæ quarum altera dicitur Prudentia priuata, seu sui regitiua, quâ homo rectè seipsum regit, a in singulis suis actionibus spectat quid & quomodo agere debeat, proprium intendens bonum: & hæc sola simpliciter & absolute vocatur prudentia (vt docet Arist. *Eth. 6. cap. 8.* quia is absolute prudens est dicendus, qui sua præ cæteris omnibus curat, seipsum omni virtute exornans. Et talis prudentia aliàs dicitur, Monastica, quia soli vnique singulari personæ deseruit, inter cuius primas partes, est, cognitio sui ipsius, vt colligitur ex illi 1. *Tim. 4.* Attende tibi, &c. Et ex illo *Prover. 16.* Qui sapiens est corde (*id est*, qui seipsum sapit, seu cognoscit) appellabitur prudens. Altera pars dicitur, Prudentia publica, seu multitudinis ac communis directiua, qui quis rectè alios gubernat, bonum intendit illorum. Et hæc quadruplex est, vtpotè regniatiua, politica, œconomica, & militaria. Regniatiua prudentia, seu legislatrix, est, qui quis rectè gubernat Regnum, Principatum, Prouinciam, Ecclesiam, Regionem, &c. & idoneas condit leges in commune bonum reipublicæ. Politica seu ciuilis est, quâ ministri Regis, Principis, Papæ, Generalis, Prouincialis rectè administrant ciuitatem, conuentum

Art. VII.

& difficile in-  
e curum & pe-

utis sunt doz,

a priuata, seu

ipsum regit,

ut quid &amp; quo

intendens be-

absolutè vota

Eth. 6. cap. 8.

licendus, qui

seipsum omni-

entia aliàs di-

cuique singu-

as primas par-

telligitur ex illo

ex illo *Promp-*

t, qui seipsum

itur prudens

publica, seu

directiua, qui

um intendens

st, utpotè re-

, &amp; militaris

atrix, est, qui

Principarum

em, &amp;c. &amp; idem

bonum reipu-

, quâ ministr-

alis, Prouincia

conuentum

colle-

collegium, seu quancunque aliam hominum  
omunitatem, Regisq; vel cuiusvis alterius  
superioris leges obseruari curant debitis &  
proportionatis medijs. *Oeconomica* est, quâ  
uis rectè gubernat familiam domesticam,  
ius bonum solum spectans. *Militaris* est, quâ  
militia rectè administratur. Harum pruden-  
tarum publicarum, priuata prudentia est fun-  
amentum: nullus enim prudenter populum  
ut familiam regere potest, qui se ac sua im-  
prudenter pertractat: qui namque sibi ne-  
quam est, alijs bonus esse non potest.

Partes prudentiæ integrales seu integran-  
tes, sine quibus non potest esse prudentia per-  
fectè præceptiua seu dictatiua ac directiua o-  
peris, sunt *ratio*, memoria scilicet, intelligen-  
tia, ratio, prouidentia, docilitas, solertia,  
circumspectio, & cautio. *Memoria* est notitia  
eorum quæ antea fuerunt. *Vel*, est recordatio  
eorum quæ legimus, audiuius, vidimus, aut  
quocunque modo experti sumus; ad hoc no-  
tis deseruiens, vt scilicet ex præteritis facili-  
ter colligere valeamus, quid in præsentī vel  
futuro negotio expediat: nam prudentia ver-  
atur circa contingentia operabilia, & in his  
vt plurimum futura sunt præteritis similia.  
*Intelligentia* significat notitiam tam eorum  
quæ nunc sunt, ac sunt in occulto; quàm le-  
gum & bonarum consuetudinum, vt sint pro  
Principijs ac regulis agendorum. *Ratio*, est  
promptitudo quædam ratiocinandi; ac veri-  
tatem



tatem particularem per se minimè notam, per  
 aliam vniuersalem seu notiore inferendi  
 colligendi, & cognoscendi. *Providentia*, est  
 tempestiua futurorum contingentium praeui-  
 sio: seu ex praeiudiciis & praesentibus futuro-  
 rum contingentium praesens notitia. *Doctri-  
 tas*, est facilis quaedam susceptio disciplinae  
 ab expertis rerum, quales sunt potissimum  
 senes: duobus enim modis prudentia acqui-  
 ritur, eruditione nimirum & experientia: ex  
 perientia quidem (quae aliàs temporis lon-  
 gitudine comparatur) docet de similibus aut  
 dissimilibus, similiter aut dissimiliter iudica-  
 re: eruditio accepta à senioribus expertis  
 supplet experientiae defectum, iuxta illud  
*Ecclesiastes* 8. Non te praetereat narratio seniorum  
 ipsi enim didicerunt à patribus suis, quoniam  
 ab ipsis discas intellectum, & in tempore ne-  
 cessitatis dare responsum. *Solertia*, est quae-  
 dam sagacitas in inveniendi medio breui  
 tempore, quod ad rectè agendum spectat. *Cir-  
 cumspectio*, est diligens & accurata considera-  
 tio ac perceptio circumstantiarum, ne aliqua  
 defuit in opere. *Cautio*, est omnis mali, quod  
 sub specie boni vitare potest actionem, studi-  
 osa animaduersio,

Partes prudentiae potentiales sunt tres,  
 eubulia nimirum, synesis, & gnomæ. *Eubulia*,  
 est habitus praebens facultatem rectè consul-  
 tandi, quidnam sit agendum, aut quomodo  
 procedendum in rebus dubijs & perplexis.

Vel

mè notam, per  
m inferendi,  
omidentia, et  
entium præu  
tribus futuro  
titia. Docu  
gio disciplina  
nt potissimū  
dentia acqui  
perientiā: ex  
temporis loci  
sonilibus aut  
iliter iudica  
us expertis,  
iuxta illud  
io seniorum,  
is, quoniam  
tempore ne  
ria, est quæ  
medio breui  
spectat. Cir  
ta considera  
am, ne aliqua  
s mali, quod  
onem, Audi

est virtus consiliatiua, bona scilicet sugge  
ns homini consilia, ac facilia ostendens me  
a ad consequendum finem. *Synesis* est habi  
s præbens facultatem rectè iudicandi de  
consultatis, idque iuxta præscriptum legum  
scripturarum & naturalium. *Gnome*, est habi  
s præbens facultatem de consultatis rectè  
dicandi, ex principijs quibusdam altioribus  
contra tenorem scilicet verborum legis natu  
lis & positivæ, ad mentem tamen ipsius le  
slatoris. *Vel* est virtus de medijs inuentis  
enè iudicatiua, non quidem secundum alicu  
us legis determinationem, sed secundum ip  
us rectæ rationis lumen.

His suppositis dicendum est *triplex* esse  
bonus prudentiæ. *Primum* est, benè consul  
are, seu studiosè inquirere media necessaria,  
d hoc, vt opus fiat honettè ac secundum vir  
utem. *Secundum* est, rectè iudicare de inuen  
tis medijs; quænam sint videlicet aptiora me  
ia ad finem consequendū eligenda. *Tertium*  
est, rectè ac opportunè imperare, *id est*, præ  
cipere, vt quæ inuenta sunt per consiliatiōē,  
& apta iudicata ad finem, sollicitè ac diligenter  
executioni mandentur.

Contra hanc prudentiam peccatur, *rum*  
per imprudentiam, *rum* per falsam prudentiā.  
Per imprudentiam seu per defectum, pecca  
tur *quadrupliciter*, præcipitatione scilicet, in  
consideratione, inconstantia & negligentia.  
*Præcipitatio*, est impetuosis motus volunta

tis, aut appetitus sensitui, imperantis homi-  
 ni, quod opus propositum aggredietur omni-  
 so consilio & iudicio de medijs: & hæc præ-  
 pitatio duplex est, simplex scilicet & temeraria. Simplex est, quæ aggreditur opus nullo  
 habito consilio, vel discursu. *Temeraria* est  
 quæ contemnit consilium, ac facit contra iu-  
 lud. *Inconsideratio* est defectus recti iudicii  
 de re agenda, & modo agendi; proueniens  
 eo, quod quis negligit aut contemnit ea ob-  
 seruare, ex quibus rectum iudicium procedere  
 potest. *Inconstancia*, est recessus à priori  
 bono proposito rectè consiliato, ac rectæ ratio-  
 nis iudicio determinato. *Negligentia*, est in-  
 efficacia propositi, seu tarditas animi, in im-  
 perando eo, quod est iam benè consultatum &  
 iudicatum.

Per falsam prudentiam seu per excessum  
 prudentiæ sex modis peccatur, *Superbia*, pru-  
 dentiâ carnis, astutiâ, dolo, fraude, sollicitu-  
 dine temporalium, & sollicitudine futurorum  
*Prudentia* carnis ( de qua *Rom. 8.* Prudentia  
 carnis mors est. Et *Luc. 16.* Filij huius sæculi  
 prudentiores sunt filijs lucis ) est rationis ma-  
 chinatio solers, seu excogitatio ingeniosa, ac  
 comodata ad consequendum aliquem finem  
 deprauato sensuali appetitui conformem. *A-*  
*stutia*, est excogitatio mediorum, quæ ad finem  
 siue bonum, siue malum consequendum, sine  
 ita idonea, ut videantur quidem verè bona, sec-  
 reuera falsa sunt & simulata. *Dolus*, est astu-  
 tiæ

quædam executio verbis. *Fraus* est eius-  
dem astutiæ executio factis. *Sollicitudo* tem-  
poralium, est studium immoderatum circa res  
temporales, vel acquirendas vel conseruan-  
das; proueniens ex inordinato habendi amo-  
ris vel amittendi timore. *Sollicitudo* futuro-  
rum, est nimia ac intempestiua occupatio cir-  
ca futura, maximè vt vitæ necessaria habeant-  
ur, coniuncta cum anxietate & parua fiducia  
inquinæ prouidentia.

Dicendum sextò, quòd iustitia est virtus;  
secundum quam constanti & perpetuâ volun-  
tate ius suum vnicuique redditur: & est duplex,  
generalis & specialis. *Generalis* iustitia, aliàs  
civilis & Christiana ( de qua habetur *Mat. 5.*  
*Si abundauerit iustitia vestra, plùs quàm*  
*scribarum & Phariseorum, non intrabitis in*  
*regnum cælorum* ) est ille animi habitus, se-  
cundum quem ex fide Christi, in charitate  
dei, omnia mala fugimus, æternæ legi contra-  
ria, & bona operamur, æternæ legi confor-  
tia, iuxta illud *Psal. 33.* Declina à malo ( *non*  
*lùm operationis, more Phariseo; sed & lo-*  
*cutionis & cogitationis, more Christiano* ) &  
fac bonum. *Vel etiam* iustitia generalis, idem  
est, quod omnis perfectio Christiana, omnes  
incluens virtutes: aut omnium virtutum  
imperans & ordinans actus ad suum finem, ac  
ad bonum commune plaribus debitum. *Speci-*  
*alis* iustitia, distincta scilicet ab alijs virtuti-  
bus, est habitus constituens æqualitatem ad  
alteram

alteram singularem personam. *Vel*, est virtus per quam rectificantur & ordinantur actus voluntatis ad commune bonum, singulari personæ debitum: & hæc iustitia, est virtus cardinalis, cuius partes integrantes sunt duæ. *Altera* consistit in abstinere a faciendo malum proximo. *Altera* in facere bonum proximo debitum.

Partes subiectivæ specialis iustitiæ sunt duæ iustitia scilicet commutativa, & iustitia distributiva. *Commutativa* iustitia, posita est in emptionibus, venditionibus, commutationibus &c. *Distributiva* consistit, tum in distribuendis præmijs, honoribus, & alijs bonis commutativis ad æqualitatem, attendita ratione meritorum, & non personarum: tum in pœnarum inflictione. Et sic distributiva iustitia, distinguitur in *remunerativam*, quæ præmia distribuit; & in *punitivam* quæ delicta castiga-

Partes potentiales, seu virtutes annexæ speciali iustitiæ sunt novem, religio scilicet pietas, observantia, veritas, gratitudo, vindicta, affabilitas, liberalitas, epicheia. *Religio* est virtus moralis, quæ inclinat hominem, vel Deo debitum cultum & honorem exhibeat. *Actiones* seu *actus* istius virtutis interiores sunt devotio & oratio: exteriores verò sunt adoratio, sacrificium, votum, iuramentum adiuratio, laus. *Devotio* est actus paratus voluntatis ad præstanda ea, quæ ad Dei cultum & gloriam spectant. *Oratio* est petitio decen-



Art. VII.  
*Vel*, est virtus, quæ ad adiuuandum ad  
 um, singulorum, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 antes sunt dantes, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 aciendo malum, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 onum proximo, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 sitæ sunt, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 & iustitia distinetur, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 osita est in eo, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 mutationibus, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 in distribuendo, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 bonis communi, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 ratione meriti, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 in poenarum, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 iustitia, distinetur, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 premia distinetur, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 elicta castigat, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 eutes annexa, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 religio scilicet, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 tirudo, virtus, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 cheia, Religio, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 hominem, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 em exhibeat, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 is interiores, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 res verò sunt, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 iuramentum, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 is parata, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 d Dei cultum, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 petitio decem, est virtus, quæ ad adiuuandum  
 sum

à Deo. *Adoratio* est, quâ non solum men-  
 sed etiam externâ corporis significatione  
 reuerentiam exhibemus. *Sacrificium* est  
 ratio rei alicuius externæ, Deo religiose  
 facta, quâ nos ipsius imperio subditos esse  
 positemur. *Votum* est promissio facta Deo de  
 aliquo bono. *Iuramentum* est assumptio diui-  
 ni nominis in alicuius rei testimonium. *Adiu-  
 uatio*, est inuocatio diuini nominis, quâ quæ-  
 dam deprecando aut compellendo, ad ali-  
 quid faciendum vel non faciendū inducimus.  
*Religio* est assumptio diuini nominis in vocali  
 sententia. *Hinc nota*, quoddam religio in præsentia ac-  
 cipitur pro habitu virtuoso, & non pro statu  
 aliquo, vel scilicet vniuersali, vel speciali  
 christianorum fidelium, vbi hæc virtus exer-  
 cetur, siue secundum legem præcepti, siue  
 consilij, *Et est* Religio Catholica, & Religio  
 monachica, &c. in quâ ad inuicem vinculo  
 caritatis religati, Deo alligari debemus,  
 inquam indeficienti principio, quo omnis  
 nostra actio dirigenda est. In hoc autem  
 differt virtus religionis à virtutibus Theolo-  
 gicis, & ab alijs moralibus: quia non versatur  
 circa Deum, vt materiam seu obiectum,  
 sicut versantur virtutes Theologicæ, sed so-  
 lum circa actus quibus Deus colitur, vt vlti-  
 mus finis. Vnde Deus colitur fide, spe, & cha-  
 ritate, prout scilicet istæ virtutes imperio suo  
 causant actum religionis: & quia propinquius  
 accedit Deo, cæteris virtutibus moralibus.

Porro

Porro religio apud Latios idem est quod  
 latritia apud Græcos, à quâ differt dulia & l  
 perdulia in hunc modum: quia cultu latr  
 solum Deum adoramus propter eius excellen  
 tiam infinitam: dulia verò, excellentes crea  
 turas; quæ scilicet excellentiam Dei compl  
 tē participant, ut sunt Sancti in gloria, int  
 quos excellentissima est & coniunctissima  
 Deo Beatissima V. M. & ideo soli debet  
 cultus hiperdulia. Dum autem imaginib  
 Dei idem cultus exhibetur, qui & Deo;  
 imaginibus Sanctorum, idem qui & ipsis San  
 ctis: tunc non considerantur in seipsis, sed  
 ducunt nos in ipsum Deum, & in sanctos eius  
 quos repræsentant. *Pietas* est virtus, qu  
 quis exhibet se benevolum erga alios & sub  
 uenit miseris. *Observantia*, est virtus, pe  
 quam homines aliqua dignitate antecede  
 tes. cultu civili & honore dignamur. *Grati  
 tudo*, est virtus, quâ ijs, qui de nobis bene  
 meriti sunt, gratias non solum habemus  
 agimus, sed etiam referimus cum possumus.  
*Vindicta*, est virtus, per quam vis aut iniu  
 ria, & omnino omne quod obfuturum est, de  
 fendendo aut vlciscendo propulsatur: qu  
 vindicta ut sit recta, debet fieri per public  
 potestatem, servatis omnibus iustitiæ modi  
 & terminis. *Veritas*, est virtus, quâ quis ver  
 bis & factis talem se demonstrat, qualis in se  
 est. *Affabilitas*, est virtus, quâ quis in com  
 muni consuetudine mediocriter, & uti decet  
 se habet,

Art. VII.  
 idem est nunc  
 Tert dulia &  
 ia cultu laic  
 r eius exce  
 ccellentes cre  
 m Dei com  
 n gloria, in  
 coniunctio  
 to soli debet  
 em imagin  
 ui & Deo  
 ui & ipsis S  
 se ipsis, se  
 n sanctos ei  
 st virtus, q  
 a alios & sub  
 est virtus, pe  
 te antecede  
 gnatur. Gra  
 de nobis bene  
 ni habemus  
 um possumus  
 n vis aut iniu  
 eorum est, de  
 ulsatur: qu  
 ri per public  
 iusticia mod  
 quâ quis ver  
 t, qualis in se  
 quis in com  
 , & ut decet  
 se habet,

habet, audetque quantum potest omnibus  
 ignè obsequi. *Liberaltas*, est habitus qui  
 quærendis erogandisque pecunijs, seu ijs  
 æ pecunijs comparantur, decorem seruat.  
*Archæa* seu æquitas, est virtus, quæ facit,  
 intermissio rigore iuris, amplectendum esse,  
 quod recta ratio dicat; & quod in tali casu  
 quæ habilitate faceret legislator vel prælatus si  
 fieret.  
 Dicendum septimò, quod fortitudo dupli-  
 ter accipitur. *Primo* modo, pro robore seu  
 virtute corporali. *Secundo*, pro virtute ani-  
 mi: & sic fortitudo est virtus generalis & spe-  
 cialis. *Fortitudo* ut est virtus generalis, signi-  
 ficat firmitatem animi in quouis bono ac ho-  
 sti proposito, seu stabilitatem animi in  
 omni opere virtuoso: quia secundum Phi-  
 sophum ad virtutem requiritur firmiter &  
 mobiliter operari. *Ut autem* est virtus spe-  
 cialis, ac una ex cardinalibus, significat firmi-  
 tatem animi in aggrediendis & sustinendis  
 rebus, in quibus difficile est habere firmitatem,  
 hoc propter bonum virtutis: ac maximè in  
 aggrediendo bello & sustinendâ morte, siue  
 ut contrapugnatio ex parte hominis, ut ac-  
 cidit militibus; siue non fiat, ut accidit mar-  
 tiris, de quibus illud dicitur. Fortes facti  
 sunt in bello, æquo & firmo animo aduersa &  
 mortem ferendo propter Christi fidem  
 & imitationem. Vnde opus ac munus forti-  
 tudinis specialis, est moderari secundum re-  
 Mm. Ai.

Etitudinem rationis, timorem & audaciam  
antequam scilicet venerit vel acciderit malū  
iam autem superueniente vel accidente male  
est moderari tristitiam ac mœrorem, ne ex ni  
mia afflictione animi, aliquid indecori agatur.

Fortitudinis partes integrales puta est  
magnanimitatem, fiduciam, securitatem, m  
gnificentiam, patientiam, longanimitatem  
perseuerantiam, & constantiam. *Magnan*  
*mitas* est virtus ad opera magna & heroica  
omni virtutum genere inclinans. *Fiducia* e  
virtus perficiens animum, vt sit promptus  
aggrediendum opera ardua. *Securitas* est vi  
tus, quæ sedat nimias anxietates & curas sol  
citæ, quas timor concitare solet. *Magn*  
*centia* est virtus inclinans animum ad res  
faciendos magnos sumptus, vbi expedit. *P*  
*tescentia* est virtus, quæ animum firmat adue  
sus tristitias, ne ab illis oppressus desinat  
officio rectæ rationi consentaneo. *Longan*  
*mitas* est virtus, quæ perficit animum, vt m  
deratè ac sine anxietate expectet id, quod r  
tionabiliter sperat & diu differtur. *Perseu*  
*rancia* est virtus, quæ facit animum in ope  
virtuoso permanere finaliter. *Constantia* e  
virtus, per quam animus in proposito hon  
sto stabilis est.

Dicendum octauo, quod temperantia,  
est virtus *generalis*, retrahit appetitum ab hi  
quæ ipsum contra dictamina rectæ rationi  
alliciunt; vel ab his, in quibus aliquam dele

Ratio

tionem inordinatam habere potest. Ut  
rò dicitur virtus *specialis*, ac vna ex cardi-  
libus, est habitus moderans delectationes  
nis, in cibo, potu, & rebus venereis.

Partes temperantiæ *speciales* integrales  
nt *duæ*, verecundia nimirum, & honestas:  
o enim officia habet temperantia; utpotè  
giendi turpia, & prosequendi decora: ad  
gam turpitudinis iuuat verecundia; ad amo-  
m decoris, iuuat honestas.

Partes subiectiuæ sunt *quatuor*, scilicet ab-  
nientia, sobrietas, castitas, & pudicitia:  
ia temperantiæ *quadruplex* est materia,  
porè delectatio circa cibum, potum, carnis  
onunctionem, & circa oscula. Vnde *absti-*  
*ntia* est virtus, quæ cupiditates seu delecta-  
ones refrenat ciborum; & in ipso vsu debi-  
tm moderationem constituit, valetudini &  
fficijis personarum congruentem. *Sobrietas*  
upiditates & delectationes circa potum re-  
renat, & se inebriare valentè moderatur; ne  
er inebriationem sanitas mentis lædatur, aut  
e mens notabiliter obtenebretur. *Castitas*  
efrenat cupiditates & delectationes venere-  
s, ne his homo utatur contra præscriptum  
ectæ rationis: & hæc duplex est, *perfecta* sci-  
icet & *imperfecta*. Perfecta castitas est, quæ  
b omnibus venereis voluptatibus tam licitis  
quàm illicitis perpetuò abstinere proponit. Et  
talis est virginitas, & castitas ascetica. Imper-  
fecta est, quæ vel ad tempus proponit, vel tan-  
Mm 2 rum



tum ab illicitis abstinere : & talis vocatur coniugalis, cuius moderatio consistit in usu debito, loco, modo, tempore, & fine. *Pudicitia* non est distincta à castitate : nam non est castus, qui non abstinet ab osculis libidinosus.

Partes potentiales temperantiæ sunt *quatuor*, continentia scilicet, mansuetudo, clementia, & modestia. *Continentia* hic non accipitur pro castitate, ut plerumque in sacra scriptura & à sanctis Patribus accipi solet sed pro firmitate animi, seu pro firmo proposito continendi se in bono rationis contra impulsus concupiscentiæ, quibus ad voluptatem carnis impellitur. *Mansuetudo* temperat iram, ne animus plus irascatur quàm oportet, cui ubi, & quando. *Clementia*, moderatur vindictam seu externam punitionem, quantum iustitiæ ratio patitur. *Modestia* est virtus, quæ quis mediocritatem servat circa motus suos internos & externos ; & omnem rerum suarum apparatus, intra mensuram sibi congruam coercet.

### ARTICVLVS VIII.

#### De gradibus virtutum asceticarum.

**D**icendum est primò, quòd fides acquisita per studium asceticum, mediâ scilicet fide infusâ, tres habet gradus. *Primum*, ipsa constituit prima fides, quâ incipiens credit Deû, Deo, in Deum ; propter se, & supra omnia. *Secundum*, ipsa deinde secunda fides, quâ proficiens

VIII.  
 vocatur con-  
 it in vfu debi-  
 ne. *Pudicitia*  
 m non est ex  
 libidinosâ.  
 ptiz sunt que  
 suetudo, cie-  
 hic non at-  
 mque in facti-  
 accipi solet  
 o firmo propo-  
 nis contra in-  
 ad voluptate  
 temperat in-  
 oportet, cui  
 deratur vindi-  
 quantum ius-  
 st virtus, quâ  
 ca motus suos  
 m rerum sua-  
 tam sibi con-

ciens credit Deum, Deo, & in Deum; pro-  
 ter se, & supra omnia. *Tertium* fidei gradû  
 nstituit, nuda, pura ac excessiua fides, quâ  
 perfectus aliquis (alienatus nimirum ab om-  
 i absoluto mysticorum, seu ab omni similitu-  
 ine abstracta creaturarum) purè ac nudè  
 edit Deum, Deo, & in Deum; propter se, &  
 pra omnia. *Vel etiam*, fides, quâ quis  
 miracula Dei operatur, dum id sancta postulat  
 ecessitas. *Vel item* fides, quæ habet magnum  
 esiderium, omne genus persecutionis, aut cu-  
 suis diræ mortis sustinendi, propter sui  
 radicationem & confessionem. *Hinc nota*  
 rimò, quòd ascetæ non ita strictè accipiunt  
 primam fidem & secundam, sicut Theologi  
 scripturales, *id est*, sacre Scripturæ interpre-  
 es: hi namq; per primam fidem intelligunt  
 osum habitum fidei infusum, qui cælitus da-  
 ar nouiter conuersis ab infidelitate; aut qui  
 e nouo charitate formatur in animabus fide-  
 um per pœnitentiam à morte peccati re-  
 argentium. *Vel alitè*, scripturales per primâ  
 fidem, intelligunt primum fidei actum, in ali-  
 qua necessitatis ad Deum conuersione (*id est*,  
 aut ab infidelitate, aut ab iniquitate) internè  
 elicitedum. Per secundam verò fidem, intelli-  
 gunt ipsius fidei formatæ conseruatione, no-  
 uisque actibus elicitis ipsius augmentatione;  
 ac per bonorum operum studium, illius con-  
 fessionem & manifestationem. Ascetæ verò  
 per primam fidem, intelligunt ipsum infusæ

fidei vsum, exercitiū, & continuum augmen-  
tum, seu ipsam fidem practicam & anagogi-  
cam in acquirendo. Per secundam verò fidem  
ijdem ascetæ intelligere volunt, eandē fidem  
in esse acquisitā, *id est*, plenum ac intensū  
fidei habitū, studio ascetico comparatum: au-  
quoque intelligunt magnam mysteriorum fi-  
dei intelligentiam acquisitam; & vsum eade-  
mysteria ordinariē contemplandi, explicandi  
& prædicandi.

*Nota secundo*, quòd fidem puram ac nudam  
huius tertij gradus, habet aliquis ipso actu  
dum mens eius, actibus contemplationis ex-  
traordinariæ (*id est*, actibus ecstasticis, seu  
mysticis desideriorum ardoribus) sursum, su-  
pra omnem intelligentiam divinorum agitur  
(vtpotè supra æternas architypias. *id est*, su-  
pra rationes exemplares omnium creatura-  
rum, & fidei mysteriorum, quæ in Deo sunt  
quarum intellectuāli inspectione, Deum ac e-  
ius mysteria cognoscimus, ordinariēque con-  
templamur; quibus aliàs nihil divinius oculis in-  
tellectuālibus intuemur) & in caligine incom-  
prehensibilitatis Dei constitutā, ipsi radio di-  
vino exemplaris fidei infigitur: ubi credit  
Deum (*id est*, videt Deum per fidem eandem,  
omniñò incircumvelatum, similitudinibus vi-  
delicet existentium & non existentium) cre-  
dit Deo, & in Deum, & hoc purè propter Deū  
(non autem iam, sicut fit communiter, pro-  
pter miracula, testimonium sacræ Scripturæ,

auctoritatem Ecclesiæ) & supra omnia. *pr-*  
 i, supra omnia documenta myſteriorum fidei  
 quæſitæ, & supra omnia principia per ſe  
 ora.

*Nota tertio*, quodd fides miraculorum, aut  
 omnia impetrans (de qua *Mar.* 11. Habere  
 dem Dei: Amen dico vobis, quia quicumque  
 iixerit huic monti: Tollere, & mittere in  
 mare, & non hæſitauerit in corde ſuo, ſed  
 rediderit, quia quodcumque dixerit fiat, fiet  
 i. Propterea dico vobis, omnia quæcumque  
 rantes petitis, credite, quia accipietis & e-  
 veniet vobis) complectitur ſpem, charitatem  
 & omnem fiduciam; & excludit omnem hæ-  
 ſitationem & temeritatem. Cùm autem Apo-  
 ſtolus dicit 1. *Cor.* 13. Eſi habuero fidem, ita  
 ut montes transferam, nihil ſum. Non eſt in-  
 telligendum, quaſi fides miraculorum, aut  
 impetratoria omnium, in ſenſu composito  
 poſſit eſſe ſine charitate; quia peccatores  
 Deus non exaudit, niſi in ſenſu diuiſo: nam  
 poteſt quis poſt patrata miracula perdere  
 charitatem, & fidem retinere informem, cum  
 qua nihil eſt coram Deo, ſeu nullius pretij ac  
 æſtimæ. *Vel* vult Apoſtolus hæc verba  
 intelligi conditionatè, ut ſit ſenſus. Si fides  
 miraculorum eſſe poſſet ſine charitate, nihil  
 per ſe prodeſſet ad ſalutem. *Vel* ſi quis velie  
 intelligere Apoſt. loqui abſolutè, ac tenuerit  
 in ſenſu composito, poſſe aliquem habere fidẽ  
 miraculorum, aut omnium impetratoriam

sine charitate, hoc puta concedi potest antecedenter, sed non comitanter. *Exempli causa*. Si quis habens peccatum mortale, ac videri periclitari Ecclesiam Dei, subito erigeret se iustitiam, quod pro defensione fidei Catholicæ, aut utilitate fidelium spirituali magnâ, veller Deus per se patrare miraculum, talis fides antecedenter, *id est*, ex opere operantis, nihil prodest ad salutem, quia ei charitas deest: sed comitanter, *id est*, ex opere operato, prodest; quia in illa elevatione mentis, mox diuinitus iustitiâ donatur ac formatur. *Fiducia*, vel aliâs confidentia, alia est fidei, alia spei alia charitatis; & differt primò à fide, spe, & charitate, tanquam effectus à causa, particulare à generali, & probabile à infallibili. Vnde fides *dicitur*, Deus est omnipotens, sapiens verax, bonus; ac proinde potest ac vult nobis quasi filiis suis omnia facere ac donare, sicut promissit, quæcunq; petierimus ab eo iuxta eius voluntatem. *Fiducia* verò fidei (quæ est quædam credulitas seu persuasio obtinendi id, quod petimus) *dicitur*. Quod oro fieri, probabiliter puto illud esse secundum voluntatem Dei; ac proinde confido illud mihi dari à Deo, qui sicut seipsum negare nequit, ita nec promissa sua violare. *Spes dicitur*: Deus omnia quæ dare nobis promissit, dabit; si fecerimus ea quæ præcipit. *Fiducia spei dicitur*. Hoc dare promissit, & ego facio quod præcipit. Igitur hoc mihi dabit. *Charitas dicitur*.

Amo

Deum sup  
andum se. F  
um supra h  
noc, &c. pro  
undò, fiduci  
in eo, quod f  
eiunt Deum  
des dicit: Cr  
ducia verò, C  
stabiliter cre  
pono vitam  
gratiam, & gl  
ne bene sper  
habere. Char  
omnia, prop  
proximum pro  
dum Deum. F  
esse in gratia  
proximum au  
Deus, iuxta il  
diligio.  
Tertio, fid  
tate, quæ si gra  
seu iustifican  
lis, à deuotio  
transiens à sp  
est quasi fide  
tensa, & exp  
in Deum ere  
bitus fidei,  
deformatio



Amo Deum super omnia, propter se, in se, & secundum se. Fiducia charitatis *dicit*. Amo Deum supra hoc mihi charum, & supra hoc hoc, &c. propter se, in se, & secundum se. *Secundo*, fiducia differt à fide, spe, & charitate in eo, quòd fides, spes, & charitas rectè accipiunt Deum; fiducia verò, reflexè. Vnde *des dicit*: Credo Deum, Deo, & in Deum. Fiducia verò, Credo seu fido me benè ac incommensurabiliter credere, propter quod libenter expono vitam. Spes *dicit*. Spero veniam, gratiam, & gloriam. Fiducia spei *dicit*, fido me benè sperare, & omnes condiciones spei habere. Charitas *dicit*: Amo Deum supra omnia, propter se, in se, & secundum se; & proximum propter Deum, in Deo, & secundum Deum. Fiducia charitatis *dicit*, fido me esse in gratia Dei, seu fido me verè Deum ac proximum amare, & quod me verè diligat Deus, iuxta illud *Prov.* 8. Ego diligentes me diligo.

*Tertiò*, fiducia differt à fide, spe, & charitate, *quasi* gratia sensibilis à gratia habituali, seu iustificante; *Vel quasi* deuotio accidentalis, à deuotione substantiali; *Vel quasi* spiritus transiens à spiritu permanente. Vnde fiducia, est quasi fides, spes, & charitas affectuosa, intentia, & experimentalis, ex Deo concepta, & in Deum erecta; quæ abesse potest absque habitus fidei, spei, & charitatis corruptione ac deformatione. *Vel* fiducia est ipse seruator, nec

non constans & secunda fidei, spei, & charitati  
audacia: aut etiam quædam affectio suaui  
fortis, & prudens, mentem in Deum elevans  
& in illo quiescere faciens. *Hinc patet*, dupli-  
cem esse fiduciam seu confidentiam, & potest  
acquisitam & infusam: acquisita quidam sit  
iam constat: infusa verò confidentia, nihil ali-  
ud est, quàm instinctus divinus, quo exhila-  
ratur anima ob quandam certitudinem inspi-  
ratam, quod propter merita præsentia sit Deo  
cui innititur grata ac dilecta. Ex his, passim  
habetur confidentia mixta seu composita, ut  
est, partim acquisita, partim infusa. *Hinc de-  
inde est*, quod fiduciam tria promouent: *primò*,  
eorum quæ in Deo sunt consideratio, ut  
potest bonitatis, veracitatis, &c. *Secundò*, in-  
stinctus Dei, per quem Deus orantes animat  
& quodammodo promittit se daturum id, ac  
quod petendum eos impellit ac insignat: *Atque  
quoque*, infusio Dei gratuita & suaui, mentem  
illustrans, exhilarans, inflammans, elevans  
&c. *Tertiò* cordis seu conscientie nostræ re-  
flectio, iuxta illud 1. Ioan. 3. Si cor nostrum  
non reprehendit nos, fiduciam habemus ad  
Deum, & quicquid petierimus, accipiemus ab  
eo: quoniam mandata eius custodimus, & ea  
quæ sunt placita coram eo facimus. *Hinc tan-  
dem dicendum*, duo esse quæ fiduciam depri-  
munt: *primum* est hæsitatio, *secundum* verò  
temeritas. Hæsitatio fidei, est infidelitas; qui  
animi pertinaciter dubitat in fide, est infidelis,

&amp;

De

hereticus:   
inchoat:   
consequent   
Hæsitatio   
ac persua   
mus, pro fu   
nditatem: hæ   
sitatio de pe   
teris diffiden   
proveniens: hæ   
quædam menti   
tate spiritus   
is venialibus   
acquisitis nasc   
mentum habet   
quod animi au   
tanta, præcipi   
approbatio ac   
est: si cor nost   
potest de hæsi   
extremum cor   
est excessus ac   
fidentie) fidu   
maioris ac p   
perfectior in   
Dicendum   
seu studio a   
comparata,   
quando quis   
sperat prim   
primam glo

hæreticus: hæsitatio spei, est desperatio, cum inchoata: hæsitatio charitatis est accidia, consequenter mentis quædam à Deo auer-  
 sio. Hæsitatio fiduciæ fidei, est credulitas seu opinio ac persuasio non obtinendi id, quod optinimus, pro fundamento habens deuotionis cupiditatem: hæsitatio fiduciæ spei, est quædā abilitatio de petita re obtinenda; ac de suis meritis dissidentia, ex animi pusillanimitate conueniens: hæsitatio fiduciæ charitatis, est quædam mentis perturbatio, ex ariditate ac tenebre spirituali ortum habens; aut ex peccatis venialibus commissis, ac ipsis scrupulis exquisitis nascens. Temeritas (quæ fundamentum habet ignorantiam sui) idem est, quod animi audacia, præsumptio, inconfidentia, præcipitatio, rei que non præmeditata approbatio ac susceptio. Unde concludendum est: si cor nostrum non reprehendit nos (ut potè de hæsitazione, quæ est defectus seu vñū extremum confidentiæ: & de temeritate, quæ est excessus ac alterum extremum eiusdē confidentiæ) fiduciam habemus ad Deum: & eam maiorem ac perfectiorē, quo etiam maior ac perfectior inest nobis fides, spes, & charitas.

Dicendum secundò, quòd spes acquisita, seu studio ascetico per actus frequentatos comparata, tres habet gradus. *Primus* est, quando quis habet primam spem in Deo, quā sperat primam veniam, primam gratiam, & primam gloriam. *Secundus* est, quando quis

habet secundam spem in Deo, quā sperat secundam veniam, gratiam, & gloriam. *Tertium* spei gradus est, quando quis excessu spei perfectē Deo vnitus, sperat se statim esse curā Christo post mortem, ac in æterna gloria curā eo gaudere. *Nota*, quod scripturales Theologi, per spem *primam*, intelligunt, vel ipsum habitum spei nouiter conuersis infusum; vel actum spei primum, utpote ex potentia naturali cum Dei auxilio speciali elicited: per *secundam* spem, intelligunt infusæ spei conseruationem, ac pluribus actibus elicited illius augmentum: similiter per *primam* veniam mortalis culpæ intelligunt remissionem: & per *secundam* relaxationem ac diminutionem pœnæ, aut quoque quotidianorum indulgentiam venialium peccatorum: per *primam* gratiam, intelligunt gratiam Dei, impium iustificantem, & gratum Deo reddentem; & per *secundam*, quemlibet iusti in hoc dono profectum, seu quodlibet gratiæ augmentum: per *primam* gloriam, intelligunt gloriam, quæ datur infantibus baptizatis propter sola Christi merita, & adultis modò primum in articulo mortis verè poenitentibus; per *secundam*, quæ datur, multa bona in charitate & ex charitate operantibus. *Asceta* verò, per *primam* spem intelligunt ipsum vsum & profectum spei coniunctum; & per *secundam*, ipsum spei habitum in esse acquisito, seu spem completam ac satius intensam. *Primam* veniam (secundum ascetas)

quâ sperat se-  
loriam. *Tertius*  
excessu spei per-  
stare esse cur-  
terna gloria cur-  
prurales Thea-  
gent, vel ipsi  
is infusum; &  
potentia natu-  
elicitum: per  
infusæ spei con-  
us elicitis illi-  
mam veniam  
missionem: &  
diminutionem  
tum indulgenti-  
per primam  
Dei, impium iu-  
dentem; & per  
hoc dono profes-  
sionem: per  
oriam, quæ da-  
et sola Christi  
um in articulo  
*secundam*, quæ  
& ex charitate  
primam spem  
fectu spei con-  
m spei habitum  
pletam ac facit  
secundum asce-

nt) habent, qui purgantur à peccatis morta-  
us; & pugnant contra motus secundò se-  
ndos passionum suarum, sicut faciunt inci-  
entes: & *secundam*, qui purgantur à pecca-  
s venialibus ex quadam malicia seu ex indu-  
ria pronenientibus; & pugnant contra pri-  
os motus sensualitatis seu vitiorum, sicut  
ciunt proficientes. *Prima* gratia & *prima*  
oria, datur illis (iuxta ascetas) qui stabiliter  
eruant mandata Dei ex charitate: *secunda*  
erò, qui seruant Christi consilia, ac virtuti-  
us perfectè insistant.

Dicendum tertio, quòd charitas ascetica,  
eu studio ascetico acquisita, tres habet gra-  
lus. *Primum* consistit in prima charitate, quâ  
ncipiens diligit Deum, propter se, in se, & se-  
undum se; & proximum suum sicut seipsum.  
*Nota*, propter Deum, in Deo, & secundum  
Deum. *Secundus* consistit in secunda charita-  
te, quâ proficiens diligit Deum, propter se, in  
se, & secundum se, ac proximum, &c. *Tertius*  
consistit in charitate, quâ perfectus diligit  
Deum & proximum excessivè: seu, quâ in ip-  
sum Deum excedit, secundum practicam, aut e-  
tiam & anagogicam eccliam. *Nota*, quòd scri-  
pturales, per *primam* charitatem, intelligunt  
ipsum habitum charitatis noviter converso  
infusum, aut etiam primum actum, utpotè ex  
potentia naturali divinitus specialiter adiutâ  
elicitum; per *secundam* verò, conservationem,  
profectum, & augmentum charitatis.



Ascetæ verò, per *primam* charitatem intelligunt, tam ipsam charitatem infusam, ac vsum eius primum, quàm omnes alias virtutes cum primo earum usu ( *Scilicet*, obedientiam, paupertatem, castitatem, humilitatem, patientiam, prudentiam, temperantiam, iusticiam & fortitudinem ) quæ naturâ suâ ad charitatem, tanquam dispositiones vel proprietates ad formam, pertinent; & quarum primis actibus, charitas, instante malâ occasione ac irruente tentatione, à peccatis mortalibus defenditur, ( *Scilicet* à mortali inobedientia, proprietate, imprudentiâ, impatientiâ, incontinentiâ, &c. ) ac in sua honestate & in amicitia Dei conservatur. Per *secundam* charitatem iidem ascetæ intelligunt, ipsum plenum habitum charitatis meritoriè acquisitum; seu charitatem in esse acquisito, *Scilicet*, intensam, ac usu continuo roboratam, & aliarum virtutum habitibus exornatam, omniumque vitiolorum ac passionum victricem.

*Nota deinde*, quòd primus usus charitatis ac aliarum virtutum, vel alias primi earum actus, illi dicuntur: quibus incipientes superant suarum passionum prauos habitus, ac vehementes ad pristina peccata mortalia propensiones compescunt, & omnem transcurreunt vitæ spiritualis difficultatem. *Secundus* usus, vel secundus actus charitatis, ac aliarum virtutum asceticarum illi sunt: quibus proficientes, reliquas suarum passionum inordinationes,

Vana

aritatem intel-  
 infusam, ac  
 es alias virtutes  
 obedienciam  
 militatem, pati-  
 entiam, iustitiam  
 suā ad charita-  
 tem proprietatem  
 um primis actibus  
 occasione ac in  
 mortalibus de-  
 bedientia, pro-  
 tentia, inconti-  
 e & in amicitia  
 charitatem  
 plenum habi-  
 tum; seu cha-  
 ritatem, ac  
 arum virtutum  
 que vitiis  
 us charitatis ac  
 earum actus,  
 superant sua-  
 ac vehemen-  
 propensiones  
 runt vitæ spi-  
 ritus, vel se-  
 rum virtutum  
 proficientes,  
 ordinationet,  
 vana  
 naq; ac terrena desideria prorsus exingue-  
 laborant, & contendunt; ac ipsa etiam pec-  
 ta venialia, ea præcipue, quæ ex animi ad-  
 sione ad temporalia oriuntur, quæque ani-  
 e quietem turbant & puritatem maculant,  
 orsus excludunt: nec non, quibus charita-  
 tem ipsam depurant, roborant, & exor-  
 unt, ac alias virtutes multiplicant & augent.  
 ritum charitatis ac aliarum virtutum usus,  
 u tertij actus virtutum asceticarum illi sunt:  
 uibus perfecti, iam penitus ignorantes vitia,  
 u raro iam sentientes primos motus sensua-  
 tatis, in ipsum festinè transferuntur Deum.  
 Dicendum quartò, quòd omnes asceticæ  
 virtutes ad exemplū charitatis, tres gradus ha-  
 ere volunt, *Scilicet* dispositionem, habitum,  
 & excessum. Dispositio propriè ac strictè con-  
 siderata, seu dispositio ut dispositio, non est  
 liquid asceticæ virtutis, aut aliquis eius gra-  
 dus; sed largè accepta, significat initium ac  
 primum gradum eius, & est triplex: *Prima*  
 dispositionem constituit ipsa virtus divina,  
 quā disponuntur ac facilitantur potentia ra-  
 tionalis animæ, ad eliciendos actus virtuosos,  
 utpotè rectæ rationi ac ipsi fidei, spei, & cha-  
 ritati conformes. *Altera* dispositio consistit  
 in amotione omnium impedimentorum ac-  
 quirendæ virtutis, ut est cura huius sæculi, fa-  
 miliaritas cum dissolutis, &c. *Tertium* consti-  
 tuit ipse conflictus & congressus liberi arbi-  
 trii cum vitijs, seu prima resistentia pravis  
 moti-

motibus: via enim ad virtutes acquirendas non alia est, quàm ipsa virijs resistentia; quæ semper prima dicitur, quousque cum vitijs motibus secundò secundis pugnat; vel quousque sui laboris difficultatem, per usum contrarium non conuertit in facilitatem: talis autem dispositio, iam est aliquid acquisitæ virtutis ac habitus eius.

Habitus, vt constituat secundum gradum virtutis, proficientibus deseruientem, tria adferre debet: *vt potè*, facilitatem spiritualis laboris; ad quam per actus virtuosos frequenter elicitos & imperatos, ac diutinam assuetudinem, deuenitur: *deinde* illuminatione practicam, seu intelligentiam fidei mysteriorum, ac eorum quæ ad fidem spectant affectuosam cognitionem; quæ continuo asceticæ meditationis exercitio, & iugi virtutum studio cælitus donatur: *tandem* gustum seu suauitatem, vt potè maturefcentis virtutis; ex iugimiratione Christi, & passionis eius piâ consideratione scaturientem. Hic status virtutis est proprius ordinariæ contemplationi vacantium: & aliquando diuidi solet, ita, vt facilitas secundum virtutis gradum; & suauitas tertium constituar.

Excessus virtutis in bonam & malam partem accipitur: in malam partem acceptus, significat alterum virtutis extremum, sicut & defectus primum: inter duo enim vitia, vt potè defectum & excessum, virtus medium habet locum

cum cuius rei est exemplum in liberalitate,  
 & est media inter auaritiam & prodigalitatem.  
 In bonam verò partem acceptus, tertium  
 gradum perfectis deseruientem con-  
 tuit. Præsens autem excessus virtutis, con-  
 iungit alicui, dum per continuum ac diutinum  
 studium virtutum, ita alienatur ab amore,  
 voluntate, & iudicio proprio; vt deueniens  
 quondam vitiorum ignorationem, suauiter  
 impellatur ad excellentes quosdam &  
 heroicos virtutum actus, tum Deo ipsi gra-  
 tissimos, tum alijs hominibus admirabiles:  
 cui voluntas eius nimis inflammata, magno  
 cæco quodam affectu fertur in suum opus,  
 donec compleat illud; ita, vt nullo auocari  
 possit proprio incommodo: *intellectus* etiam  
 illud obiectum applicatus, aliud non co-  
 gitat, non æstimat, non apprehendit, nisi ip-  
 sum Dei beneplacitum, nisi imitationem Chri-  
 sti ac sanctorum eius, nisi honestatem, excel-  
 lentiam, ac meritum virtutis: *memoria* quo-  
 que in sui profundo, cum sola non nisi virtute  
 commoratur & deambulat: ac tandem quolibet  
 nimis illius vis corporalis, circa illud opus,  
 tenetur occupata; vt nihil aliud quàm vir-  
 tuti consentaneum videre, audire, loqui, &  
 gere videatur. Huiusmodi fuit virtutis exer-  
 citium Patriarchæ Abraham, qui accepto  
 Dei præcepto, vt suum immolaret filium, ni-  
 hil aliud apprehendit, quàm citò obediendi  
 voci diuinæ, ac voluntatem Dei adimplendi.  
 Talis

Talis fuit charitas Moysis & Pauli. quorum alter propriæ salutis oblitus, deleri de libro vitæ voluit; & alter anathema esse cupit pro fratribus suis. Similis fuit castitas S. Benedicti, quam dum tueretur, nihil cogitat de vitæ periculo, ac valetudinis discrimine; nihil æstimat acutissimis spinarum aculeis dilacerari corpus, sanguinèque perfundi; sed in eius toto affectu, toto intellectu, totâ memoriâ, & in omnibus sensibus, vna solummodò castitatis species versatur; ita, vt ad cetera omnia cæcus, surdus, & insensibilis sit. Non discebat etiam fuit paupertatis desiderium. S. P. Francisco, & amor aliarum virtutum alijs sanctis: quibus dum daretur vel tuenda vel augendæ virtutis occasio; nullam famam honoris, aut dignitatis retinendæ, nullam commodorum proprii corporis, nullam denique etiam ipsius vitæ conseruandæ rationem ducebant.

Dicendum quintò, quòd eadem virtute asceticæ in communi consideratæ, exempli virtutum philosophicarum, in tres deinde gradus seu status diuidi possunt. Antiqui enim morales Philosophi virtutum capitalium seu cardinalium (scilicet prudentiæ, iustitiæ, temperantiæ, & fortitudinis) tria genera seu tres gradus constituebant; *primi* generis dicebant politicas, *alterius* purgatorias, *tertijs* virtutes purgati animi; his superaddebant virtutes exemplares, quas in sola mente diuina esse



de docebant, à quibus omnia genera virtutum in nos defluunt. *Per politicas* (vt ipsi aie-  
 unt) instruitur homo, quomodo iuxta di-  
 ctena rectæ rationis seipsum honestè regat,  
 suas passiones moderetur; & quomodo se  
 ordinatè respectu aliorum habeat: sic autem  
 habet, si parentes veneratur, liberos amat,  
 proximos diligit, reipublicæ consulit, ciues  
 subditos benè gubernat. *Per purgatorias*,  
 quaestatur homo à rerum publicarum acti-  
 onibus, & expurgatur à contagione passionum  
 vitiorum, constituiturque capax contem-  
 plationis diuinorum. *Per virtutes purgati*  
 animi, quiescit homo ab omni passionum ac-  
 tionum perturbatione, raro iam sentiens  
 motus prauos in se consurgentes; & in æter-  
 ni defigitur. Ecce quam sublimiter Philoso-  
 phi per studium suæ moralis disciplinæ in  
 Deum eleuabantur; verum non sicuti sufficit  
 id meritum vitæ æternæ apprehendendum,  
 sed quòd fide illius diuinæ, ac veræ charitate,  
 carerent.  
 Ascetæ quoque insistendo vestigijs Philo-  
 sophorum, tres status virtutum capitalium  
 accomodant tribus statibus spiritualium, &c.  
 prout politicas statui incipientium, purgato-  
 rias statui proficientium, & purgati animi sta-  
 tui perfectorum. *Hinc* asceticæ prudentiæ  
 primum gradum aliquis habet, dum omnia  
 quæ cogitat, loquitur, & operatur, ad supe-  
 rioris rationis normam dirigit. *Secundum*,  
 quan-

quando mundum istum, & omnia quæ in  
sunt, comparatione diuinorum despicit. *Ter-*  
*tium*, quando diuina, quasi iam nihil ali-  
sit, aut quasi nihil iam aliud nouerit, sum-  
citer intuetur. Iustitiæ *primus* gradus est, si  
ipsum ab omni iniquitate custodire, & cu-  
omnibus pacificè conuersari. *Secundus*, se-  
sualitatem spiritui subiugare, & ipsum spiri-  
tum in æterna directè erigere. *Tertius* est  
cum diuinâ mente perpetuo fœdere sociari.  
Temperantiæ *primus* gradus est, nihil pœ-  
tendum appetere, & in nullo legem moderati-  
onis excedere; fugiendo videlicet in quolibet  
bet vsu rerum temporalium, excessum & de-  
fectum. *Secundus* est, omnia quæ corporis vi-  
sus requirit, relinquere, in quantum naturæ  
patitur; & seipsum plenè abnegare. *Tertius*  
est, mentem cupiditatibus terrenis expedire  
in æternis figere. Fortitudinis *primus* gradu-  
us est, quando quis bonum operando, aut aliori-  
uitati seruiendo; animum supra pericul-  
merum erigit, nihilque timer, nisi turpia. *Se-*  
*cundus* est, nullo incurso aduersitatis frang-  
ac deijci; nec aliquo prosperitatis blandi-  
mento eleuari; ac ad æterna perseveranter  
anhelare. *Tertius* est, expeditam mentem ab  
omnibus passionibus, insingere diuinis.

Dicendum sextò, quòd sicut triplices actus  
ac officia cuiuslibet virtutis sunt: *primò* pur-  
gare, & custodire, conseruareque animam à  
peccatis mortalibus; ac defendere eam à qui-  
busuis

De  
resentatione  
re, aut ex  
ar intelligen  
tione viti  
quiescentem  
dunt gradus  
est, quando  
tur motus se  
ad Deiamic  
tandam. *Secu*  
motus viti  
ad veniale  
tem impella  
eorum motu  
qua eorum v  
quando leues  
absque labor  
ART  
modo impug  
ac virtutes as  
di,  
Odus impu  
virtutes as  
is est. *Primò*  
is, cognitio  
orum spiritu  
is alieuius n  
m sit, & quos  
li, & quid v  
ry somp

omnia quæ in  
tem despiciat. Te  
iani nihil  
nouerit, huius  
gradus est  
ustodire, & cum  
secundus, huius  
, & ipsum  
re. Tertius  
fodere societ  
est, nihil per  
legem moder  
delicet in que  
excessum & d  
quæ corporis  
quantum natur  
negare. Tertius  
renis expedie  
primus gradus  
do, aut alior  
supra pericu  
nisi turpia. Se  
erficcatis frang  
ritatis blandi  
perseuerant  
am mentem ab  
diuinis.  
triplices actus  
e: primò pur  
que animam à  
ere eam à qui  
busuis

his tentationum incurfibus: secundò illu  
mare, aut exornare eam cognitione sui p  
ac intelligentiâ myfteriorum fidei; & in  
rioriâ vitiorum constituere: ac tandem ter  
quiescentem Deo reddere vnitam. Ita  
sunt gradus victoriæ cuiusque vitij: Pri  
mus est, quando actibus virtutum ita compe  
suntur motus secundò secundi; vt nihil pos  
ad Dei amicitiam, seu charitatem labe  
randam. Secundus est, quando sic coercen  
motus vitiorum secundò primi, vt ne qui  
ad veniales lapsus ita crebrò ac facili  
ntem impellant. Tertius est, quando om  
eorum motus ita comprimuntur, vt vix  
qua eorum vestigia remaneant; quod si  
quando leues eorum pulsus sentiuntur, sta  
absque labore sedantur.

### ARTICVLVS IX.

modo impugnandi & mortificandi vitia,  
ac virtutes asceticas acquirendi, augen  
di, & conseruandi.

Modus impugnandi & extirpandi vitia, ac  
virtutes asceticas acquirendi & augendi,  
lis est. Primò vt vniuscuiusque vitij & vir  
tis, cognitio intellectualis, ex lectionibus  
orum spiritualium, aut ex doctrina spiri  
alis alicuius magistri habeatur; quid nimi  
sit, & quos gradus habeat, quidque vitiū  
ali, & quid virtus boni afferat: nam D.  
hrysostomus ait, quòd præcedere debet sci  
entia

entia, virtutis cultum; quia nemo potest fideliter appere, quod ignorat: & malum, non cognitum sit, non timetur. *Secundò* perscrutari institui debet feruens oratio ad Deum, per gratiam eius prouenientem, ac excitante voluntatem nostram ad odium vitiatorum, & ad amorem virtutum: nec non, pro auxilio eius comitante, adiuvante, & corroborante vires nostras, ad fortiter & perseveranter pugnandum contra vitia, & laborandum fideliter ac diligenter pro virtutibus acquirendis, nam hoc ipsum, à nobismetipsis habere non possumus, nisi à Deo. Vnde *S. Amb.* Non est potestatis nostræ desiderare, sed gratiæ Dei. Et *S. Aug.* Nostrum est velle, sed voluntas ipsa, & admonetur ut surgat, & sanatur ut valeat, & dilatatur ut capiat, & impletur ut habeat. *Tertio*, voluntas nostra pigra ac desidia, stimulis rationum spiritualium, & considerationum piarum pulsanda ac excitanda est, ad magnam vitij abominationem concipiendam, & ad virtutis desiderium vehementer accendendum; ut inde alacris, audax, ac fortis evadat ad pugnandum contra vitium, assidueque, anxia, ac sollicita hoc ipso reddatur pro virtute acquirenda; nec non, ut facile illi sit supra omnem cuiusvis laboris ac difficultatis timorem sese erigere, sua videlicet proposito firma debilitare adnitentem. *Quarto*, cessandum est ab operibus vitiorum, & in actionibus virtutum sese exercendum; tam enim de

sue

Aduo habitum tollit, quàm assuetudo con-  
 uat & auget. Quemadmodum autem ope-  
 rationes seu actiones vitiorum solent esse tum  
 internæ, tum externæ; seu, cordis, signi, oris,  
 executionis, vt clarè demonstratum est in  
 aculo quinto & sexto: ita etiam & vir-  
 tutum.  
 Exercetur itaque actio virtutis *in corde*,  
*in memoriâ*, intellectu. & voluntate:  
 in memoria nihil tam libenter cogitat,  
 quàm virtutem, *id est*, quàm obedire, humi-  
 li, patienter iniuriam ferre, &c. cum intel-  
 lus nihil diligentius considerat, quàm vir-  
 tutis utilitatem, voluptatem. & honestatem:  
 in voluntas nihil ardentius appetit, quàm  
 virtutis acquisitionem, conseruationem &  
 multiplicationem; ac in nullo magis delecta-  
 tur, saltem appetitiuè si non intensiuè, quàm  
 virtute, ac eius disciplinâ & studio. Vnde  
 opus sua creberrime renouat; ac optimis  
 solutionibus, & continuo aspectu Christi  
 magistri, qui est exemplar virtutum, imi-  
 tationeque sanctorum eius, à quibus suis diffi-  
 cultatibus illa protegit & firmat. *In signo* ope-  
 rationis virtutis, est ipsa compositio vultus deco-  
 ri, benignus oculorum aspectus, linguæ mo-  
 destia & circumspecta locutio, ac omnium  
 membrorum religiosa mortificatio: necnon  
 familiaritas cum viris spiritualibus, lectiones  
 ororum spiritualium; fuga vaniloquij, otij,  
 iuuiæ, & malæ societatis: correptionū quoq;  
 gratq;



grato beneuoloque animo susceptio, cum  
videlicet emendatione. *In verbo actio virtutis*  
est, cum quis sanctis ac pijs assuescit collo-  
quijs. Vnde *F. Massius* quendam admonere  
dixit: quod ille, qui libenter de moribus mi-  
lis aliorum loquitur, si ipse bonus est, citò si-  
malus; si verò est malus, inde mox peior eu-  
det: qui autem bonæ & sanctæ libenti animo  
narrare, & loqui consuevit; si ipse malus est,  
citò fiet bonus; si verò bonus est, mox adhuc  
meliorabitur. *Vel*, cum quis mente in Deo  
erectâ, crebris acclamationibus gratulatur:  
benedicit virtutibus; vitijs autem maledici-  
tam nimirum in comuni, quàm in particu-  
lari. *Vel*, cum quis de seipso loquitur submi-  
sè, & de alijs honorificè; ac in familiari co-  
loquio iudicium suum postponit alieno.  
*opere actio virtutis*, est ipsa externa bonorum  
operatio, *nec non* humiliatio, obeditio, iniuri-  
perceptio, possessionum temporalium pauperibus  
distributio, &c.

*Quintò*, vt dum ipso actu declinatur vitium  
acopus virtutis exercetur, id fiat necesse est  
bona intentione, debito modo, & recto ordi-  
ne. *Intentionem* quippè hocce studium, requi-  
rit bonam, castam & rectam, quæ nimirum si-  
nem sibi statuit ipsam virtutis (quam cupi-  
mus) honestatem obiectiuam, ipsam De-  
gloriam, ipsum nostri spiritualem profectum  
ac ipsum Deo magis placere: nam qui actio-  
nes virtutum absque vlla prouidentia animi

que

Art. IX.

de designatione (*id est*. sine recta intentione  
 uali) operatur, iuxta communem doctri-  
 in magistorum spiritualium non acquirit  
 tutem, seu virtutis habitum: quia non per  
 us virtutis materiales, sed per formales,  
 ritus constituitur. *Modum* autem debitum  
 usmodi studium habet, quando actiones  
 turum sunt in charitate & ex charitate,  
 otè seruienti: nam virtutes actibus remis-  
 non crescunt, quamuis conferuntur. Vn-  
 est, quòd tepidi ac negligentes pigriq̃ue re-  
 losi, nunquam possident plenas virtutes.  
 dinem rectum seruat quis, huic nimirum  
 dictus exercitationi, dum congruo tempo-  
 & loco opportuno, iuxta præscriptum vo-  
 tionis propriæ, actiones virtutum exequi-  
 , minimas earum non contemnendo. *Vel*,  
 in bello vitiorum & in studio virtutum  
 at confusionem: non vitaret autem quis  
 nfusionem, si vno ac eodem tempore simul  
 nibus vitijs indiceret bellum, vtpotè of-  
 nsum (secus dicendum est de bello defen-  
 o) quia aliàs, iuxta patrum doctrinam spi-  
 ualium, non nisi aduersus vnum quodpiam  
 rticulare (præsertim verò, quod nos magis  
 festat, vel alios magis offendit) peculiariter  
 offensus pugnandum est; ne fortè laboris  
 ultitudine fatigatus animus, aliquando defi-  
 at. Similiter propter eandem rationem, non  
 nnes simul virtutes exercendæ sunt, sed sin-  
 llatim, quarum per singulas septimanas stu-  
 dium

N n

dium distribui debet: nam potentia nostra cum sit infirma, non potest simul pluribus bene intendere. Illa autem virtus eo tempore exercenda est, cuius vitium contrarium expugnatur. *Sexto*, examen particulare saltem deabus vicibus in die, proficere cupientem, si necesse est, (quod quidem incorporari potest exercitio conscientie quotidiano, si recollectioni tam matutinae, quam vespertinae, dum aliud tempus commodum non habetur) an videlicet statim ab ipso initio primis moribus illius vitij resisterit, vel non; an virtutibus virtutis contrariis, illos virij motus fortiter expugnauerit, vel languide; an propria sua de vitio minuendo & virtute augendo obseruauerit & custodierit, vel non; an occasionibus virtutis exercendae & vitij mortificationi neglexerit ac omiserit, vel non; quoniam quoque modo se habuerit cum virtute secundum voluntatem, rationem, & sensualitatem. *Sæpe* enim accidit vitium esse in ratione. dum est virtus in voluntate; & dum est virtus in ratione, vitium esse in voluntate; & dum est virtus in voluntate & ratione, adhuc vitium esse in sensualitate. *Exempli causa*: an situr quis voluntate virtutem, obedientiam videlicet bonam intentione implendo, patientiam in aduersis seruando, &c. sed hoc ipsum intellectus non probat: quia præcipiunt rem superiorem (cui omnino parere vult iudicat esse indifferens, inhumanum, &

Art. VIII.

potentia nostra  
 mul pluribus be  
 reus eo tempore  
 contrarium expe  
 culare saltem  
 e cupientem,  
 dem incorporat  
 quotidiano  
 quam vesper  
 modum non in  
 ipso initio pri  
 vel non; an  
 virij motus  
 uidè; an prop  
 virtute auge  
 vel non; an o  
 vitij mortific  
 vel non; quom  
 am virtute se  
 & sensualitate  
 e in ratione, de  
 um est virtus  
 ntate; & dum  
 ne, adhuc vitij  
 causa: an  
 em, obedient  
 plendo, patet  
 c. sed hoc ip  
 quia præcipi  
 no parere vul  
 humanum, &  
 &

eum qui sibi aduersatur indicat iniustum,  
 pressorem, &c. Iterum, iudicat aliquis re  
 actu suæ rationis, omninò sibi esse bonù,  
 ne iniuriam pati, huiusque virtutis opus  
 plere, &c. sed deliberatà voluntate, id ip  
 hâc vice detestatur. Porro, potest quis  
 negare voluntatem, & rationem seu iudi  
 um sui intellectus subdere superioribus, in  
 sequiumque virtutis captiuare spiritum;  
 adhuc sensualitate reluctantem, ex qua mo  
 tristitiæ, indignationis, tædij, desperatio  
 is, abominationis, odij, & alij similes, contra  
 disciplinam spiritualem non rarò consurgere  
 solent. Vnde, dum se aliquis animaduerit  
 motibus vitij tardè restitisse; vel actus virtutis  
 contrariæ, languidè exercuisse; vel cerè in  
 aliquod peccatum illius vitij quod oppugnat,  
 in defectum virtutis cuius morem gerit, in  
 didisse: tunc seipsum reprehendat, poenam  
 sibi exteriorem vitio proportionatam impo  
 nat, Deum pro venia humillimè exoret, pro  
 posita sua coram illo constantissimè renouet,  
 voluntatem considerationibus pijs & resolu  
 tionibus sanctis confirmet, de viribus proprijs  
 desperet, & in solo Dei auxilio omnem suam  
 spem ac fiduciam firmiter collocare studeat:  
 & sic de vitio triumphabit, ac de possessione  
 virtutis gloriabitur.

## DISTINCTIO III.

De tertio statu spiritualium.

No 2

Ar-

## ARTICVLVS I.

## De diuisione perfectionis.

**P**erfectio hominis, *alio* habetur naturalis, *alio* supernaturalis. Naturalis, *vel* est entitativa, *vel* essentialis, *vel* accidentalis. Perfectione *entitativa*, omnis homo perfectus est (sive scilicet claudus, sive cæcus, sive surdus, sive phreneticus: hoc enim non facit, ut non sit verum ens) sicut & omnia opera Dei perfecta sunt, iuxta illud *Deut.* 37. Dei perfecti sunt opera, & omnes viæ eius iudicia. Hæc autem perfectio, idem est quod bonitas naturalis, seu integritas ipsius entis particularis. *Essentiali* perfectione homo perfectus dicitur in quantum est animal rationale, ac pollet libero arbitrio: hoc enim facit, ut ei nihil desit, ut verus homo sit, veramque habeat naturam humanam. Perfectione *accidentali* homo perfectus habetur: & hoc, vel ratione alicuius proprietatis corporalis, *ut* est rubedo, albedo, & nigredo faciei: hoc modo *Æthiops* est perfecte niger. *Vel* ratione alicuius qualitatibus spiritualis, *ut* est sapientia, intellectus, scientia, prudentia, ars in intellectu; & in voluntate fortitudo, iustitia, &c. Hæc perfectione perfectus est aliquis Philosophus, iudex, miles, medicus, artifex, &c. Perfectio *supernaturalis* (ad quam viribus naturæ nemo venire potest, nisi supernaturali auxilio Dei adiutus) *vel* aliâs, Christiana & gratuita (de qua est illud



lud *Marth.* 5. Estote perfecti, sicut & Pater  
 ester cælestis perfectus est. Non quidem per-  
 fectione æqualitatis, sed imitationis ) *alia* est  
 inchoata, *alia* completa.

Perfectione *inchoatâ* perfectus est, qui in  
 baptismo, vel in primâ conuersione, gratiam  
 significatam cælitus accipiens, deinceps  
 virtualiter viuere intendit, ac ex inimico  
 perfectus fit Dei amicus. Et hanc ob causam  
 Paulus ( *Rom.* 1. Et 1. *Cor.* 1. ) *Et passim in*  
*his Epistolâ* fideles vocat sanctos, id est per-  
 fectos : hæc enim duo idem sunt, sanctitas &  
 perfectio,

Perfectio completa, *vel* est completa secun-  
 dum quid, *vel* completa absolutè. Perfectione  
 completâ secundum quid, perfectus aliquis  
 dicitur, dum est in actu perfecto alicuius sin-  
 gularis virtutis : vel in aliquo exercitio eorû,  
 uæ ad virtutem seu perfectionem spectant.  
 In hoc pacto perfectus dicitur patiens, vel ti-  
 mens Deum, vel linguam suam compescens,  
 vel cognitioni imperfectionum suarum va-  
 cans, vel aliorum defectibus compatiens, &c.  
 Iuxta illud *Iacob.* 1. Patientia opus perfectum  
 habeat, ut sitis perfecti. Idem *cap.* 3. Si quis  
 in verbo non offendit, hic perfectus est. Et  
*D. Greg.* Ille verè perfectus est, qui erga im-  
 perfectionem proximi impatiens non est. *Idem.*  
 Magna est perfectio, suæ imperfectionis co-  
 gnitio. *Idem.* Tantò quisque perfectus est,  
 quantò perfectè sentit alienos dolores.

Perfectio absolutè completa, vel aliàs cor-  
 summata, *altera* est, quam in futura ac bea-  
 vita expectamus: quæ essentialiter consistit  
 in clara Dei visione, seu in cognitione intui-  
 tiva æternæ sapientix; in segura tentione a  
 possessione infinitæ maiestatis, seu omnipo-  
 tentix; & in incunda summæ bonitatis frui-  
 tione. *Altera* est huius vitæ ac viæ: quæ i-  
 tribus consistit. *nam scilicet* in plena Dei a-  
 proximi charitate, quæ iam omnem superau-  
 inordinationem vitiorum, à cupiditate ac pa-  
 sionibus proficiscentem; quamvis non tran-  
 scendit omne peccatum veniale, præfecti-  
 fragilitatis; quia hoc ipsum non conuenit il-  
 in hac vita: *tum* in solida virtutum possessione:  
*tum* in perpetua spiritus nostræ adhæ-  
 sione & intentione, quâ soli Deo adhæret, inten-  
 dit, ac insigitur. *Hac tamen* perfectio res-  
 pectu perfectionis patriæ, inchoata dici solet:  
 quâ ratione S. Paulus & perfectum, & nondum  
 perfectum se esse ostendit, ad *Philip. 3.* Non  
 quod iam perfectus sim. *Et paulò infra.* Qui-  
 cunque perfecti sumus, &c. Vbi S. Aug. ai-  
 Apostolum *vers. 12.* negasse se esse perfectum  
 perfectione patriæ; hic verò *vers. 15.* asserere  
 se esse perfectum perfectione viæ, seu, tali  
 quâ in hac vita haberi potest. Et. *D. Ans.*  
 De duobus perfectionibus loquitur Apo-  
 stulus, ostendens omnem hominem & vniuersam  
 creaturam, quamvis ad perfectionem venerit,  
 indigere tamen misericordia Dei, & plenam  
 perfec-

perfectionem ex gratia, non ex merito possidere: & ideo perfectus erat Apostolus, iuxta modum humanæ possibilitatis; sed adhuc perfectionem expectabat ex dono supernæ largitis, ut æqualis fieret Angelis: erat perfectus amator, sed nondum perfectus patriæ possessor. Item præsens perfectio dicitur proficiens, eo nimirum, quod illi semper aliquid deedere & accedere solet. Unde est, quod perfectus hac perfectione, semper proficere debet: non tam in mortificatione vitiorum ac passionum, & in studio virtutum, ut contingit alijs proficientibus; quàm in continuo amoris ipsius exercitio, & in ardentissimo desiderio maiorem ac maiorem animæ suæ cum Deo assequendi unionem, donec ad illam futuræ vitæ beatam ac plenè consummatam felicissimè perueniat. Hinc *S. Bern.* Nemo perfectus, qui perfectior esse non appetit: & in eo quisque perfectiorem se probat, quo ad maiorem tendit perfectionem. Et *S. Leo Papa.* Hæc est perfectorum vera iusticia, ut nunquā præsumant se esse perfectos; ne ab itineris nondum finiti intentione cessantes, incidant in deficienti periculum, ubi proficienti deposuerint appetitum. Et *S. Aug.* Proficite fratres, discurrete vos, semper sine dolo, sine adulatione, sine palpatione: semper tibi displiceat quod es, si vis peruenire ad id, quod non es: nam ubi tibi placuisti, ibi remansisti: si autem dixeris, sufficit, & perijisti.

Perfecti perfectione presenti, dicuntur proprie spirituales, non iam accessiue ac i fieri, sicut incipientes & proficientes, sed i facto esse: quia illorum corpus seu sensualitas, iam non resistit suo spiritui, in his quæ De sunt (vt ait *D. Bonauent.*) quinimo plenè a promptè illi obtemperat, nec videlicet concupiscendo mala, nec horrendo dura, nec fastidiendo bona: ipse præterea spiritus illorum totus est ad Deum erectus, & Deo plenus, & Deo perfectè coordinatus seu conformis. *Vel etiam*, quia plenius à Spiritu sancto, quam incipientes & proficientes illuminantur ac inflammantur: & abundantius diuino spiritu aguntur ac impelluntur, ad spiritualem cum Deo celebrandam vnionem. *Vel tandem*, quia spiritus illorum, ad ipsum spiritum diuinum finem scilicet vltimum, curâ præcipuâ anhelat ac suspirat, & quantum fieri potest, secundum possibilitatem vitæ præsentis, eidem vnitur, ac in illo suauiter conquiescit: non sicut spiritus incipientium, qui respicit ad terminum à quo recedit, quod est peccatum: nec sicut spiritus proficientium, qui respicit ad media, per quæ tendit in finem vltimum, qualia sunt studia internæ mortificationis & exercitia virtutum.

Perfectio vitæ huius, absolute completa, adhuc à *D. Bonauentura in apol. resp. 1. cap. 3.* tripliciter diuiditur, in perfectionem scilicet necessitatis, supererogationis, & privilegiatæ sancti-

De perfectione  
necessitatis:  
necessitatis:  
cuiuslibet fid  
necessitatis:  
etiam æterna  
communis: q  
mandorum. S  
tis, vel aliàs  
necessitatis: quia i  
ta seu religio  
solidum secund  
prima perfec  
legem consili  
plenitudinis, i  
non, specialit  
nonnisi extra  
nitur. Disting  
tio, à tertia,  
verò ab infim  
Vade etiam i  
fectionis, tri  
superiore, infim

A R  
De tribus o

Perfectior  
sunt stud  
omnes fidel  
superiore decli  
re aduersa.

instituti. *Prima* quidem perfectio, dicitur necessitatis: quia de necessitate salutis æternæ cuilibet fidelium habenda est. *Item* dicitur sufficientiæ: quia possidenti eam, sufficit ad vitam æternam obtinendam. *Item* dicitur communis: quia communis est omnium salandorum. *Secunda* dicitur supererogationis, vel aliàs superabundantiæ, specialis, & scetica: quia ipsos specialiter concernit ascetas seu religiosos, Christum imitantes, non solum secundum legem præcepti (vbi fit in prima perfectione) verum etiam secundum legem consilij. *Tertia* perfectio est vltimæ plenitudinis, seu privilegiatæ sanctitatis; nec non, specialissima & mystica: quia ad illam non nisi extraordinariè ac modo mystico venit. Differt autem prima & secunda perfectio, à tertia, sicut meritum à præmio: media verò ab infima, sicut consilium à præcepto. Vnde etiam iuxta hunc triplicem statum perfectionis, triplices sunt huius vitæ perfecti, *Exposè*, infimi, medij, & supremi statûs.

## ARTICVLVS II.

De tribus officijs perfectorum, perfectione necessitatis.

**P**erfectorum huius generis ac statûs, tria sunt studia ac officia, ad quæ vniuersaliter omnes fideles ex diuina obligatione tenentur: *Exposè* declinare à malis, prosequi bona, & ferre aduersa, secundum obligationem legis præ-

cepti,



cepti, ad exemplum videlicet seu imitationem Christi, iuxta illud 1. *Petr.* 2. Christus passus est pro vobis, ut bis relinquens exemplum, v sequamini *patientia nimirum, ac bonorum operum*) vestigia eius: qui peccatum non fecit nec inuentus est dolus in ore eius. *De primo* quidem speciatim officio ac studio perfectiori huius status illud est *Deut.* 18. Perfectus eris & absque macula (*scilicet, criminali, seu mortalia culpa*) coram Domino Deo tuo. *De secundo* Gen. 17. Ego Dominus omnipotens ambula coram me, & esto perfectus. Ambulare autem coram Deo, idem est hoc loco quod proficere in observantia mandatorum Dei; ac imitari Christum in his, quæ sunt de lege præcepti, iuxta illud *Eph.* 5. Estote imitatores Dei (*Christum intelligit*) sicut filij charissimi: & ambulate in dilectione (*modum tradit imitationis*) sicut & Christus dilexit nos.

*De tertio* officio perfectiorum huius status id est, de tolerantia aduersitatum, illud est *Luc.* 21. In patientia vestra possidebitis animas vestras. Et *Hebr.* 10. Patientia vobis necessaria est, ut voluntatem Dei facientes, reportetis repromissionem. Et *Iacob.* 1. Patientia (*vestra*) opus perfectum habet (*vel habeat, ut alij legunt*) ut sitis perfecti & integri, in nullo deficientes. *Primus* sensus verborum istorum est talis. Patientia vestra habeat opus perfectum, id est, sit constans, continua & plena, nullis cedens aduersitatibus, & nullâ dura-

tione

one fatiscens, ut sitis perfecti & integri. *Hinc* quod qui patienter ac perseveranter vulturi, quamvis videlicet iniuriam & aduersitatem, modò non istam: à quouis persecutore, modò non ab isto: per vnum diem, mensem, annum, modò non per tot annos sine spe exitus ac finis. Iste habet patientiam impatientem, & impatientiam patientem: nam patientia vera & perfecta, æquo fert animo omne malum, à quocunque, quantumcunque, & quomodocunque irrogatum fuerit. *Secundus* sensus est: Patientia opus perfectum habet. *desb*, patientia est res eximia & magnæ efficaciz: illa enim facit, ut sitis perfecti & integri, in fide scilicet, spe, & charitate: nam vera fides diu persistere nequit, nisi per patientiam muniat: veram spem, veniz scilicet, gratiz, & gloriæ, nemo diu custodire potest, nisi qui patientiam habuerit in laboribus & aduersitatibus vitæ præsentis: vera charitas non est, quæ per patientiam non tolerat malum sibi obuium: vnde est quod ait Apostolus 1. Cor. 13. Charitas patiens est ( *Et infra* ) Omnia suffert, omnia sustinet.

Est autem aduersitatis malum *quadruplex*, quod Christianus infimæ perfectionis patienter ferre tenetur, *Scilicet*, malum innatum, illatum, alienum, & assumptum. Mala *innata*, sunt quævis miseriz, tam corporales, quam spirituales. Mala *illata*, sunt quævis iniuriæ, tentamenta & flagella, proueniencia scilicet

Na 6 à Deo,

à Deo, ab homine, & à diabolo. Vnde *S. Greg.* Tribus modis virtus patientiæ exerceri solet: alia namque sunt quæ à Deo, alia quæ ab antiquo aduersario, alia quæ à proximo sustinemus: à proximo namque persecutiones, damna, & contumelias, ab antiquo verò aduersario tentamenta, & à Deo flagella toleramus. Sed in his omnibus malis vigilantibus oculo semetipsam debet mens circumspicere; ne contra mala proximi protrahatur ad retributionem mali: ne contra tentamenta aduersarii seducatur ad delectationem vel consensum delicti: ne contra flagella Opificis, proruat ad excessum murmurationis.

*Mala aliena*, sunt defectus ac vitia proximorum, maximè verò domesticorum, & *Septem* vxoris, filiorum, subditorum, &c. Vnde *S. Paulus ad Galat. 6.* Alter alterius onera portate, & sic adimplebitis legem Christi. Et *S. Greg.* Nulla sunt bona quæ agimus, si non æquanimiter proximorum mala toleramus. *Idem.* Non est perfectè bonus, nisi qui fuerit & cum malis bonus: bonus enim non fuit, qui malos tolerare recusauit. *Idem.* Patientia vera est, quæ & ipsum amat, quem portat: nam tolerasse & odisse, non est virtus mansuetudinis, sed velamentum furoris. *Idem.* Nullus perfectus est, qui inter mala proximorum patiens non est. Qui enim æquanimiter aliena mala non tolerat, ipse sibi per impatientiam testis est, quia à boni plenitudine longè distat.

*Mala*

. Vnde S. Greg.  
exerceri solet  
alia quæ ab an-  
proximo sustine-  
secutiones, da-  
uo verò aduer-  
ella toleramus  
ilanti oculo se-  
picere; ne con-  
ad retributio-  
entia aduersa  
vel consensum  
ficis, prout

de vitia prox-  
eorum, & po-  
&c. Vnde S.  
ius onera pote-  
Christi. Et  
imus, si non  
leramus. Idem  
si fuerit & cum  
fuit, qui malot-  
tentia vera est  
at: nam tole-  
mansuetudinis  
Nullus perfe-  
orum patiens  
er aliena mala  
cientiam resti-  
gè distat.  
Mala

## De perfectione necessitatis.

853

Mala *assumpta*, sunt quæuis exercitia vo-  
ntariæ poenitentiae. Hinc S. Aug. Ad agen-  
m poenitentiam non sufficit mores in meli-  
commutare, & à malefactis recedere: nisi  
de his, quæ facta sunt, satisfacias Deo per  
enitentiae dolorem, per humilitatis gemi-  
m, per contriti cordis sacrificium, coope-  
ntibus eleemosynis.

## ARTICVLVS III.

De tribus officijs perfectorum, perfectione  
*supererogationis*.

Perfectorum perfectione medijs statûs, tria  
etiam sunt officia. *Epote* propter imitati-  
nem Christi, supererogatiuè seu secundum  
egem consilij declinare mala, prosequi bona,  
& ferre aduersa. Vnde D. Bonau. loco citato.  
anc describens perfectionem, sic ait. Perfe-  
tio Euangelica, est conformitas viatoris  
ad Christum, per illum virtutis habitum, quo  
supererogatiuè declinantur mala, efficiuntur  
bona, & aduersa perferuntur.

Declinantur autem mala supererogatiuè,  
quando non solum ipsa peccata toto corde  
fugiuntur, cum suis proximis occasionibus;  
verum etiam, quando & ipsæ peccatorum oc-  
casionem remotæ ex consilio Christi, per so-  
lemnia vota, obedientiae nimirum, paupertatis  
& castitatis deseruntur. Est autem *proxima*  
*ocasio* peccati in primo perfectionis statufu-  
gienda, idem quod immoderatus amor mun-

diac bonorum eius temporalium (*Expositè*, he  
 norum, possessionum & voluptatum) ex qu  
 omne peccatum trahit originem. Vnde e  
 1. *Ioan.* 2. Nolite diligere mundum, nequ  
 ea, quæ in mundo sunt. Si quis diligit mun  
 dum, non est charitas patris in eo. Et *D. Au.*  
 Fuge mundum, si vis esse mundus: si tu e  
 mundus, iam non delectat te mundus. Fug  
 creaturas, si vis habere Creatorem: omni  
 creatura vilescat, ut Creator in corde dulce  
 scat. Et *S. Leo.* Aeternis bonis inseparabilite  
 inhærendū, temporalibus verò transeunter  
 tendū est: ut peregrinantib⁹ nobis, & ad patri  
 redire properantibus, quidquid de prosperi  
 tatibus mundi huius occurrerit, viaticū sit i  
 neris, non illecebra mansionis. *Remota Ver*  
 peccati occasio, est ipse vsus civilis honoru  
 temporalium: bona enim huius mundi sem  
 per apta sunt appetitum nostrum origina  
 peccato vulneratum, ad sui immoderatum a  
 morem & concupiscentiam irritare, allicere  
 & permovere: animumque incautum à dile  
 ctione Dei auocare, & præsentibus infigere  
 quam ob rem Christus Dominus perfecti  
 huius status, ea spernenda & relinquenda effe  
 censuit, & consuluit, dicens *Matt.* 19. Si vis  
 perfectus esse, vade, vende omnia quæ habes,  
 & da pauperibus: & habebis thesaurum in  
 cælo: & veni, sequere me. *Expositè*, in obedi  
 tia paupertate, castitate, humilitate, patient  
 iâ, &c.

Nota



Nota autem, quod huiusmodi consilia Christi dupliciter seruari possunt, *Vel nimirum* merâ voluntate specialiter se non obligante: & tunc dicunt quandam perfectionem actionis & meriti. *Vel* ex spontaneâ voluntate, & votis liberè emissis obligante: & tunc dicunt perfectionem statûs, in quo aliquis actibus perfectis non solum est deditus, verum etiam ad actus perfectionis adstrictus. Quæ videm adstrictio (*Gr ait S. Bonau.*) de perfectione non minuit, sed potius culmen superadducit: quia de temporali facit æternum, cum non licet resilire à voto: & de nostro quoniam facit, dum non solum actum, sed etiam voluntatem dedicans Deo, totum illi offert & redigit sub iure diuino. *Idem.* Si igitur perfectius possidet, qui possidet ad usum proprietatem, quàm qui, quo ad usum tantum: perfectius se dedicat, qui Deo se offert, & quo ad usum operis, & quo ad arbitrium voluntatis.

Prosequitur bona supererogatiuè aliquis religiosus; quando secundum regulas vitæ actiue condescendit ad proximum: & secundum usum vitæ contemplatiue, mente sursum agit in Deum, iuxta illud 2 *Corin.* 5. Siue enim mente excedimus, Deo: siue sobrij sumus, vobis: charitas enim Christi vrget nos.

Vita actiua, *Vel alia* vita actiua & laboriosa duplex est, quarum *alia* dicitur externa, *alia* interna. Vita actiua externa triplex habet

offi.

officium seu laboritium. *Primum* dicitur corporale seu manuale, ad quod reducitur quocunque mechanicum & seruire opus, in quo quis alteri propter imitationem Christi (qui venit ministrare, non ministrari) seruire potest. In hoc laboritio, exemplo sui magistri exercebat se S. Paulus cum alijs Apostolis, quorum personam ait *1. Corin. 4.* Laboramus operantes manibus nostris. Quod ipsum suum etiam discipulos facere voluit, cum diceret *1. Thess. 4.* Rogamus vos fratres, operamini manibus vestris, sicut precepimus vobis. Huius laboritio fratres nostri incumbunt, dum per alijs eleemosynas conquirunt, coquunt, faciunt, ciunt, infirmis seruiunt, scutellas lauant; decum, chorum & Ecclesiam scopant, & huiusmodi alia quæuis vilia obsequia ex charitate & humilitate sibiipsis invicem præstant.

*Secundum* laboritium dicitur civile: non quidem ut Ciuitatis terrenæ ac mundanæ (quale est negotiari, militiam exercere, iustitiam administrare, &c.) sed ut Ciuitatis celestis, si nimirum debito modo fiat. Hoc autem laboritium, solis quasi prælatis conveniunt, quod quidem exercent, dum suis subditis exemplariter præesse student, pro lege Dei observantia regulari zelose agunt; infirmis spiritu compati sciunt, & charitatiue ac humiliter eos corripiunt; sanos virtutibus, bono confirmant; & omnibus tam in spiritualibus quam in corporalibus, propter amorem ac imitationem Christi, omnia sunt,

*Tertium* laboritium dicitur spirituale:

in quod & præcedentia laboritia non sint  
 ritualia, sunt etenim; sed non nisi reducti-  
 va, quod fit per intentionem rectam: hoc  
 autem propriè dicitur spirituale: & consistit  
 primò in distributione pauperibus bonorum  
 terrenorum propter charitatem Christi; quæ  
 eadem distributio fieri solet siue in toto, siue  
 in parte. De *primâ* illud est *Psal.* 111. Disper-  
 dit pauperibus, iustitia eius manet in  
 sæculum sæculi. Et *Matt.* 19. Vade, vende o-  
 mnia quæ habes, & da pauperibus. De *alterâ*  
 distributione facta corde contrito illud est.

*Matth.* 11. Verumtamen quod superest, date  
 elemosynam: & ecce omnia munda sunt vo-  
 bis. Et *Matt.* 25. Venite benedicti Patris  
 mei, possidete paratum vobis regnum à con-  
 ditione mundi. Esuriui enim, & dedistis  
 mihi manducare: sitiui, & dedistis mihi bi-  
 bere, &c. *Secundò* præsens laboritium spiri-  
 tale, consistit in distributione bonorum spi-  
 ritualium, ob charitatem Christi & zelum  
 animarum: ut puta esse disseminationem ver-  
 bi Dei, decantationem laudum diuinarum,  
 celebrationem missarum, dispensationem sa-  
 cramentorum: quibus adde opera miseri-  
 cordiæ spiritualia:

Vita actiua interna triplices habet actus,  
 propriæ salutis deseruientes. *Primi* sunt, qui-  
 bus detestamur peccata supra omnia detesta-  
 bilia, propter offensam Dei: ac tentationes  
 quas

quascunque cum auxilio Dei superamus. *Secundi* sunt, quibus radices peccatorum in nobis mortificamus. *Et sunt* motus superbiæ, auaritiæ, gulæ, luxuriæ, iræ, inuidiæ & acidiæ: & quibus propriam voluntatem abnegamus; propriumque iudicium ac proprium amorem repudiamus. *Tertijs* sunt actus, quibus nos in virtutibus exercemus, ad Christi imitationem.

Vita contemplatiua largiùs accipitur, quàm ipsa contemplatio: vnde significat ipsam actiualem diuinorù contemplationem & quodlibet ad eam præparatum, seu quantumlibet præparationem ac dispositionem remota. *Et sunt* lectiones sacrarum literarum, intellectualis meditatio diuinorum, mortificatio passionum, & studium virtutum: & sic a vitam contemplatiuam, reducitur interna vita actiua. In quantum autem vita contemplatiua significat ipsam actiualem contemplationem, dicitur alias vita interna, vita subleuata, vita affectiua: quemadmodum & illi qui hanc profitentur vitam, vocantur interni, subleuati, & affectiui: *Interni quidem*, quia asceticis introversioni vacant, in intimo sui cum Deo deambulantes. *Subleuati* verò, quia superati amore ac timore mundanorum, supra se eleuari, toto corde in Deum se transferunt. *Affectiui tandem*, quia expediti ab omni obliquitate, proprietate ac tepiditate suæ voluntatis, dulci affectu inhaerent Deo, ac in solo ipso iucundè conquiescunt. Ex

Ex his duabus vitis, actiua nimirum & contemplatiua, confurgit tertia, quæ dicitur vita exalta. Vnde est illud D. Bern. *in assumpt. Virg.* m. 3. Bonum acquirat gradum, qui bene vniuersauerit: fortè meliorem, qui bene valuerit Deo: optimum autem, qui perfectus sit in utroque.

Perferuntur aduersa supererogatiuè, quando mala illa, & spore iodata, illata, aliena, & sumpta, non solum patienter tolerantur: sed etiam & cum gaudio propter imitationem Christi, gratiarumque actione sustinentur.

Mala iodata supererogatiuè sustinuit S. Paulus, ut patet ex ipsius verbis 2. *Corin.* 12. Abenter gloriabor in infirmitatibus meis, ut inhabitet in me virtus Christi. Et *Philip.* 1. Coarctor autem è duobus: desiderium habens dissolui, & esse cum Christo, multo malis melius: permanere autem in carne necessarium propter vos. *quasi dicat.* Coarctor est & undique arctor, teneor, ac premor: hinc desiderio dissolutionis ( seu mortis ) ut sim cum Christo: inde necessitate permanendi in carne mortali ac multis miserijs repleta, propter vestram consolationem, & in fide gratiaque Dei promotionem.

Mala illata à Deo, supererogatiuè sustinuit Tobias, cum diceret *cap.* 11. Gracias tibi ago Domine: quia castigasti me, & sanasti me. Similiter Iob, cum diceret *cap.* 1. Sicut Domino placuit, ita factum est: sit nomen Domini.



Domini benedictum. Mala à Diabolo illata  
supererogatiuè sustinere docemur, *Iacob.*

Omne gaudium existimate fratres, cum  
tentationes varias incideritis, *quasi dicta*  
Nolite vos vltro inijcere in tentationes,  
vbi incideritis, sustinere eas cum gaudio. *Vnde*  
cuidam tentato Abbas Victor dixisse fertur  
Pusillanimes ex modica tentatione perturbantur,  
& magnam illam existimant: qui vero  
rò animà sani sunt, magis in tentationibus  
gaudent.

Mala illata ab hominibus supererogatiuè  
sustinuit S. Paulus, cum diceret *Rom. 5.* Pla  
ceo mihi in infirmitatibus, in contumelijs, in  
necessitatibus, in persecutionibus, in angustiis  
pro Christo. Et S. *Saturninus* cum diceret de  
rum obiens in martyrio dolorum agonem  
Breuiter patior, libenter patior: gratias ago  
nec agere sufficio. *Christe da sufferentiam*  
Tibi laus, tibi decus.

*Hinc nota*, quòd mala ab hominibus illata  
supererogatiuè sustinentur; si propter imita  
tionem Christi, pro illis malis de persecutore  
nulla vindicta iustæ punitionis ac satisfactio  
nis, tam in præsentì, quàm in futuro sæculo  
expetit ac expectatur (quam alias licet  
expetit perfectus, perfectione necessitatis)  
ita, vt persecutor, neque coram Deo, neque  
coram hominibus à patiente iniuriam, ali  
quatenus incusetur, sed magis excusetur,  
iuxta illud Christi *Luc. 23.* Pater dimitte il  
lis, non enim sciunt quid faciunt.

à Diabolo illa-  
temur, lacer-  
fratres, cum  
is, quasi dicitur  
tentationes, et  
um gaudio, et  
r dixisse fertur  
ratione per  
rimant: qui  
n tentatione  
Supereroga-  
et Rom. 5. Pa-  
contumelijs,  
us, in angustia  
cum diceret de  
orum agonem  
or: gratias ago  
a sufferentiam  
omnibus illa-  
propter imita-  
de persecutore  
ac satisfactio-  
futuro sæculo  
am alias licet  
necessitas  
n Deo, neque  
iniuriam, ali-  
gis excusetur  
ter dimitte il-  
nt.

tota deinde, quod, qui sustinet mala illata  
supererogatiuè, potest esse aut nocens, aut in-  
nocens, aut omnino iustus. *Nocens* quidem  
patitur mala supererogatiuè, merito sibi pro  
peccatis inflicta, quando magna ductus  
penitentia, libenter & cum gratiarum actio-  
ne illa sustinet. *Ut* latro ille, qui dum gratan-  
te subijisset pœnas, alterum zelosè arguebat,  
dicens, *Luc. 23.* Neque tu times Deum, qui  
eadem damnatione es, & nos quidem iu-  
sti: nam digna facti recipimus, hic verò ni-  
hil mali gessit. *Innocens* aliquis patitur mala  
supererogatiuè dum videlicet calumnijs, op-  
probrijs, ac iniurijs afficitur, nec tamen se de-  
dit: *tum scilicet* propter imitatione Chri-  
sti, sicut fecit Frater Iuniperus, dum in pari-  
to suspenderetur: *tum* propter amorem  
proximi, ne videlicet sui defensione aliquate-  
nus lædatur ac diffametur. Sic fecit ( *ut* habe-  
re *Gen. 39* ) Ioseph Dominæ suæ in Ægypto.  
de est *Rom. 12.* Non vosmetipsos defen-  
dentes charissimi, sed date locum iræ. *id est*,  
sustinete iram aduersarij vestri in patientia  
pro Christi. *Iustus* aliquis patitur mala superero-  
giuè, quando omnem aduersitatem, quam  
sustinet pro Christo, reputat suum lucrum &  
honorem, uti Apostoli de quibus *Act. 5.* Ibant  
Apostoli gaudentes à conspectu concilij, quo-  
rum digni habiti sunt pro nomine Iesu con-  
tumeliam pati. Vnde *S. Greg.* Sapiencia iusto-  
rum est, pro veritate contumeliam lucrum  
putare.

Mala

Mala aliena ( *id est*, defectus domesticorum, *Superiorum*, inferiorum & æquilibrium ) supererogatiuè tolerantur, quando a non considerantur, ac penitus non videntur ex humilitate: *aut* excusantur ex charitate: *aut* prudenter ac benigne corripuntur ex zelo iustitiæ: *aut* ex mansuetudine bono exemplo vincuntur.

Mala assumpta supererogatiuè aliquis patitur, quando, *cum* propter abundantiorē satisfactionem pro suis peccatis, *cum* propter pleniorē Christi imitationem, seipsum Deo in aliqua benè institutā religionē consecrat in perpetuum; ad exercendum se cum iuxta spirituali, in omni genere mortificationis disciplinæ regularis.

#### ARTICVLVS IV.

*De tribus officijs perfectorum, perfectionis sanctitatu priuilegiata.*

**P**erfectorum huius viæ, supremā, videlicet perfectione, triplex etiam est officiū. *Superius* declinare mala mystica, prosequi bona mystica, & pati aduersa mystica.

Declinantur autem mala mystica, dum transcurreuntur omnia irretentibilia & absoluta, per ignotam mentis consurrectionem Deum actibus ecstasticis: quibus irretinetur seu inderinetur principalis affectio, & cum uelatur simplex intelligentia; ita, ut ille non possit amare Deum amore puro, & ha-

non

possit videre Deum in dei formi pura eius  
pigne.

Prosequitur quoque aliquis bona mystica,  
quando tum actioni tum contemplationi ex-  
ordinariæ vacat. Actiones seu operationes  
æ actiuz extraordinarias, puta esse idem,  
quod miraculosas. *Et sunt miraculosæ* infir-  
morum sanationes, mortuorum suscitationes,  
peccatorum illuminationes; delinquentium ex-  
cessiue punitiones, ac iuri communi & ordi-  
nario non conformes; vigilationes quædam  
privilegiatæ, abstinentiæ inusitatæ, prædica-  
tiones verbi Dei modum humanū transcen-  
dentes, quales fuerunt S. P. Francisci, S. An-  
tonij, S. Vincentij. Actiones vitæ contem-  
platiuæ extraordinarias, puta esse actus ecsta-  
cos & actus infusos, quibus ipsa contempla-  
tio extraordinaria perficitur.

Patitur tandem aliquis aduersa mystica,  
quando languore spirituali affligitur. *Duplex*  
vitæ est languor spiritualis, asceticus nimi-  
um & mysticus. *Asceticus* idem est, quod ani-  
mi vehemens tristitia; ex desolatione diuina  
proueniens: quam anima patitur suis dili-  
genter insistens asceticis exercitijs & contem-  
plationibus ordinarijs, absque suâ culpâ. *My-*  
*sticus languor* idem etiam est, quod insueti  
tristitia, ac nimius dolor internus, quem pa-  
titur anima, quando unionem cum spiritu di-  
uino nullatenus assequi potest (ad quam se-  
nitatem extraordinario ac infuso desiderio  
&

& per motam senserat ineffabiliter) non quidem per suam culpam, sed per divinam præsentiam abscissam: ita enim ibi amans à fervore amoris aut desiderij læditur, ut omnino languere illam necesse sit: nam fervor amoris est ipsi intensio, quæ idem facit in anima quod calor in corpore: unde sicut nimis calor languorem corporis causat; ita & fervor amoris ac desiderij excessivus, languorem spirituum efficit. *Vel quæque* languor mysticus, idem est quod tartareus ac infernalis cruciatus. Sicut autem duplex est infernus scripturalibus, superior nimirum, tum in quo olim detinebatur sancti Patres ante Christi adventum, tum in quo adhuc purgantur animæ iustorum: & inferior, in quo torquentur condemnati. Legimus & mysticis: qui per *infernum inferiorem* significare volunt in anima continuum malicie conscientie remotionem, ac desperati animis cruciatum. De hoc inferno illud est *Ps. 85* Quia misericordia tua magna est super me, & erue animam meam ex inferno inferiori. Per *superiorem* vero significare volunt præsentem languorem tartareum, de quo illud est *Ps. 135* Quoniam non derelinques animam meam in inferno: adimplebis me læticia cum vultu tuo. *Hoc languore laborant anima, sunt huiusmodi gemitus ac aspirationes.* Quando veniam apparebo ante faciem tuam? Quis me liberabit de corpore mortis huius? Cupio dissolvi, & esse tecum. Tu scis Domine, quia am-



Vulneratâ charitate ego sum. Nunciate  
 cto, quia amore langueo. Fortis est vt  
 s dilectio, dura sicut infernus æmulatio.  
 s mihi est in desiderio, & vita in fastidio  
 in patientia.

in huiusmodi spirituales languorem in-  
 anima, dum illud desiderium quod habet  
 te extraordinariè concitatum, per quamvis  
 ritem dirissimam perueniendi ad sui dilecti  
 â præsentia fruendum, in dies videlicet ac  
 os dilatum conuertitur tandem ei in hunc  
 areum cruciatum. Vel tandem incurrit  
 ma præsentem languorem, dum cælitus  
 cenditur inusitato quodam desiderio pati-  
 i aduersa graua ob amorem ac imitationē  
 cti, & illa vel non inuenit, vel præ amoris  
 gnitudine non sentit: *Vnde ex amoris im-*  
*petu, post dilectum clamare non cessat.* Da  
 i & contemni. Da aut pati, aut mori. Da  
 i vulnera: si dare non vis, maiora hinc  
 accipio vulnera.

## ARTICVLVS V.

De alijs perfectionibus spiritualium di-  
 uersi status.

Incendum est primò, de perfectione mate-  
 rialî & formali. *Perfectio materialis* (iux-  
 D. Bonau. in cap. i. Regula) consistit in  
 ngregatione consiliorum, vel legum, faci-  
 tium seu ducentium ad statum perfectionis.  
*materialis* Verò, consistit in habitibus & actibus

virtutum. *Vel item*, materiale habet aliquam perfectionem, quando ex ipsa consuetudine ac sui decentia status, declinat mala, operatur bona & suffert aduersa. Formalem autem quando id ipsum ob Christi imitationem charitate facit, quietè intendens ac inhaerens Deo.

Dicendum secundò de perfectione cuiusvis Religionis, quòd nimirum ex quinque cognoscitur indicijs. *Primum est*, si in studio omnis virtutis ut communiter personæ illius Ordinis feruenter & frequenter exercentur maximè charitatis & humilitatis, & inter deuotionis. *Secundum indicium est*, si omnia vitia & scandala odio habent, & sollicitè auerunt, & occasiones amputant & extripant mundiciam diligunt & conseruant. *Tertium est*, si boni apud eos diliguntur & fouentur & despectis alijs in regimine animarum solliciti sunt, & per eos maximè gubernatur. *Quartum*, si à seculari frequentia se se trahunt, & honores fugiunt, diuitias non ambiunt: & conformari huic sæculo, tam in modis quàm factis, seu quâlibet apparentiâ rubescunt. *Quintum*, si damnum & iniuriatitas ac despectiones tacitè sufferunt, nec per querimonias vindicare se cupiunt; sed Deum omnium inspectorem attendunt, qui suum vult, potest defendere. Hæc D. Bonaventura quæst. 18. in *Determinationibus quas circum regulam*. Porro de eadem perfectione in suis

De uirtutibus  
Sapientia  
habiles religio  
nullus peccat  
quod in  
eccandi ad  
irrigibiles &  
& boni fouent  
& in me  
Dicendum te  
one, vtpote  
secundum se  
ratio seu ope  
fragilitate in  
tempum, in  
circumstanti  
tuis. Et vi  
per fugam  
ere damnum  
datur: Vel p  
por illius an  
est actio, qu  
fectione Eu  
gere paupert  
ere & conqu  
tus difficilis  
monia, & intran  
stantia, dic  
bitis circum  
ere omnia g  
ligionem bea  
um Christi, &

em habet ali  
pla consuetu  
at mala, opes  
ormalem aues  
i imitationem  
deus ac inha  
perfectio  
m ex quinqu  
est, si in tuat  
er personz  
nter exerceat  
itatis, & in  
cium est, si om  
t, & sollicit  
t & extirpan  
eruant. Terti  
tur & fouent  
animatorum soli  
gubernatur  
requentia se  
diuitias non  
eculo, tam in  
bet apparentia  
mum & iniur  
ufferunt, nec  
biunt; sed De  
dunt, qui su  
Hæc D. Bon  
nibus quas  
perfectio in se  
alis

De diuersis statibus perfectionis. 867

Seraphim cap. 3. sic ait. In hoc differunt  
laudabiles religiones, & iam dilapsæ: non  
nullus peccans in laudabilibus reperia-  
sed quod nullus impinè peccare sinatur,  
peccandi aditus studiosè præcludantur; &  
in corrigibiles & alios inficientes eliminan-  
, & boni foueantur & diligantur, vt perse-  
rent, & in melius semper proficiant.  
Dicendum tertio, de perfectione & imper-  
fectione, utpotè in genere, ex circumstantia,  
secundum se. *Imperfectio quippe in genere,*  
actio seu operatio facilis, ad quam homo ex  
fragilitate inclinatur, & est fugere mortè,  
contemptum, improprium, &c. *Imperfectio*  
*circumstantia,* est actus infirmæ ac infirmæ  
tutis. & vim facienti dimittere vestem,  
propter fugam maioris iniuriæ: *Sed* non re-  
tere damnum iure coram iudice, ne plus  
rdatur: *Sed* promptè superiori obedire, ne  
nor illius amittatur. *Imperfectio secundum*  
est actio, quæ nullo modo stare potest cum  
fectione Evangelica. & est ducere vxorè,  
gere paupertatem, bona huius mundi ap-  
tere & conquirere. *Perfectio in genere,* est  
tus difficilis & excellens. & est relinquere  
omnia, & intrare religionem. *Perfectio ex cir-*  
*cumstantiâ,* dicitur actus difficilis & excellens  
ebitis circumstantijs adornatus, & est relin-  
quere omnia gaudentes, & intrare aliquam  
religionem benè ordinatam propter imitatio-  
nem Christi, & proximi ædificationem. *Per-*

*fectio secundum se*, est actus difficilis & excellens, ex habitu plenæ charitatis proueniens & est motus feruidæ & exactæ dilectionis ad Deum, ac puræ & completæ dilectionis ad inimicum.

*Hinc nota*, quòd sicut malum ex genere potest fieri bonum ex circumstantia. & potest occidere hominem; quia maleficus est, qui hoc ipsum reipublicæ uile est, quia lex iubet. Et è conuerso, sicut bonum ex genere potest fieri malum ex circumstantia, & est dare elemosynam propter vanam gloriam. Ita etiam perfectio in genere, potest fieri imperfectio ex circumstantia, & est relinquere bona modica, ut possint obtineri maiora bona celestia. Et è conuerso, imperfectio in genere, potest fieri perfectio ex circumstantia, & est fugere mortem, ut quis gloriosius, fructuosius, & opportunius patriatur pro Domino, quomodo fecit Christus & Apostolus Paulus. Hæc ex D. Bonau. *Apolog. paup. respon. 1. cap. 1.* Vnde quoque dicere est, quod perfectio & imperfectio non differunt sicut duo contraria, *Ex parte*, sicut malum & bonum aut sicut virtus & peccatum: quia sequeretur absurdum, scilicet aliquam charitatem quod dicitur imperfecta, esse uirtutem seu peccatum sed differunt, sicut maius bonum, & minus bonum; sicut magis meritorium & minus, sicut magis deiforme & minus. Hoc ibidem colligitur apud D. Bonau. *cap. 2.*

Dicen-

Dicendum est quartò, de perfectione a-  
 nsionis, & perfectione condescensionis.  
*Perfectio ascensionis*, seu sublimitatis illa di-  
 nda est, cui aliquid sublime tam ex opere  
 terno quàm interno semper accedit: seu,  
 hæc habet opera secundum se perfecta, quo-  
 m multiplicatione seipsam sublimat & ad-  
 stat. *Perfectio condescensionis* illa est, cui vi-  
 tur de sublimitate sua aliquid decedere,  
 m aspicitur solum illius opus externum;  
 men in rei veritate nihil decedit, sed accedit  
 opere nimirum interno. *Nota autem*, quòd  
 pus internum, significat actum perfectæ vo-  
 ntatis, nempè intentionem ex plena chari-  
 te procedentem; opus verò externum, so-  
 m significat externam actionem. Hanc v-  
 amq; perfectionem coluit ac suo sancto ver-  
 o & exemplo docuit Christus Dominus:  
*perfectionem quidem ascensionis*, dum nihil  
 oildere voluit, dum loculos non habuit,  
 um morti voluntariè sese obtulit, dum ani-  
 am pro omnibus suis posuit, &c. *Perfectionem*  
*verò condescensionis*, dum aliquando loculis v-  
 is est, dum à facie persequentium fugit &  
 ese abscondit, dum pro amotione calicis exo-  
 raui, dum tristis fuit, dum timuit, &c. Et hoc  
 plo infirmos ac imperfectos, ne deficerent,  
 consolaretur & corroboraret, quos videbat  
 posse conturbari, venturâ aliquâ aduersitate,  
 neccitate, ac morte. De hac etiam perfectio-  
 ne D. Bonau. eodem loco supra citato tractat.



Dicendum est quintò, de perfectione praelationis, quòd nimirum sex illam constituunt sicut docet *D. Bonac.* de sex alis Seraphi-  
*Primum*, zelus iustitiæ. *Secundum* pietas & compassio fraterna. *Tertium*, patientia in tribulationibus, in expectatione spiritualis perfectionis fratrum, & in malis à falsis fratribus illatis. *Quartum*, vita exemplaris, iuxta illud *Ti.*  
 In omnibus tempus præbe exemplum bonorum operum. *Quintum*, discretio seu prudentia in agentis. *Sextum*, deuotio, per quam zelus iustitiæ accenditur, pietas compassio promouetur, patientia roboratur, exemplum bonum conditur, discretio clarificatur. Admonium tibi quoque alia sex praelati seu superioris perfectionem constituunt. *Primum* est, ut praelatus ipse optimè præesse suis passionibus, & prædesse sibi ipsi virtutibus, subesse & coesse aliis addiscat; antequam praelationis munus accipiat. Vel prius subesse & coesse sciat, antequam alijs præesse & prodesse velit. Vnde *S. Gregorius* rectæ conuersationis est, ut præesse non audeat, qui subesse non didicerit; nec obedientiam subiectis imperet, quam praelatis non nouit exhibere. Et *S. Bern.* Non vos felices quia præestis, & non prodestis, imò si non prodestis vos infelices putate; ut autem securè præesse possitis, subesse & vos, si cui debetis non dedignemini. *Secundum*, ut inuiti praelationis munus suscipiat, ut illud de ipso dici possit. Benedictus qui venit in nomine Domini.

perfectione p[er]t[ine]re ad regimen veniat : virtutibus va-  
 ctus ad regimen veniat : virtutibus va-  
 ctus, nec coactus accedat. *Idem.* Quia homo  
 od sibi tribuitur, quo iudicio disponatur  
 orat : nec ad appetendum locum superio-  
 n procax insistere, nec ad repellendam con-  
 nax debet inueniri. *Tertium*, vt prius o-  
 mē proficiat in dilectione Christi, ante-  
 am suscipiat curam animarum sanguine  
 redemptarum. Vnde *S. Bern.* Non otiose  
 ties repetitum est. Petre amas me, in com-  
 missione ouium. Ego quidem id significatum  
 ouidē puto, ac si dixisset illi Iesvs, nisi te-  
 monium tibi perhibente conscientia, quod  
 e ames, & valde perfecte ames ; hoc est plus  
 am tuam, plusquam tuos, plus etiam quam  
 , vt huius repetitionis meae numerus imple-  
 ur, nequaquam suscipies curam hanc de o-  
 bus meis, pro quibus utique meus effusus  
 sanguis. *Quartum*, vt sic diligat suos fra-  
 res, quod pro illorum bono paratus sit qui-  
 usuis sese exponere malis, iuxta illud *Ioan.*  
 o. Bonus pascor animam suam dat pro ou-  
 us suis. *Vel*, quod non suam, sed illorum  
 quare utilitatem. Vnde *S. Bern.* Prælis vt  
 prouideas, vt consulas, vt procures, vt serues :  
 Prælis vt prosis, prælis vt fidelis seruus &  
 prudens, quem constituit Dominus super fa-  
 miliam suam. Ad quid ? vt des illis escam in  
 tempore hoc est, vt dispenses & imperes. *Idem.*  
 Pascere tripliciter debemus, exemplo con-

uersationis, verbo prædicationis, fructu or-  
 tionis; & pascere ad mandatum Christi,  
 nemo sibi hunc sumat honorem, sed qui vo-  
 carus fuerit à Deo tanquam Aaron. *Quintum*  
 ut in dignitate positus contineat se potius in  
 benignitate & humilitate, quàm in seueritate  
 & singularitate, iuxta illud *Ecc. 32*. Recte  
 rem te posuerunt? noli extolli: esto in illis  
 quasi vnus ex ipsis. Et *cap. 4*. Noli esse sicut  
 leo in domo tua, euerrens domesticos tuos,  
 opprimens subiectos tibi. Vnde *S. Isid.* Ta-  
 lem te redde subditis, vt magis ameris quàm  
 timearis: reuerentia enim ex amore procedi-  
 odium verò timor efficit. Et *S. Chrysost.* Vi-  
 apparere sanctus, circa vitam tuam esto auste-  
 rus, circa aliorum benignus; audiant te ho-  
 mines parua mandantem, & grauia facientem.  
*Idem.* Si erramus, modicam poenitentiam  
 imponentes; nonne melius est, propter mise-  
 ricordiam dare rationem, quàm propter eru-  
 delitatem succumbere poenitentem. *Sextum*  
 vt talem se semper studeat exhibere suis sub-  
 ditis, qualem sibi ipsi cuperet esse superiorem.  
 Vnde *S. Bern.* Nec præceptis eris in sententiâ,  
 nec vehemens in vindictâ, non in corrigendis  
 remissior, non in parcendis seuerior, non pu-  
 sillanimis in expectandis, non superfluis in  
 visu, non notabilis in vestitu, non citus ad  
 promittendum, non tardus ad reddendum,  
 non prodigus dator, non tenax ad largiendû.

Dicendum est sexto, de perfectione subie-  
 ctio.

nis, fructu et  
 tum Christi  
 tem, sed qui  
 Aaron. *Quinta*  
 beat se ponit  
 am in seueritate  
*Eccel. 32.* Retine  
 illi: esto in illis  
 . Noli esse in  
 mellicos rucos  
 de *S. Isid.* Te  
 gis ameris quam  
 amore proce  
 s. *Chrysost.* Ne  
 quam esto aulic  
 audiant te ho  
 raui facientem  
 in poenitentiam  
 , propter misere  
 m propter cru  
 ntem. *Sextum.*  
 libere suis sub  
 te superiorem.  
 is in sententia  
 in corrigend  
 erior, non pu  
 superfluis in  
 non citius ad  
 reddendum,  
 ad largiendu  
 ctione subie  
 ctio.

nis, quam quilibet subditus religiosus ha  
 ere debet respectu sui superioris, vt quiete  
 in illo viuat: quæ quidem requirit duode  
 in regulas, iuxta Laurentium de Peyrinis.  
*Prima est.* Honora, reuerere, cole prælatum.  
 de *S. Bonau.* Honora prælatos in corde  
 o, non spernas, ne forte Deum spernas, cu  
 is vicem gerunt. Ordinationes eorum &  
 nstitutiones ne fastidias, quia non sine causa  
 s faciunt, licet tu nescias omnes causas. *Se*  
*conda.* Pare illis alacriter & hilariter, & noli ad  
 præcepta dedignari neque irasci. Vnde *Tho*  
*mas à Kempis* Cito erit in pace, qui cito se su  
 jicit, & obedit. *Idem.* Nemo tam quiete vi  
 uit, nemo tam securè moritur, sicut verus o  
 bediens. Et *Hebr. 13.* Obedite præpositis ve  
 stris, & subiaceite eis. Ipsi enim peruiigant  
 quasi rationem pro animabus vestris redditu  
 ri; vt cum gaudio hoc faciant, & non gemen  
 tes. *Tertia.* Caue ne illis detrahas, neq; cum  
 quauis persona, quantumuis intima murmu  
 res; & noli illorum actionū censor fieri. Vnde  
*Eccel. 10.* In cogitatione tua regi ne detrahas,  
 & in secreto cubiculi tui ne maledixeris diui  
 ti: quia & aues cæli portabunt vocem tuam,  
 & qui habet pennas, annuntiabit sententiam.  
 Et *D. Roman.* Habe semper pacem cum præla  
 tis, non eis detrahas, nec libenter audias eis  
 detrahentes, non ponderes excessus eorum,  
 sed ignosce illis quasi hominibus. Et *Thomas*  
*à Kempis.* Caueat omnis bonus subditus, ne  
 præ-

prælatum suum temerè iudices, nec vias eius  
curiosè scrutetur, sed potius eius facta & dicta  
in melius interpreteetur. Et *Climacus*. Iu-  
torem tuum penitus iudicare non licet,  
etiamsi in illo aliqua delicta aduerteris, hoc  
enim est. Et suggerenti dæmoni, ut prælatu  
di iudices aut de illo murmores respondens  
est: Ô malignissime seductor, non ego duce  
meum iudicandum suscepi, sed ille me: non  
ego illius, sed ille mei iudex est. *Quarta*. A  
eorum præsentiâ ne loquaris absque eorun  
licentiâ. Vnde *Ecdl.* 21. Loqui in medio ma-  
gnatorum non præsumas. *Ibidem*. Vbi suc-  
senes, non multum loquaris. *Quinta*. In ca-  
pitulis semper illorum opinioni te conforma.  
Quod si quid sit boni contra illorum opinio-  
nem propter monasterij utilitatem dicendum  
modestè & humili dubitatione condito. Vnde  
*S. Bern.* Nunquam pertinaciter aliquid affir-  
mes & neges, sed sint tue affirmationes & ne-  
gationes dubitationis sale conditæ. *Sexta*. De  
quacunque re tibi ab ipsis facta, etiam iniuste  
siue reprehensio sit, siue castigatio, caue ne  
conqueraris, sed patienter ferre memento.  
Vnde *Rom.* 12. Noli vinci à malo (id est, ut  
iniuriâ tibi illatâ, noli vinci à tua impati-  
entia; nemo enim lædatur ac vincitur nisi à  
seipso. Vnde *S. Chrysost.* Vindicare se, non est  
actus fortitudinis, sed abiectionis & timidita-  
tis: vincitur ab inimico, non vincit, qui se  
vindicat) sed vince in bono malo. id est, ma-

litiâ



cet, nec vias eius facta & a Climaco. I. are non liceo. Juerteris, hōi, vt prælatus respondens, non ego ducet, sed ille me: nō est. Quarta. is absque coram ui in medio mēdem, Vbi facit. Quinta. In ea nite conforma illorum opinio nem dicendum e condico. Vnde ter aliquid affir mationes & ac tū. Sexta. De a, etiam iniūre, gatio, caue ne erre memento. malo (ad est, ob et à tua impati vincitur nisi à care se, non est nis & timidita vincit, qui se um, ad est, ma-

um alienam, vince tuā bonitate, vince pa-  
 tiā, vince mansuetudine, propter Christi  
 rationem. Hinc S. August. Non vincit in-  
 o malum, qui in superficie bonus est, & in  
 malus; opere parcens, corde sauiens;  
 u mitis, voluntate crudelis. Hoc modo, vi-  
 malum in bono, quidam Stephanus Mona-  
 s, qui dixisse fertur. Crucem hanc, si me-  
 feram; vt pro peccatis satisfaciam: si non  
 rui, feram eandem, vt coronam augeam:  
 vt erit, laudem habebō, decusq; vel poeni-  
 tiæ, vel patientiæ. Septima. In casu discor-  
 e prælati cum alijs fratribus, tu prælato  
 nper adhære. Et rectè, nam sicut se habet  
 rpus abscisso capite, ita se habet subditus  
 prudenter dissentiens suo superiori. Vnde  
 Bonas. Cum ipso prælato contendere nefas  
 e, & execranda in subdito irreuerentiæ tur-  
 tudo. Verum si ipsi superiores inter se dis-  
 derent, tunc securius forsā esset, neutrali-  
 tem sequi, nam neutralis neminem offendit  
 Vnde Cic. lib. 10. ad Atticum Epist. 7. Nihil,  
 nquit, viro bono & quieto magis conuenit,  
 quā abesse à ciuilibus controuersijs. Osa-  
 ra. Si habet aduersum te aliquid prælatus  
 eus, fac vt citò eum placatum reddas, ne fi-  
 nas morbum ingrauescere: nam eò periculo-  
 fior, quò diuturnior. Antequam autem sit  
 placatus, caue tibi in omnibus, & per omnia,  
 quomodo & cum quibus loquaris. Vnde Sen-  
 Vt vlcera ad leuem tactum, deinde etiam, ad

suspicionem tactus, condescunt: ita affectus animus, nimis offenditur; aded ut quodam salutatio, epistola, oratio & interrogatio ad licem euocent, & nunquam sine quære ægri tanguntur. *Nona.* Fuge tanquam pester disputationem cum prælatis, & abhorre te illis doctorem videri. Vnde *Ecl. 7.* Penes regem noli videri sapiens. *Decima.* Nimia prælatorum familiaritatem deuita. Vnde *Thomas à Kempis*: Sapienter facit, qui magnorum hominum notitiam, & prælatorum familiaritatem deuitat. *Vndecima.* Si quando contigerit tibi facere aliquid laude dignum, vel vtili manum non apposueris, sed illud terminandum prælato reliqueris; vel si non poteris non terminare, terminasse vitus fueris op & auxilio prælati. Acque ita totum id, quod laudem meretur, illi attribuas. Sic fecit *Ioab. 2. Reg. 12* ubi dicitur. Misitque *Ioab* nuncio ad *David* dicens, Dimicauit aduersum *Rabbar* & capienda est vrbs aquarum, nunc igitur congrega reliquam partem populi, & obside ciuitatem, & cape eam, ne cum à me vastata fuerit vrbs, nomini meo adscribatur victoria. *Duodecima.* Caue tamen, ne contra Regulam tuam, vel contra Deum, ut prælato tuo morem geras, quidquam præstes. Vnde *Art. 5.* Obedi oportet magis Deo, quam hominibus. Dicendum est septimo, de perfectione cohabitationis, quod nimirum tria requirit, iuxta doctrinam *D. Bern.* dicentis. Arbitror, quod

quod tu qui in congregatione es, benè viuīs,  
 & viuīs ordinabiliter, sociabiliter, & humili-  
 er. Ordinabiliter tibi, sociabiliter alijs, hu-  
 militer Deo. *Ordinabiliter*, vt in conuersa-  
 tione tua sollicitus sis obseruare vias tuas in  
 conspectu Domini, & in conspectu proximi;  
 caueas & tibi à peccato, & illi à scandalo. *Soci-*  
*abiliter*, vt studeas amari & amare, & blandū  
 te & affabilem exhibere: supportare non so-  
 lum patienter, sed & libenter infirmitates  
 fratrum tuorum, tam morum, quàm corpo-  
 rum. *Humiliter*, vt cū hęc omnia feceris,  
 spiritum vanitatis studeas exsufflare, qui ex  
 huiusmodi nasci solet, & quantumcunque il-  
 lum senseris, nega omnino consensum.

Dicendum est octauo, de perfectione no-  
 uitij, quod nimirum tria ad illam concurrere  
 debent, vtpotē natura, disciplina, & exercita-  
 tio *Natura* seu complexio naturalis probatur  
 in nouicio. *Primò* ex debitā proportionē  
 membrorum corporis eius, præsertim verò  
 ex decentibus indicijs oculorum. Vnde D.  
 Bonau. lib. 2. *Theol. Scis. cap. 59.* Membra  
 quæ in proportionē sunt naturali, quo ad fi-  
 guram, colorem, quantitatem, situm, & mo-  
 tum; indicant mentis bonam habitudinem  
 naturalem. Membra verò quæ non habent  
 proportionem debitam, in figurā, quantita-  
 te, situ, & motu, peruersam mentem indicant.  
*Ibidem.* Sciendum quoque, quod in oculis  
 principaliter consistit omnis perfectio physi-

ognomiz; & sic oculorum indicium confirmat  
 ceterorum membrorum indicium: si autem  
 contrariantur, tunc prævalent indicia oculo-  
 rum: propter quod omnes Physiognom: af-  
 firmaverunt oculum esse verum cordis nun-  
 cium. Hinc *S. August.* Impudicus oculus,  
 impudici cordis est nuncius. *Secundò*, si se-  
 cundum corpus fortis ac robustus est, ad suf-  
 ferendos religionis labores, genuflexiones,  
 vigilias, &c. Si quoque promptus, expeditus,  
 & alacris est, ad omnia rite ac rectè agenda.  
*Tercio*, si secundum voluntatem est tractabi-  
 lis, *id est*, mollis, facilis, ac flexibilis: ille au-  
 tem novicius talis esse probatur, qui admoni-  
 tionem libenter accipit, qui in suis displicet  
 sibi defectibus, & pro illis poenam subire non  
 detrahat: nam è contra, duræ, pertinacis, ac  
 propriæ voluntatis, & passionatus, non reci-  
 pit exhortationem: complacet sibi in suis de-  
 fectibus, procaciter corripienti resistit; aut  
 turbulenter, tanquàm innocentem sese excu-  
 sat ac defendit. *Quarto*, si est secundum intel-  
 lectum docilis: ille autem novicius probatur  
 esse docilis, qui facili & clari est ingenij in  
 suscipiendâ spiritali doctrinâ, & qui non ni-  
 titur proprio iudicio, & non abundat inferi-  
 oribus rationibus. Est autem differentia inter  
 docilem, docibilem, & ingeniosum: quia *do-*  
*cilis* est, qui facili docetur; *deribilis*, qui ap-  
 prius est doceri; *ingeniosus* verò, qui facultate  
 inveniendi ac intelligendi, & agendi in-  
 genj,

De diversis statibus perfectionis. 88

nitam habet, quæ ab alijs non didicit. *Vnde* ingenium, est vis animo ingenua, quæ se extendit & exercet ad cognoscendorum conitionem. *Vel* est extensio intellectus ad intelligendorum intellectiorem. *Quin*ò, si notitius secundum animam est simplex huiusmodi: per simplicem autem hominem hoc loco intelligere est, non quidem ignorantem mysteria fidei, ignorantia videlicet aliquâ culpabili, talis enim simplex reprobatur, iuxta illud *1. Cor. 14.* Si quis autem ignorat, ignorabitur. Sed ignorantem sapientiam ac prudentiam huius mundi, per abnegationem omnis malitiæ, duplicitaris, doli, mendacii, astutiæ, falsitatis, fraudis, calliditatis, inconstantis, &c. In his enim ac similibus sapientia huius mundi consistit, sicut testatur. *S. Greg.* dicens. Huius mundi sapientia est, cor machinationibus tegere, sensum verbis velare, quæ falsa sunt vera ostendere, quæ vera sunt falsa demonstrare. *Vnde S. Paulus Rom. 16.* Volo vos sapientes esse in bono, & simplices in malo. Et *Iacobi 1.* Vir duplex animo (*id est*, duplicis propositi ac intentionis) inconstans est in omnibus vijs suis. Est igitur simplex, idem quod purus, apertus, sincerus, fidelis, nihil reatum, nihil simulatum habens, ac omne malum deferere, & bonum proo animo apprehendere cupiens. Tales esse voluit suos Dominus, cum diceret *Matt. 10.* Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbæ.

*Disce*



*Disciplina* quæ strictè ac propriè hoc loco ad perfectionem nouitiorum spectat, triplicem habet significationem. *Primò*, idem est quod ars, doctrina, & instructio spiritualis, à Doctore nimirum veniens discipulo. *Disciplina* enim à discere dicitur. Discere autem propriè est rem ignotam intelligere, quod vel meditando fit, vel ab alio discendo. Hinc qui docet, dicitur; qui discit, discipulus dicitur; à quo disciplina, ipsa ars, doctrina, ac instructio appellatur; & disciplinosus, qui facile discit. Vnde *Sap. 1.* Sapientiam enim & disciplinam (id est doctrinam, quæ est via ad sapientiam) qui abiicit, infelix est. Et *Prov. 12.* Qui diligit disciplinam, diligit scientiam quia nimirum per disciplinam ad scientiam venit. *Secundò*, significat correptionem, iuxta illud *Ierem. 2.* Frustrà percussisti filios vestros, disciplinam non receperunt. Et *Psal. 28.* Et disciplina tua correxit me in finem. Vnde *S. Aug.* Disciplina ad duo diuiditur, in correptionem & instructionem; quorum primum timore, secundum amore perficitur. *Tertiò*, disciplina ad spiritualem exercitationem spectans, significat fugam vitiorum, exercitium virtutum, cultum honestatis, studium vitæ spiritualis, obseruantiam regularem, mortificationem & compositionem animæ vitiorum omnium. Vnde *S. Cyprianus.* Disciplina est morum ordinata correctio, & maiorum præcedentium patrum regularis obseruatio. Et

Hugo

*Iugo de S. Victore.* Disciplina est conuersatio  
ona & honesta, cui parum est, non facere  
nalum, sed studet in his quæ benè agit, per  
uncta irreprehensibilis apparere. *Item.* Di-  
ciplina, est omnium membrorum motus or-  
linatus, & dispositio decens in omni habitu  
& actione. Et *S. Ambr.* Si quæris vitam sapi-  
entiz & disciplinz: colere Deum atque ei  
ubditum esse sapientia est; abstinere autem  
i peccato disciplina est. *Item.* Prima instituci-  
onis est disciplina, culpam auertere; & secun-  
da, virtutem infundere. Et *S. Bern.* O quam  
compositum reddit omnem corporeū statū,  
ner non, mentis habitum, disciplina? cerui-  
cem submittit, deponit supercilia, vultum  
componit, ligat oculos, cachinnos cohibet,  
moderatur linguam, gulam frenat, iram sedat,  
format incessum.

*Exercitatio* nouitiorum debet esse corpo-  
ralis & spiritualis. *Corporalis* in quadruplici  
studio exteriori consistit. *Primum* est, habitum  
exteriorem proprii instituti semper honestè  
deportare, in vestibus nimirum, tonsura, &  
similibus: hæc tamen per se religiosum non  
faciunt, sed sunt tantum signa internarum  
virtutum. *Vnde* sicut circulus ad tabernam,  
potum venalem designat, & vexillum super  
Ecclesiam denunciat dedicationem: quod si  
signa falsa fuerint, decipiuntur homines, pu-  
tantes inuenire significata: ita de ficto reli-  
gioso, qui exterius in habitu prætendit, quod

non habet in moribus & vitâ. *Secundum* est, diligenter custodire exteriores ceremonias, ut potè inclinationes, genucationes, & omnes gestus, quibus utuntur fratres in diuino officio, ac in alijs spiritualibus exercitijs. De his tamen sæpè (sicut obseruat D. Bonau. *lib. 2. de prof. relig. caput. 22.*) minus virtuosi maiorem vim faciunt, quàm perfecti & magis deuoti. *Tertium* constituit exteriorum membrorum honesta ac religiosa compositio: nec non, cultus disciplinæ in loquendo, in gradiendo, in comedendo, in bibendo, in conuersando cum alijs, & in similibus: quod ipsum etiam curiales sæculares commendabiles reddit: unde & secularis virtus appellatur; sed religiosi magis competit, licet humiliori & planiori modo. *Quartum*, consistit in operibus poenitentiae, ut sunt ieiunia, vigiliæ, flagella, & aliæ corporales mortificationes, exercitationes & castigationes: quæ licet magis propinquant virtuti quàm præcedentia, tamen non sunt puræ virtutes, quia illa & hypocritæ possunt habere, & in mortali peccato positi sæpè in talibus exercent seipsos. *hac D. Bonau. loco citato.* Vel quoque opera poenitentiae duo constituunt, ut potè subtractio delectabilium secundum carnem, & assuetudo asperitatum, laborum, obsequiorum, mortificationum, lectionum, solitudinum, &c. verum hæc fieri debent cum magnâ prudentiâ, sicut admonemur *Rom. 12.* Rationabile sit obse-

De amari  
sequium  
erone, ne  
um tempera  
na naturæ de  
is mori. Et  
D. Bonau. *lib. 2.*  
D. Bonau. *lib. 2.*  
reprimer  
na lasciuia,  
la lertilis si  
is cogitur in  
leum teneur  
de agro cor pa  
mo otio, vel d  
vel labore der  
idem factum d  
moni oblatio  
tionis: ut nec  
tem, nec ad f  
via regia de  
lis & non po  
ruptibile & v  
contendere c  
re laboris, qu  
voluntatis.  
Exercit  
dio interiori  
Dei ac medie  
sultere. *Secun*  
terno peccat  
in proposito  
per ammis ad

*Glossa.* id est, cum discretionē, ne quid minus vel nimis fiat; sed cum temperantia, vestra corpora castigetis, vt non naturæ defectu cogantur dissolui, sed vobis mori. Et D. Bonau. *lib. 2. de prof. cap. 1.* oportet carnem relinquare non extinguere, vt reprimere non opprimere; vt seruiat, non lasciuiat, ancilletur, non dominetur. Terra fertilis si diu inculta fuerit, siluescit; si nimis cogitur fructificare, fit maera: sed si modum tenetur, fertilis perseverat. Sic etiam de agro corporis est agendum, vt nec de nimio ocio, vel de delicijs lasciuiat: nec inedia, vel labore deficiat. *Ibidem aliud exemplum dem sanctus adfert.* Dictum est Leuit. 2. In omni oblatione tuâ offeres sal, scilicet discretionis: vt nec ad dexteram per nimum laborem, nec ad sinistram per nimum teporem à viâ regîa declines. Anima enim est immortalis & non potest deficere, & ideo corpus corruptibile & vas fictile, non potest æqualiter contendere cum eâ currendo, & tantum ferre laboris, quantum illa potest capere feruidæ voluntatis.

*Exercitatio* spiritualis in quadruplici studio interiori consistit. *Primum* est, orationi Dei ac meditationi diuinorum diligenter insistere. *Secundum*, in detestatione ac odio æterno peccatorum sese iugiter exercere; & in proposito perpetuo, Deo ac legi eius semper nimis adhzrendi (nullis nimirum ceden-

du

do tentationibus) magis ac magis continua  
 proficere. *Tertium*, in abnegatione propria  
 voluntatis, proprii iudicii, proprii amoris,  
 sensualitatis, inferioris rationis, & in mortifi-  
 catione vitiorum inde prouenientium con-  
 stantissimè persistere. *Quartum* est, in locum  
 vitiorum assiduo ac perseveranti studio vir-  
 tutes subrogare ac plantare, quæ quidem sunt  
 respectu cæterarum externarum obseruati-  
 onum in religione, sicut nucleus respectu  
 corticis: (vt ait D. Bonau. lib. 2. de prof.  
 cap. 22.) Omnia enim quæ in obseruantia  
 religionis apparent, inuenta & statuta sunt  
 propter obtinendas & conseruandas virtutes:  
 cætera autem sine virtute sunt, sicut testa ca-  
 rens nucleo. *Ibidem* Sicut autem ex nucleo  
 pinguedo olei exprimitur: ita ex aff-ctu vir-  
 tutis, sapor deuotionis procedit, nec non, di-  
 uini amoris, & desiderij cælestis, & gaudij  
 spiritualis, qui nobilior & efficacior est, quàm  
 compunctio timoris & mæroris.

Dicendum est nondè, de perfectione fratris  
 recenter nostram religionem professi, quod  
 nimirum quatuor illam constituunt, quæ re-  
 censentur apud D. Bonau. lib. 1. de prof. re-  
 lig. cap. 1. *Primum* est, vt ab illà voluntate,  
 quâ ad religionem venit, & à primo nouitia-  
 tus seruire non tepescat. Vnde quidam vo-  
 lens religionem ingredi de sæculo, quæsiuit  
 ab Agathone Abbate alias viro sancto, quomo-  
 dè viuere deberet. At ille dixit ei. Vide qua-  
 lis

De diuersis  
 primo die  
 mliera statu  
 ad religio  
 posuisti, qu  
 vt emenda  
 ad implem  
 voluntat  
 mliiter sust  
 rias, labores,  
 mpsisti mun  
 & quomodo fi  
 effectus & effe  
 mino holoca  
 in te viuat de  
 hanc formam  
 te; ne aliter  
 retrocedere m  
 Vnde quidam  
 uorem & deu  
 cationis & ex  
 Apoc. 2. Hab  
 ritatem prim  
 nitentiam ag  
 Secundum  
 xemplis tep  
 quidam infir  
 in seruitio D  
 rebelles, am  
 dicunt apud  
 quare non &  
 exemplum s



primo die fueris, & sic semper vive. *Hoc est* considera statum voluntatis tuæ, in prima die, quâ ad religionem ex Spiritu sancto intrare spofuisti, quàm videlicet tunc sollicitus fuisti ut emendares vitam tuam, & quàm paratus ad implendum omnem Dei ac superiorum voluntatem; nec non, ad patienter & humiliter sufferendum correptiones, penurias, labores, & despectus: quàm seruide contempsisti mundum & omnia quæ in eo sunt, & quomodo fugisti & abiecasti omnes carnales affectus & effectus, & te totum obtulisti Domino holocaustum viuum, ut nihil deinceps in te viuat de vitâ peccati. Igitur secundum hanc formam semper postmodum stude viuere; ne aliter in schola religionis dediscere & retrocedere magis, quam proficere, videaris. *Vnde quidam* corripitur, qui primum feruorem & deuotionem, ac studium mortificationis & exercitium virtutum deseruerat, *Apoç. 2.* Habeo aduersus te pauca, quòd charitatem primam reliquisti; quapropter poenitentiam age, & prima opera fac.

*Secundum est*, ut non moueatur malis exemplis tepidorum ad imitandum ea, sicut quidam infirmi spiritu, videntes alios desides in seruitio Dei, otiosos & verbosos, elatos & rebelles, ambitiosos & alijs modis vitiosos, dicunt apud semetipsos: si alijs hoc licet, quare non & mihi. Et prouiores ad malum, exemplum sumunt de his quos deteriores vident,

dent. & gaudent se socios inuenisse vitorum. ne soli possint erubescere : quia si parcitur alijs, volunt & sibi in similibus parci. Contra hoc deuotus Dei seruus apud se respondere debet. Ego veni purè pro Deo, non pro aliquo alio, & ideò nolo aliquem sequi ad hoc, vt à Deo retrocedam ; vnde solos illos imitari debeo, qui ad hoc informant me, propter quod religionem intraui. *id est*, vt apprehendam Deum, vt satisfaciam ei pro peccatis meis, vt promerear gloriam sempiternam. *Pictor* & *artifex* notabile opus volens facere, quærit non alia quam meliora exemplaria, quæ potest habere ; & viator non quærit viam ab ignorantibus, sed à scientibus eam : ideò noli imitari malum sed bonum. *hæc D. Bon.*

*Tertium* est vt non iudicet temerè facta aliorum, maximè vbi nescit quâ de causâ, vel quâ intentione fiant. *Vnde est*, quòd quidquid aliquomodo potest excusari, semper ad meliorem partem interpretetur, si vult tranquillum cor habere, & alios non turbare, & Deum non offendere.

*Quartum* est, vt non frangatur aliqua aduersitate vel tentatione ; sed cogitet quia ad hoc venit ad religionem, vt omnia quæ ei in hac vitâ possunt accidere. sustineat propter Deum : sicut qui intrat bellum, scit, quòd non quietem & delicias, sed laborem & vulnera oportet eum expectare. *Vnde Eccl. 3.* Fili accedeas ad seruitutem Dei, sta in iustitia & ri-

more,

more, & præpara animam tuam ad tentationem, deprime cor tuum, & sustine. Et *Act. 14.* oportet nos per multas tribulationes intrare in regnum Dei. Et *Luc. 24.* Oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam. Ergo aduersitas est via ad regnum Dei; & qui recusat viam, recusat ad regnum peruenire.

*Hinc discursus.* Siue sis nocens, iniustus, impius, ac peccator; siue verè poenitens pro tuis iniquitatibus; siue omninò innocens, iustus, & sanctus, pati te aduersa necesse est: quia & latro impoenitens, & latro alter contritus & iustificatus, & Christus innocentissimus, iustissimus, ac sanctissimus crucem sustinuerunt, & que ad mortem. *Igitur*, fac tibi de necessitate virtutem. *Deinde* oportet te pati aduersa, & ab inferioribus, & ab æqualibus, & à superioribus; quia & Christus quem imitaris passus est ab hominibus infimæ, mediæ, & supremæ conditionis. *Tandem* omninò debes aduersa pati, vel à malis; vel à non bonis, seu à non malis; vel à bonis; quia & Christus sustinuit persecutionem à peccatoribus, desertionem à discipulis, & derelictionem à Patre. *A malis* quidem te necesse est pati mala: quia mali non sciunt benè facere, nisi malè. *Vnde Matt. 7.* Omnis arbor bona, fructus bonos facit; mala autem arbor, malos fructus facit. Et *Jerem. 4.* Sapientes sunt, ut faciant mala, benè autem facere nescierunt. *A non bonis* quoque, vel à non malis (*id est*, à tepidis,

dis, inconstantibus, passionatis, falsis fratribus, fictis ac apparentibus Chritlicolis; qui tamen eudentibus indicijs, nec probari, nec reprobari possunt) mala te pari oportet: quia id ipsum Christus suis discipulis prædixit ac promisit. *Matt. 10.* Tradet autem frater fratrem in mortem, & pater filium, & surgent filij in parentes, & morte eos afficient: & eritis odio omnibus hominibus, propter nomen meum; qui autem perseverauerit usque in finem, hic saluus erit. *A bonis denique* sufferre te aduersa oportet, siue in patientiâ, siue in charitate. *In patientiâ quidem:* quia reperiuntur aliquando superiores seueri nimis, qui *1. Petr. 2.* tolerari iubentur. Serui, estote subditi in omni timore Dominis, non tantum bonis & modestis, sed etiam dyscolis (*id est* inhumanis, fastidiosis, asperis, morosis, seueris, difficilibus, sæuis) Hæc est enim gratia, si propter Dei conscientiam (*id est*, quæ Deo patet, vel quâ Deo aliquis placere studet) sustinet quis tristitias, patiens iniuriæ. Et quia non nisi in patientiâ est tibi uécessè possidere animam tuam, & consequenter in impatientiâ perdere; & hoc propter odium, quod ex impatientiâ sapius iterata nasci & concipi solet, *aut nimirum* contra totam religionem, quod est ipsum retrò aspicere; *aut* contra partem eius aliquam, utpotè contra proprium institutum, seu propriam Prouinciâ, quod ipsum est fons omnis tuæ instabilitatis, inconstantie, turba,

urbationis & repiditatis; aut contra superiorem, quod est ipsum spirituale homicidium, vel aliàs Christicidium: nam sicut ille (vt dicitur 1. Ioan. 3.) qui odit fratrem suum, homicida vocatur: ita & qui odit antistitem Dei, ecclesiasticus homicida est. In charitate verò sustinere te oportet aduersa à bonis: quia ipsi etiam (si tenentur) inferunt illa tibi ex charitate, tum videlicet propriâ, tum alienâ; id est, tum impulsu propriæ charitatis, tum ex impulsu ordinationum ac instructionum sanctorum Patrum, & religionis constitutionum, vt nunc hoc ipso te, vel corrigant, vel virtutem tuam probent, excitent, & acuant. Et ita (vt dicitur Philip. 1.) tibi donatum est a Christo, (nimirum ex charitate Patris) non solum vt in eum credas, sed vt etiam pro eo patiaris.

Dicendum est decimò, de perfectione Magistri spiritualis, tum nouitiorum, tum recentiorum professorum. Ad perfectionem spiritualis magistri quid requiratur? ipsa suæ appellationis indicant vocabula: Magister enim propriè significat præceptorem seu doctorem, qui magis, quàm cæteri, aptus est ad alios eruditos, & instruendos. Spiritualis quoque significat, quasi spiritum alis instructum, actionis videlicet & contemplationis. Dupliciter etiam quis potest dici spiritualis, vel in primis eo officio, ac ipsâ iurisdictione, & auctoritate spirituali, nec non vocatione & statu: &



hoc modo omnes Ecclesiastici dicuntur spirituales. *Vel deinde*, vitâ & moribus, diuinumque cognitione ac experienciâ: & hoc modo, non omnes Ecclesiastici sunt spirituales. Porro præsentēs spirituales, vel sunt acquirendo; quales puta esse incipientes proficientes; vel sunt in esse acquisito; quales puta esse formaliter perfectos, de quorum collegio eligi debet magister spiritualis, qui *Primo* suis discipulis sanâ doctrinâ, & bono exemplo, sit religiosè ac spiritualiter notum viuendi; ut nimirum quæ docet verbis, ostendat actionum figuris: sicut qui geometriam docet, pingit in sabulo demonstrationem ut quod dicit, melius capiatur. *Secundò*, statim à principio conuersionis, curet in efficere æternum odium peccatorum, & æternum propositum in lege Dei ambulandi, iuxta illud *Pf. 1.* Beatus vir qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit, &c. Sed in lege Domini voluntas eius, in lege eius meditabitur die ac nocte. Et *Pf. 118.* Et custodiam legem tuam semper, in seculum & in seculum sæculi. Aliàs vanum perniciosum esset illis perseverare in religione: solis enim à peccato elongatis vnctio scriptus datur, quæ facit illos omnia faciliter suauiter intelligere, quæ Dei sunt. iuxta illud *Pf. 44.* Dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem propterea vnxit te Deus, Deus cuius oleo lustræ pro consorribus tuis. *Tertio*, ut abstineat

hat

De diuer  
eos ab an  
temporalium,  
mundus in  
mè, multip  
quomodo  
concupisce  
gare non  
magis se  
propriam  
um, & hoc  
gentis, *Mat*  
abneget  
am, (*id est*, su  
in humilit  
ate, obedi  
center suffer  
e fururi præ  
on sunt condi  
suarum glo  
Sextò, doc  
igionem, ac  
nem, supra  
tum medium  
proprijsim  
is, iuxta illu  
auit, hos &  
reale vocatio  
auit; quos  
auit. Secus en  
qui in suis  
erant, & in

De diuersis statibus perfectionis. 893

t eos ab amore mundi, ac bonorum eius temporalium, demonstrando illis quomodo totus mundus in maligno (*id est*, in malo igne, *porè*, multiplicis concupiscentiæ) positus: quomodo etiam citò cursu transit cum his concupiscentijs. *Quartò*, vt doceat illos abnegare non solum sua & suos, sed etiam ultò magis seipsos, *id est*, proprium amorem, propriam voluntatem, ac proprium iudicium, & hoc propter imitationem Christi agentis, *Matt. 16.* Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, (*id est*, sua aduersa) & sequatur me. *Er- gò*, in humilitate, patientiâ, paupertate, caritate, obedientiâ, &c. *Quintò*, instruat illos, venter sufferre quæuis aduersa huius vitæ, & futuri præmij: quia dicit *Apostolus*. Quod in hoc mundo sunt condignæ passionis huius temporis, propter futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis. *Sextò*, doceat illos amare suam propriam religionem, ac suam ad illam specialem vocationem, supra omnes alias, tanquam securissimum medium suæ saluationis, & certissimū propriissimum effectum suæ prædestinationis, iuxta illud *Rom. 8.* Quos autem prædestinauit, hos & vocauit (*efficaci nimirum ac specialis vocatione*) & quos vocauit, hos & iustificauit; quos autè iustificauit, illos & glorificauit. Secus enim facientes adulteris similes sunt, qui in suis vxoribus defectus nimis con- siderant, & in alienis è contra perfectiones

amplificent; unde etiam magis sibi placent in  
alienis, quam in proprijs. *Septimo*, ut mo-  
dum mentaliter orandi, & mysteria fidei asce-  
ticè meditandi, nec non, regulas mortificatio-  
nis tam internæ quàm externæ, & virtutum  
acquirendarum, ipsiusque spiritualis perfe-  
ctionis, lacerè illos nos patiatur. *Octavo*, ut  
semper se illis affabilem præbeat, & magis  
circa eos discretione utatur; *nec non*, ut sentiat,  
per illis ministrare non solum in spiritualibus  
bus, verum etiam in corporalibus paratissimo  
esse inveniatur, & hoc exemplo Christi, qui  
venit ministrare non ministrari. *Nono*, ut em-  
erij tentationibus vexatos benignè consolatur;  
ostendendo illis necessitatem & utilitatem  
tentationum, aliudque esse illas sentire  
aliud illis consentire. Et certos faciat eos  
præsentissimo illis auxilio Dei, cum genera-  
tum speciali contra tentationes. *Generale*,  
in omnibus nobis datur, adhuc ante postulati-  
onem, secundum quod protegit nos Deus,  
supra vires nostras tentemur, iuxta illud  
*Cor. 10.* Fidelis Deus est, qui non patietur  
vos tentari, supra id, quod (*Vincere*) potest  
*Speciale* auxilium, omnibus nobis efficaciter  
adest, post inuocationem sui, iuxta illud *Ph.*  
*90.* Clamabit ad me, & ego exaudiam eum  
cum ipso sum in tribulatione (*tentationis*)  
eripiam eum, & glorificabo eum. *Decimo*,  
zelo Dei ac amore religionis succensus, co-  
rripat eos cum omni prudentia: proximi qui

que

De pietate & charitate instructus, toleret eorum communes defectus in omni patientia: nam si illorum defectus aliquos tolerare non poterit, ipsi etiam zelum eius sufferre non possunt. Sed specialiter defectuosus, & potè inquietus, turbulentus, incorrigibilis, consui innitentibus, tepidis, negligentibus, inconstantibus, Religionem suam non amanti-  
bus, vehementer passionatis, ac reciduis in aliquod suæ adinventionis peccatum carnis; omnino persuadeat egressum de religione: ne maiori se periculo exponant damnationis æternæ, per emissionem professionis: cum illud, quod Deo vouere intendunt, non habent, nec seruare possint. *Vndecimò*, dubia illis proponat; ut inde occasionem illos erudiendi accipiat, & alia sibi ab eis proposita facili-  
ter soluat. *Duodecimò*, proxima pericula à quibus in profectu spiritualis viæ cauere sibi debent, fideliter illis enunciet; ac futura mala seu aduersa, quæ illos propter Christum sufferre oportet, caute illis prædicere non dubitet. Huiusmodi æctus Magistri nouitiorum, ipse etiam exercuit Christus respectu suorum discipulorum, (sicut facile videre est in Euangeliorum libris) tempore, quo cum eo, ut nouitij conuixerunt.

ARTICVLVS VI.

*De discretione spirituum.*

Non omnes qui dicuntur spirituales, suis asceterijs spiritu Dei aguntur; sed magis alieno ac adulterino: quod ipsum non considerant nec plenè animadvertunt: quod spiritus alieni non discernunt ut oportet impulsus, ab impulsibus divini spiritus: ut autem rem perfectè discernant, & non cuiuslibet spirituali credant, ac regi & gubernari se sistant, secundum consilium est illis, quintuplicem esse spiritum adulterinum. *Primus*, dicitur spiritus proprius, qui *aliquando* naturaliter consideratur *aliquando* moraliter. Consideratus *naturaliter*, significat vitalem animam, quæ homo naturaliter vivens, impellitur ad quasvis actiones vitales, tam internas quàm externas: quem nimirum, eò quòd præcedant actum intellectus, nec laudabiles sunt (moraliter loquendo) nec vituperabiles. Consideratus *moraliter*, significat iudicium particulare, quòd secundum impulsum proprii amoris & affectionum sensualitatis, pertinaciter de rebus sentit ac iudicat, contra iudicium commune, & potè, antiquiorum in religione Patrum, superiorum, & aliorum proborum virorum. Quod hoc spiritu aguntur, sæpè impelli solent ad contentiosas disputationes; ad ostentationem sui iudicii, suæque scientiæ, prudentiæ & dexteritatis; ac existimant se ad omnia religionis officia præ alijs magis esse idoneos, quare instanter dicere solent. Ego in huiusmodi negotio aliter me gessissem. Ego. sic alijs præferam.



m. Ego &c. &c. ac inde ab Ascetis vocan-  
 tur Egoistæ. *Secundus*, dicitur spiritus huma-  
 nus: qui, *Vel* est intra nos, *Vel* est extra nos:  
*spiritus humanus intra nos*, significat teneri-  
 tudinem, facilitatem, ac promptitudinem na-  
 turalem animi, ad omnia bona exequenda &  
 mala fugienda, secundum communem aliorū  
 ratum consuetudinem. Qui hoc spiritu a-  
 untur, miserrimè decepti, putant se esse re-  
 giosos bonos ac satis in vita spirituali insti-  
 tutos; sed reuera non sunt tales: quia non  
 habent virtutes supererogatiuas, ad quarum  
 ocati sunt continuum exercitium. Religio-  
 nis enim à religione dictus est: Religio au-  
 tem *dupliciter* consideratur, vt virtus, & vt sta-  
 tus. Religio *vt virtus*, alia est necessitatis, alia  
 supererogationis, secundum differentiam a-  
 ctuum virtutum Theologicarum, quibus co-  
 tur Deus, vel secundum legem præcepti, vel  
 secundum legem consilij. Religio *vt status*,  
 el est vniuersalis, vel specialis: secundum *vt*  
*inuersalem* statū, omnes fideles dicuntur Re-  
 ligiosi, qui insimul religati, Deum colunt acti-  
 uis (nempe imperatis) virtutum, fidei, spei,  
 & charitatis, non nisi secundum legem præ-  
 cepti. Secundum statum *specialem*, soli Asce-  
 tæ dicuntur Religiosi, qui Deum colunt acti-  
 uis (nempe imperatis) fidei, spei, & charita-  
 tis, secundum legem consilij; imitanturque  
 Christum, exercitio obedientiæ, paupertatis,  
 castitatis, humilitatis, patientiæ, & aliarum  
 P p 4 virtut-

virtutum asceticarum, *Spiritus humanus ex*  
*tra nos*, notat quendam impulsum amoris  
 specialis, quo alter ab altero (ac præsertim iu-  
 nior à seniore, ac inferior à superiore) sensu  
 aliter diligitur: ex quo amans amato facile vi-  
 tuperabiliter conuere solet, ac vanè blan-  
 di. Qui hoc spiritu aguntur, communiter  
 suos amatores contemnunt, maioribus adu-  
 lantur, defectus fratrum obseruare & ad superi-  
 ores deferre solent; in se ipsi immortificationem  
 tanquam nullam experti vexationem, alios de  
 interna immortificatione procaciter iudicare  
 audent: quod si aliquando tempus correptionis,  
 tentationis, ac probationis eorum aduen-  
 nerit; mox nimis turbantur, animo desiciun-  
 tur, de iniurijs sibi factis grauitè conquerun-  
 tur, dolent quod religionem intrauerint, de  
 perseverantia sui desperant, &c.

*Tertius*, dicitur spiritus carnis, secundum  
 cuius impulsum, quærentur oblectamenta  
 sensualia ac voluptates carnales: maior habetur  
 cura sanitatis corporalis, quàm sanctitatis  
 spiritualis: crebra cum mulierculis collo-  
 quia instituuntur, familiaritatesq; earum sub  
 specie deuotionis appetuntur: ascetica mor-  
 tificatio tanquam superstitiosum quid con-  
 temnitur, &c. *Quartus*, dicitur spiritus mun-  
 di: quo aguntur, qui ab alijs cupiunt specia-  
 liter amari, honorari, laudari; qui amant pri-  
 mos discubitus; qui Domos suas & Oratoria,  
 vellent habere tanquam quasdam Basilicas; qui

con-

congregandis eleemosynis nunquam aliquem terminum imponere cogitant, &c. *Quintus*, licitur spiritus diaboli: secundum huius spiritus impulsu, omnes passionati seu internè non mortificati, facillè in aduersis turbantur horribili iracundiâ, odio, & inuidiâ: in prosperis verò, nimis insoleseunt, superbiunt, ac alios despiciunt: & respectu diuinorum acerbi, irascioli, ac tristes efficiuntur.

Porro sciendum est illis, duplicem esse spiritum Dei: *alium scilicet* Angelicum, qui datur nobis à Deo ad nostram custodiam, iuxta illud *Ps.* 90. Angelis suis Deus mandauit de te, vt custodiant te in omnibus vijs tuis. *Alium* Diuinum, qui tria dicit, *scilicet* Deum, vt absolute consideratum: *scilicet* Spiritum sanctum, vt tertiam Personam SS. Trinitatis: *scilicet* Spiritum bonum, rectum, sanctum, vt effectum ipsius Spiritus sancti. Et hic Spiritus Domini, idem est *generatim* consideratus, ac internum incitamentum, impetus, instinctus, afflatus, impulsus, seruator, ardor; quò animus hominis ad aliquid conandum diuinitus excitatur, permouetur, inducitur, inflammatur, trahitur, agitur, stimulatur. *Distinctè* autem consideratus, *alium* est transiens, *alium* permanens.

Spiritus transiens, *Vel est*, quo agimur in causâ nostræ salutis: *Vel est*, quo agimur in causâ honoris Dei. *Priore* agimur, *scilicet* quando diuinitus illuminamur & excitamur ad

bonum & contra malum : *tum* quando oculis  
 to testimonio Dei, in bono contra malum  
 consolamur, iuxta illud *Rom. 8.* Ipse enim  
 spiritus, testimonium reddit spiritui nostro  
 quod sumus filij Dei. *Posteriore* agimur, quan-  
 do diuinitus impellimur per modum actus  
 ad aliquid singulare ac arduum, pro maiori  
 gloria Dei patrandum seu sustinendum. Tali  
 fuit spiritus, qui irruit in Samson aduersus  
 Philistinum : & qui impulit Phinees ad cæden-  
 fornicarij : & quo Mathathias est actus a-  
 pulsus contra sacrilegum.

Spiritus permanens ille est, qui dicitur su-  
 per aliquem requiescere, seu habitualiter per-  
 manere : & hic duplex habetur, quorum *alius*  
 datur de sursum, ad faciliorem alienæ salutis  
 procuracionem : *Et est*, donum Apostolatus  
 Doctoratus, discretionis spiritum, & reliqua  
 dona, quæ alias gratiæ gratis datæ vocantur.  
*Alius* cælitus datur, ad facilem salutis pro-  
 priæ comparacionem, ad facilioremque pro-  
 fectum in studio virtutum faciendum. Hi  
 deinde spiritus, *Vel* est ordinarius, *Vel* extra  
 ordinarius. *Ordinarius quidem*, si est com-  
 munis, ponitur in anima iusti, tanquam prin-  
 cipium inclinans potentiam rationalem ad  
 eliciendos actus virtutum necessitatis : si verò  
 est specialis, ponitur in anima iusti, tanquam  
 principium actuum virtutū supererogacionis  
 eliciendorum ac imperandorum. *De primo*  
*spiritu illud est, quod habetur Ps. 50.* Ne pro-

ijcias

De di-  
 cias me à ra-  
 re auferas me  
 sequenti versu  
 cui : & q  
 perque ante  
 nis, quàm spe  
 nis dicitur :  
 carato, vt suas  
 secundum no  
 dum legem di  
 pererogation  
 tali ac vñrato  
 ellens contemp  
 narius autem  
 tis spirituali  
 illarum huius  
 orem, in extre  
 platiuā, sup  
 tur. De hoc  
 rat imperius  
 reuertebant  
 Hinc est, q  
 diuino, vt no  
 nem agant,  
 tis præscrip  
 vi sunt om  
 est, omnes i  
 S. Aug. ser.  
 mihi aliqui  
 spondeo, in  
 Dei, qui te

ijcias me à facie tua; & spiritum sanctum tuum  
 e auferas me. De altero, illud, quod habetur  
 sequenti versu. Redde mihi lætitiā salutari-  
 is tui: & spiritu principali confirma me.  
*Terque autem* spiritus ( tam *felicitet* commu-  
 nis, quàm specialis seu principalis ) ordina-  
 tus dicitur: quia ad hoc datur homini iusti-  
 ficato, vt suas actiones ac operationes dirigat  
 secundum normam rectæ rationis, & secun-  
 dum legem diuinam, siue necessitatis, siue su-  
 pererogationis: & vt ordinario seu connatu-  
 rali ac vñtato modo habeat se in Deum, infi-  
 tens contemplationi diuinorum, *Extraordi-*  
*narius* autem est, qui datur nonnullis perfe-  
 ctis spiritualibus, vt secundum impulsū & af-  
 flatum huiusmodi spiritus diuini vehementi-  
 orem, in extraordinariâ vitâ actiuâ & contem-  
 platiuâ, supra modum humanū promouean-  
 tur. De hoc spiritu illud est *Ezech. i.* Vbi e-  
 rat impetus spiritus, illuc gradiebantur: nec  
 reuertebantur cū ambularent.

*Hinc est*, quod quidam iusti aguntur spiritu  
 diuino, vt non nisi secundum modum commu-  
 nem agant, vtpotè secundum legis necessita-  
 tis præscriptum, & rectæ rationis consiliū:  
 vti sunt omnes Religiosi statūs vniuersalis, *id*  
*est*, omnes iusti ac fideles Christiani. Vnde  
*S. Aug. ser. 13. in Verba Apost. Rom. 8.* Dicit  
 mihi aliquis. Ergo agimur, non agimus? Re-  
 spondeo, imo & agis & ageris: spiritus enim  
 Dei, qui te agit, adiutor est agentibus, &c.



*Quidam* Verò aguntur spiritu diuino, vt agant  
 opera nobiliora, secundum videlicet ordina-  
 riz vitæ actiuz & contemplatiuz præscriptū  
 vtpotē non absq; rationis humanæ consilio  
 deliberatione: vti sunt Religiosi statūs speci-  
 alis, id est, omnes veri Ascetæ. Vnde S. An-  
 in eadem Verba Apostoli Rom. 8. Qui spiritu  
 Dei aguntur, ij sunt filij Dei. Aguntur spiritu  
 Dei (*inquit*) vt & ipsi quod agendum est, a-  
 gant: & cum egerint, illi, à quo aguntur gra-  
 tias agant: spiritus enim Dei qui eos agit, a-  
 gentibus est adiutor & ductor. Aguntur ergo  
 vt agant, cum dilectione & delectatione iusti-  
 tiæ: quia qui spiritu Dei aguntur, charitatē  
 aguntur & excitantur. *Inde aduertendum est*  
 quod, qui spiritu diuino acti sunt in religio-  
 nem, id est, vocati ad specialem statum Reli-  
 giosorum; & non agunt id, ad quod agendum  
 acti & vocati venerunt: ij non sunt filij Dei  
 sed filij adulterini. *Quidam denique* aguntur  
 spiritu diuino, tum ad aliqua opera præclara  
 præter modum humanum ac vsitatū patran-  
 da, & potē, absque rationis deliberatione &  
 consilio: tum ad supermundana extraordi-  
 nariē contemplanda & experienda, absque  
 nimirum cooperatione rationis & concursu  
 phantasmatum. Vbi Deus, palam facit suam  
 nudam essentia animæ iustæ, in essentia etiam  
 ipsius nuda resplendentem: quod fit, quan-  
 do menti depurata ac denudata ab omni my-  
 sticorum absoluto & irretentibili, nudam  
 Deum.

us præsentiam suam ( *id est*, phantasmatis non obuolutam ) videndam & contem-  
pandam in specie ac imagine sui deiformi  
manifestat.

*Hinc deinde est*, quod in palæstra spiritua-  
um aliquando idem significat agi spiritu di-  
uino, quod & pati diuinā. Quilibet autem  
spiritualis cuiuscunque statûs dici potest ali-  
quomodo pati diuinā, in quantum scilicet agi-  
tur ac trahitur à spiritu sancto ad agenda &  
creanda ea, quæ sunt voluntatis diuinæ, iuxta  
illud *Ioan. 6.* Nemo potest venire ad me,  
nisi Pater qui misit me, traxerit eum. *In qua*  
*verba S. Ang.* Noli *inquit* cogitare te inui-  
tum trahi; trahitur animus & amore. *Et in-*  
*terius.* Si Poëtæ dicere licuit. Trahit sua  
quemque voluptas, non necessitas, sed volu-  
ptas; non obligatio, sed delectatio: quanto  
fortius nos dicere debemus, trahi hominem  
ad Christum, qui delectatur veritate, delecta-  
tur beatitudine, delectatur iustitiâ, delectatur  
sempiternâ vitâ, quod totum Christus est.  
hæc ille. *Incipiens quidem* patitur diuinâ,  
dum in studio spiritualis vitæ, prius se habet  
secundum gratiæ impulsus, sed magis secun-  
dum naturam: quod inde dignoscitur, quia  
scilicet, quando operatur seu agit, ad quod a-  
gitur, non adeo illo labore delectatur: quod  
si delectatur, sed non nisi labor ille communis  
ac vîratus esse censeretur, non autem arduus ac  
difficilis. *Proficiens* verò patitur diuinâ, dum

in studio ordinariæ vitæ actiue & contenti-  
 platiue, æqualiter se habet secundum gratiam  
 & naturam, quamuis tamen prius secundum gratiam  
 gratiam. *Perfectus perfectione supererogatiue*  
*in* diuinâ patitur, dum in eodem studio magis  
 ac prius habet se secundum gratiam quàm  
 turam: quod inde dignoscitur, quia labor ille  
 arduus ac difficilis vtrique spiritali vitæ ordi-  
 dinariæ annexus, præ sobria dilectione & delectatione,  
 lectione, penitus ab eo non sentitur: quod  
 ipsum etiam de dolore & quavis confusione  
 ac aduersitate dicendū est; iuxta illud *Ast.*  
 Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concu-  
 lij, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu  
 su contumeliam pati. *Mysticus* patitur diuina  
 nam, dum in exercitio extraordinariæ vitæ  
 contemplatiue, habet se secundum gratiam  
 operatiue; & secundum naturam, non  
 cooperatiue.

## TRACTATUS V.

De tentationibus spiritualium, ac  
 de remedijs earum: & de peccatis  
 ad quæ huiusmodi tentationi-  
 bus personæ spirituales pro-  
 uocantur.

### INTRODUCTIO.

Quamuis Deus optimus plurima sua dona  
 homini absque aliquibus eius meritis  
 præ-

& contentum gratia  
 dum gratia  
 us secundum  
 pererogatio  
 studio magis  
 quam  
 ia labori  
 ali vitæ  
 tione & de  
 titur: quæ  
 confusio  
 illud Aff.  
 spectu cond  
 nomine le  
 atitur diu  
 inaria vitæ  
 um gratiam  
 m, nonni  
  
 S V.  
 alium, a  
 peccatis  
 ationi-  
 s pro-  
  
 O:  
 na sua don  
 us meriti  
 præ

cedentibus conferre soleat; nulla tamen  
 ratione vult ei largiri ipsum donum vitæ æ-  
 ternæ ac præmium cælestis gloriæ, nisi aliâs  
 meritis merito, ac victori omnium temptationū:  
 quibus in hoc præsentis certaminis campo; e-  
 us propositorum fidelitas, & in obseruantia  
 mandatorum Dei & consiliorum Christi sta-  
 bilitas, constantia, ac perseverantia explora-  
 tur. *Vndè. S. Iacobus cap. 1.* Beatus vir qui  
 offert temptationem, quoniam cum probatus  
 fuerit, accipiet coronam vitæ. Et *S. Paulus*  
*Tim. 2.* Non coronabitur, nisi qui legitimè  
 certauerit. Ille autem legitimè certare pro-  
 curatur, qui tentationes suas, quæ suum conan-  
 tur impedire profectum, ac frangere propo-  
 situm, perseveranter expugnat, plenè debel-  
 lit, & finaliter superat. Non est enim magnū  
 Et ait Auctor apud *S. Aug. serm. 8. ad fra-*  
*res in eremo*) inchoare quod bonum est; sed  
 consummare, hoc solum perfectum est. Et  
*Hier. lib. 1. contra Iouin.* Cæpisse, multo-  
 tum est; ad culmen peruenisse, paucorum.  
*Idem alibi.* Non quærentur in Christianis  
 initia, sed finis: Paulus malè cæpit, sed benè  
 finiuit: Iudæ laudantur exordia, sed finis  
 proditiōe damnatur. *Ut igitur natura tenta-*  
*tionum, cum quibus bellum nobis est in præ-*  
*sentis vitæ, perspecta habeatur, necesse est in*  
*primâ distinctione huius tractatus, genera,*  
*modos, & species earum prodere: in secundâ*  
*verò, remedia tentatis adhibenda, ex dictis*  
*patrum*

patrum spiritualium recensere oportet: tandem in terciâ distinctione, adijcienda est alia, qua brevis declaratio peccatorum, ad quos communiter tentationibus huiusmodi stimulamur ac prouocamur.

## DISTINCTIO I.

De quinque generibus tentationum, & viginti speciebus suggestionum diabolicarum.

### ARTICVLVS I.

De tentatione à Deo, & ab homine.

**V**bi homo ille simplex & rectus ac timens Deum S. Iob, ipse per suam experientiam didicit, statim etiam nos commonere voluit vitam nimirum nostram, militiam (seu, iuxta septuaginta interpretes: tentationem) esse super terram, & mercedem, quia vni tentationi succedit alia & alia, alterius sæpè generis materiz, sicut fluctus succedit fluctui, & ventus vento, & annulus annulo in catena; imò etiam sæpenumero simul plures nos inuadunt, prouenientes nimirum tum à Deo, tum ab homine, tum à carne, tum à mundo, tum à diabolo. *Primum itaque genus tentationis à Deo venit. Sed nota, quòd nullâ tentatione à Deo procedente, in malum tentamur. Unde S. Iacobus cap. 1.* Nemo cum tentatur dicat quoniam à Deo tentatur: Deus enim intentator malorum est, ipse enim neminem tentat. Quod explicans D. August. lib. 2. de consensu Evangelij cap. 30. sic ait. Aliâ significatione intel-



Intelligitur tentatio, de qua dictum est: Deus hominem tentat: & alia de qua dictum est. *Gen. 13.* Tentat vos Dominus Deus vester, palam fiat utrum diligatis eum, an non: illa inductionis est; hæc probationis. *Hinc est,* quod Deus non alio fine suos electos tentat, quam pater suum filium, herus seruum, vir uxorem, magister discipulum: ut videlicet ingenium eius, studium, fidelitatem, & affectum, partim exploret; partim acuat, accendat, & promoueat.

Tentat autem Deus homines, aliquando *exterius*, aliquando *interius*. Exterius quidem tentare dicitur; *Vel* dum illis bona præsentia confert, ut videlicet appareat, num bene aut male illis utantur; quod pater *Mass.* 5. ex illâ parabolâ. Accedens qui quinque talenta acceperat, &c. *Vel* dum illis eadem bona deinde subtrahit, ac præterea nonnumquam multis eos malis afficit, sicut Iob & Tobias facere voluit, quos semper tam in prosperitate, quam in aduersitate, fideles ac iustos inuenit: *Vel* dum eis mandata sua seruare præcipit, ardua que virtutum exercitia prosequi iubet: quo pacto tentauit Abraham præcipiens ei immolare Isaac, hæredem videlicet suæ diuinæ repromissionis, ut ostenderetur magna deuotio obedientiæ Abraham, & fides ad Deum; quia nec in hoc casu hæsitauit de eius promissione, quin impleveret etiam de occiso, sicut erat ei pollicitus. *Interius* quoque

tentat

tentat suos Deus, *Vel* affluentia suauitatis celestis, *id est*, infusione deuotionis sensibilis, ut eo ipso ad omnem permoueantur mortificationem, palamque fiat utrum velint & consentiant cooperari gratiæ ac inuitationi suauitatis diuinæ: *Vel* deinde, dum easdem consolationes cælestes subtrahit eis, ad probandam mirum eorum patientiam, & in oratione perseverantiam, ac in bonis propositis constantiam: *Vel* *in super* dum eos in tribulatione, aliqua urgente necessitate instanter & affectuose clamantes ad se non exaudit, putat eorum votum seu voluntatem, ut videlicet exaudiat illos ad maiorem illorum profectum. Hoc modo tentati vox illa est, *Habacuc*. Vsq̃uequo Domine clamabo, & non exaudies? *Et* *Psalm.* 12. Vsq̃uequo obliuisceris me? *Et* *Psalm.* 43. Exurge quare obdormis Domine? *Et* *Psalm.* 43. Exurge & ne repellas in finem. *Vnde* & S. Paulus, dum tertiâ vice Deum oraret pro amouendo stimulo carnis, cælitus talem vocem audiuit. *2. Corin.* 12. Sufficit tibi gratia mea nam virtus in infirmitate perficitur.

*Secundum* genus tentationis venit ab homine, unde etiam hæc tentatio humana dicitur, de qua est illud *1. Cor.* 11. Tentatio non apprehendit nisi humana. Illa autem primo dicitur tentatio humana, quâ spiritus nobis (qui alias dicitur, homo interior) a sensu-

alitate ( quæ alias dicitur homo exterior )  
imis motibus ad consentiendum malo, sti-  
latur : hæc tentatio omnibus hominibus  
antumvis iustis ac sanctis communis est, &  
cile per auxilium Dei vincibilis, modò tan-  
um primis impulsibus, quibus non nisi infi-  
a portio animæ rationalis apprehenditur,  
atim ab initio resistatur. *Vnde* S. Ansel. in  
unc sensum ait : Angelicum est tentationem  
alignam non sentire : humanum, sentire &  
on consentire ; seu sentire & vincere : Dia-  
olicum, à malignâ tentatione vinci & ex-  
ertâ scientiâ peccare. *Secundo* humana ten-  
atio illa dicitur, quâ homo præsertim vitæ  
eligiosæ nouiter addictus, seipsum tentare &  
robare solet ac debet, in sui videlicet intro-  
ersione seu recollectione; veline ac possit  
iuere & perseverare in religione, quam in-  
greditur, vsque ad mortem in verâ Christi o-  
bedientiâ, paupertate, & castitate : sitque  
paratus sequi Christum, tam tempore pro-  
peritatis in humilitate, quàm tempore ad-  
uersitatis in patientiâ : aliàs sine hâc tentati-  
one ac probatione sui, non potest se absque  
periculo, damnationis suæ, adstringere votis  
religiosorum. *Vel item*, quâ bonus, ac strenu-  
us religiosus semper se tentat, probat ac exa-  
minat, utrum proficiat aut deficiat in viâ spi-  
rituali. Hanc tentationem sui, S. Apostolus  
suis discipulis intimare voluit, dicens 2. Cor.  
13. Vosmetipsos tentate, si estis infide ( *Scipote*,  
staba-

stabiles: *suppla*: & in cæteris virtutibus firmi) ipsi vos probate. *Tertio*, humana tentatio illa est, quâ superiores religiosorum, suos subditos ac inprimis novitios tentare & probare solent ac tenentur; subindè illis ardua a naturæ & sensualitati repugnantia, proprioque eorum ingenio ac iudicio, & rationi inferiori contraria, præcipiendo; & diuersis eorum mortificationibus vexando, ac fictis aliquando improprie afficiendo: ut inde conijciatur non ut mortuum utrum sciant, velint, ac possint seipsum propter Christi imitationem abnegare: ne fortè alii scriptore quis illorum, homo videlicet passionatus, imitantur: quia et mortificatus, sui amore victus, & pluribus vitijs irretitus, per solemnem professionem ex eorum incuriâ aut detestabili aliquâ concupiscentiâ, sacræ religioni adscriberetur; ut potè, contra intentionem Ecclesiæ ac sanctorum Patrum instituta, in magnum dedecus ipsius religionis, & in immensum ipsius proficientis spirituale detrimentum. *Vel item*, quâ iidem superiores suos subditos non solum novitios, verum etiam & professos tentant ac vexant; aut nimirum negando illis nonnulla, aliàs dari solita; aut subtrahendo concessa; aut præcipiendo insueta: ut hoc ipso iuxta morem antiquorum sanctorum Patrum, virtutem eorum probent, excitent, acuant, & promoueant. *Quarto*, tentatio humana illa est, quâ homo ab alio homine ex proposito ad peccandum ioducitur. De hac tentatione illud

De gene

est. quod ait

Duo sunt

cliam sciendi

que blandie

A R

De tentat

Etiam ge

ne. ad est. a

non ut mortua

delicet origin

lari scriptore

pant: quia et

lari, quæ in d

lina &amp; luto

purpitudinum

nit ac efform

et consumma

nihil alius

meratio anim

ruptio: hæc

ginalis ( ut

fuit spiritus

obediens, ta

ciebantur or

moribus; se

lauit etiam s

Rom. 7. Vid

repugnante

præsens con

peccati, po

est, quod ait V. Beda, *hom. in cap. 12. Lu-*  
 Duo sunt genera persecutorum: vnum  
 animam sciuentium, alterum scilicet fraudulen-  
 que blandientium.

## ARTICVLVS II.

De tentatione à carne, & mundo.

Etiam genus tentationis prouenit à car-  
 ne, *id est*, à concupiscentia. Carnem enim,  
 non vt mortuam, sed vt animatam ( animam vi-  
 delicet originali peccato infectam ) sæpissimè  
 scriptores, pro ipsa concupiscentia acci-  
 unt: quia caro, est velut officina animæ vi-  
 atæ, quæ in carne, quasi figulus in suâ figu-  
 na & luto, suarum concupiscentiarum ac-  
 turpitudinum varias ideas & imagines imprin-  
 nit ac efformat, per illamque eandem peragit  
 & consummat. Est autè præsens concupiscen-  
 tia nihil aliud, quàm ægrotudo, febris, ac vul-  
 neratio animæ, & iustitiæ illius originalis cor-  
 ruptio: hæc autem erat natura iustitiæ ori-  
 ginalis ( vt ait D. Bonau. ) quòd quamdiu  
 fuit spiritus Deo subiectus ac præceptis eius  
 obediens, tam diu etiam illius imperio subij-  
 ciebantur omnes vires inferiores cum suis  
 moribus; sed rebellante spiritu Deo, rebel-  
 lauit etiam spiritui corpus, vt dicat S. Paulus  
*Rom. 7.* Video aliam legem in membris meis,  
 repugnantem legi mentis meæ. *Vel deinde,*  
 præsens concupiscentia idem est, quod fomes  
 peccati, post ipsam etiam regenerationem  
 bapti-



baptismalem, in pœnam originalis peccati in  
sensituo appetitu nostro remanens, ac in  
in omnes alias vires animæ, virus suum dif-  
fundens. Cuius quidem *fomitis* natura est  
quendam videlicet recipere ardorem ad pec-  
candum, *tum* ab objectis à mundo repræsen-  
tatis, *tum* à suggestionibus & impulsibus dia-  
bolicis: ac *deinde* sollicitare spiritum sui  
blanditijs, quasi meretricijs; & pulsare inci-  
tamentis irreuerentibus ad consentiendum  
peccato: quâ etiam de causâ, stimulus carni  
dicitur.

Hinc imprimis est, quòd tentamur in infe-  
riori portione animæ nostræ à carne seu con-  
cupiscentiâ tribus modis, iuxta numerum  
trium virium inferiorum animæ rationalis.  
*Primò*, dum insensituo appetitu nostro con-  
cupiscibili, excitantur desideria turpium dele-  
ctationum, *Grasè*, luxuriæ, gulæ, &c. *Secun-*  
*do*, dum in irascibili appetitu sensituo, con-  
surgunt motus iræ, impatientiæ, odij, inuidiæ  
& aliorum huiusmodi vitiorum. *Tertiò*, dum  
in vi rationali, quæ nimirum bona inferiora,  
terrena & caduca, considerat; suscitatur motus  
elationis, superbiz, ac præsumptionis, & au-  
ditas inutiles scientiæ, &c. *Deinde* tentamur à  
concupiscentia alijs tribus modis in ipso spi-  
ritu. *Primò*, dum sentimus & aduertimus esse,  
in superiori nostro appetitu concupiscibili,  
seu in voluntate, *Gr est*, concupiscibilis, ace-  
diam, torporem, & negligentiam ad bonum  
pera-

agendum, ad orandum, virtutibus insisten-  
 dum, &c. *Secundò*, dum noster spiritualis ap-  
 petitus irascibilis, seu, voluntas rationalis ut  
 irascibilis, horret media ad bonum, ob la-  
 tem difficilem eis annexum; dumque pro-  
 pter sui debilitatem, fragilitatem ac infirmita-  
 tem desperat, quòd iam non possit vincere ac  
 transcurrere impedimenta studiorum spiri-  
 tualium. *Tersò*, dum ratio superior sic tene-  
 is ignorantie obvoluitur, ut in viâ spiritu-  
 ali, quid agendum, aut quomodò sibi proce-  
 dendum sit, nesciat. *Vnde est*, quòd nisi hæ vi-  
 ces spiritus nostri, gratiâ septiformi cælitus  
 formarentur, omnes hæc tentatione vincere-  
 tur; nec aliquando malignos eius impulsus  
 prohibere possemus. *Quartum* genus tentatio-  
 nis venit à mundo. Tentat autem nos mun-  
 us dupliciter. *Primò*, obiectis bonorum suo-  
 rum ( *Et sunt*, honores, adulationes, curiosi-  
 tates, possessiones, voluptates, & hominum  
 familiaritates ) dum illis ab amore bonorum  
 spiritualium ac æternorum nos abducere, &  
 ad sui amationem trahere nititur. Experien-  
 tiâ enim docemur, quòd obiecta bonorum  
 huius mundi sensitiua ac præsentia, magis  
 permouent ac alliciunt ad se appetitum no-  
 strum sensitiuum, quàm obiecta spiritualia  
 ac æterna appetitum rationalem. *Vnde est*,  
 quòd homo immoderatè appetens præsentia,  
 aut nimis sibi in eis complacens: faciliè ab æ-  
 ternis mente alienatur, ac varijs per propriū  
 con-

consensum sese implicat peccatis. *Secundò* tentat nos mundus, ac præsertim contemnetes bona sua præsentia, & voluntati diuinæ serio obedire cupientes; dum suis malorum obiectis ( *ut sunt*, odia falsorum fratrum, scandala, irrisiones, sublationes, contemptus, detractationes, & quævis aliæ persecutiones ) nunquam nos terrere & affligere cessat: ut sic aliquando animo fractos, à verâ iustitiâ timoreque Dei deuos reddat.

### ARTICVLVS III.

#### *De tentatione diabolica.*

**Q**uintum genus tentationis prouenit à diabolo. In hac autem diabolicâ tentatione quatuor aduertenda sunt. *Primum* est, ipsa videlicet causa seu origo tentationis in ipso dæmone; quæ non alia est, quàm odium Dei, & inuidiâ nostri: odit enim diabolus Deum, odio æterno; & nobis inuidet, æternâ inuidiâ, vitam sempiternam: ratio est *primi*, quia diuino eius iudicio ad pœnas æternas se esse detrusum cognoscit: ratio *alterius*, quia in locum suum, nos sufficere anima aduertit: & quoniam non potest de Deo vlisci hanc suam ( *ut iudicat* ) iniuriam; idè de nobis, tanquàm de ipsius Dei viuâ imagine, eam vlisci conatur, per callidam videlicet nostri tentationem, & dolosam ac tyrannicam persecutionem. *Secundum* quod aduertendum venit, est finis seu intentio diaboli tentantis: vnum autem è duo-

Secundo,  
contem-  
nari diuina  
malorum  
fratrum  
s, contem-  
persecu-  
fligere coe-  
ps, a veni-  
dat.

III.

uenit à di-  
tentatio-  
um est,  
tationis in-  
am odium  
diabolus  
et, æternā  
est primi,  
æternas se-  
rius, quia  
uertit: &  
hanc suam  
tanquam  
isci cona-  
tentatio-  
ecutione,  
est finis  
m autem  
è duo-

inobus tentatione sua ac importuna solici-  
tione nostri, diabolus efficere intendit: *Vel*  
seruacionem nostram, inchoatam nimirum spi-  
ritualis viæ ac iustitiæ Dei, per consensum  
mortale peccatum; & consequenter con-  
damnationem ad pœnas infernales: *Vel* sal-  
tem, ipsam refrigerationem ac remissionem  
scilicet nostri, in cultu virtutum & studio  
spiritualis profectus: & consequenter, mi-  
tationem meritorum ac præmiorum. *Terti-*  
*um* est, materia & subiectum eius tentationis.  
*Materia* quidem tentationis diabolicæ, sunt  
obiecta bonorum & malorum huius mundi:  
*Subiectum* verò, est nostra sensualitas, *id est*,  
sensūs corporales interni ac externi, & infi-  
nis appetitus concupiscibilis ac irascibilis.  
Ita ista obiecta, & sensualitas, dicuntur ar-  
bitri diaboli, quibus ille contra nos pugnat;  
obiecta quidem nobis repræsentando, sensua-  
tatem verò commouendo. *Quartum* est,  
quod est modus tentationis diabolicæ, quem qui-  
dam modum S. Paulus, sub nomine collucta-  
tionis, his verbis prodidit. *Eph. 6.* Non est  
nobis colluctatio (*id est*, lucta, pugna, certa-  
men, duellum) aduersus carnem & sangui-  
nem (*id est*, talis, ac tam facilis, quàm est ad-  
uersus homines, qui ex carne & sanguine con-  
sistunt) sed aduersus principes & potestates  
nebratam harum. *id est*, aduersus dæmo-  
nes, qui sunt spiritus inuisibiles, magnæ for-  
titudinis & potentia, magnæ iræ & inuidiæ,

magnæ calliditatis & astutiæ. Vnde, sicut n  
 ris est luctatoribus secum decertantibus in  
 cem sese manibus complecti, non quidem  
 amore amicitia, sed ex cupiditate victoriæ  
 nius videlicet de altero, in terram antrori  
 aut retrorsum, dextrorsum aut sinistrors  
 prostraturo reportandæ. Ita nequissimi  
 stri hostis diaboli mos est, amplecti nos qu  
 dammodo adinstar amici (*videlicet* grata  
 his & quasi rationi consentanea offerenc  
 ac vicissim à nobis mutuum consensûs co  
 requirere amplexum, dum nimirum nos  
 cta suæ tentationis vno quopiam è quat  
 modis astutè inclinare, prostrernere, ac su  
 rare nititur. *Primo* itaque modo, antrori  
 videlicet, aliquem deijcere cupit, quando  
 lum expressè & apertè retrahere à bono  
 inducere ad malum contendit, sollicitati  
 nimirum suâ & allectione, per delectab  
 carni, oculis, & cordi. *id est*, per voluptat  
 possessiones, & honores mundanos. *Vel des*  
 antrorsum aliquem prostrernere conatur, d  
 eum similiter à bono retrahit, ac inducit  
 malum; terrendo illum difficultate resiste  
 vitijs, & insistendi virtutibus; ac perseuer  
 ter rigorem, asperitatem, labores, correpti  
 nes, & mortificationes religionis sustinen  
*Secundo* modo, id est, retrorsum, optat aliqu  
 diabolus prostrernere, dum eum occultè  
 fraudulenter, *Exporè* sub specie boni ad ma  
 pulsat, aut à bono reuocare curat: quod fac  
 quan-



quando priori modo contra illum proualere  
 equit, eò quòd iam plenè abominetur pec-  
 catum, & virtutè amplectatur. *Vnde S. Bern.*  
*onus, nunquam nisi boni simulatione dece-*  
*tus est. Quatuor autem actibus ( sicuti benè*  
*duertit D. Bonau. lib. 7. de prof. relig. cap. 5. )*  
 ubi specie boni diabolus tentando gradatim  
 procedit: vt enim faciliùs eius recipiatur per-  
 uasio, *primo* loco sola bona proponit: *secun-*  
*do*, bona malis mixta: *tertio*, ficta ac falsa bo-  
 na, sed vera mala: *quarto*, cùm iam incautum  
 liquem sic irretierit ac illaqueauerit; in a-  
 perta eum peccata deiicit. *Exempli gratià:*  
 Aliquem deuorum fratrem nouitium volens  
 educere ac è religione ad mundum reuocare,  
*primo* illi proponit ac persuadet, quod nimi-  
 um potuisset vitam æternam ita in sæculo si-  
 cut & in religione consequi; mandata Dei ser-  
 uando, eleemosynas faciendo, & alios verbo  
 & exemplo ad bonum incitando, præsertim  
 cùm iam modum mentaliter orandi & praxim  
 spiritualiter viuendi acceperit. Ecce *primo*  
 loco, sola bona proponit, *vt est*, obseruandi  
 mandata Dei propositum. *Postea* suggerit &  
 commendat illi libertatem in sæculo, quòd vi-  
 delicet liberum sibi esset ibi orare, ieiunare,  
 recreationem honestam capere, comedere, bi-  
 bere, dormire, ac omne opus bonum ac in-  
 differens implere, aut etiam in causâ rationa-  
 bili omittre quandocunque vellet. Ecce bo-  
 na permixta malis, *id est*, propriâ voluntate,

quæ occasionem præbet omnium malorum  
*Tandem* affectum illius excitat ad amorem so-  
 ciorum, parentum, amicorum, & bonorum  
 temporalium. Ecce iam falsa bona: quia in-  
 cautum fallunt hominem; & occasionaliter  
 vera mala. *Postremo* sic iam illaqueatum ac  
 religione eductum, in aperta peccata deiicitur  
 ita, ut peiora illius fiant nouissima, plus quàm  
 prima. Ecce scorpium, qui blandam habet  
 faciem; sed caudam quâ occidit venenosam

Eodem quoque modo, hic noster occultus  
 hostis, sese in Angelum lucis transformans  
 contra quemlibet bonum religiosum in aciem  
 procedere solet: cum enim nequam cognos-  
 cit illum, omne apertum detestari peccatum  
 tunc suggerit illi vitia ac peccata sub specie  
 virtutum; ut putans veras virtutes, quare  
 est amore captus, illa non abhorreat, sed ap-  
 petat; quo ipso tanquam piscis homo, au-  
 tuis laqueo, ab illo comprehensus prosterne-  
 tur: ut qui erat humilis, mansuetus, obediens,  
 castus, deuotus, &c. mox sub specie zeli, pie-  
 tatis ac discretionis, inueniatur verè super-  
 bus, rixosus, impatiens, proteruus, impurus  
 ac diabolus, &c. *Sic* aliquando nonnullos sul-  
 praetextu boni regiminis & fulciendæ regula-  
 ris obseruantia, ad ambiendam & alijs inui-  
 dendam prælationem se induxisse gloriatur.  
*Sic* quibusdam incautis, sub specie deuotionis  
 ac spiritualis dilectionis, frequentem cum ali-  
 quibus deuotis feminis conuersationem &

collo-

alloquutionem persuadet; vt paulatim affectionem eorum erga illas spirituales, degenerare faciat in amoré carnalem. *Sic* multos ab pallio purioris conscientię, non in paucos deducere solet scrupulos, errores, & perplexitates: *Sic* denique in similibus casibus, simili pelle ouinā indutus, quemuis bonum religiosum, minüs videlicet cautum & circumspectum, capere ac decipere conatur. *Vel quoque* retrorsum diabolus prosternebat, quando alicui sollicitè coram Deo amulanti conuertiatur, quòd iam consenserit peccato; quòd malè orationi & virtutibus inuiterit; quòd proposita sua rarò, aut nunquam ad effectum deduxerit, &c. vt nequam e ipsius desperatione aliquando gloriari possit. *Tertio & quarto* modo, seruos Dei in eternalis luctator deicere studet, dextrorsum videlicet ac sinistrorsum; quando in quacunque prosperitate aut aduersitate, siue nimium spirituali siue mundana, à Deo constitutos, tam per seipsum, quàm per addictos sibi homines, *Vel* adulationibus malè succedit, *Vel* irrisuibus malè humiliat; ita vt quandoque cogantur, quamuis non sufficienter tamen efficienter, *aut* in vanis inaniter gloriari, *aut* à bonis viliter desilire, *aut* etiam mala nequiter operari. Porro dextrorsum diabolus tentare dicitur, quando aliquem ad peccandū sollicitans, facit illi spem peruersam de misericordia Dei, ac facilem promittit veniam, & ci-

ram à peccato pollicetur resurrectionem, verbum illud iniquum constituens aduersus eum. *Ps. 40.* Numquid qui dormit, non adiciet et resurgat? Senistrorsum verò, quando labentem criminaliter, in abyssum desperationis præcipitare quærit. *Vnde S. Chrys.* vtrumque periculosum est, & confidentia peruersa, & desperatio: Nam confidentia nimia, stanter euerit; & desperatio post lapsum non permittit resurgere. *Denique* diabolus nos tentat dextrorsum & senistrorsum, quando deuotionis facere conatur à rectitudine iustitiæ & virtutis, siue per excessum, siue per defectum. Verumtamen adhuc magis perspecta habeatur calliditas inimici nostri diaboli, magisque ac magis laquei eius cognoscantur, conculcentur, & conterantur; non abs re erit in sequentibus articulis prodere eius aliquas tentationum ac astutiarum species, quibus vel maximè uoleros ascetas infestare, decipere, ac irretire consuevit.

#### ARTICVLVS IV.

*De septem speciebus tentationum: vel aliàs de septem diabolis, quorum nomina sunt, Cur, Nequaquam, Plus, Minus, Melius, Medicus, Scrutator.*

**P**rima species tentationis, seu, *primus* diabolus dicitur Cur. Hæc species, primi parentis nostri decepti sunt in paradiso, cum dixisset eis serpens infernalis. *Gen. 3.* Cur præcepit

pit vobis Deus, vt non comederetis ex om-  
ligno paradisi. Hâc etiam specie fratres  
nostri præsertim iuniores tentari solent,  
quando ex impulsu diaboli curiosè rationes  
quirunt piarum suæ religionis traditionum,  
constitutionum, consuetudinum, ac ordinati-  
onum, sensualitati videlicet ipsorum contra-  
rariarum: non quidem vt illas fideliter appro-  
bent, ac melius custodiant; sed potius, vt ali-  
quam occasionem accipiant, eas cauillandi,  
prehendendi, & contemnendi: ac inde suos  
superiores, tanquam superfluarum & inutiliū  
cerimoniarum ac obseruationum inuento-  
res vel promotores, temerè iudicandi, car-  
endi, & odiendi.

*Secundus* diabolus dicitur Nequaquam. Ab  
hoc tentatore primi parentes nostri sic de-  
mentati fuerunt, vt potius credere malue-  
runt diabolo, mendaciter pollicenti & dicen-  
ti. Nequaquam morte moriemini. quàm  
Deo suo veraciter sententianti, *Gen. 2.* De li-  
gno scientiæ boni & mali ne comedas: in  
quacunque enim die comederis ex eo, morte  
mories. Eadem tentatione pulsari solent  
noui religiosi, vt nimirum non credant Magi-  
stris suis & alijs Patribus senioribus; dum eis  
prædicunt, quod ex certa diuinaque experi-  
entia exploratum habent, eos videlicet facile  
peiores effici in religione, quàm fuissent in  
sæculo: si nimirum ab initio suæ conuersio-  
nis, ingrati beneficiorum Dei, præsertim verò



vocationis eius ad sanctam religionem, extiterint: si exercitium orationis mentalis neglexerint: si mortificationi tam externæ quàm internæ studiosè non vacauerint: principia politia & habitus prauos ante professionem non vicerint: si à quolibet peccato mortali diligenter ac perseveranter sese non custodierint: si quasunque correptiones humiliter ac patienter acceptare non studuerint, &c.

*Tertius* diabolus dicitur Plus. & *quartus* Minus, quorum *alter* suadet incipientibus vel maximè animo promptioribus ac deuotioribus, plus orare, quàm pia suadet discretio, & sancta religionis consuetudo postulat: plus laborare, quàm exigit obedientia; plus affligere corpus mortificationibus, vigilijs, ac ieiunijs, quàm rationabiliter superiores concedere volunt: vt hinc apud se in multam veniant, de suâ perfectione & sanctitate existimationem; caputque suum & pectus nimis debilitent, & vires corporis naturales eneruent; ac tandem ad onera religionis sustinenda inhabiles omnino reddantur. *Alter* verò è contra inducere vult incipientes, præsertim animo segniore, ac ad bonum tardiores, ad minus (videlicet, alijs fratribus) orandum, legendum, meditandum, vigilandum, laborandum & mortificationibus vacandū, quàm pia religionis consuetudo & rationabilis superiorum præceptio requirit; vt sic sensim otio assue-

De spec  
Anselmii, m  
uere implice  
Quinta spe  
tar Melius.  
etiam sub spe  
quit, tunc qu  
oris boni, se  
tur, 2. Cor. 1  
Angelum luc  
monium me  
claritatis, se  
ferens, ad  
sens itaque  
bus altitias  
ad vacandū  
internis ac  
sistentijs ac  
tio, &c.) qu  
ralibus, qu  
mandantur  
vitem igno  
tanquam  
præcipient  
prio iudici  
tenque ef  
Reg. 15.  
me; & a  
pem arie  
olandi, c  
latia, no  
Grande

Quæfati, multiplicibus tandem vitiis laqueis implicantur.

*Quinta* species diabolicæ tentationis vocatur Melius. Hostis enim noster diabolus, dum etiam sub specie boni seruos Dei decipere nequit, tunc quærit illos capere sub specie maioris boni, seu, melioris. *Vnde* sicut ille dicitur, 2. Cor. 11. Sathanas transfiguratus in Angelum lucis: ita hic appellatur Ps. 90. Demonium meridianum: quasi speciem maioris claritatis, seu imaginem maioris boni præferens, ad decipiendum quos tentat. Præfens itaque diabolus, ruinam suas ignorantibus astutias molitur, dum eos pulsât, potius ad vacandum studiis in se melioribus, *Exporè* internis ac spiritualibus ( *qualia sunt*, cultus silentij ac solitudinis, lectio, meditatio, oratio, &c. ) quàm exercitijs externis seu corporalibus, quæ à superiore committuntur ac demandantur; ut sic fratrem, obedientiæ virtutem ignorantem, contra suum superiorem, tanquàm indigna & vitæ spirituali contraria præcipientem, malè permoueat; & ut sic proprio iudicio innitentem reddat, inobedientem, quæ efficiat, contra illud quod dicitur. 1. Reg. 15. Melior est obedientia, quàm victimæ; & auscultare, magis quàm offerre adipem arietum: quoniam quasi peccatum ariolandi, est repugnare; & quasi scelus idololatriæ, nolle acquiescere. *Vnde* S. Bern. inquit. Grande malum propria voluntas, quâ fit, ut

bona tua, bona non sint. Etenim si in die ieiunij mei, inueniatur voluntas mea, non tale ieiunium elegit Dominus, nec sapit illi ieiunium meum, quod non obedientiam, sed virtutum propriarum voluntatis spiritus. *Et subdit.* Ego autem non solum de ieiunio, sed de silentio, de vigilijs, de oratione, de lectione, de opere manuum, postremò de omni obseruantia monachi, ubi inuenitur voluntas sua in eo, & non obedientia magistris sui, id ipsum sentio: minimè prorsus obseruantias illas, & si bonas in se, inter virtutes censuerim deputandas.

*Sextus* diabolus appellatur Medicus. Huius diaboli talis est suggestio. Non insistas, *inquit*, lectioni continuato studio, ne oculorum caliginem incurras. Vacando orationi non indulgeas lachrymis, ne ipsos etiam oculos amittas. Noli quolibet nocte ad matutinum surgere, ne debilitatem capitis acquiras; quandoque autem te contigerit non surrexisse, dicito te fuisse infirmum, malè dispositum, &c. Noli multum quotidiano labore te fatigare & conficere, ne citam incurras mortem; aut quoque, ne fractis viribus corporalibus, debilis ac valetudinarius longo tempore viuas. Has, aut his similes, tentator aliquando suggerit fratribus propositiones; ut illos desides, tepidos, molles, otiosos, delicatos, vitæque longioris cupidos efficiat, contra quod Dominus ait. *Matt. 11.* Regnum celorum vim patitur, & violenti rapiunt illud. *Et cap. 7.* Intrate per angustam

*De specie*  
ingulam por  
ua est, quæ  
gilare, quia  
h. 5. Homo  
solus 1. Cor.  
idem accipie  
que Medic  
ibus dum i  
minorem cur  
regulæ tene  
seruire, quã  
impatiantia  
care possit, c  
cap. 10. Frat  
entiam in pe  
gant eos, &c.  
*Septimus*  
ius tentator  
serutandum  
orum fratri  
pendendi &  
vel quoque,  
ctionibus,  
gant. *Dein*  
tres ad exa  
piones, de  
dinationes  
piè, discre  
ut inde ali  
huius ten  
et ad c

ingustam portam; quia lata porta & spacio-  
 via est, quæ ducit ad perditionem. Et *cap. 24.*  
 Vigilate, quia nescitis diem, neque horam. Et  
*6. 5.* Homo nascitur ad laborem. Et Apo-  
 colus 1. *Cor. 3.* Vnusquisque propriam mer-  
 edem accipiet, secundum suum laborem. *Idem*  
*neque* Medicus tentator, sæpè suggerit fra-  
 tribus dum infirmantur, superiorem de illis  
 minorem curam habere, quàm ex præscripto  
 regulæ tenetur; & alios fratres minùs sibi  
 seruire, quàm vellent sibi seruire; vt sic ad  
 impatientiam & murmurationem eos prouo-  
 care possit, contra aliud regulæ præscriptum  
*cap. 10.* Fratres habeant humilitatem & pati-  
 entiam in persecutione & infirmitate, & dili-  
 gant eos, &c.

*Septimus* diabolus vocatur Scrutator. Hu-  
 ius tentatoris natura est, stimulare fratres ad  
 scrutandum opera, intentiones & merita ali-  
 orum fratrum; vt inde occasionem eos vili-  
 pendendi & seiplos magnificandi accipiant:  
*Sed quoque*, vt suos defectus illorum imperfe-  
 ctionibus, coram propriâ conscientia conte-  
 gant. *Deinde* muneris ipsius est, excitare fra-  
 tres ad examinandum & scrutandum præce-  
 ptiones, decreta, & quasuis sententias ac or-  
 dinationes superiorum; an videlicet iustè, rectè,  
 piè, discretè, ac prudenter per eos factæ sint:  
 vt inde aliquod scandalum accipiant. *Denique*  
 huius tentatoris studium est, permovere fra-  
 tres ad examinandum & scrutandum iudicia

Dei inuestigabilia, circa nimirum prædestinationem ac vocationem electorum, & præscientiam ac reprobationem iniquorum; vultu patrocinando, seu inique compatiendo damnandis, aut iam damnantis, in Deo aliquid quam considerent iniustitiam; propter quod vna cum eis damnentur ac reprobenentur, iuxta illud. *Prou 26. Qui scrutator est maiestatis, opprimetur à gloriâ.*

## ARTICVLVS V.

*De octaua specie tentationis: seu de octauo diabolo, qui dicitur Discretus.*

**O**ctauus diabolus solet vocari per ironiam Discretus; eo quod tanquam impostor scelestissimus, superiores religiosorum, quos videt profectui spiritali, fratrum sibi in Domino commissorum, studiosè insistere ac inuigilare, suggerit bonis subditiis esse indiscretos, inhumanos, ac intolerabiles: ut eos tam peruersissimo studio conturbatos reddat, & in charitate erga suos superiores refigescere faciat, ac monita illorum, & correptiones, spernere odioque habere efficiat: & ut versâ vice, ipsi etiam à Christo spernantur & contemnantur: scit enim diabolus, fratrem diuisum animo à suo superiore, fieri quasi hominem capite truncatum: *ad est*, à Christo (cuius hic vices gerit superior) eiusque inuentiâ illuminationis cælestis, & quorumvis donorum gratuitorum, esse disunctum ac

sepa-



eparatum: quia dicit Dominus *Luc. 10.* Qui vos audit, me audit: & qui vos spernit, me spernit: qui autem me spernit, spernit eum, qui misit me. Et per Spiritum sanctum. *Prov. 1.* Construimini ad correptionem meam: et proferam vobis spiritum meum, & ostendam vobis verba mea. Quia vocavi & renuistis, extendi manum meam & non fuit qui aspiceret. Despexistis omne consilium meum, & increpationes meas neglexistis. Ego quoque in interitu vestro ridebo. *Quapropter* dum quid eiusmodi subditis diabolus suggerit, cogitent potius (sicut sancti Patres censuerunt, quod in vitis eorum legere est) illos superiores, qui suos subditos non exercent in mortificatione passionum, & abnegatione propriæ voluntatis, quique non offerunt eis occasionem exercendi obedientiam, humilitatem, & patientiam, ceterasque virtutes, indiscretos & inhumanos esse: perinde ac indiscretus & inhumanus est pater, qui filium famelicum non cibatur: pari enim modo mortificatio & virtus, (quam sancta ac prudens superiorum vexatio, in subditis promouet) cibus & pabulum est animæ, eam videlicet instar panis roborans & confortans.

*Hinc instat* callidissimus tentator, eiusmodi inquiens vexationem, ac tam crebram correptionem, potius esse occasionemurbationis ac impatientiæ fratrum, & concitamentum passionum eorum in malum, quàm inligatio-

nem ad virtutis exercitium, *Vnde S. Paulus dicit ad Ephes. 6. Patres nolite prouocare ad iracundiam filios vestros. Ad quod respondetur:* quod illi patres tam videlicet carnales, quàm spirituales, hoc loco filios suos ad indignationem prouocare dicuntur, qui aut nimiam subita passione commoti, aut ex duritia & asperitate cordis, contra omne ius & fas pluribus eos contumelijs aut maledictionibus afficiunt; vel etiam nimijs verberibus, seu laboribus illos onerant ac irritant. Verùm, superiores, qui ex impulsu charitatis, varijs moderatè vexant mortificationibus suos subditos (*sicut ibidem admonet S. Paulus dicens.* Sed educare illos in disciplinà & correptione Domini. *per disciplinam autem hanc* intelligere vult secundum S. Hieron. & S. Chrysostomum, tam instructionem & doctrinam salutarem, quàm castigationem paternam) illi non ad impatientiam eos prouocant sed ad patientiam: nulla enim alia est via ad patientiam, quàm resistentia indignationi consurgenti contra correptionem aut corripientem, seu, mortificatio motuum impatientiæ; sicut etiam via ad humilitatem & castitatem, ac cæteras virtutes, est ipsa cohibitio impulsuum superbiæ & luxuriæ, ac reliquorū refrenatio vitiorum.

Deinde malignus instat spiritus, subditis suggerens, quòd saltem ille superior indiscretus & inhumane, imò quoque persecutor, oppres-

pressor, ac turbator fratrum dicendus est,  
 si subditum in aliquo deficientem, non iam  
 charitate & affectu mansuetudinis; sed ex  
 passionem, aut odio, acri increpatione & cre-  
 scenda mortificatione vexat & irritat, contra il-  
 lud quod ait S. Paulus *ad Galat. 6.* Fratres,  
 si preoccupatus fuerit homo in aliquo de-  
 fecto (*id est*, si deliquerit aut peccauerit) vos  
 qui spirituales estis (*id est*, vos qui spiritua-  
 lem habetis iurisdictionem) huiusmodi in-  
 truite in spiritu lenitatis (*id est*, subiectos  
 vobis in Domino instauratione sanâ doctrinâ; &  
 mansuetâ, leni, paternâ ac blandâ correptione)  
 considerans teipsum, ne & tu tenteris.  
*Ad hoc respondetur primo.* Istam propositionem  
 diaboli esse meram exaggerationem, impos-  
 situram, iudicium temerarium, ac mendacium;  
 nam & pater mendacij est, qui licet veritatem  
 quandoque dicere videatur, mentitur tamē:  
 Vel quia veritas eius non est veritas formalis,  
 nisi materialis, puta ex intentione malâ ac  
 peruersâ proueniens, vt nimirum hâc arte,  
 incautos, ad aliquod peccatum promouere  
 queat: Vel quia, vt vnius veritatis reuelatio-  
 ne, fidem adstruat omnibus suis mendacijs,  
 quibus nimis curiosèque credulos, callidissi-  
 mē supplantet. *Secundò respondetur*, quod  
 non ille superior dici debet turbator, quam-  
 uis subditi per eum ad bonum stimulati tur-  
 bentur; sed ille qui professionis aut obligati-  
 onis suæ immemor existens, à Domino sibi  
 com-

commissis, conuiuet peccantibus. *Vnde* Helio  
 Regi Achabo ( dicenti sibi 2. Reg. 18. Tu es  
 qui conturbas Israel ) ait. Non ego turbau  
 Israel; sed tu, & domus patris tui, qui dereli  
 quistis mandata Domini. *Tertio respondetur*  
 Potest eo modo dici bonus superior esse tur  
 bator fratrum immortificatorum, quo & Chri  
 stus Herodis & Ierosolimæ turbator extitit,  
 qui non dedit alicui occasionemurbationis,  
 sed unusquisque malæ voluntatis ex ipsius ad  
 uentu illam sibi sumpsit. Quamuis etiam bo  
 norum fratrum, bonus superior, in bono sen  
 su dici potest turbator: quia & bonus Ange  
 lus, bonam Mariam turbasse perhibetur.  
*Quarto.* Potest bonus superior in bono sensu  
 dici persecutor bonorum fratrum, duplex e  
 nim est persecutio, *alio* odij, qualis fuit tyran  
 norum in Christianos, & qualis hucusque est  
 hypocritarum in fideles, in iustos, & in veros  
 Christi seruos, iuxta quod dicit Dominus,  
*Matt. 10.* Cum autem persequentur vos, &c.  
*Alia* est persecutio charitatis, quâ sicut per  
 sequuntur parentes suos filios, & magistri di  
 scipulos, rationabiliter eos castigando; ita e  
 tiam superiores in Domino sibi subditos per  
 sequuntur, *vel* ut hoc ipso præteritis eorum  
 corrigant defectus, *vel* ut à futuris eos præ  
 seruent, & in timore Domini ac in reueren  
 tia eius antistitem conseruent. De hac perse  
 cutione S. Chrys. in illud *Prou. 12.* Qui parcit  
 virgæ, &c. sic ait. Sicut iuxta iram, non est ira,  
 sed

ad diligentia; sic iusta percussio, non est percussio, sed correctio. Et *Clemens Alexandrinus*. Qui ad gratiam loquuntur, parum diligunt; qui autem ad utilitatem acerbi sunt, in utrumque sæculum beneficio afficiunt. Et *S. Aug.* Molestus est medicus furienti phrenetico, & pater indisciplinato filio; ille ligando, ille cædendo, sed ambo diligendo; Si autem illos negligant, & perire permittant, ista potius falsa mansuetudo, crudelitas est. *Vnde* quoque subditis Spiritus S. sic loquitur *Prov. 4.* Tene disciplinam, ne dimittas eam, custodi istam, quia illa est vita tua. Et *Sap. 1.* Sapientiam enim & disciplinam qui abiicit infelix est: & vana spes illorum & labores sine fructu, & inutilia opera eorum. *Quintò respondetur*, duplicem esse charitatem superiorum, *aliam* mansuetudinis, *aliam* severitatis. *Vnde*, in spiritu lenitatis, & in charitate mansuetudinis superiores boni, corripunt illos fratres, quos experiuntur esse animi promptioris ad bonum & tractabilioris: illos autem in charitate & spiritu severitatis, quos etiam cognoscunt voluntatis esse tardioris & durioris, ac proprii iudicii pertinacioris. Hanc utramque charitatem *S. Paulus* se habere proficitur, *1. Cor. 5.* Quid vultis, in virga veniam ad vos, an in charitate, & spiritu mansuetudinis? Vbi non contradistinguit virgam à charitate: quia repugnat virgam, seu, correctionis severitatem tanti Apostoli, carere spiritu charitatis.



ritatis. Vnde S. Aug. lib. 3. contra Parmen.  
 Tom. 7. hæc verba declarans sic ait. Numquid  
 tamen & virga sine charitate est, qui ita con-  
 texuit. In virga veniam ad vos, an in charita-  
 te? Sed quod sequitur, Et spiritu m̃suetudi-  
 nis. Admonet intelligi, quia & virga charitatē  
 habet: sed aliud est charitas seueritatis, aliud  
 mansuetudinis: vna quidem charitas est, sed  
 diuersa in diuersis operatur. *Sexto responde-*  
*tur.* Odium esse duplex, bonum & malum.  
*Bonum odium* illud est, quo boni superiores  
 odio habent fratres delinquentes cum S. Da-  
 uid dicente Ps. 138. Perfecto (id est, bono ac  
 sancto) odio oderam illos. Hoc autem est  
 perfecto odio odisse, inquit S. Aug. vt vitia  
 non homines oderis, nec vitia propter homi-  
 nes diligas. *Malum odium* illud est, quod mali  
 fouent contra bonos, iuxta illud, quod ait Do-  
 minus, Matt. 10. Eritis odio omnibus homi-  
 nibus propter nomen meum. Eodem quoq;  
 odio, bonos subditos præsens diabolus curat  
 odisse suos superiores, propter sibi molestias  
 eorum admonitiones & correptiones, quem-  
 admodum curauit regium odisse prophetam.  
*Vnde cum dixisset.* Perfecto odio oderam illos.  
*Subiunxit.* Et inimici facti sunt mihi. *Septimò*  
*respondetur.* Sit ita, quòd malo odio ac ferali  
 passione superior concitatus, suum subditum  
 hostiliter tractet, & contra leges ac ordinari-  
 ones Patrum sibi præsriptas iniuste perse-  
 quatur: Non audeat tamen subditus, apud  
 sci-

ipsum eiusmodi superiorem iudicare; quia  
 sicut S. Paulus, 1. Cor. 2. Spiritualis (*id est*,  
 superior, qui habet iurisdictionem ac potesta-  
 tem spirituales sibi desuper à Domino datā  
 suos subditos) iudicat omnia (*id est*, iudi-  
 cat omnia subiecta sibi, & potè subditos ac inci-  
 dentes) & ipse à nemine iudicatur. *id est*, à  
 nullo subditorum iudicari potest. Nec præ-  
 sumat subditus in suo superiore peccatum &  
 iniustitiam considerare, aut inquirere quo-  
 nam modo respectu subditorum illum se ha-  
 bere necesse sit: sed potius conuertatur ad  
 Christum, & ad eius iniurias ac passiones re-  
 cogitandas, propter cuius imitationem in hu-  
 militate & patientia quævis mala illata faci-  
 le erit sibi sustinere; nec non, inspiciat regu-  
 las subditis à sanctis Patribus traditas, iuxta  
 quorum præscriptum ad amissum curet se ha-  
 bere cum suo superiore, credens fideliter ac  
 deuotè, datam esse de cælo illi hanc perse-  
 quendi se potestatem, & quodammodo male-  
 dicendi sibi præceptionem, iuxta illud Domi-  
 ni oraculum. *Ioan. 19.* Non haberes potesta-  
 tem aduersum me ullam, nisi tibi datum esset  
 desuper. & iuxta illud Regij prophetæ, 2. Reg.  
 16. Dominus præcepit ei vt malediceret Da-  
 uid; si fortè aspiciat Dominus afflictionem  
 meam, & reddat mihi Dominus bonum pro  
 maledictione hæc.

## ARTICVLVS VI.

De nona specie tentationis : seu, de nono  
diabolo, qui vocatur zelosus.

**N**onus tentator dicitur zelosus, qui exci-  
tat in fratribus quemdam zelum Dei  
atque religionis propriæ, & *sepe* impruden-  
tiâ, perturbatione & amaritudine animi ple-  
num; ac desinens in multas contentiones, de-  
tractationes, inurmurationes, aliaque pec-  
cata hinc venientia, sub specie boni ac discre-  
ti zeli ( præsertim in illis, quos cognoscit con-  
cepisse quidem bonum affectum erga Deum  
& propriam religionem, sed nondum plenam  
possedisse experientiam vicissitudinum mul-  
tarum, quæ in quâlibet religione quantumvis  
reformatissimâ euenire solent; nec adhuc ac-  
quisiuisse perfectam notitiam legum, ac om-  
nium excusabilem & inexcusabilem, licito-  
rum & illicitorum ) irritans corda eorum ad-  
uersus superiores, & alios fratres in religio-  
ne antiquiores; quos nimirum putant, iudi-  
cant, ac existimant, regulam secundum de-  
clarationes summorum Pontificum præscrip-  
tas, decreta sedis Apostolicæ pro reformati-  
one religiosorum edita, statuta generalia &  
prouincialia à maioribus superioribus tradi-  
ta, imò & ipsa Dei præcepta ad amissim non  
seruare: nec pro eiusmodi præuagationibus (proh dolor) aliquam pœnam subire:  
in summum videlicet scandalum aliorum fra-

trium

De spe  
rum præsertim  
us (sepe, q  
ne acriter co  
Obstat p  
elus Dei dap  
innabilis. Ze  
um seu subd  
uperiorum.  
quibet eni  
in religione  
incipiens cen  
ardensque  
mortificandi  
plicet: & im  
tionabiliter  
corripendi d  
uos, ipso  
tum exemplo  
religiosi, &  
rior, & in te  
quàm experie  
indignatio an  
uersus eos in  
tra Deum; &  
desinens in p  
rectionem. I  
sex alijs ser  
pietate seu c  
& discretion  
& patientia  
Zelus dan

um præsertim iuniorum, qui pro minoribus (*Serpore*, quotidianis) defectibus, continè acriter corripuntur.

*Obusatur primò* huic dolosæ tentationi; *zelus Dei duplex* est, laudabilis nimirum & damnabilis. *Zelus laudabilis* alius est incipientium seu subditorum; alius perfectorum ac superiorum. *Zelus incipientis ac subditi* est quilibet enim subditus, præsertim paucorum in religione annorum, respectu superioris, incipiens censetur esse) continuum videlicet ardensque studium fugiendi, detestandi, ac mortificandi in se vitium, quod sibi in alijs duplicet: & imitandi virtutem, quæ in alijs rationabiliter probatur & laudatur: necnon corripiendi defectuosos, & confirmandi virtuosos, ipso videlicet suorum bonorum operum exemplo. *Zelus perfecti seu antiquioris religiosi, & superioris* (quilibet enim superior, & in religione antiquior, tam virtute quàm experienciâ putatur esse perfectus) est indignatio animi æstuosa, rationabiliter adversus eos insurgens, qui indigna agunt contra Deum, aut sancta religionis instituta, ac desinens in peccantium castigationem & correctionem. Hunc autem zelum D. Bonau. *de sex alijs seraphim* temperatum habere vult pietate seu compassione proximi; deuotione & discretione seu prudentiâ, exemplaritate & patientiâ superioris.

*Zelus damnabilis alius* est iniquus, *alius absque*

absque scientia. Zelus iniquus vel etiam hy-  
pocriticus, *primò*, est liuor ac furor palliatus  
iustitiæ regumento, concitati animi contra  
peccata, siue vera, sed nimis exaggerata, siue  
imaginaría, *id est*, ficta & e mentita, in eorum  
videlicet qui sibi sunt odio vltionem, diffama-  
tionem, despectionem, & condemnationem  
directus; ad suæ autem iustitiæ more phari-  
saico ostentationem, ac denique, pro sua parte  
ad aliorum animorum captationem, ordina-  
tus. *Secundò*, Zelus hypocritice mentis ille  
est, quo zelat aliquis contra aliorum vitia pro  
Deo aut religione, cum ipse vel iisdem, vel  
alijs adhuc peioribus vitijs irretitus sit, vt  
merito ei illud dici possit. Hypocrita eijce  
trabem primò de oculo tuo, & sic valebis eij-  
cere festucam de oculo fratris tui. *Tertiò*,  
quando quis zelat contra vitia aliorum, cum  
suo fastu, & aliorum contemptu: vt con-  
dignè possit sibi dici, quod dictum esse Dio-  
geni narratur, aienti. Calco fastum Platonis,  
dum videlicet in contemptum Platonis fastus  
& ambitionis, illius calcaret culcitram. Cal-  
cas, *inquit* Plato, sed alio fastu. O miseram  
huiusmodi sortem, calcare seu corrigere alio-  
rum defectus ac peccata, alijs peccatis ac de-  
fectibus! Zelare ac pugnare pro iustitia, Deo,  
ac religione, armis videlicet elationis, præ-  
sumptionis, contentionis, detractionis, su-  
su: rationis, murmurationis, & odij (proh do-  
lor) contra iustitiam Dei, pacem religionis,  
ac præcepta charitatis,

Zelus



Zelus Dei absque prudentiâ, vel alias non secundum scientiam, aut etiam immortificatus, immoderatus, indiscretus, ac præsumptuosus, multipliciter haberi potest. *Primò*, quando medijs discursibus perturbata rationis, concitatur ac inflammatur animus ad vltionem sumendam, de fratribus indigna agentibus aduersus honorem Dei aut profectum religionis, absque aliquo respectu correctionis peccantium. Huiusmodi zelum habuit Ionas, quando doluit quod ciuitas magna Ninive, iuxta id quod prædixerat, non ruebat. Similiter Iacobus & Ioannes Apostoli eodem zelo succensi fuerunt, quando contra Samaritanos non recipientes nuncios Domini dixerunt *Luc. 9.* Domine vis, dicimus, vt ignis descendat de cælis, & consumat illos. *Secundò*. Zelus præter scientiam dicitur, quando consurgit contra facta aliorum, quæ vel nonnisi oeculta sunt peccata, vel peccatorum suspensiones meræ, vel facillè possunt excusari à peccato, & potè ignorantia inuincibili, inaduerrentia, intentione rectâ, fide bonâ, benignâ legis interpretatione, dispensatione superioris: *Selettam*, quia eiusmodi factis, peccatur nonnisi contra ius aliquod nunquam obseruatum, nec plenè receptum, aut vsu contrario præscriptum, aut benè non intellectum, nec sufficienter explicatum ac distinctum: raro enim ius, seu lex per se, aut per suos legislatores distinguitur, ac explicatur; sed per  
inris

iuris ac legis Doctores: *Vel denique*, contra  
 ius, cuius cessavit obligatio propter cessatio-  
 nem illius finis; quodque impedimentum est al-  
 terius iuris seu legis, præceptique nobilioris  
 ac dignioris. *Tertio*, zelus sine prudentia il-  
 lorum est, qui præcipitanter, ac violenter  
 vitia aliorum extirpari cupiunt, minime pro-  
 nidentes, ac præcauentes, quòd dum colligi  
 zizania volunt, ne triticum quoque ipsum si-  
 mul eradicetur. *Vnde* est, quòd huiusmodi ze-  
 lus pugnat contra iudicia Dei altissima, quæ  
 sapientissimè permittunt mala semina cum  
 bonis crescere usque ad messem: & hoc, *Vel*,  
 ut incipientes, sicut ex proborum exemplis,  
 doctrinam & modum in religione, sanctè ac  
 laudabiliter viuendi accipiunt: ita vice ver-  
 sa, ex prauorum defectibus occasionem ac in-  
 structionem habeant, quomodo viuere non  
 debeant: *Vel quoque* ut ipsi mali, exemplis  
 bonorum tandem corrigantur aliquando: *Vel*  
*saltem*, ut malorum mala voluntas, bonorum  
 passiuz purgationi ac illuminationi proficiat,  
 iuxta illud *D. Aug.* Ne putetis gratis esse ma-  
 los in hoc mundo, & nihil boni de illis agere  
 Deum: omnis malus, aut idèd viuit vt corri-  
 gatur, aut idèd viuit, vt per eum bonus exer-  
 ceatur. Vtinam ergo qui nos modò exercent,  
 conuertantur & nobiscum exerceantur; ta-  
 men quamdiu ita sunt vt exerceant nos, non  
 eos oderimus; quia in eo, quòd malus est quis  
 eorum, vtrum vsque in finem perseveratu-

rus sit, ignoramus; & plerumque cum tibi videris odisse inimicum, fratrem odisti, & nescis. Quarto, zelus absque scientia & consilio est, quando quis palam contra peccantes, pro honore Dei aut obseruantia religionis, pia quam per mouetur indignatione, qui nondum per studium propriæ mortificationis plenam de tentationibus ac passionibus suis obtinuit victoriam: nec adhuc pro suo zelo ad imitationem Christi ac sanctorum eius, quasuis persecutiones patienter sustinere paratum habet minimum. Nam huiusmodi zelotes Dei periuadeat sibi necesse est, quod etiam peccans, aduersus insurgentem contra suos defectus, alio zelo, aut nimirum malo, aut bono, in iurrecturus sit: *malo quidem*: quia qui audet ex certa scientia peccare in Deum, aut in religionis institutum, facilius peccare audebit non obseruatorem suorum defectuum, vtrâque scilicet manu (*id est*, per fas & nefas) sese ab eo defendens, ac in eum tela suæ indignationis iaciens: *bono autem zelo*, quia etiam ipse zelotes Dei, forsitan habet alios suos defectus, acri mortificatione & correptione dignos: aut, quia errat in modo zelandi, nempe peccantem diffamando, seu contra eum strebitum murmurationis aliorum excitando: aut in aliorum officium ad quos nimirum zelare spectat, importunè, intempestiuè, ac præsumptuosè sese ingerendo.

*Verum hinc queri potest, vndenam proueniat*

Rr

nac

nari ille zeli impulsus, quo imperfectus, se-  
 incipiens, ac subditus, pro Deo aut obseruan-  
 tia regulari contra indigna facientes agitur  
 an videlicet à spiritu diuino; an verò à spiritu  
 diaboli? Nam si prouenire dicatur à Deo  
 nefas erit non cooperari diuinæ inactioni  
 ideo enim agitur quis à spiritu diuino, vt il-  
 lud agat, ad quod agendum pulsatur. Si aut  
 prouenire respondeatur à diabolo, concedi  
 necesse esset diabolum sibiipsi contradicere  
 cuius vnicum studium est pulsare hominem  
 suis tentamentis ad malè agendum, non verò  
 ad benè operandum. *Ad hoc respondetur*, quòd  
 eiusmodi pulsus imperfectorum potest pro-  
 uenire tam à Deo, quàm à diabolo: Agi au-  
 tem ac impelli solet imperfectus aliquis, *et*  
*potè* nouellus religiosus à spiritu diuino, non  
 vt præcipitanter, intempestiuè ac inordinatè  
 sed præmeditatè, opportunè, rationabiliter  
 ac debito modo zelum animi sui exteriori  
 prodar: vel saltim, vt solo ipso interno desi-  
 derio bonum seu honorem Dei zelosè pro-  
 mouendi peruratur: multa enim desideria  
 sancta sæpè suis Deus inspirare solet, quibus  
 illos ardere vult (*et est*, desiderium conuer-  
 tendi peccatores ad pœnitentiam, & infideles  
 ad veritatem fidei agnoscendam, patiendi  
 persecutionem pro iustitia, aut sustinendi  
 martyrium propter Christi imitationem,  
 hanc vel illam ingrediendi religionem refor-  
 matam, &c.) ad quæ tamen implenda non  
 dat

at illis modum, tempus, facultatem & occasionem: solo nimirum volens illos esse Apostolos, martyres, ac religiosos affectu. *Dum* pulsat imperfectos seu nouellos religiosos diabolus ad zelandum pro Deo ac imitandis Patrum, tamen sibiipſi non contradicit: quia hoc ipſo transformat se in Angelum luctus seu veritatis, ut inde occasionem habeat percipiendi alium contra eos, aliorum persecutionis zelum: ac posteaumat ansam, ipsos, ipsorum nimiam comprehendendi perturbationem animi ac odio, consurgente ipsis contra eiusmodi defectuosos, ac alio zelo sese impugnantes; & consequenter contra propriam religionem, ac sui ad eam vocationem. Huiusmodi autem odium aut grauem animi indignationem ex immisione diaboli religiosus concipiens, in maiori versatur periculo eterne damnationis, quam alius homo mundanus, & potè pluribus peccatis implicatus, sed tamen amore religioni addictus: quia talis amor, sicut initium est aliquod conuersionis, & signum, altum remotum, saluationis eius: ita vice versa, tale odium, est exordium alicuius reuersionis seu retrouersionis, ac indicium aliquod reprobationis; quorum utrumque; privilegium Christi Domini, sancto Patri Francisco datis, facile comprobatur.

*Hinc deinde* obijci potest; quod nimirum incipientes ac imperfecti pro religione non zelassent, ac sese aliquam murmuratione non



opposuissent, iam pridem obseruantiam illius  
 ruere necesse esset: quia fortè, vel non inueniuntur perfecti, vt pro bono communi agant; vel si inueniuntur, non nisi sibiipsis attendunt. *Respondetur primò.* Verum quidem est, quòd zelus incipientium indiscretus aliquid quando prodest bono communi (nam vulgè dicitur, quòd obseruantia literalis regulæ minoritanz, stat fratrum murmuracione) quomodo etiam nonnunquam prosunt aliquibus ad profectum spirituales propria peccata *Suprà* occasionaliter non autem causaliter verum, nullà ratione faciendà sunt mala, euenient bona. *Respondetur secundò.* Falsum esse, quòd regulæ minoritanz rueret literalis obseruantia, nisi fulciretur zelo fratrum indiscreto: quia aliàs (quod est cogitare indignum) indigeret Christus Dominus nosse aliqua fratrum inordinatione ac imprudenti (ex qua tamen, dum aliquando euenit, scit a se solet elicere bonum) ad promouendam, conservandam & gubernandam religionem sanctam, qui nec aliquam sapientiam humanam ad hoc munus requirit: sicut coram Beato P. S. Francisco protestatus est (dum ille pro spirituali profectu suæ religionis nimio zelo cruciaretur) dicens: Quid tantoperè sollicitus & anxius es miselle homuncio pro hac religione, aut putas non magis illam esse meam, quam tuam? nonne ego ideo per te simplicem ac indoctum fundare illam volui, vt videlicet

guber-

VI.

gubernatio & promotio eius, meæ omninò,  
 non autem humanæ adscriberetur sapientiæ?  
*Respondetur tertio.* Non ruit statim obser-  
 uantia regularis, nec disciplina vitæ spiritua-  
 lis collabitur, quamvis ruere & collabi minùs  
 expertis videatur; dum videlicet aliquando  
 nonnulli defectus aliquorum superiorum, aut  
 fratrum, siue etiam totius communitatis dis-  
 simulantur ac tolerantur, ob aliquam ratio-  
 nabilem causam, solis notam superioribus:  
 imo quoque etiam si per negligentiam superi-  
 orum id ipsum eueniat; quia huiusmodi defe-  
 ctus meæ corrigentur, *Vel* exemplis bonis ali-  
 orum fratrum, *Vel* admonitione maiorum su-  
 periorum, *Vel* spore visitatorum, *Vel* citâ muta-  
 tione prælatorum, *Vel* separatione ab inui-  
 cem fratrum ac translatione illorum, *Vel* a-  
 motione occasionis malæ, &c. *Respondetur*  
*quarto.* Multi sunt viri perfecti ac sancti in re-  
 ligione, quamvis curiosis inquisitoribus & in-  
 discretè zelosis, ac apud seiplos iustis & pru-  
 dentibus non videantur esse, ob aliquos nem-  
 pe illorum defectus, aliquâ reprehensione di-  
 gnos, quos etiam ipsi perfecti detestantur  
 summopere. *Vnde est,* quòd aliàs huiusmodi,  
 nec S. Petrum, summum Christi Antistitem,  
 vellent habere perfectum, qui apud S. Paulū  
 reprehensibilis erat: nec S. Ioannem, quem  
 diligebat Iesus, qui tam in sua persona, quàm  
 cæterorum Apostolorum ac Sanctorum aie-  
 bar. Si dixerimus, quòd peccatum non habe-

R r 3.

mus,

mus, mendaces sumus, & veritas in nobis non est. *Respondetur quinto.* Multum agunt perfecti pro bono religionis, sibiipsis attendendo prius, quàm bono communi, iuxta ordinem charitatis; quamvis inquietis ac temerarijs agere non videantur: nam docent eos suo exemplo, pacem Christi cum omnibus habere; charitate, aliorum defectus cooperire: legem Domini nostri, aliorum onera portando adimplere; suos superiores reuereri & amare, non considerando eorum imperfectiones; sed potius ipsum filium Dei, cuius antilites sunt, in illis discernendo: *nec non*, docent eos fugere omnem impatientiam ac animi perturbationem; quæ in se, & in alijs impediunt charitatem, suntque semina pestiferæ ac maledicæ murmurationis: *tandemque* docent eos, cùm tempus visitationis aduenerit, omnia pro bono communi, quæ illis recta suadet ratio, superiori aperire & relinquere, solum Deum semper præ oculis habendo. *Obstat secundò* presenti tentationi, huiusmodi responsione, ad vltimum punctum suggestionis eius. Apud omnes religiosos, fratres nouelli, vsq; ad præfinitum tempus à summis Pontificibus, sunt sub cura, correptione, ac instructione suorum Patrum spiritualium, quodammodo tanquàm filij sub educatione parentum; tanquam pupilli sub actione tutorum; tanquam discipuli, sub custodia & disciplina magistrorum & paedagogorum; tanquam pueri pro addiscenda arte

nobis non  
agunt per  
attendendo  
ta ordinem  
emerarijs a.  
eos suo e.  
us habere;  
erire: legē  
rrando ad  
& amare,  
riones; sed  
lites sunt,  
t eos fuge-  
perturba-  
unt chari-  
maledicti  
nt eos, cum  
ia pro-bo-  
ratio, su-  
um Deum  
tur secun-  
sponsione,  
us. Apud  
s ad prae-  
bus, sunt  
e suorum  
o tanquā  
quam pu-  
discipuli,  
m & prae-  
discenda  
arte

arte aliqua mechanica destinati, sub institu-  
tione professoris illius artis; tanquam serui,  
sub potestate & iurisdictione suorum Domi-  
norum. Hāc itaque ratione fratres iuuenes  
cuiuslibet religionis, quamvis mali non sint,  
facile à suis superioribus corripuntur ac re-  
prehenduntur: nam sicut caro recens, quam-  
uis etiam sit bona ad comedendū, tamen sale  
mortificatur; ut nimirum eo ipso à corrupti-  
one praeferuetur, & diu in suā integritate  
conseruetur: ita fratres nouelli, saepe sale  
mortificationis exercentur; ut videlicet hoc  
ipso, à corruptione passionum, sui amoris, in-  
ordinatae voluntatis, proprii iudicii, ac infe-  
rioris rationis discursuum, purgentur ac prae-  
seruentur; asuetique ab adolescentiā iugo  
Christi portando, ac malis tolerandis, in vir-  
tutibus bonum odorem spirantibus promo-  
ueantur, ac in perpetuum firmentur; quā e-  
nim viā adolescentes ambulant, etiam cum  
senuerint non recedent ab eā; & quo semel  
imbuti fuerint virtutum vnguento, illius diu  
seruabunt odorem. *Verū* alia est ratio se-  
niorum fratrum, qui iam sunt exempti à cura  
magistrorum spiritualium, & à disciplina iu-  
uenili: hi etenim communiter pro quotidia-  
nis defectibus parais acriter non corripun-  
tur, nisi admonentur ac rogantur, ut seipso  
corrigant, quia dicit S. Paulus 1. *Tim.* 5. Se-  
niorem ne increpaueris, sed obsecra ut patrē:  
iuuenes (*Expositi* exemptos à cura vicariorū)

ut fratres. Pro maioribus autem defectibus & grauioribus peccatis, puta notorijs ac publicis, plūs etiam & grauius publicè puniuntur: iuxta dilecti exigentiam: verùm pro illis peccatis, quæ occulta sunt, & nonnisi solis superioribus aliquo modo probata, occultè etiam corripuntur: si verò nullatenus probari possunt; tamen pro solis indicijs aliqua leuiori poenā, siue nimirum positiuā, siue negatiuā plectuntur. *Hinc* iam patet, quòd scandalum illud iuuenum, non est datum sed acceptum, quale illud fuit Phariseorum inuidorum & hypocritarum, quod de Christi ac de discipulorum eius vita & doctrina accipiebant.

## ARTICVLVS VII.

*De diabolo, qui dicitur Perfectus, Curiosus,*

*Laudipeta, Lasciuus, Tetricus, Blasphemus,*

*Amor placendi, Timor displicendi, Lin-*

*guax, Si, Accusator fratrum.*

**D**Ecimus tentator dicitur Perfectus, ex eo videlicet quòd suggerere soleat nonnullis incipientibus, illos iam esse perfectos ac sanctos: ut hoc ipso, sic facillè ac imprudenter credulos (incipientes enim facillè credunt se esse perfectos, dum statum peccatorum, quem per gratiam Dei deseruerunt considerant; statūs verò perfectionis cuius nondum limina attingerunt conditiones ignorant) nimis altè sapere, ac multum de seipsis præsumere; alios autem tanquàm minùs perfectos, aut etiam

tan-



tanquàm peccatores, temerè iudicare, condemnare, ac despicere, faciat. Hâc tentatione superatus Phariseus, stans apud se orabat (sicut legere est *Luc. 18.*) Deus gratias ago tibi, quia non sum sicut cæteri hominum, raptiores, iniusti, adulteri, velut etiam hic publicanus. *Vel* ex eo Perfectus vocatur, quia è contra nonnullis incipientibus quandoque persuadet, quasi nunquàm in religione perfecti possent fieri, eò quòd nullatenus vitare possint, quamvis velint ac studeant, omnes imperfectiones, & omnia peccata venialia, sicut ipsa experientia docet; quâ etiam de causâ ipsidem suggerit, nullum alium in sua religione posse inueniri perfectum, licet contrarium narretur, & credatur; vt hâc suâ calliditate faciat illos temerè iudicare, & contemnere suam inprimis religionem, ac postea quosuis alios viros perfectos; minùsque abhinc curare asceticam disciplinam, & omne studium virtutum. Verùm sic tentati, seridò admonentur à Sapiente illis verbis *Eccl. 7.* Noli esse nimium iustus. Nimiùm autem quis iustus ac perfectus esse cupit, quando ab omnibus imperfectionibus, & peccatis venialibus purus omninò euadere conatur; quod nunquam alicui perfectorum, in hoc statu corruptionis, vllò modo concedi solet: non enim per viam innocentiz, ac originalis iustitiz, vult suos Deus redire ad paradysum vitæ æternæ; sed per viam humilitatis, cuius nobis materia seu

occafio inest, ipfa videlicet noſtræ corruptæ naturæ ad malum propenſio, quotidianos defectus nobis parturiens. *Vnde eſt*, quod imperfectiones & venialia peccato, virorum profectui ſpiritali fideliter inſiſtentium, potiùs illorum promouent & conſeruant (puta, occasionaliter, diuina ſeſe interponente ſapientia) quam impediunt ac extinguunt perfectionem: nam quemadmodùm carbonem ignis, facillimè in cinere per noctem uſque in cratiſinum diem conſeruantur; ita charitatis ac cuiuslibet virtutis perfectio, cinere venialiū peccatorum ac nonnullarum aliarum imperfectionum reſperſa, per noctem præſentis miſerrimæ vitæ, uſque in cratiſinum æternitatis diem, ſatis bellè cuſtoditur.

*Vndecimus* tentator dicitur Curioſus. Hic perſepè religioſis ſuggerit, illam potiùs inquirendam eis eſſe ſcientiam, quàm glorioſi redderentur mundo, quàm quæ ſpiritalis eorum promoueat vita: *idem quoque* perſuadet illis, occulta ac ſecreta aliorum inueſtigare, & coram alijs propalare; audire noua, videre pulchra, habere chara, & quæcunque grata ſunt ſenſibus experiri: vt hoc ipſo fiant ex eis homines vani, mundani, indeuoti & vocationis ſuæ immemores. *Duodecimus* vocatur Laudipeta. Hæc tentatione deiſciuntur, qui bona faciunt, non vt ſoli Deo placeant, verùm etiam vt ab hominibus videantur, laudentur & promoucantur. *Tredecimus* dicitur

solet Lasciuus. Huius tentatoris studium est, nimis commouere appetitum infimum, ad concupiscendum pactum & potum saporosum, delicatum & immoderatum, non tam corporali necessitati, quàm gulæ & luxuriæ deseruientem; ad aspiciendam oculo immortificato & amandam affectu sensuali speciem alterius sexus, aut quasi alterius; ad sæpè conuersandum & iocandum cum eiusmodi personis, ad palpandum seu demulcendum eas, ad adulandum & blandiendum eis, &c.

*Quartus decimus & Quindecimus* diabolus, Tetricus & Blasphemus dicitur. Huiusmodi tentatores, nonnullis suggerere solent cogitationes tristes, turbulentas, superbas, iracundas, inuidas, seueras, querulosas, suspiciosas, amaras, inhonestas, irreuerentes & malignas; multifariam stimulando eos contra fratres, contra superiores, contra religionem seu religionis institutionem ac disciplinam; contra fidem, contra fidei ministros, contra sanctos seu illorum imagines, contra Deum ac eius iudiciorum vias inuestigabiles. *Verùm* huiusmodi cogitationes, si nonnisi passivæ sunt, non est cur timeantur; quia non solum non nocent viro spirituali, verùm etiam purgationi eius passivæ deseruiunt.

*Sextdecimus & Decimus septimus* tentator, vocatur Amor placendi, & Timor displicendi. Horum uterque suadet ascetis, fauorem, amicitiam, benevolentiam, & gratiam hominibus.

num magni facere, ac nimio studio capere; ut his inescatos, paratos efficiat Deum potius offendere, ac legem eius violare, quam aliquando hominibus displicere velle. Eiusmodi fauorem S. Paulus fugiebat, cum diceret *ad Galat. 1.* Si adhuc hominibus placerem, Christi seruus non essem. Vnde & S. David *Pf. 52.* Quoniam Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent: confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos. *Verumtamen* sanctum ac laudabile est, velle placere hominibus, non quidem propter suum commodum transitorium; sed propter illorum vtilitatem spiritualem: in quo sensu S. Paulus voluit placere suos discipulos eorum proximis dicens. *Rom. 15.* Vnusquisque proximo suo placeat in bonum ad ædificationem. Quare & de seipso idem Apostolus ait 1. *Cor. 10.* Per omnia omnibus placeo, non quærens, quod mihi vtile est; sed quod multis, ut salui fiant.

*Decemusfectum* tentator appellatur Linguax: cuius studium est incitare fratres ad immodicam & incircumspectam loquacitatem, vel alias ad vaniloquium ac multiloquium; quod aliquo peccato carere nequit, sicut patet *Prou. 10.* In multiloquio, non deerit peccatum. *Et potè,* aut mendacij, aut iactantix, aut adulationis, aut irrisationis, aut contentionis, aut murmurationis, insurrectionis, detractionis, &c. Vnde S. Ambr. Quamplures vidi loquendo in peccatum incidisse, vix quem.

quempiam tacendo: ideò tacere posse, quàm loqui, difficilius est. *Idem.* Ingreditur mors per ostium tuum, si falsum loquaris, si turpiter, si procaciter; postremò, si ubi non oportet loquaris. Et *S. Bern.* Leuis quidem sermo, quia leuiter volat, sed grauiter vulnerat: leuiter transit, sed grauitur vrit: leuiter penetrat animum, sed non leuiter exit; leuiter fertur, sed non leuiter reuocatur: facile volat, ideò facile charitatem violat.

*Decimus nonus* diabolus vocatur *Si.* Hic tentare consuevit per suppositionem circa possibilìa. *Exempli gratia:* Quando bonum nouitium cernit (minus adhuc cautum, & nondum suas astutias expertum) orationi diligenter insistere, mortificationi & virtutibus studiosè incumbere, ac in amore suæ religionis & vocationis proficere; mox ei ad meditandum proponit. Quid faceres, si te ex ista religione eijcerent? Et postmodum fraudulenter ei suadet, vt omninò resignatam habeat voluntatem ad diuinam circa se huiusmodi ordinationem: affirmans, quòd facile, iam possit seruire Deo in sæculo, quandoquidem tantoperè profecerit in vita spirituali; quod si in peccata recideret, non sua esset culpa, sed eorum qui se eiecerunt: *Vel* suggerens ei, quòd possit aliam intrare religionem, si sibi postea placuerit. *Vel quoque:* Quando aduertit aliquem bonum religiosũ in proposito æterno sese exercere ac roborare, Deum vi-



delicet amplius non offendendi, ac in timore  
& amore illius cæterisque virtutibus iugiter  
proficiendi; protinus objicit illi eiusmodi  
propositionem: Quid faceres, si certò scires,  
te non esse prædestinatum ac Dei electum?  
*Vel* si in hanc aut in illam occasionem peccan-  
di incideres? *Vel* si hanc, seu aliam haberes  
persecutionem? *Vel denique*: Quid faceres;  
si comprehendereris ob fidei confessionem, &  
conijcereris in carcerem teterrimum ac fæti-  
dum; torturæque tibi acerbissimæ, crudelis-  
simæ & prolixissimæ adhiberentur? His ac  
alijs similibus modis scelestissimus & callidis-  
simus hostis sernorum Dei, in suâ contra eos  
tentatione procedere solet; ut conturbatos  
reddens, pristinum affectum deuotionis eorū  
erga religionem conceptū refrigerare queat,  
studium virtutum eos negligere faciat, serup-  
rem orationis in illis extinguat, charitatem  
Dei nascentem in odium suo studio conuertat,  
proposita æterna illorum frangat; & quod  
impium est, illis eligere persuadeat. *Verū*  
non conturbetur, nec animo concidat bonus  
religiosus ad auditionem huiusmodi sibi illi  
serpentina; sed potius agnitā prius suā infir-  
mitate, Deo se auxiliatori ac Saluatori suo  
fideliter & humiliter commendat, omnem in  
eo suam collocans fiduciam: quia ipse aut  
non permittet se tentari supra suas vires, aut  
in huiusmodi tentatione auxilium sibi efficac  
præstabit. *Vigesimus* diabolus dicitur Accu-

sator

ator fratru  
tres, vt se  
stibus, alio  
hos defectu  
superiorum  
pationes re

D I S

De remedij

A

De remed

Omnis  
Obacua  
bationis  
tur, proba  
perseueran  
dina verò  
eandum i  
Siraque a  
cum hoc d  
procedit  
immediat  
uā Dei vo  
tentatio  
mediatā,  
ne, vt ant  
nis, venie  
næ; nec n  
pender a  
voluntas

ſator fratrum : cuius natura eſt ſtimulare fratres, ut ſe defendant & excuſent in ſuis defectibus, aliorum accuſatione ; quod nimirum hos defectus contraxerint per indiſcretionem ſuperiorum, per ſcandala fratrum, per occupationes religionis, &c.

## DISTINCTIO II.

De remedijs contra tentationes ſpiritualium.

### ARTICULVS I.

De remedijs, & fructibus, ſeu vtilitatibus, probatiuæ tentationis.

**O**Mnis quippe tentatio noſtra, aut eſt probatiua, aut inductiua. *Probativa* ſeu probationis illa dicitur ; quâ nimirum exploratur, probatur, & perficitur fides, patientia, perſeuerantia & quælibet virtus noſtra. *Inductiva* verò ſeu inductionis illa eſt, quâ ad peccandum inducimur ac ſolicitamur. Harum utraque à ſola pendet voluntate Dei, verùm cum hoc diſcrimine : quod probatiua tentatio procedit à diuina poſitiuâ voluntate, & poſe immediata & mediata : illa, quæ eſt à poſitiuâ Dei voluntate immediatâ, propriè dicitur tentatio à Deo ; & quæ venit à voluntate mediatâ, propriè vocatur tentatio ab homine, ut antiſite Dei. *Tentatio* verò inductionis, veniens ab homine, ut inſtrumento Satanæ ; nec non, à mundo, carne, & diabolo, dependet à voluntate Dei permiſſiuâ. Eſt autem voluntas Dei permiſſiua, alia antecedens, alia

consequens. Permissiua consequens illa est, quâ nimirum dicitur Deus (*Matt. 6.* in orat. dominicâ) inducere nos in tentationem. *id est*, permittere, ut propter incuriam ac negligentiam nostram, in cooperando vocationi & gratiæ illius diuinæ, à diabolo inducamur in consensum tentationis. Vnde est, quod dicitur *Apoc. 3.* Quia tepidus es; & nec frigidus, nec calidus; incipiam te euomere ex ore meo. *Vel*, quâ multos Deus permittit tentari & cadere in grauîâ peccatâ, in pœnam aliorum peccatorum, iuxta illud *Apoc. 22.* Qui nocet, noceat adhuc; & qui in sordidus est, sordescat adhuc. *Verum* tentatio dependens à voluntate diuinâ permissiua antecedente, non est inductiua ad malum, sed probatiua ad bonum: ad hoc enim Deus permittit à malis hominibus, à mundo, carne, diabolo, tentari suos electos; ut nimirum probentur, ut exerceantur, ut excitentur, ut meliorentur. *Hinc nota*, quod Deus nunquam permittit malum, ut aliud malum inde sequatur: quare, dum voluntate antecedente permittit tentationis malum; hoc facit, ut inde nobis proveniat profectus nostri spiritualis bonum: dum autem consequente voluntate permittit malum; hoc facit, ut inde iustitiæ illius punitiuæ bonum, exterius nobis innotescat. *Inde est*, quod sicut tentatio inductiua statim à principio fugienda, reprobanda ac superanda est; ita quoque probatiua in magnâ humili-

tate ac patientia, & cum gaudio spirituali sustineri debet.

*Primum* itaque remedium probatiuæ tentationis est, ipsum videlicet tolerare illam humiliter ac patienter, iuxta illud quod dicitur *Eccl. 2.* Sustine sustentationes Dei, coniungere Deo & sustine, vt crescat in nouissimo vita tua. Omne quod tibi applicitum fuerit, accipe; & in dolore sustine, & in humilitate tua patientiam habe: quoniam in igne probatur aurum & argentum, homines verò receptibiles in camino humiliationis. Id ipsum patet ex verbis Christi Domini prolatis *Apoc. 3.* Quoniam seruasti verbum (*id est*, præceptum) patientiæ meæ, & ego seruabo te, ab hora tentationis, quæ ventura est in orbem vniuersum tentare habitantes in terra. Idem comprobatur ex D. Bonau. *lib. 2. de prof. relig. cap. 6.* in hunc modum dicente: Patienter & humiliter virgam Domini sustine, & dignū te iudicia afflictione & labore pugne, & patienter tolera, confidens quodd tibi proueniet in bonum: quia sic citius placabilis erit tibi Dominus, & purgaberis à peccatis, & emundaberis vitijs, & ditaberis virtutibus, scientiâ, meritis, & gloria. Vnde & *S. Greg.* Qui appetit plenè vitia vincere. studeat humiliter purificationis suæ flagella tolerare: cum Deo non possumus contendere, nec per iustitiam, quia peccatores sumus; nec per potentiam, quia infirmi & serui eius sumus; nec aufugere ab

co.

eo per astutiam, quia nusquam eum latere possumus, & Domini eius terminos exire, iuxta illud, quod dicitur *Psalm. 130.* Quo ibo à spiritu tuo, & quo à facie tua fugiam? Et *Job. 9.* Sapiens corde est, & fortis robore: quis restitit ei, & pacem habuit? Humiliemus ergo nos coram ipso, & sic misericordiam consequemur. *hac ille.* Quis igitur tentationem patienter ac humiliter non tolerabit? ut mirum in die nouissimo illam dulcissimam Christi cantilenam (iuxta D. Bonau. in *Diet. salutis Tit. 10. cap. 6.*) promereatur audire cum alijs viris Apostolicis, quæ scripta est *Luc. 22.* Vos estis, qui permansistis mecum in tentationibus meis. Ego dispono vobis, sicut disposuit mihi Pater meus, regnum, ut edatis & bibatis super mensam meam in regno meo, & sedeatis super thronos iudicantes duodecim tribus Israël. Quod prauidens David in spiritu, clamabat in cælum. *Psalm. 138.* Proba me Deus, & scito cor meum, interroga me, & cognosce semitas meas. Et deinde post victoriam tentationis coram Deo gloriando aiebat *Psalm. 16.* Probasti cor meum, & vitasti nocte: igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas. *Græcè,* iniquitas consensus in peccatum: aut iniquitas impatientiæ, seu desperationis. Vnde etiam sancti, qui iam pertransierunt & superauerunt tentationes suas, semper glorificant Deum in cælo, dulciter canentes illud *Psalm. 65.* Quoniam probasti nos

Deus:

Deus: igni  
argenti: i  
tribulation  
mines sup  
ignem & a  
Secundu  
tionis, gau  
lud D. Iac  
mate frat  
incideritis  
ri in vestri  
larabieis t  
eum facie  
adderis ve  
mini omni  
perfecto )  
piat tristi  
ex vobis r  
autem gau  
licer sepe  
fert spirit  
quod vide  
bus, elect  
suas elect  
tempore  
reprobi o  
ligunt bo  
mortem,  
vita & m  
rit ei, da  
lozum fac



Deus: igne nos examinasti sicut examinatur argentū: induxisti nos in laqueum, posuisti tribulationes in dorso nostro: imposuisti homines super capita nostra: transuimus per ignem & aquam, & eduxisti nos in refrigeriū.

Secundum remedium est probatiuz tentationis, gaudium videlicet spirituale, iuxta illud D. Iacobi *cap. 1.* Omne gaudium existimate fratres mei, cū in tentationes varias incideritis. *id est*, nolite fratres mei contristari in vestris tentationibus: nam eo ipso exhilarabitis tentatorem vestrum, & audaciorem eum facietis contra vos, ac spem ei maiorem addetis vestri casus futuri; sed è contra enitmini omni gaudio gaudere (puta, pleno & perfecto) vt inde vester inimicus magis capiat tristitiam, & timidus reddatur, ac de sua ex vobis reportandā desperet victoriā. Huius autem gaudiij rationes sunt septem, ipsi videlicet septem fructus, quos tentatio viris affert spiritualibus. *Primus* igitur fructus est, quodd videlicet interuenientibus tentationibus, electi à reprobis per sua placita, seu per suas electiones dignoscuntur ac secernuntur: tempore enim tentationis quid aliud electi & reprobi operantur, nisi quod alteri eorum eligunt bonum ac vitam, & alteri malum ac mortem, iuxta illud *Eccl. 5.* Ante hominem vita & mors, bonum & malum, quod placuerit ei, dabitur illi. *Et consequenter*, alteros illorum facit Deus suos electos, & reprobos al-  
teros.

teros, Quamobrem verum est illud, quod tentatio non improbat, sed qualis est quisque, probat ac manifestat: in tentatione enim, sicut cuiuslibet mali hominis panditur iniquitas, ac immortificati innotescit vitium; ita boni ac brobi viri, palam fit amor erga Deū, & patientia illius clarescit, iuxta illud *Deut.* 13. Tentat vos Dominus Deus vester, ut palam fiat, utrum diligatis eum, an non. Et *Iob.* 12. Quia acceptus eras Deo, necesse erat, ut tentatio probaret te. Et *Sap.* 3. Quoniam Deus tentavit eos, & inuenit eos dignos se: tanquam aurum in fornace probauit illos. Ex quibus verbis dicendum est, quod quo modo aurum purum ab impuro probatur & secernitur; illo etiam modo vir probus ab improbo dignoscitur: nam sicut impurum ac mixtum aurum, percussum sonat, & in igne positum fumat, euaporat & minoratur: è contra verò aurum purum non sonat, & per ignem transiens, à iusto pondere non deuiat; ita quoque improbus ac irreligiosus homo, dum tentationis malleo percutitur, ac aduersitatis igne examinatur, statim edit sonitum impatientiæ & murmurationis, & mox per iniustitiā ac desperationem minoratur: sed vir iustus versā vice, in quavis tentatione positus, idem semper manet ac perseuerat, imo per patientiam melioratur, quæ proprius effectus probatiuæ tentationis est. Vnde S. Iacobus cum dixisset *cap.* 1. Omne gaudium exultate fratres mei,

mei, cùm in tentationes varias incideritis. *Subiunxit*: Scientes, quod probatio fidei veritatis, patientiam operatur. *Secundus* fructus tentationis est, ipsa videlicet purgatio iustorum, de qua illud extat *Ioan.* 15. Ego sum vitis vera, & Pater meus agricola est: omnem palmitem in me non ferentem fructum, tollet eum; & omnem, qui fert fructum, purgabit eum ( & porè, per multas tentationes ) ut fructum plus afferat. Et illud *Luc.* 3. Cuius ventilabrum in manu eius, & purgabit aream, & congregabit triticum in horreum suum, paleas autem comburet igni inextinguibili. Ad quem quæso finem Christus Dominus in manu suâ ventilabrum habere dicitur, quo nimirum coloni frumenta post trituram sursum eiacularantur, ut ea ventorum flatu à paleis repurgata accipiant & seruent? nisi in signum, quòd ad instar coloni, electos suos, tanquam grana frumenti contra venti impetum, scilicet tentationum variarum, iactitare decreuerit; ut hoc modo expurgatos à paleis plurium vitiorum ac imperfectionum, tempore suo congreget ac reportet in cæleste horreum. Huiusmodi frumentum purgatum fuit *S. Ignatius Episcopus Antiochenus*, qui cùm iam damnatus esset ad bestias, & rugientes audiret leones, ardore patiendi dixit, Frumentum Christi sum, dentibus bestiarum molar, ut panis mundus inueniar. Similiter & *S. P. Franciscus*, de quo Ecclesia sic in eius officio: Granum purum,

rum, excussa palea, summi regis intrat in horrea. *Vnde* & S. Chrysost. Ne existimemus esse signum quod nos dereliquerit & despiciat Dominus, si tentationes nobis inferantur; sed hoc maximum sit nobis iudicium, quod nostri curam gerit, quia peccata expurgat, & lucram ac exercendi materiam nobis proponit.

*Tertius* fructus est, quia in tentatione mens nostra sic sensim illuminatur ac eruditur, ut tandem perfecta sui gaudeat cognitione. *Vnde* *Ecl.* 24. Qui non est tentatus, quid scit? vir in multis expertus, cogitabit multa: & qui multa didicit enarrabit intellectum. Et S. Aug. *in Psal.* 61. Tantum admittitur diabolus tentare, quantum tibi prodest ut exercearis, ut proberis; ut qui te nesciebas, à te ipso inueniaris. *Quartus* est, quia per tentationem præseruamur ab omni superbia, & conseruamur in omni humilitate; quod patet ex dictis D. Pauli, 2. *Cor.* 12. Ne magnitudo reuelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ, angelus satanæ qui me colaphizet.

*Quintus* est, quia per tentationes (occasionaliter puta) promouemur in virtutibus, ut patet, 1. *Cor.* 10. Fidelis Deus est, qui non patietur vos tentari, supra id quod potestis, sed faciet etiam cum tentatione prouentum. *Vnde* in vitis Patrum legitur de quodam discipulo, qui dum à spiritu fornicationis tentaretur, adiit Patrem suum spiritualem, ut reuelaret ei hanc grauem suam tentationem; quâ

quâ cognitâ senex admonuit iuuenem, dicens: vis, rogo Dominum, vt hanc à te alienet molestiam? Respondit: video Abba, quia si laboro, tamen ex pondere laboris huius considero fructificare me: sed hoc rogo Deum, vt det mihi tolerantiam, per quam sustineam, ac semper vincam tentationem. Cui pater: Nunc cognoui, quia in magno profectu es filii, & supergrederis me. *Sextus* fructus est erectio spei & affectionis nostræ in Deum: nam dum stimulamur varijs tentationibus, vult nos Dominus clementissimus totaliter de proprijs diffidere viribus; ac per viam fidẽ & spem sursum erectam, & humilem feruentemque orationem, ad suum confugere auxilium. Sic faciebat David, cum diceret *Psf. 24.* Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos. Vnde D. Bonau. *Stimul par. 3. cap. 17.* Permittis nos bone Iesv, tentationibus stimulari, vt ad te recurramus: omnem viam & modum quo possis nos ad te trahere exerces, quia tecum nos cupis habere. *Septimus* est, quia tentatio superata, magna præmia victoribus operatur. Vnde Iacob. *cap. 1.* Beatus vir qui suffert tentationem; quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromisit Deus diligentibus se. Et *Apoc. 3.* Qui vicerit (suas videlicet tentationes) faciam illum columnam in templo Dei mei. Et *2. Timot. 2.* Non coronabitur, nisi qui legitimè cerraauerit. Et

S. Aug.



S. Aug. *super Psal. 60.* Vita nostra in hac peregrinatione non potest esse sine tentatione: quia profectus noster per tentationem nostram fit: nec sibi quisquam innotescit, nisi tentatus: nec potest coronari, nisi vicerit; nec potest vincere, nisi certauerit: nec potest certare, nisi inimicum & tentationes habuerit. Et S. Bern. Molesta est lucta, sed fructuosa: quia si habet poenam, habebit & coronam: non nocet sensus, ubi non est consensus: imò quod resistentem fatigat, vincentem coronat.

## ARTICVLVS II.

*De remedijs inductiue tentationis.*

Primum remedium tentationis inductiue, est fuga ipsius tentationis occasionum. Est autem ascetis duplex occasio talis, proxima nimirum, & remota. Proxima item occasio tentationis, aut est exterior aut interior. Exterior, est quodlibet bonum transitorium, seu quoduis obiectum huius mundi animabus incautis gratum. Vnde Sap. 14. Quoniam creaturæ Dei, in odium factæ sunt, & in tentationem animæ hominum (factæ scilicet, per propriam illorum concupiscentiam, & per suggestionem ac deceptionem diabolicam) & in muscipulam pedibus insipientium. Interior, est ipse amor sui immoderatus, proprium iudicium, & propria voluntas; harum occasionum altera fugitur per contemptum mundi & omnium quæ in eo sunt; altera per abnegatio-

gationem sui. *Remota* etiam occasio tentationis, est itidem alia interior, alia exterior. *Exterior*, est quodlibet officium religionis, & quævis fraterna familiaritas singularis, peregrinationes quoque, & cum sæcularibus conuersationes, ac tandem infirmitates corporales. *Interior*, est consideratio alienorum defectuum in ordine ad correctionem proximi, ex zelo aliquo proueniens.

Secundum remedium contra inducias tentationes est, ipsum videlicet illas præuenire nostrum, *Ex parte*, præparatione ac præmunitione nostri, antequàm ab eis præueniamur & oppugnemur: iuxta illud *Eccl. 2.* Fili accedens ad seruitutem Dei, sta in iustitiâ & timore, & præpara animam tuam ad tentationem. Multiplici autem modo nos præparare oportet ad tentationem. *Primo*, per præscientiam ac præcognitionem necessitatis & plurium eius utilitatum, ac per præuisionem illius iaculorum, Minus enim (ait *S. Greg.*) iacula feriunt, quæ præuidentur. Et *S. Chrys.* Magna inquit virtus boni est, cognoscere malos, & firma tutela salutis, scire quod fugias. *Secundo*, per quotidianas Dominicæ passionis & quatuor nouissimorum meditationes: & per exercitium cuiuscunque bonæ actionis, quo tolluntur studia vana ac inuilia, & ipsum superatur otium, quod est otium quarumuis seductionum. Hæc enim omnia, illa Dei armatura sunt, quam assumere nos vult *Apo-*

solus contra hostes nostros spirituales, Phil. 6. dicens: Accipite armaturam Dei, ut possitis resistere in die malo, & in omnibus perficere. *Tertio*, optimè nos præparamus arcedentes contra tentationem, dum vigilamus & oramus, ut non inducamur, aut intremus in tentationem, iuxta quod commoneatur *Matt. 26.* Vigilate, & orate, ut non intretis in tentationem. *Nota autem*, quòd sic aliud est intrare in fornacem igne succensam, & aliud accedere ad illam: nam intrans comburitur ibi, & non nisi appropinquans, calefit ita aliud est intrare in tentationem, & aliud tentari: ille autem in tentationem intrat dicitur, qui per assensum peccato, igne concupiscentiæ suæ vitur & comburitur; & ille non nisi simpliciter tentatur, qui suggestioni ad hoc exponitur, ut per detestationem iniquitatis, ac mentis in Deum eleuationem, affectu amoris diuini magis ac magis incaleat.

*Nota deinde*, quòd tunc vigilare dicimur, quando persæpe coram Deo renouamus nostrum æternum, serium, ac resolutum propositum, studiosissimè videlicet, efficacissimè, ac fortissimè resistendi cum auxilio eius celesti, quibusuis inimici nostri suggestionibus. Huiusmodi propositum fuit David, cum diceret *Ps. 118.* Et ero immaculatus cum eo, & obseruabo me ab iniquitate mea. *Et infra.* Quoniam in te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum. *Et infra.* Et præcinxisti me

ne virtute. (*id est*, forti, ac insuperabili proposito) ad bellum; & supplantasti insurgentes in me subtus me. *Quarto*, perbellè præparamus nos ad tentationem per humilitatē, quæ prouenit ex cognitione nostri, per quam, quod dissidentes de sufficientia virium notarum, præmuniti confidentiā in sola protectione diuinā, intrepidè expectamus hostem nostrum. Sic præmunitus fuit *S. Machabæus*: cui aliquando diabolus dixit: tu ieiunas, & tu facis, ego meliùs facio: tu bibo: tu vigilas, ego nunquam comedo atque bibo: tu castitatem colis, ego nunquam dormio: tu huic seculo nullum noui actum venereum: & ego nihil ab bonis eius abrenunciasti, & ego nihil possideo in hoc mundo, neque aliquid possidere cupio. Vnum est quo me superas, nempe humilitas tua, propter quam contra te præualere nequeo. *Quinto*, præparamus nos beate contra tentationem inductionis, si membra nostra, tam videlicet exteriorum quàm interiorum virium, per studium asceticæ mortificationis facimus arma iustitiæ; quæ aliàs diabolus, inermis noster hostis, instrumenta iniquitatis, seu arma sua contra nos veniens, à nobis habere cupit, ac fraudulenter sibi impetrare pollicetur; ve nos illis vulneret & occidat. Hanc diaboli astutiam & indigentiam aduertens D. Bonau. præmonere nos voluit, dicens *lib. 1. de prof. reg. cap. 2.* Cum inmitterit nobis diabolus cogitationes peruersas, &

suadet vt malum faciamus vel loquamur; non  
ne quasi aperte videtur homini dicere: Ine-  
mis sum ego contra te, non habeo vnde te la-  
dere possum, nisi tu præstes mihi arma tua,  
te vulnerem & occidam. Præsta mihi ergo co-  
rituum ad prauas affectiones, vel cogitationes  
malas; linguam, ad loquendum iniqua;  
manus & alia membra ad actiones & ope-  
ra praua, quibus letale vulnus in anima accipias  
& gratiam Domini Dei tui perdas, & glori-  
æ celestis merito spolieris. Vnde S. Apostolus  
*Rom. 6.* Non exhibeatis membra vestra, arma  
iniquitatis peccato, sed exhibete vos Deo, tan-  
quam ex mortuis viuentes, & membra vestra  
arma iustitiæ.

Tertium remedium tentationum induci-  
uarum, est resistentia ipsi initio suggestionis  
iuxta illud *Petr. 5.* Cui resistite fortes in fide.  
Et *Iacob. 4.* Resistite autem diabolo, & fugiet  
à vobis. Est verò hoc hoc initium suggestio-  
nis, illud instans temporis, in quo à ratione  
superiori, huiusmodi suggestio seu impulsus  
diaboli internus, legi diuinæ contrarius est  
plenè dignoscitur & apprehenditur. *Præsen-*  
*tem* resistentia tentationi, *Vel* est naturalis  
*Vel* supernaturalis: Naturalis illa est, quæ  
quis resistit peccato, ne incurrat per illius ac-  
tum aliquod malum temporale, aut ne pri-  
uetur aliquo bono commutabili. Superna-  
turalis resistentia illa est, quæ quis ex motu  
charitatis dissentit supra omnia diaboliæ ad  
pecc-



peccandum persuasioni ac inductioni, pro-  
 er Deum: *Sed hac* resistantia iustorum, a-  
 is diaboli victoria dici solet: nam diabolus  
 to actu stimulando aliquem ad peccandum,  
 hil aliud intendit, nisi ut illum vel ex ini-  
 rico Dei maiorem inimicum, vel ex amico &  
 iusto, iniustum ac peccatorem efformet; qui  
 am contrarium per tentati resistantiam, aut  
 ex quemcunque eius alium charitatis elici-  
 am actum fieri videt, eo ipso victum se esse  
 putat, ac recognoscit: conuersio enim ho-  
 minis, est diaboli confusio; & iusti maior pro-  
 ectus in charitate, est ipsius casus ac letale  
 ulnus. Præsens autem victoria, *Vel* est de-  
 ensiua, *Vel* fugatiua. *Defensiua* victoriam  
 e diabolo reportamus, quando incitamento-  
 um eius impetum ac vim reprimimus, quâ  
 b eo obsidemur, circumcingimur, ac oppu-  
 gnatur, *Exposè*, actibus charitatis Dei contra  
 eum iaculando, quamvis hoc ipso ab eius ob-  
 sessione statim non soluamur. *Fugatiua* verò  
 de diabolo victoria tunc habetur, quando vir-  
 tute diuinâ medianibus nostris actibus cha-  
 ritatis, aduersus eum iaculatis, vim eius non  
 solum reprimimus, sed ipsum etiam fugamus;  
 ab obsidione nimirum eius tentationis statim  
 nos feliciter eliberando. Porro in huiusmodi  
 resistantia supernaturali, aliquando solet se ha-  
 bere voluntas nostra positivè, aliquando ne-  
 gativè. *Positivè* se habet voluntas; quando  
 per actus virtutum aut charitatis ipsius in

Deum eleuatos, impulsus diaboli eos siue se-  
lummodò reprimat, siue etiam simul & fuga-  
uerit dictum est. *Nos* autem maiorem illam  
esse victoriam, quæ feliciter per actus charita-  
tis elicitos habetur, quàm illam quæ per alios  
actus, aliarum virtutum reportatur: Similiter  
etiam maiorem illam esse existima victo-  
riam, quæ per actus intensiores, quàm quæ  
per remissiores obtinetur. *Negatiue* vero ha-  
bet se voluntas, quando tentationi se impu-  
gnanti, actualiter nec consentit, nec dissentit  
sed solummodò durante illa, conuertit se ad  
alias occupationes, donec impulsus eius cessa-  
uerit, ac suggestionis memoria de mente ex-  
cidat.

Differt autem voluntas *negatiua* in hoc à  
*permissiua*: quia *voluntas permissiua* vel aliàs  
tacita ac interpretatiua, aduertenter conui-  
uet ac fauet suggestioni aut delectationi suo  
affectu, cui alias actu ipso resistere debet, &  
potest, modò velit. *Voluntas vero negatiua*,  
detestatur desiderium prauum seu voluptatē  
inordinatam in affectu, licet non in actu. *Vel*,  
quia voluntas *permissiua*, tacito consensu ha-  
bet se respectu peccati: voluntas *vero negatiua*,  
tacito dissensu habet se contra peccatū.  
*Huius* tamen voluntatis *negatiuæ*, usum habe-  
re non licet, tentatione durante præsertim in-  
tensâ, propter aliquod periculum ruendi in  
consensum tacitum, nisi adsit iusta aliqua cau-  
sa: qualis est *prima*, maior videlicet commo-  
ditas

itas reprimendi, ac fugandi tentationem :  
tam sicut equus hærens in palude seu loco  
æroso, & violenter ac impetuosè illinc se e-  
liberare contendens; magis ac magis ibi infigi-  
tur: ita studiosus vitæ spiritualis, dum ali-  
quando apprehensam tentationem violenter,  
turbulenter, impetuosè & indiscretè ex ima-  
ginatione aut sensualitate eiicere conatur; non  
rarò, magis ac magis illam se sibi imprimi, ex-  
peritur: & sicut viator, canes contra se à lon-  
gè latrantes, minimè vereri solet, attamen ap-  
propinquantes sibi, ac se mordere enitentes,  
diligenter virgâ abigit; sic homo disciplinae  
spirituali addictus, tentationem præsertim le-  
uiter aduersum se insurgentem, sufficit si ne-  
gatiuâ voluntate eludat, solo affectu spernens,  
& quasi non aduertere eam se simulans, nisi  
ad sit periculum consensus, ob ingrauescentè  
eius impulsu, tunc aliàs ipso actu positiuo  
illam detestari necesse habet. *Secunda causa*  
ob quam licet se habere negatiuè respectu  
tentationis, est necessitas ac pietas. *Pr.* si cui  
ex officio incumbat disputare, aut in confes-  
sione audire de rebus venereis, & commodè  
non potest propter attentionem quam tunc  
illi adhibere necesse est, aliquo actu positiuo  
insurgere contra motus carnales.

Quintum remedium tentationis, præser-  
tim importunæ, & continuæ, ac nimis mole-  
stæ, est imploratio diuini auxilij, per serue-  
tes orationes iaculatorias: quia (sicut ait D.

Bonau. lib. 2. de prof. relig. cap. 6.) nec nostris meritis, nec viribus, nec prudentiâ possumus de tot hostibus triumphare, vel sine letali vulnere transire, nisi protecti manu Dei, & eius adiutorio confortati. Quod quidem adiutorium suum, promisit se nobis Deus daturum, modò illud imploremus, sicut patet *Ps. 9.* Quoniam in me sperauit, liberabo eum: protegam eum, quoniam cognouit nomen meum. Clamabit ad me, & ego exaudiam eum: eum ipso sum in tribulatione, eripiam eum, & glorificabo eum. Et *Ps. 49.* Inuoca me in die tribulationis, eruam te, & honorificabis me. Vnde quoque ait *S. Ephrem.* Christianus inter diuersas tribulationes & tentationes sicut incus, quæ licet semper verberetur, non tamen dat tergum, neque concauitatis formam in se recipit, sed eadem manet. Pro munitione ac castro semper Christum Dominum habeat, ad eumque belli tempore confugiat, dicatque: Esto mihi in Deum protectorem, & in locum refugij, vt saluum me facias.

Quintum remediũ contra huiusmodi molestissimas tentationes, actualiter nos suis sollicitationibus instantes ac obsidentes, est recursus ad rationes defensiuas nostri, & fugatiuas diabolicæ calliditatis, siue nimirum propriam, siue per alienam excogitatas industriam: quibus quidem rationibus non diabolo respondendum est, aut cum illo disputandum; sed nonnisi propriæ rationi, ac nostris dubijs

dubijs & per  
is enim disp  
nobis à sancti  
propinquissim  
ceptionis no  
iosa, ac frau  
expertis ac i  
lucis, quàm  
detentur. V  
diuinam co  
passionis do  
tis, iudicij d  
cælestis, &c  
nem intensi  
paribus co  
batißimas n  
etiam tecu  
re tempor  
dicanda: v  
Beatus vir,  
cum proba  
&c. Vel de  
strum, pro  
boli astuti  
nem diab  
probatissi  
peurum,  
palatum  
tiones,  
sunt, mi  
alicui vi

lubijs & perplexitatibus, satisfaciendum : talis enim disputatio aut responsio, summopere nobis à sanctis Patribus prohibetur; tanquam propinquissima occasio confutationis ac deceptionis nostræ, per hostis nostri astuta, doctosa, ac fraudulenta argumenta; quæ aliàs inexpertis ac incautis nobis, potius ab Angelo lucis, quàm ab Angelo satanæ provenire viderentur. *Vel quoque* recursus ad præsentiam diuinam contuendam, ad considerationes passionis dominicæ, mortis nostræ imminantis, iudicij diuini, poenarum inferni, gloriæ cælestis, &c. *necnon*, ad aliquam mortificationem intensam; modò illa non exerceatur in partibus corporis secretioribus, propter probatissimas rationes silentio inuoluendas. *Vel etiam* recursus ad aliqua verba sacre Scripturæ tempore tentationis pronuntianda & meditanda: ut est illud apud D. Iacobum *cap. 1.* Beatus vir, qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, &c. *Vel deinde* recursus ad spiritualem magistrum, pro capiendo ab eo consilio contra diaboli astutias, seu ad detegendum ei suggestionem diabolicam fraudulentā: propter quod probatissimum est, mox diabolus fugam arrepturum, vbi suum dolum virulentum pro palatum esse conspexerit. Verùm ipsæ tentationes, nemini præterea alteri reuelandæ sunt, nisi, aliàs vrgente graui necessitate, viro alicui virtute probato, & experienciâ occur-



rendi diabolicis machinationibus insignire:  
 ne videlicet inter verumque inexpertum mu-  
 tui scanda-li ac erroris aliqua satis luctuosa  
 consurgat occasio. *Vel tandem* recursus ad  
 increpationem diaboli actualiter tentantis, ex-  
 emplo Christi Domini dicentis, *Matth. 4.*  
*Vade satana.* Idipsum faciebat David cum ten-  
 taretur dicens: *Ps. 118.* Declinate à me mali-  
 gni, & scrutabor mandata Dei mei. Et *Thomas*  
*à Kempis* suadet, sic increpare illum. *lib. 3. de*  
*imit. Christi, cap. 6.* Vade immunde spiritus,  
 erubescere miser: valde immundus es tu, qui  
 talia infers auribus meis. &c. *Vel insuper* re-  
 cursus ad capiendam aliquam honestam animi  
 recreationem ac spiritus exhilarationem, ex  
 mutua nimirum cum fratribus collocutione  
 religiosa. Verùm recursus, præsertim verò  
 incipientium tempore tentationis, *et potè* hu-  
 manæ seu à superiore provenientis, ad iocum  
 seu risum indiscretum; ut sic per eum effugi-  
 atur pulsus internæ turbationis, non placet  
 spiritualibus magistris: quia hoc modo tenta-  
 tio non superatur, sed solum subterfugitur; &  
 risus ille ac iocus in principio conuersionis  
 præpediens mortificationem internam, tan-  
 dem aliquando vertetur in impatientiam,  
 & furiam apertam.

h. In finem admonendi sunt incipientes, quòd  
 dum pugnant contra tentationes, sic hilariter  
 ac generosè pugnent, quasi mox perpetuam  
 pacem habituri: quia sæpè hoc ipsum gene-  
 rosiss

roffs animis  
 obtentam  
 quasi mox  
 esse vincere  
 ratione per  
 ac infiniti  
 tis, cum m  
 peccati; ne  
 incertitudi  
 perseveran  
 gaandum,  
 concitatur

D I  
 De nonnull  
 tatione

P Ecce  
 seu ge  
 cum del  
 strantem  
 dicuntur  
 deficit à  
 vitiosè  
 euras, p  
 deficiu  
 niendi a  
 nō acce

rossis animis Deus largiri solet. Verùm post  
obtentam victoriam, gerant se deinde cautè,  
quasi mox pugnaturi; cogitantes dulciùs sibi  
esse vincere tentationem, quàm fœdari dele-  
statione peccati: comparatione enim maioris  
ac infinibilis dulcedinis victoriam subsequen-  
tis, cum minori ac momentaneâ dulcedine  
peccati; non autem difficultatis pugne cum  
incertitudine victoriæ, animus ad fortiter ac  
perseueranter contra hostes spirituales pu-  
gnandum, optimè præparatur, roboratur, &  
conciatur.

## DISTINCTIO III.

De nonnullis peccatis, ad quæ spirituales ten-  
tatione inductiuâ communiter stimu-  
lantur ac prouocantur.

## ARTICVLVS I.

De diuisione peccati.

**P**eccatum largè & strictè accipitur: *largè*  
seu generaliter sumptum, significat defe-  
ctum debitæ perfectionis in subiecto, fru-  
strantem illud suo fine. Hoc modo monstra-  
dicuntur peccata naturæ: quia in illis natura  
deficit à fine suo: Item grammaticus, eùm  
viciosè loquitur, & medicus eùm imperitè  
curat, peccare dicuntur: quia à regulis artis  
deficiunt, quibus præscribitur modus perue-  
niendi ad certum finem. Peccatum verò *stri-*  
*ctè* acceptum, nostro deseruiens proposito,

significat illum defectum hominis, per quem ab ultimo fine consequendo, qui est æterna beatitudo, impeditur. Hoc deinde peccatum strictè seu specialiter sumptum, diuiditur in contractum & actum. *Peccatum contractum aliud est originale, aliud habituale.*

*Originale peccatum* idè sic vocatur, quia illud à nostra origine vitiata, *id est*, à primis parentibus, voluntatis diuinæ transgressoribus, per naturalem propagationem contrahimus: *Sed*, quia priuat nos originali iustitiâ, quæ consistit in rectitudine mentis ad Deum, & in subiectione ac inclinatione sensualitatis ad spiritum. *Porrò* peccatum originale formaliter & materialiter considerari solet. *Formaliter* consideratum, in quantum videlicet in anima est, multipliciter vocatur. *Primò* dicitur privatio & corruptio: quia priuat animam non solùm iustitiâ originali; sed & iustitiâ sanctitatis, singulis hominibus ex pacto facto à Deo cum Adamo debitâ: non peccante enim Adamo, iustitia seu gratia sanctificans cum reliquis donis coniuncta, ab illo in nos transmitteretur; & quia corrumpit animam, ducens illam ad nihilum, *id est*, ad actuale peccatum. *Secundò* dicitur *fæditas*, quia per illud imago ac similitudo Dei in anima fædatur ac maculatur. *Tertio*, pronitas, propter continuam inclinationem appetitus ad malû. *Quartò*, infirmitas, quia reddit animam infirmam ad resistendum motibus sensualitatis.

*Quintò*

De eff  
Quintò app  
illud vitia  
& languidæ  
ciur conce  
Concupisc  
prout est in  
sonat vitium  
erialiter au  
ratur, qua  
dicitur lex  
iustitiæ car  
quia moue  
opera mala  
ramicam  
minatione  
dicitur, na  
recipitur,  
fornicem  
conferuat  
tas ad pec  
uæ & gen  
stimulat c  
sequenter  
tur libid  
sibi libet  
Deind  
culpa &  
Sect. 4. s  
per orig  
sic ex tr  
ab anima

De effectibus malis tentationum. 975

*Quintò* appellatur vitium & languor, quia per illud vitiantur ac disordinantur vires animæ, & languidæ efficiuntur ad bonum. *Sextò*, dicitur concupiscibilitas & concupiscentia: Concupiscibilitas sonat vitium in potentiâ, prout est in paruulis; concupiscentia verò sonat vitium in actu, prout est in adultis. *Materialiter* autem peccatum originale consideratum, quatenus videlicet in corpore manet, dicitur lex canis: quia est pœna à lege diuinæ iustitiæ carni inflicta. *Item*, lex membrorum, quia mouet seu excitat membra ad faciendum opera mala. *Item* vocatur tyrannus, quia tyrannicam ac violentam exercet quandam dominationem in infimo appetitu. *Item* fomes dicitur, nam sicut in fomité propriè sumpto, recipitur, fouetur, & nutritur ignis: ita per fomitem metaphoricè acceptum, fouetur & conseruatur peccatum in carne ( seu, pronitas ad peccandum ) secundum actum nutriti- uæ & generatiuæ. *Item* stimulus carnis, quia stimulat carnem ad motus inordinatos, & consequenter animum ad consensum. *Item* dicitur libido, quia facit carnem sequi quidquid sibi libet, seu quidquid sensum suum delectat.

*Deinde* in peccato originali consideratur culpa & pœna. Vnde D. Bonau. *Censil. par. I. Sect. 4.* sic ait. Corruptitur genus humanum per originale peccatum, quia licet anima non sit ex traduce, originalis tamen culpa transit ab animâ Adæ ad animas posterorum, medi-

ante carne infectâ, tanquam per concupiscen-  
 tiam generatâ, & per libidinem semina-  
 tâ, quæ infectionem secum trahens, animam  
 sibi unitam inficit & viciat, non tantum pœ-  
 nâ, sed & culpâ. Et sic per concubitus gene-  
 ratus, nascitur naturâ filius iræ: quia priva-  
 tus est rectitudine diuinæ iustitiæ, propter  
 cuius absentiam incurrit quantum ad animâ,  
 infirmitatem, ignorantiam, malitiam & con-  
 cupisceniam; quantum verò ad corpus, pœ-  
 nalitates, labores, dolores, defectus, morbos  
 multiplices; præter hæc, pœnam mortis &  
 incinerationis, pœnam carentiæ visionis Dei,  
 & amissionis gloriæ cælestis, tam in paruulis  
 quàm in adultis. *Ibidem.* Curatur autem ori-  
 ginale peccatum per baptismum, sic quan-  
 tum ad culpam, quod tamen remanet quan-  
 tum ad temporalem pœnam: sic curatur  
 quantum ad reatum pœnæ æternæ, quod re-  
 manet quantum ad actum, & motum concu-  
 piscentiæ: sic curatur in parente, quod ni-  
 hilominus à curato parente, transmittitur in  
 generatam prolem: sic tollitur originalis  
 culpæ macula, quod remanet sequela, cum  
 quâ oportet nos pugnare, quàm diu viuimus  
 in hac vitâ. *hac ille.*

Habituale peccatum illud est, quod post a-  
 ctuale per modum habitualis defectus aut vi-  
 tij permanet habitatque in animâ, donec pœ-  
 nitentiâ deleatur ac emundetur. *Hinc tamen*  
*est differentia inter habituale peccatum & vi-*  
*tium*

De eff.

ium: nam  
 per actuale,  
 quali diuinæ  
 canti: sed p  
 non durat ad  
 re, strictè e  
 tam videlicet  
 ordinatus co  
 virtutis con  
 eonititione  
 permaneat  
 significat d  
 consequend

Peccatu  
 est æternæ  
 missione,  
 illius legis  
 sione, qua  
 pra astricti  
 actuale pe  
 videlicet  
 etum veri  
 negatione  
 catum on  
 luntatis i  
 di illud.  
 senti, sig  
 nam, qu  
 ac in hon  
 ra non se  
 verum e



ium: nam peccatum habituale contrahitur per actuale, & directe se opponit gratiæ habituali diuinæ, animam iustificanti ac sanctificanti; sed post contritionem veram, amplius non durat ac permanet: vitium autem, *Expositione*, strictè consideratum, denotat habitum, tam videlicet innatum, quàm ex actibus inordinatis confectum seu acquisitum, habitui virtutis contrarium ac oppositum; aliàs post contritionem & iustificationem, in animâ permanentem. *Large* verò acceptum vitium, significat contractum peccandi habitum, seu consuetudinem alicuius peccati acquisitam.

Peccatum actum, seu actu perpetratum, est æternæ legis transgressio: quæ fit aut commissione, quando nimirum contra præcepta istius legis negatiua indignè agitur; aut omissione, quando videlicet eiusdem legis præcepta affirmatiua non implentur. *Vnde* hoc loco actuale peccatum largè sumitur, in quantum videlicet complectitur non solum realem actum vitium; sed etiam & priuationem seu negationem debiti actus: cum quoque peccatum omissionis non careat aliquo actu voluntatis interno, qualis est ipsa nolitio implendi illud, quod præcipitur. *Lex æterna* in præsententi, significat rationem & voluntatem diuinam, quâ Deus vult, vt nihil fiat inordinatū ac inhonestum. *Hinc est*, quòd vniuersa peccata non solum contra ius diuinum perpetrata, verum etiam tam contra ius naturale, quàm

contra

contra humanum, sunt contra legem Dei: quia Deus non solum iuri suo diuino, sed quoque & iuri naturali, & humano, parere iubet.

Peccatum actuale, aliquando materialiter consideratur, aliquando formaliter. *Materialiter* quidem consideratum, nihil aliud est, quam actus ipse peccaminosus à voluntate elicited seu imperatus. *Vel alias*, est actio interna aut externa æternæ legi contraveniens. *Vel secundum D. August.* Est dictum, vel factum, vel concupitum contra legem Dei. *Formaliter* verò consideratum, est inordinatio voluntatis ipsius, elicited videlicet aut imperantis eiusmodi actum. *Vel* est corruptio seu priuatio speciei, modi, & ordinis, ut ait D. Aug. *Hinc notandum* est, quòd bonitatem, quâ anima rationalis est bona ac speciosa, seu, quâ voluntas recta ac integra est, constituit actionis elicited, species, modus, & ordo: hoc autem fit, dum actiones voluntatis sunt à Deo, secundum Deum, & propter Deum. *Species*, vt potè intellectualis, hoc loco comprehendit etiam impulsus voluntatis: quæ duo, eo ipso inter se differunt; quòd species, quæ vicem gerit obiecti, idem est in præsentia, ac ipsa illustratio diuina, seu conceptus quidam à Spiritu sancto in intellectum inspiratus, quo medio voluntas afficitur ac permouetur ad bonum, seu retrahitur à malo: impulsus verò, est impulsus Dei in voluntatem, quo medio,

medio, vice versâ, illustratur intellectus. *Vnde* corrumpitur species, diuinius intellectum illustrans & voluntatem consequenter pulsans; dum intellectus repudiâs lumen, *id est* formam, imaginem, seu conceptum suæ superioris rationis, à Deo inspiratum; lumen inferioris rationis per mundanam sapientiam instructæ, apprehendit: & voluntas pulsum cælestem, seu motum charitatis abnegans, impetu sensualitatis, ac incitamento diaboli agi se finit. *Modus*, idem est, quod regula ac norma voluntatis creatæ, seu actionis eius. *Vnde* tunc modus præsens corrumpitur, quando voluntas nostra; actiones suas, iuxta modum ac regulam voluntatis diuinæ, non modulatur. *Ordo* in anima corrumpitur aut pervertitur, quando mens contra dictamen suæ conscientiaæ aspectu & affectu suo, auertit se à Deo, suo nimirum principio ac ultimo fine; & conuertit se deorsum ad creaturam. *Vel quoque*, quando anima agit non propter summum bonum; aut si agit, sed non sicut sufficit. *Deinde* peccatum actuale, aliud est per excessum, & aliud per defectum: ratio est, quia virtus in medio consistit, *id est*, habet certam mensuram & modum, quem possumus excedere, aut non attingere: *Vel*, quia inter excessum & defectum sui, medium tenet locum. *Præterea*, contra fidem peccatur per excessum, quando nimis leuiter quiduis creditur: per defectum verò, quando post sufficientem

fidei.

fidei propositionem, nimis hæsitatur. Contra  
spem, desperatione & præsumptione. Contra  
charitatem Dei, non amando quando oportet,  
& zelando pro Deo non secundum scientiam.  
Contra charitatem sui, necessaria sibi  
subtrahendo, aut superflua concedendo, aut  
ultra vires quidpiam aggrediendo. Contra  
charitatem proximi peccatur, non corrigendo  
peccantem, quando manifestè oportet, aut  
nimis eum puniendo, &c.

Tandem peccatum actuale, diuiditur in  
mortale & veniale. Peccatum *mortale* vocatur,  
quo quis reus fit æternæ poenæ ac mortis  
spiritualis, iuxta illud *Ezech. 8.* Anima,  
quæ peccauerit, ipsa morietur. *Veniale* verò  
illud dicitur, quod quidem poenâ temporali  
dignum est; sed veniam ex naturâ suâ facile  
consequitur. *Vel* quoque peccatum mortale  
est, quo corrumpitur charitas Dei in nobis;  
quæ est principium vitæ spiritualis, iuxta illud  
*1. Ioan. 3* Qui non diligit, manet in morte.  
*Vel* quo contemnitur explicite aut implicite  
gratia seu amicitia Dei. *Veniale* verò illud  
dicitur, quo non nisi remittitur ac minuitur  
feruor charitatis, saluâ amicitia Dei. *Vel* tandem  
peccatum mortale, est libido seu voluptas  
in creatura supra Deum, aut æquè ac in Deo;  
*Veniale* verò, est libido ac voluptas in creatura  
infra Deum. *Vel* *in super* peccatum mortale  
illud est, quod fit contra legem æternam. *Veniale*  
autem, quod fit non secundum legem æternam.

## ARTICULVS II.

De triplici genere, gradu, statu, ac differentiâ peccati mortalis: vel alias, de peccato mortali ex malitia, infirmitate & ignorantia.

**T**ripliciter peccatur mortaliter, nimirum ex malitia, infirmitate, & ignorantia. Peccatum ex malitia duobus fit modis. *Primo*, peccatur ex malitia strictè nimirum accepta, quando peccatur ex contemptu explicito: peccat autem quis hoc modo, dum videlicet perpetrat malum, ut eo ipso Deum offendar, ut eius voluntatem spernat, ut se contumacè, inobedientem, ac inimicum Deo ostendat, &c. *Secundo*, peccatur ex malitia largè sumpta, quando nimirum peccatur ex certa scientia, & ex piena libertate voluntatis: peccat autem quis ex certa scientia, dum abest ignorantia peccati ab eius intellectu; ex plena verò libertate voluntatis, dum passio nimis concitata appetitûs sensitiui, vel vehemens motus sensualitatis non præuenit voluntatem.

Peccatum ex infirmitate, vel alias ex impotentia, imbecillitate, & fragilitate, tribus modis fieri solet. *Primo* ex infirmitate peccatur venialiter tantum, quando præceptis æternæ legis, in primis motibus contravenitur. *Nota* autem, quod sensualitatis motus primo primi, id est, rationem & voluntatem præuenientes; nondum sunt peccata mortalia & venialia.

Ratio



Ratio est, quia nemo peccat in eo, quod vitare non potest; sed hos motus, homo originali peccato infectus vitare non potest; quamvis iustificatus sit, ut experientia docet, & ut constat Rom. 7. & 8. Igitur, &c. Præveniunt verò motus prædicti rationem, *id est*, intellectus aduertentiam, quando nec futuri moraliter poterant prævideri, nec præsentibus considerantur, *et potest*, secundum aliquam rationem mali; voluntatem etiam præveniunt, quando eius consensum deliberatum, suam præcurreunt velocitate. Sed motus sensualitatis secundò primi, sunt iam peccata venialia; quia partim præcedunt rationem & voluntatem, partim sequuntur; ita ut semiplenam constituent aduertentiam, & semiplenum consensum, *Secundò*, ex infirmitate peccatur mortaliter, vel alias ex passione aut concupiscentia, quando lex æterna in motibus sensualitatis secundò secundis graviter offenditur. Motus enim ex sensualitate provenientes secundò secundi, sunt peccata mortalia (nisi aliquando leuitas materiæ faciat illa venialia) quia plenè eos ratio aduertit, & voluntas perfectè ac deliberatè illis consentit. Talia sunt peccata ex subitanea & vehementi ira, tristitia, concupiscentia, libidine, &c. Dictum est, *ex vehementi*: quia levis passio antecedens actum voluntatis, quamvis subitanea sit, non minuit libertatem; nec item passio consequens, quæ nimirum à voluntate excitatur; nec tandem

habi-

De  
habitus, qu  
agendi, aut  
raus: veru  
consuetudi  
nitentiam fi  
quens, cens  
gillate, not  
tur ex infir  
tas hominis  
inductione  
hementi ad  
ut, siue tim  
coacta, ple  
Peccatu  
dit, aut vid  
lunatia,  
ria, aut ex  
tum inuol  
estitutis,  
iuris pecc  
præcepto  
iusmodi e  
Ignoranti  
tia ac not  
dicta legi  
hominem  
næ contri  
lem ac t  
Primo ita  
nò inuol  
formale

habitus, qui est ex praua consuetudine male agendi, aut non resistendi motibus sensualitatis: verum si habitus ille malus ex longa consuetudine peccandi contractus, per pœnitentiam fiat inuoluntarius; peccatum sequens, censebitur esse ex passione, aut ex fragilitate, non autem ex malitia. *Tertio*, peccatur ex infirmitate mortaliter, quando voluntas hominis præuenitur alterius tentatione, inductione, ac prouocatione violenta seu vehementi ad transgressionem legis æternæ; ita, vt, siue timore mali, siue amore boni fracta, & coacta, plenè in malum consentiat.

Peccatum ex ignorantia tribus modis accidit, *aut* videlicet ex ignorantia omninò inuoluntaria, *aut* ex ignorantia omninò voluntaria, *aut* ex ignorantia partim voluntaria, partim inuoluntaria. Hæc autem ignorantia *vel* est iuris, *vel* facti, *vel* pœnæ. *Vnde* ignorantia iuris peccatur, quando contrahenitur alicui præcepto legis æternæ, quod non putatur eiusmodi esse, aut nescitur tam strictè obligare. *Ignorantia* facti peccatur, quando adest scientia ac noticia legis; sed ignoratur factum, quod dicta lege prohibetur: *Et*, dum quis occidit hominem, putans esse feram. *Ignorantia* pœnæ contingit, quando nescitur locum esse talem ac tantam pœnam contra delinquentes. *Primo* itaque peccatum ex ignorantia omninò inuoluntaria, aliàs inuincibili, non est formale nisi materiale: ynde etiam excusat à toto

toro, quia nullum est peccatum, nisi sit voluntarium: non potest autem esse voluntarium cum ignorantia inuincibili iuris vel facti, quia voluntarium supponit notitiam. Talis ignorantia eorum est, qui scire diuina nequeunt: cuiusmodi sunt infantes, à natura dementes, & insensati; ac demùm nonnulli simplices, qui nec per seipsum, nec per alios instrui possunt. *Secundò* ex ignorantia oimò voluntaria, vel alias ex ignorantia affectata ille peccat, qui scire potest ea, quæ ad salutem scire tenetur, & non vult; de quo Propheta ait *Psal. 35* Noli intelligere, vt bene ageret. Et *S. Bern.* Frustra sibi de ignorantia blandiuntur; qui, vt liberiùs peccent, libenter ignorant. Huiusmodi ignorantia, ratione peruersa voluntatis, ignorandi ea quæ ad salutem necessaria sunt, verè est culpa & peccatum, quod æquiparatur peccato ex malitia. *Tertiò* peccatum ex ignorantia partim voluntaria, partim inuoluntaria, aliàs ex ignorantia vincibili, in eis est, qui scire possunt & volunt, sed tamen negligunt. *Vnde* illi, qui scire possunt ea, quæ tenentur, sed nonnisi cum magna difficultate & labore; faciunt tamen faciendà, vt addiscant addiscenda, sed aliquatenus negligenter, & insufficienter; excusantur à tanto peccato, quamuis non à toto; ita, vt per talem ignorantiam, aliquando nonnisi venialiter peccent. *Perùm*, qui possunt, modò velint (puta, absque magna difficultate, modi-

non nimirum labore adhibito, seu morali adhibita diligentia ) ignorantiam iuris & tacti superare, & non curant ob suam pigrum & negligentiam grauem, non excusantur à peccato mortali: est enim hæc illorum ignorantia crassa ac supina, quæ licet non sit à voluntate efficiente seu approbante, sicut est effectata, est tamen à voluntate omitteute; quæ nihilominus voluntas est efficiens, quamuis non verè ac propriè, tamen interpretatiuè. Vnde S. Chrysost. *super Matt.* inquit. Non potest eis esse excusatio condemnationis, ignorantia veritatis; quibus fuit inueniendi facultas, si fuisset querendi voluntas. *Insuper hæc tria* peccatorum genera, grauissimum est peccatum ex malitia: quia ex certa scientia, & ex plena libertate, & plena voluntate fit. *Postea* sequitur peccatum ex passione seu infirmitate: quia fit non ex plena libertate, quamuis ex plena voluntate. *Tandem* peccatum ex ignorantia *ex parte* crassa, ac supina, ponitur: quia fit nec ex plena libertate, nec quodammodo ex plena voluntate. Vnde S. Gregor. *lib. 2. c. Moral. cap. 16.* Grauius quidem peccatur infirmitate, quam ignorantia; sed multo grauius studio, quam infirmitate.

## ARTICVLVS III.

De triplici gradu, statu, ac differentia peccati venialis: ac de transitu mortalis peccati in veniale, & venialis in mortale.

Pec,

**P**eccata venialia *alia* sunt graua, *alia* leuia, *alia* media. *Graua* illa dicuntur, quæ ex genere suo mortalia sunt; verum ex euentu, ex causâ, ex leuitate materiæ, venialia reputantur. *Peccatum* ex euentu illud est, quod per poenitentiam de mortali fit veniale. *Peccatum* verò ex causâ veniale dicitur, quod propter iustam aliquam rationem, hominem vsque ad reatum mortis æternæ non grauat. Est autem huiusmodi iusta causâ ac ratio excusans à peccato mortali, ipsa videlicet *vel* infirmitas humana, quâ peccatur in motibus secundò primis; *vel* ignorantia, *vel* potè leuiter culpabilis, qualis est quæ crassam ac supinam non attingit; *vel* non plena aduertentia ac deliberatio: *vel* inconsiderantia humana, omni carens dolo: *vel* modica aliqua tepiditas, seu negligentia, per quam fit, quod remisse cenzationi resistitur. *Peccatum* tandem ex leuitate materiæ est, quando quis deliberate præceptum in leui materia offendit, *Et* est furtum minimæ rei, parua læsio famæ alterius, &c. *Vel* quando ipsum leue est præceptum, quod quis præuaricatur, quale illud censetur esse Eccl. 23. Iurationi non asuescat os tuum, multi enim casus in illa. Hoc enim præceptum, sicut & quodlibet aliud simile huius, largè accipitur, ac potius præmonitio & exhortatio dici debet.

*Media* peccata venialia, illa dicuntur, quæ partim graua, partim leuia sunt; graua quidem

tem sunt ex  
malicia, id est  
di. ex plena  
tur quoque  
ex altera par  
suo nonnisi v  
sum, mendac  
tutus; curiosi  
di, sciendi va  
venialia sunt  
dicuntur, &  
temer. rarequ  
dam (subrepti  
tum quis hab  
omnia venial  
faciens pauli  
modica in di  
consurgens e  
tione humani  
rata aliqua se  
zel. bono:  
corripiendo  
cum quadam  
moderata su  
versâ, ind. se  
na complac  
alijs donis c  
aliquo pecca  
perfectorum  
iuxta illud  
peccatum n  
& venitas in



ia, alia leui-  
 tur, quæ ex  
 in ex euentu,  
 venialia repu-  
 tud est, quod  
 veniale. Pec-  
 quod pro-  
 nominem vs-  
 n grauat. Est  
 tio excusans  
 delinquitur  
 bus secundò  
 uiter culpa-  
 pinam non  
 ia ac delibe-  
 a, omni ca-  
 piditas, seu  
 emisse tenta-  
 ex leuitate  
 rate præce-  
 est furtum  
 terius, &c.  
 tum, quod  
 enferur esse  
 os tuum,  
 im præce-  
 imile huius,  
 nitio & ex-  
 neur, quæ  
 graua qui-  
 dem

lem sunt ex vna parte; quia ex quâdam fiunt  
 nalitia, *id est*. ex industria seu ex certâ scien-  
 tiâ ex plena libertate, ex perfecta voluntate,  
 ut quoque ex magna negligentia: leuia verò  
 ex altera parte iudicari solent, quia ex genere  
 uo non nisi venialia sunt, *et est*, verbum otio-  
 um, mendacium officiosum, risus immoder-  
 atus; curiositas seu auiditas videndi, audien-  
 ti, sciendi vana, &c. *Leuia* tandem peccata  
 venialia sunt, quæ etiam ex genere suo talia  
 licentur, & non fiunt ex plena aduerterentia,  
 meritateque ac industria; sed solum ex quâ-  
 lam subreptione & humana infirmitate; *et*,  
 cum quis habens plenam voluntatem cauendi  
 omnia venialia, tamen ipsum etiam bonum  
 faciens paulisper deficit; sicuti est distractio  
 modica in diuino officio; motus vanæ gloriæ  
 consurgens ex bonis operibus, aut ex lauda-  
 tione humana de rebus benè gestis; immoder-  
 rata aliqua seueritas in superiore, veniens ex  
 zelo bono: & è contra, nimia benignitas in  
 corripiendo vitiosos; impletio obedientiæ  
 cum quadam animi amaritudine; parum im-  
 moderata sumptio cibi aut potûs; & vice  
 versâ, indiscreta mortificatio corporalis, va-  
 na complacentia in deuotione propria, & in  
 alijs donis cælestibus, &c. Abique huiusmodi  
 aliquo peccato veniali, nullus sanctorum ac  
 perfectorum viuere potest in hoc mundo,  
 iuxta illud *Ioan. 1.* Si dixerimus, quoniam  
 peccatum non habemus, ipsi nos seducimus,  
 & veritas in nobis non est. T c Pec-

Peccatum ex genere suo mortale, tribus modis transit in veniale: *primo* ob defectum plenæ aduertentiæ ac deliberationis: *secundo* ob imperfectum consensum: *tertio* ob leuitatem materiæ. *Peccatum* verò ex natura sua seu ex genere suo veniale, sex modis transit in mortale. *Primo*, ratione intentionis prauæ. *Et*, cum quis verba profert iocosa, vt aliud ad lasciuiam, aut ad maledictionem prouocet. *Secundo*, ratione contemptus; vt si quis præceptum leue violaret, eo quod præcipientem paruipendat: *Vel* quia non vult in hoc subijungi superiori, vt superior est. *Tertio*, ratione vilitatis finis; *Et* si ipso actu pluris sibi aliquis faceret ac æstimaret delectationem, ac maiorem rem poneret felicitatem in mendacio iocoso, quam in Deo ac æterna beatitudine. *Quarto*, ratione parati animi: *exempli causa*: si quis veniali peccato tantoperè adhereret, vt etiam mortale peccatum committere non dubitaret, illud tamen admitteret mortale. *Quinto*, ratione scandali, vel aliàs ratione pericul. in mortale incidendi, aut alium inducendi: *Et*, si quis iocaretur cum honesta intentione, dum animaduertit proximum sibi inducere, dum sequi periculum consentiendi peccato, aut alium eo ipso scandalizandi. *Vel* deinde ratione grauis nocuentis siue temporalis siue spiritualis: *Et* si quis facile præuidere posset, quod ob suum iocum aut imprudentem narrationem, alterius fama grauitè læderetur; aut inde non modica nasceretur contentio, turbatio, &c. *De* peccato con-  
*de* suggestione  
*Ecce* cor-  
*incomple-*  
*te præparati-*  
*peccatis: quan-*  
*tu. de tota*  
*mulierem, tan-*  
*prauum*  
*peccatum co-*  
*mentis, consi-*  
*peccatis ori-*  
*odum Dei ar-*  
*superbia, ira,*  
*contemptus,*  
*gradus pecc-*  
*suggestionis di-*  
*thend, & con-*  
*rogationem*  
*quoque, est co-*  
*per angelum*

ortale, tribus  
o ob defectum  
ionis: *secundum*  
verio ob leu  
ex natura  
modis trans  
tionis praua  
cosa, vt aliu  
nem prouocet  
vt si quis prae  
praeipientem  
t in hoc subje  
ro, ratione vi  
ris sibi aliqui  
nem, ac maio  
ndacio iocoso  
adine. *Quarta*  
cansia: si quis  
reret, vt etiam  
en admitteret  
ia ratione pe  
r alium induc  
n honesta mu  
num sibi inde  
peccato, aut  
deinde ratio  
ralis siue spiri  
e posset, quod  
em narratio  
deretur; aut  
ntentio, tur  
batio,

atio, &c. *Sexto*, ratione conscientiae erro  
ex aut dubiae: omne enim veniale, quod  
mittitur contra conscientiam distantem  
le mortale, aut dubitantem; non deposito  
rius rationabiliter tali dubio, aut non supe  
to huiusmodi errore per prudentiam, fit  
peccatum mortale.

ARTICVLVS IV.

*De peccatu cordis, & gradibus eorum: utpote,  
de suggestione, delectatione, & consensione.*

*Peccata cordis, aliquando considerantur vt  
incompleta, seu, vt gradus, dispositioque  
e preparatio ad alia peccata, oris videlicet, &  
peris: quomobrem luxuriosus, prius medi  
atur de fornicatione, posthac verbis sollicitat  
mulierem, tandem ipso opere suum consum  
nat prauum desiderium: quae omnia vnum  
peccatum completum ac perfectum consti  
uunt. Aliquando peccata cordis, vel alias  
mentis, considerantur vt completa, ac specie  
peccatis oris & operis distincta; qualia sunt,  
odium Dei aut proximi, haeresis, hypoerisis,  
superbia, ira, inuidia, iudicium temerarium,  
contemptus, &c. *Initium igitur seu primus*  
*gradus peccatorum cordis seu mentis, est*  
*suggestio diabolica ab imaginatione appre*  
*hensio, & consequenter à ratione inferiori in*  
*cogitationem seu meditationem deducta. Vel*  
*quoque, est commotio sensus ac immissio*  
*per angelum malum in cor, illius, quod lege**

æterna prohibitum est. *Profectus* vero seu  
 cundus gradus peccatorum cordis, consistit  
 praua delectatione. *Nota* autem delectatione  
 aliam esse spiritualem, aliam corporalem.  
*Delectatio spiritualis* est, quando quis deli-  
 ctatur in ipso Deo, vel propter Deum in cr-  
 atura, in vir-ute, in obseruantia legis æterni-  
 &c. Huiusmodi fuit delectatio Dauid, cū  
 diceret. *Psal.* 76. Memor fui Dei, & delect-  
 tus sum. Et *Psal.* 118. Memor fui iudicioru  
 tuorum à seculo Domine, & consolatus sum.  
 Et *Psal.* 91. Delectasti me Domine in factui-  
 tuā. *Delectatio* vero *spiritualis*, quantum sp-  
 ctat ad præsentem materiam, vel est purè ni-  
 turalis, vel est sensuatis. Naturalis, quæ not-  
 nisi naturalium qualitarum sequitur action-  
 & sine quā impossibile est viuere, nec mer-  
 tum nec demeritum habet. *Sensualis delect-*  
*atio* vel aliàs sensualitatis, quæ est motus pr-  
 mò primi, vel aliàs quæ præuenit omnin-  
 actum rationis, nullum potest habere pecc-  
 tum, vnde etiam ad naturalem reduciui.  
*Delectatio* vero, quæ *partim* præuenit appre-  
 hensionem rationis; *partim* sequitur vel ali-  
 quæ est motus secundò primi, eò quòd mora-  
 lem habeat inordinationem, si que non con-  
 tra Deum simpliciter; sed præter ac infra  
 citatque Deum omninò incurrit veniale pec-  
 catum. Sed *delectatio*, quæ est motus secundò  
 secundi, quia simpliciter est contra Deum  
 præceptæque illius graui, nullo modo à cul-  
 pa mor-

a mortali excusari potest. Et hæc deinde *u-*  
*ex* est; nempe efficax & inefficax. *Delectatio*  
*inefficax* (vel aliàs morosa) ex eo sic dicitur:  
 quod sit rei illicitæ deliberata complacentia,  
*potè*, simplex, *id est*, absque intentione co-  
 ere illam perficiendi: morosa autem dici-  
 tur, à mora practici intellectus, qui postquam  
 lenè aduertit malitiam illius, moratur ta-  
 men in illa; vel complacendo sibi in ea deli-  
 eratè, vel eam statim à principio non repel-  
 endo, cum possit ac debeat: quo ipso, ruit  
 in ipsius consensum. *Delectatio* verò *efficax*,  
 præter hoc, quod sit simplex complacentia  
 deliberata, de re illicita cogitata ac apprehen-  
 ta tanquàm præsentì; verum etiam est affe-  
 ctus inordinatus consequendi, & actu experi-  
 endi illud quod delectat: itaque huiusmodi  
 delectatio, est simul & desiderium prauum:  
 unde est, quod aut ad delectationes, aut ad de-  
 sideria, omnia peccata cordis pertinere di-  
 cuntur.

*Perfectio seu tertius gradus* peccatorum cor-  
 dis, seu mentis, constituitur consensu in de-  
 lectionem inordinatam, seu in desiderium  
 prauum. Est autem consensus in peccatum,  
*alius* perfectus, *alius* imperfectus. Perfectus  
 seu *plenus consensus* est triplex, videlicet for-  
 malis, virtualis, & tacitus. *Consensus formalis*,  
 vel aliàs positivus, directus, expressus, expli-  
 citus, apertus, actualis, ac elicitus, est, quan-  
 do quis formali, positivo, ac elicitò voluntatis



actu, seridè approbat, spontè acceptat, ac in  
 timè admittit & fouet, aut nimirum delecta-  
 tionem suæ sensualitatis inordinatam, ac legi-  
 diuinā prohibitam, aut desiderationem pra-  
 uam, quam antecedenter talem esse intelle-  
 ctus plenè aduertit & iudicauit. *Vnde est*  
*quod* consentum posituum seu formalem, a  
 mortale peccatum, *duo* faciunt sufficientem  
*primum* est, ex parte intellectus, ipsa videlicet  
 perfecta & actualis aduertentia (quæ in quo-  
 dam momento haberi potest) ipsius obiecti  
 apprehensi secundum rationem malitiæ. Vel  
 saltem aliqua dubitatio, suspicio, aut scrupu-  
 lus de malitia seu periculo eius, rationabiliter  
 ac prudenter non depositus: *alterum* est, ex  
 parte appetitus rationalis, *scilicet*, plena & po-  
 sitiva voluntatis complacentia, & quiescentia  
 in illo obiecto, ac si in fine ultimo: *Sed aliàs*,  
 illius perfecta approbatio, quæ sequi potest  
 eodem momento. *Consensus* virtualis est du-  
 plex: *Primus*, qui ex natura sua includitur in  
 formali consensu: *Scilicet*, quando aliquis posituè  
 ac formaliter bonum inuidet proximo, eo ip-  
 so etiam virtualiter seu inclusiuè consentit in  
 delectationem de ipsius possibili malo. *Vel de-  
 inde*, hoc ipso, quod aliquis posituè ac for-  
 maliter ingredi vult religionem, aut sacrum  
 suscipere ordinem, virtualiter etiam seu in-  
 clusiuè consentit seruare castitatem, quam re-  
 ligio sancta, aut ordo sacer ex constitutione  
 Ecclesiæ, requirit. *Secundus* virtualis con-  
 sensus

ceptat, acti-  
rum delecta-  
tationem, ac lege-  
rationem prae-  
m esse intelle-  
uit. Unde est  
formalem, ad  
sufficientem  
ipsa videlicet  
(quae in quo-  
ipsum obiecti  
ualitatem. Vel  
aut scrupu-  
lationabiliter  
terum est, ex  
e, plena & po-  
& quiescentia  
no: Vel aliud,  
e sequi potest  
ualis est du-  
includitur in  
quis potestue  
ximo, eo ip-  
consentit in  
malo. Vel de-  
tue ac for-  
aut sacrum  
tiam seu in-  
m, quam re-  
nstitutione  
tualis con-  
sensus

ensus est, qui profluit ex formali. Et, quando  
itus seu tentio ac prosecutio consensus for-  
nalis, remanet in aliquo exteriori opere in-  
hoato.

*Consensus tacitus*, vel aliàs implicitus, in-  
directus, & interpretatiuus, est, quando quis  
perfectè aduertit motum suae sensualitatis  
Vtpotè, delectationem inordinatam, seu de-  
iderium prauū, legi aeternae contraveniens )  
n carne sua insurrexisse, & eidem permissuā  
voluntate conuiuet; aut, ipso actu positivae  
voluntatis ei non resistit, cum debeat & possit.  
Unde differentia est inter formalem & tacitū  
consensum; sicut inter expressam & tacitam  
alicuius munitionis seu Castrì proditiōē. Ex-  
pressa proditiō fit, quando hosti aperitur ia-  
nuā, & liberè ad interiora Castrì recipitur:  
Tacita verò, quando Castrum non defenditur  
ex conuiuentia, dum ab hoste oppugnatur &  
occupatur.

*Consensus imperfectus*, vtpotè ex parte in-  
tellectus, ad mortalem videlicet non obligans  
culpam, primus dici solet indeliberatus, su-  
bitus & subreptitiuus: ex eo nimirum, quòd  
voluntas consentiens prauis cogitationibus,  
aut sensualitatis motibus inordinatis, suā mo-  
bilitate ac celeritate praeueniat deliberatio-  
nem intellectus plenam. Praeuenit autem  
voluntas intellectum, quando illa prius ap-  
probat, quam intellectus practicus plenè ad-  
uertat turpitudinem rei cogitatae, aut motus

sensualitatis : *Vel* quando nondum totam es-  
 rum apprehendit malitiam, unde moueatur  
 ad excutiendum eiusmodi cogitationes ac  
 motus. *Vel item*, quando ratio practica, a-  
 gnoscit quidem cogitationem ac morum esse  
 contra legem æternam, sed transeunter, eò  
 quòd aliò feratur ac rapiatur. *Vel item*, quan-  
 do ratio ad eò tenui consideratione appre-  
 hendit actionis malitiam, quàm interim pro-  
 sequendo, parum iudicat ac æstimat tanti es-  
 se momenti, quod omnino statimque deseri  
 ac impediri debeat. *Vel denique*, tum, quando  
 intellectus non est sibi plenè compos, seu non  
 habet sui perfectum vsum : *Vel*, cum quis non-  
 dum plenè à somno excitatus, sed eo ex parte  
 ligatus, pollutionis sibi contingentis malitiã,  
 ex toto considerare capax esse nequit; non  
 imputatur ei ad mortale, donec integrè co-  
 gnoscere queat, quid sibi incumbit : *Tum*,  
 quando intellectus alicuius sic perturbatur,  
 utpotè, aliquo impetu concitata passionis, aut  
 aliã naturali causã; ut quamuis incipiat at-  
 tendere & advertere actionem suam esse in-  
 ordinatam; tamen à se alio per aliquod ob-  
 iectum euocatus, in partesque distractus ac  
 diuisus, non valet eius integrè, actu suo per-  
 uadere ac comprehendere malitiam, illã ni-  
 hilominus suum interim perficiente cursum.  
*Secundus* consensus imperfectus, ex parte vi-  
 delicet voluntatis, dicitur propriè semiple-  
 nus, habens nonnisi venialem culpam : De  
 hoc

hoc arguitur  
 entationes,  
 aduerit, a  
 tis eas quon-  
 gligenter de  
 ventia racie  
 uar, & absq  
 sentiendi, h  
 malis, est p  
 permissu;  
 remissa.

A

Q Voniam  
 mediate  
 sa quædam  
 lius; ideo  
 niunt. Pri  
 à synthese  
 moritia, &  
 seu honest  
 tra malum  
 se apphe  
 entia seu  
 honestatis  
 ductarum  
 lum, & sti  
 apphe  
 stimulatio  
 mali ac be

hoc arguitur aliquis, quando suggestiones ac tentationes, quas postquam intellectu plenè aduertit, actu positiuæ efficacisq̃ voluntatis eas quodammodo tepidè, remissè ac negligenter detestatur, aliàs absque vlla conuiuentia tacita ac morosa voluntatis permissiuæ, & absque probabili periculo plenè consentiendi, Hinc nota, quòd consensus formalis, est positiuæ voluntatis; tacitus verò, permissiuæ; hic autem semiplenus, tepidæ ac remissæ.

## ARTICVLVS V.

*De conscientia.*

**Q**uoniam conscientia, est proxima & immediata regula voluntatis nostræ, & causa quædam tam consensûs quàm dissensûs illius; ideò de illa in præsentî hæc dicenda veniunt. *Primò*, quòd conscientia differt in eo à synteresi: quia synteresis est scientia, seu notitia, & cognitio principiorum moralium seu honestatis; actu suo remurmurans contra malum, & stimulans ad bonum, vt vniuersè apprehensum. Conscientia verò, est scientia seu notitia & cognitio conclusionum honestatis, ex principijs moralibus rectè deductarum; actu suo remurmurans contra malum, & stimulans ad bonum, vt particulariter apprehensum: quæ quidem remurmuratio & stimulatio, aliquando nonnisi ostensiuæ est mali ac boni; aliquando & motiua, tam à malo

T t 5

quàm

quàm ad bonum: *Hinc est*, quòd sicut scientia potest accipi *vel* pro obiecto scito seu cognito, *vel* pro actu sciendi, *vel* pro habitu: ita quoque syntéresis & conscientia, accipitur & pro actu, & pro habitu, per quem talis actus promptè elicitur.

Secundò dicendum est, quòd sicut syntéresis, idem est, ac iudicium vniuersale: ita euà conscientia, idem est, ac iudicium particulare, practici nimirum intellectus, *Verò*, fide iam & cognitione diuinorum illustrati: quo aduertitur, discernitur, ostenditur, dicitur, ac iudicatur, aliquid esse malum vel bonum, lege diuinà imperatum vel prohibitum, licitū vel illicitum, honestum vel turpe, agendum vel fugiendum, bonè malèue factum, vel omissum. *Vnde* quoque, habet se aliquando conscientia respectu nostri, *vel* vt exprobrator, *vel* vt accusator, *vel* vt testis, *vel* vt reus, *vel* vt iudex, *vel* vt legislator. *Exprobrare* conscientia dicitur, seu increpare, mordere, ac reprehendere, dum euidenter iudicat ac manifestè ostendit, aliquid nos contra suum dictamen mali fecisse, aut boni omisisse, & hoc ipso anxios & turbulentos reddit. *Dicitur* accusare, dum arguit & conuincit probabilibus documentis, aliquid opus malè à nobis fuisse factum, quo ipso inquietat nos. *Dicitur* testari contra nos, vel pro nobis, dum simpliciter iudicat nos aliquid mali fecisse, aut non fecisse: seu quoque, dum probat à nobis opus ali-

aliquid mal  
Verò, recte  
Dicitur rea  
condemnar  
nā. *Dicitur*  
dicare; du  
sine perage  
mittenda.  
usurpare, se  
dum nos lig  
imperatum  
contrario  
nec non, d  
stigmat ad b  
retrahit ab  
Tertiò d  
solet recta  
plexa, scri  
vel alias i  
quz prude  
omittend  
rali, vel o  
mandatur  
Probabilis  
aliquem  
ciendum  
ni, seu  
Doctore  
probo  
nes pro  
est, qu



aliquid malè fuisse factum; aut excusat nos, *Supotè*, rectâ intentione, inaduertentiâ, &c. *Dicitur* reatum sibi imputare, seu seipsam condemnare; dum iudicat se dignam esse pœnâ. *Dicitur* tanquam iudex ac arbiter diiudicare; dum deliberat supra aliquam actionē sine peragenda, & quomodo, aut etiam dimittenda. *Dicitur* legislatoris officium sibi usurpare, seu etiam consiliarij ac instructoris; dum nos ligat, iudicans videlicet aliquid esse imperatum; vel absoluit, iudicans aliquid usu contrario aut iure altero esse abrogatum: nec non, dum consulit, suadet, incitat, ac instigat ad bonum operandum; aut etiam dum retrahit ab actione malâ.

Tertiò dicendum est, quòd conscientia dici solet recta, probabilis, erronea, dubia, perplexa, scrupulosa, & laxa. *Conscientia recta* vel aliàs infallibilis, vera, ac certa, illa est, quæ prudenter iudicat aliquid faciendum, vel omittendum; quod videlicet vel lege naturali, vel diuinâ, vel Ecclesiasticâ apertè demandatum aut prohibitum esse cognoscit. *Probabilis* conscientia est, quæ iudicat actum aliquem moralem esse faciendum, vel non faciendum; innitens non leui, sed solidæ rationi, seu authoritati ac opinioni Patrum aut Doctorum; quamuis sciat non deesse aliorum proborum rationes, authoritates, ac opiniones pro parte contraria. *Erronea* conscientia est, quæ imprudenter dicat, iudicat, deter-

minat ac sentētiat, aliquid esse aliter quā sit. Vnde ille dicitur simpliciter contra e: roneam conscientiam peccare, qui facit vel omittit aliquid, quod antecedenter iudicauit esse peccatum mortale; quamuis illud non sit in se nisi veniale, aut nullum. *Dubia* conscientia est, quæ hæsitat, ignorans quonam modo practicè aliquid indicare debeat; verum videlicet bonum sit aut malum, licitum aut illicitum, peccatum aut non peccatum, mortale aut veniale: vnde similiter, qui facit contra hanc dubiam conscientiam, letalem incurrit culpam, quia probabili ac proximo se exponit periculo peccandi mortaliter; secus est, si dubium prudenter deponat. *Conscientia* perplexa est, quæ utramque iudicat contradictionis partem esse peccatum: *Ex potè*, tam occidendi proximum propter transgressionem diuini præcepti, quā non occidendi propter iusiurandum: tam corrigendi fratrem, ob graue malum seu scandalum inde (sicut probabiliter speratur) confurgendum, quā non corrigendi, ob transgressionem legis Christi: tam subueniendi proximo cum euidenti damno alterius, quā non subueniendi, ob læsionem fraternæ charitatis. Vnde S. Ihsid. in *Syn. cap. 11*. In malis promissis rescinde fidē, in turpi voto muta decretum; & quod incautè vouisti, ne facias: impia est enim promissio, quæ scelere adimpletur. S. Aug. Illa desinunt esse peccata, quæ propter grauiora vitanda, susci-

fulcipiuntur  
subueniri, n  
neutrum iu  
puloſa seu  
iudicat gra  
xa solis leui  
non iudicat  
fundamentu  
rantiam.

Quartò  
aliquando e  
quando bo  
mala illa el  
tem peccat  
missum, n  
non deserit  
tiam, sed h  
ipsam crue  
illa dicitur  
autem pec  
dum cogn  
æternam,  
non habet  
quasi non  
eoria alias  
sciencia ef  
tum. Reg  
entia alien  
latur cu  
pessimis.  
positum m

subsciuntur. *S. Amb.* Si non potest alteri subueniri, nisi alter lædatur: commodius est neutrum iuari, quàm grauari alterum. *Scrupulosa* seu nimis stricta conscientia est, quæ iudicat graue esse peccatum ubi non est, innixa solis leuibus indicijs. *Laxa* uerò est, quæ non iudicat esse peccatum ubi verè est, habens fundamentum aliquam culpabilem ignorantiam.

Quartò dicendum est, quòd conscientia aliquando dicitur mala, peior, pessima: aliquando bona, melior, optima: *Conscientia* mala illa est, in qua uiuit peccatum. Viuit autem peccatum in conscientia, quando commissum, non deletur per poenitentiam, aut non deseritur, ob affectus in illo complacentiam, sed habitualiter remanet in conscientia ipsam crucians ac mordens. *Conscientia* peior illa dicitur; in quâ dormitat peccatū. Dicitur autem peccatum in conscientia dormire; dum cognoscitur fieri aliquid contra legem æternam, & ob deprauatum animum pro tali non habetur: dumque remorsus peccati iam quasi non sentitur: vnde huiusmodi conscientia alias cauteriata dici solet. *Pessima* conscientia est, in qua regnat & triumphat peccatum. Regnare uerò ac triumphare in conscientia alicuius peccatum dicitur; dum infelix, lætatur cùm malè fecerit, & exultat in rebus pessimis. *Bona* conscientia est, quæ habet propositum non peccandi mortaliter, efficax vi-

delicet, æternum, serium, resolutum, & multis tentationibus probatum. Eadem conscientia dicitur etiam pura, munda, casta ac timorata; quia timore filiali vndique custoditur ab omni illicita coniunctione, ac fecunda pollutione cum adultero diabolo, per quod vis peccatum letale, tanquam pura, munda, & casta sponsa celestis, ac domus sancto digna Deo. *Conscientia* melior, est, quæ immaculatam se conservare cupit (quantum pro hoc statu est ei possibile) ab omni vitio culpaque veniali. *Optima* conscientia dicitur, quæ non ex errore aut pusillanimitate animi, sed ex humilitate & puritate cordis, ibi culpam agnoscit, ubi culpa non est; ad luendam videlicet pœnam, ac sufferendam propter imitationem Christi hilari animo confusionem. Unde D. Bonau. *in illa verba tertij digiti manus religiosorum*. Est mea culpa. ait: Si cupis esse amabilis, fateri culpam iugiter, peccator es humiliter dic, servus sum inutilis,

Quintò dicendum est, quòd conscientia aliquando dicitur tenera seu delicata, aliquando dura seu obdurata. *Tenera* seu delicata idèd sic appellatur: quia voluntatem ad maius ac maius iugiter incitat bonum, minimumque fastidit malum, & omnem prudenter & circumspectè cauet imperfectionem. *Dura* aut obdurata vocatur: nam sicut primò illud proprie durum seu obduratum est, quod non recipit in se humoris influentiam: secundò, quod

quod sic in  
ro, quòd su  
in lapide cer  
dura seu ob  
tione duræ  
ruprimus na  
divinæ inspi  
deinde comp  
proposito;  
trum sperne  
iudicia Dei  
nales. *Alia*  
secura. *Clar*  
prudenter  
bonum &  
*Obscura* ver  
fectibus, ac  
non sciat  
& salutem  
re decrect  
aliquando  
serena est  
spicionib  
pulis ac pe  
seu alias i  
spici osæ  
sa, *aliqu*  
conscient  
voluntat  
lum iudic  
rata ver

um, & mul-  
tem confici-  
caſta ac ti-  
indique cu-  
ione, ac ſe-  
lo, per quod  
ura, munda,  
ſancto digna  
immacula-  
um pro hoc  
io culpaque  
ur, quæ non  
mi, ſed ex  
i culpam a-  
ndam vide-  
ter imitationem. Vn-  
ligis manus  
Si cupis eſſe  
peccator es

conſcientia  
ata, aliquan-  
elicata ideo  
ad maius ac  
inimuraque  
enter & cir-  
Dura aut  
illo illud pro-  
uod non re-  
m: ſecundo,  
quod

quod ſic in ſua conſeruari cupit duritia: *ter-*  
*ro*, quod ſuo reſiſtit contrario: quæ omnia  
in lapide cernere eſt: ita quoque conſcientia  
dura ſeu obdurata figuratè dicitur; & hoc ra-  
tione duræ aut obduratæ voluntatis, cuius  
*expriſis* natura eſt, non recipere influentiam  
diuinæ inſpirationis ad peccatum deferendū;  
*deinde* complacere ſibi in ſuo non pœnitendi  
propoſito; *tandem*, cum indignatione, Pa-  
trum ſpernere ſacra monita; ac non timere  
iudicia Dei, paruique æſtimare pœnas infer-  
nales. *Aliquando* dicitur clara, *aliquando* ob-  
ſcura. Clara conſcientia eſt, quæ clarè ac ſatis  
prudenter iudicare ac diſcernere nouit inter  
bonum & malum, vitandum & imitandum.  
*Obſcura* verò eſt, cuius iudicium ſic prauis af-  
fectibus, ac terrenis deſiderijs obſcuratur; vt  
non ſciat in rebus ad proſectum ſpiritualen-  
& ſalutem æternam ſpectantibus rectum fer-  
re decretum. *Aliquando* conſcientia pacata,  
*aliquando* anxia dicitur. *Pacata* ſeu quieta ac  
ſerena eſt, quæ lenibus non commouetur ſu-  
ſpicionibus, nec aliquibus inquietatur ſcru-  
pulis ac perplexitatibus; ſicut è contra *anxia*,  
ſeu alias inquietæ, ſcrupuloſæ, timidæ, ac ſu-  
ſpicioſæ contingere ſolet. *Aliquando* peruer-  
ſa, *aliquando* desperata vocatur. *Peruerſa*  
conſcientia illa eſt, cuius iudicium ſic malitiâ  
voluntatis deprauatur ac peruertitur, vt ma-  
lum iudicet bonum, & bonum malum. *Deſpe-*  
*rata* verò affinis eſt peruerſæ: eo enim per-  
uenit



1002 *Thom. v. Sup. III. Art. VI.*  
uenit conscientia peruersa, vt finaliter desperet de misericordia Dei, ac suâ æternâ salute.

## ARTICVLVS VI.

*De odio, suspitione, & iudicio temerario.*

**Q**uandoquidem peccata oris nasci soleant ex peccatis cordis, *Superiore*, ex odio, suspitione, & iudicio temerario; idèd antequàm ad illa veniatur, de huiusmodi vicijs aliqua proponenda sunt: *Odium*, est vitium, quod directè opponitur & aduersatur amorì. Vnde sicut amor Dei & proximi est *duplex*, amicitiaz videlicet & concupiscentiaz; ita & odium aliud est inimicitiaz, quod est voluntas affectans alieni malum sub ratione mali: aliud abominationis, quod est voluntas fugiens aliquid, vt malum ac incommodum. *Odium* tam inimicitiaz, quàm abominationis erga Deum, per se, & intrinsecè malum est, & ex genere suo mortale; nec ob paruitatem materiz fieri potest veniale, quia quodlibet odium Dei, maximè repugnat Deo, qui summè bonus est; nec in ipsum vlla ratio mali cadere potest. *Odium* inimicitiaz erga proximum est mortale ex genere suo; fieri tamen potest, vt non sit nisi tantum veniale, aut nullum ex circumstantia. *Primo*, si veniat ex imperfecta voluntate. *Secundo* ratione paruitatis materiz, vt, dum leue aliquod malum proximo volumus. *Tertio*, quando illud malum immediatè non fertur in ipsam personam, sed in vitium eius. *Quarto*,

si feratur quidem in personam seu in ipsum hominem, non tamen ibi sistat; sed ordinetur ut medium, ad eius emendationem. *Odium* abominationis, quo videlicet abominatur aliquis ac fugit hominem ut hominem; vel proximi bonum ut bonum, est peccatum mortale: verum illud, quo quis abominatur proximum, ut peccatorem; vel quo quis abominatur proximi bonum, ut ipsi aut sibi malum, à peccato excusari solet.

Suspicio in quantum significat malam de proximo opinionem, ex leuibus signis conceptam, *triplex* est, nempe erroris, timoris, & malevolentiae. *Suspicio erroris*, à mortali peccato excusatur, si ei deest pertinacia: est autem talis; quando ex quodam errore, intellectus apprehendit indicia tanquam sufficientia ad malè suspicandum; verum dum ea melius considerat & cognoscit esse insufficientia ac leuia, protinùs eiusmodi erroneam deponit opinionem. *Suspicio timoris*, nullum habet peccatum, inò solet esse meritoria; qualis est parentum, magistrorum, patrum spiritualium, & superiorum, qui suos filios, discipulos, & subditos, & potè iuuenes, semper habent suspectos; ac inde illorum inclinationes, propensiones, ac mores accuratè inspiciunt, diligenter obseruant, & omni genere incorruptæ disciplinæ studiosè coërcent. *Suspicio malevolentiae* seu temeritatis, habet rationem peccati mortalis; quæ talis est, cum quis proximum

(cui

( cui est malè affectus ) malum fecisse, vel  
malum facere velle, pertinaciter opinatur,  
absque nimirum rationabilibus indicijs, & ad  
suspiciandum sufficientibus.

*Iudicium iustum*, certum & verum illud  
dicitur, quod est conforme legi æternæ, &  
prudentiæ, rectæque rationi; est autem tale,  
quando quis diffinitivè in corde suo conde-  
mnat ac sententiat proximum de peccato  
mortali, non nisi ex actu in se malo ac illicito.  
*Probabile* autem iudicium est, dum eum con-  
demnat ex vehementibus indicijs, inexcusa-  
bilibus coniecturis, & probabilibus causis:  
verumque huiusmodi iudicium caret peccato.  
*Temerarium iudicium*, seu iniustum, ac pra-  
vum dicitur, quod non est conforme pruden-  
tiæ: illud autem tale est, quod de alicuius  
peccato, aut alio infami malo, ex lenibus in-  
dicijs concipitur. Est autem *differentia* inter  
iudicium & suspicionem: quod suspicio sit  
opinio mali, orta ex parvis coniecturis, non  
habens plenum consensum ob formidinem  
oppositi: iudicium verò, est condemnatio ac  
sententia in corde nata, ex ijsdem parvis  
coniecturis de malitia proximi, habens con-  
sensum deliberatum. *Vel* quod suspicio dicat,  
rem fortè sic se habere, vel fortè etiam aliter:  
iudicium verò, sic se omninò rem habere af-  
firmet ac diffiniat. *Deinde* iudicium temera-  
rium ac prævum est *triplex*, videlicet præsum-  
ptuosum, perniciosum, & superstitiosum. *Iu-*  
*diciu*

*diciu* præ-  
solum susp-  
bus signis,  
sua plenè  
maius est,  
ptuosè ac t-  
stare eum  
coram alijs  
seu peruer-  
tentione  
opus alteri  
interpreta-  
test duplici-  
bus, *Vel* d-  
quando d-  
tus, an illi-  
do dubita-  
an impro-  
commissen-  
meliozem  
illorum  
Dubia de  
rem inter-  
aut posit-  
rem dubi-  
quando q-  
ini, iudic-  
gatiuè ve-  
solemus  
omne de  
nec malè

*dicium presumptuosum* est, quando quis non solum suspicatur malum de proximo ex leuibus signis, verum etiam inde ipsum in mente suâ plenè ac deliberatè sententiat: & quod maius est, quando de eodem malo, præsumptuosè ac temeriter usurpat sibi ius ac potestatem eum arguendi & corrigendi, aut quoque coram alijs diffamandi. *Iudicium peruersum* seu peruersum est, quo bonum opus malâ intentione factum diffinitur: & quo dubium opus alterius in deteriore partem aliquis interpretatur. *Nota autem*, quòd dubium potest dupliciter occurrere, *vel* nimirum de rebus, *vel* de personis: dubium de rebus est, quando dubitamus, siue talis contractus licitus, an illicitus: dubium de personis est, quando dubitamus de aliquo homine, siue probus, an improbus, aut hienè an alius illud crimen commiserit. Dubia de rebus, non debemus in meliorem partem interpretari, nisi veritatem illorum prudenter inuestigare ac detegere. Dubia de personis, tenemur in meliorem partem interpretari, non ita quidem affirmatiuè aut positiuè, sicuti negatiuè: explicatur autem dubium in meliorem partem positiuè, quando quis oblato sibi dubio criminis proximi, iudicat illum non commississe crimen. Negatiuè verò in meliorem partem interpretari solemus dubium proximi peccatum, quando omne de illo suspendimus iudicium, nec benè nec malè illum sententiando. Vnde, quando

res est de malo vitando, aut de remedio ad  
præcauendum illud adhibendo; licitum est  
cauere sibi à proximo propter incertitudinem  
probitatis illius, modò non æstimetur diffini-  
tiuè proximus esse improbus; nam non re-  
pugnat rectæ rationi adhibere media ad præ-  
cauenda mala, cùm hoc non sit cum derri-  
mento famæ alterius. Vnde quoque est, quòd  
superiores, ob indicia quædam dubia, licitè  
subditos suos, præsertim iuuenes, interdum  
obiurgant, pœnitentias eis imponunt, aliq;  
remedia illis corrigendis adhibent: verùm  
cauere debent, ne *vel* modum excedant, *vel*  
illos alijs suspectos reddant, *vel* ne malam de  
illis concipiant opinionem & affectionem, *vel*  
de eorum virtute nimis diffidant.

Iudicium *superfluum* est, quando quis ante tempus pertinaciter male iudicat proximum, totaliter desperando de illius correctione, temereque ipsum sententiando, nimirum ad finem vite suae in peccatis perseveraturum; & consequenter post mortem damnatum iri. Horum quodlibet prauum iudicium, est mortale peccatum contra iustitiam: quia temere iudicans, violat ius quod alter habet ad suam famam, & ad bonam sui opinionem: qui autem violat ius alterius, peccat contra iustitiā: Unde temerè iudicans, tenetur ad restitutionem, quàm quidem facit, dum aliam de proximo æstimationem concipit: verum si alteri suum temerarium iudicium narrauit, leuibus indi-



iudicijs non indicatis, sub eodem peccato mortali, illud coram eo reuocare tenetur. Aliquando tamen iudicium temerarium, non erit, nisi veniale peccatum. *Primo* ob leuitatem materiæ. Est autem leuitas materiæ in iudicio temerario, *alia* per se, *alia* per accidens. Leuitas materiæ per se, est, quando nimirum non est graue malum ( nempè, non est mortale peccatum ) de quo proximum temerè quis apud se actu interiori sententiat: per accidens verò est, quando illud malum, est quidem graue seu mortale; verum persona de tali malo temerè iudicata, probabiliter creditur, quòd ob animi sui leuitatem, idipsum non reputaret pro sua graui iniuria. *Secundo*, ob aliquam inaduertentiam, *Et*, si fuit illud malum graue; sed temerè iudicans, non plenè aduertit se malè iudicare. *Tertio*, si aduertit quidem se malè iudicare; tamen plenè non aduertit signa esse insufficientia, nec ei aliquod dubium de tali iudicio probabile occurrit.

## ARTICVLVS VII.

*De nonnullis peccatis oris, tum venialibus, tum mortalibus.*

**Q**uemadmodum enim peccata cordis, illa sunt, quæ perficiuntur in ipso intellectu & voluntate: ita peccata oris dicuntur illa, quæ sermone complentur. *Uerò sunt* verba otiosa, multiloquia, vaniloquia, &c. quæ ex genere

nere suo venialia reputantur. Est autem *otiosum* verbum, quod absque utilitate aut necessitate, siue nimirum corporali siue spiritali, loquentis aut audientis, profertur. Vnde S. Greg. *lib. 7. moral.* Omne verbum otiosum, quod locuti fuerint homines, reddent de eorum rationem in die iudicii. Otiosum quippe verbum est, quod aut iustæ necessitatis, aut intentione pietatis utilitatis caret. S. *August.* Absit ut inuteloquium depretem, quando necessarij dicantur, quantalibet sermonum multitudine, aut prolixitate dicantur. *Necnon*, ut sunt adulatio, mendacium, contumelia, irrisio, maledictio, detractio, suffragatio, inimuratio & diffamatio, quæ ex genere suo mortalia sunt: quamuis non quolibet *adulatio* mortalis censeri debet, qualis est illa, quando quis alium laudat ex bono opere, quo caret; vel si non caret, sed nimis illud exaggerat, ut inde vanè ei placere possit: vel quando quis excessivè alios locosis verbis aut factis suis delectare contendit, vanè illis placere cupiens. Verùm illa adulatio mortalis est, quando quis laudat peccatorem in pravis desiderijs animæ illius, aucupando sibi eius gratiam. Vnde *Prou. 28.* Qui derelinquunt legem, laudabunt impium. *Mendacium* etiam officiosum quod alicui prodest, & locosum quod alios delectat veniale est: sed damnosum, quod videlicet alteri nocumentum adfert, mortale est; nisi levitate materiæ, vel inaduertentiâ excusetur.

Contu-

De  
Contum  
tale, quæ el  
malo culpæ  
randi. *Vi*  
iniuriosus cr  
&c. Ab hoc  
ipsa videlicet  
convitium  
proximi in  
supplicij,  
honorem.  
lum esse ca  
celum, infu  
formale, et  
malo indig  
cùm quis i  
riam à se a  
rusticum, i  
Verùm  
rùm sit abs  
randi: pro  
convitium  
quando n  
nonnisi ve  
non esse a  
quando di  
dum proxi  
niendum  
nec in qua  
modo. *Sec*  
meliam ma

Contumelia formalis, est peccatum mortale, quæ est exprobratio defectus proximi in malo culpæ, animo & affectu ipsum dehonoriandi. *U*t, dum unus alteri exprobrat verbis iniuriosis crimen furti, adulterij, apostasiæ, &c. Ab hoc differt conuitium & improprium, ipsâ videlicet materiâ, sed non fine. Vnde conuitium formale, est exprobratio defectus proximi in malo naturalis vitij, pænæ, aut supplicij, animo & intentione ludenti eius honorem. *U*t si quis alteri iniuriôsè dicat, illum esse cæcum, fatuum, virgis aut fustibus cælum, infamem, &c. Improperium quoque formale, est exprobratio defectus proximi in malo indigentia, statûs, & natalium. *U*t, cum quis iniuriôsè alteri reuocat in memoriam à se accepta beneficia, vel dicit eum esse rusticum, illegitimum, &c.

Verum contumelia materialis ( quæ nimirum fit absque intentione & affectu dehonoriandi proximum iniuriôsè ) sicut etiam & conuitium ac improprium materiale, aliquando nullum est peccatum, aliquando nonnisi veniale, aliquando mortale. *Primò*, non esse aliquod peccatum eiusmodi verba, quando dicuntur ex zelo amoris, ad corrigendum proximum; vel ex zelo iustitiæ, ad puniendum reum; si tamen non exceditur, nec in qualitate verbi contumeliosi, nec in modo. *Secundò*, esse peccatum veniale contumeliam materiale, dum eiusmodi verba dicuntur

cu tur ex quodam indiscreto zelo, surrepti-  
on, ac subita passione: *Seleciam* quando de-  
fectus alterius manifestatur inter suos, tan-  
tū ob quandam vanam faceriam, iocum, &  
risu n. *Tertio*, si tantus esset excessus in ver-  
bis, quod aliquis per talem contumeliam,  
mānam incurreret confusionem ac diffama-  
tio em; & voluntas eum non cohereret cūm  
po sit ac debeat; tunc enim zelus iustitiz nul-  
lat-nus excusaret à peccato mortali. *Aut*  
*quoque*, si quis aperiendo defectum proximi,  
aduerat se hoc ipso multū lādere posse ho-  
norem eius: quamvis id ipsum non intendat,  
peccat tamen mortaliter: quia facit contra  
prudentiam, per quam providere debet ac  
potest, ut proximus tantam non incurrat per  
eum sui honoris iacturam.

Irrisio seu derisio formalis, est peccatum  
mortale, quæ nihil aliud est, quā expressio  
ac manifestatio proximi defectūs ioculariis  
verbis aut signis, cum intentione honorem  
eius læsendi; & erubescentiā, pudore, con-  
fusione, ac interna inquietudine illum re-  
plendi. In hoc autem differt derisio à contu-  
melia, conuitio & improprio; quia derisio  
fit ioco, contumelia autem conuitium & im-  
proprium serid. Verū aliquando excusari  
potest irrisio formalis à mortali, sicuti contu-  
melia, conuitium, & improprium, *Vel* par-  
uitate materiæ, *Vel* non plenā deliberatione.  
Materialis irrisio, aliquando est peccatum

mortale; Et, si quis à verbis irrisorijs non cesset, dum putat alterum ex defectu etiam leui sibi obiecto grauiter commoueri, dolore, ac tristari posse, sicut contingere solet valde honestis ac pudicis personis; nec non, multum suspiciosus, elatis, ac passionatis hominibus. Potest etiam irrisio materialis aliquando nullum esse peccatum, si nimirum fiat ad correctionem proximi, aut ad moderatam animi recreationem.

Maledictio formalis, est imprecatio mali alicuius facta sub ratione mali, & dicitur esse peccatum mortale ex genere suo. Maledictio verò materialis, cui deest intentio & affectus malum proximo eueniendi, non est mortale: Et, si fiat ioco, causâ honestæ recreationis, vel ad correctionem alterius. Verum ratione circumstantiæ maledictio materialis potest esse peccatum mortale, Et si persona spiritualis malediceret alicui cum aliorum scandalo, aut filius patri, subditus superiori, &c. Detractio formalis, ex genere suo est mortale peccatum, nisi leuitate materiæ, aut inaduerentiâ excusetur. Illa autem est detractio formalis, quâ peccatum proximi, aut alius defectus infamis clam ipso manifestatur, expressâ videlicet intentione ipsum in famâ lædendi. Fieri verò solet huiusmodi detractio *quatuor* modis directè ac apertè, & alijs *quatuor* indirectè ac tacitè: quorum *primus* modus directæ detractiōis est, quando nimirum scienter



alteri falsum crimen imponitur: *Secundum*, quando quis crimen proximi reuelat occultum, quamuis verum. *Tertium*, quando quis peccatum alterius exaggerat, seu augt verbis aut signis, quamuis notorium. *Quartum*, dum quis explicat factum alterius honestum, in sinistram partem. Indirecte verò detractionis modus *primus* est, quando quis dotes, aut rectè facta alterius negat. *Secundus*, quando eadem diminuit. *Tertium*, quando quis tacet alterius bona, eo loco & tempore, quo illius silentium ceteri accipiunt pro tacita vituperatione & opprobrio. *Quartus* est, dum quis frigide laudat, & hoc cedit in vituperium & opprobrium laudati.

Materialis quoque detractio, (quæ est, quando ex immoderata loquacitate, defectus seu crimen occultum narratur alterius; vnde fama eius præter narrantis intentionem læditur) dicitur etiam esse peccatum mortale, si nimirum narrans aduertat posse inde sequi grauem alterius famæ læsionem: quia, quamuis expressè ac formaliter non intendat lædere alterum, tamen tacitè id ipsum intendere conuincitur, quæ intentio æquiualeat formali. *Verùm* si huiusmodi narratio, ex quadam animi leuitate & inaduertentiâ proueniat, vel ex ea non sequatur per se grauis læsio: quia nimirum ab audiente non accipitur seriò, nec vero esse creditur, erit tantum peccatum veniale. Nullum autem erit peccatum, imò nec

potest.

rt. II.

Secundum,  
 uelat occul-  
 quando quis  
 eu auge't ver-  
 m. Quartum,  
 us honestum,  
 verò detra-  
 lo quis doctes,  
 Secundum,  
 imo, quando  
 o & tempore,  
 oiunt pro ta-  
 Quartum est,  
 edut in vitu-

(quæ est,  
 ate, defectus  
 erius; unde  
 tionem la-  
 am mortale,  
 de inde sequi  
 quia, quam-  
 tendat la-  
 m intendere  
 let formali.  
 quadam ani-  
 niat, vel ex  
 io: quin ni-  
 ser serio, nec  
 peccatum ve-  
 um, imo nec  
 potest

potest dici detractio, si quis seruat ordi-  
 ne fraternæ correptionis, manifestauerit re-  
 stibus, aut prælato, aliquod crimen fratris, ut  
 emendetur: quia non est iniusta læsio famæ:  
 cum pro bonis superioris ordinis, licitè expo-  
 ni possint bona inferiora, qualis est fama, re-  
 spectu salutis spiritualis.

Susurratio formalis, ex genere suo pecca-  
 tum est mortale, quæ talis esse dicitur, dum  
 quis occultè proximum obloquitur, coram  
 altero defectum eius manifestando, animo vi-  
 delicet ac intentione dissoluendi inter eos a-  
 micitiā honestā, & discordiā seminandi  
 malam. Materialis quoque susurratio (quæ  
 est, dum dicitur malum, non eo quidem fine,  
 ut soluatur amicitia, & seminetur discordia;  
 sed tantum ex quadam loquacitate, & affectu  
 susurrandi, seu quodammodo adulandi ac  
 blandiendi) mortalis est culpæ; si nimirum  
 aduertenter dicatur graue malum, quod a-  
 ptum iudicatur, graues posse generare discor-  
 dias, ac inimicitias: aliquando venialis tan-  
 tum, ob paruitatem mali narrati, & ipsius di-  
 scordiæ leuitatem. Aliquando susurratio ma-  
 terialis, nullum est peccatum, quinimò opus  
 charitatis, si videlicet nonnisi inhonestas ac  
 malas dissoluat amicitias; modò nullum ad  
 hoc opus intercedat mendacium.

Murmuratio largè sumpta, significat apud  
 religiosos, omne vaniloquium ac multilo-  
 quium: strictè verò accepta, aliquando idem

est quod detractio, aliquando idem quod suffurratio, quatenus nimirum propriè contra superiores militat.

Diffamatio quoque largè accepta, est per diuersas partes famæ bonæ malæque diuulgatio. Verùm strictè sumpta, significat ipsam diuulgationem alterius criminis aut defectûs: & non differt à detractio; nisi quod detractio sit oblocutio coram paucis; diffamatio vero coram multis, ac in multis locis propalatio infamæ mali. Est autem defectus seu crimen, vel malum infame *triplex*, occultum videlicet, publicum, & notorium. *Occultum* dicitur, quod vni tantum, aut valde paucis cognitum est: *publicum* verò, cuius rumor sparsus est coram multis, ac in pluribus locis, siue iustè, siue iniustè; vel quod publicatum est priuatâ authoritate: aliquando etiam publicû, idem significat, quod notorium: propriè autem *notorium* illud dicitur, quod ad noticiam venit multorum, aut videlicet per notorietatem facti, aut per notorietatem iuris. Vnde diffamatio formalis, cuiuscunque huiusmodi defectûs, quæ nimirum ex odio venit, habetque intentionem famam lædendi, est mortale peccatum. Materialis diffamatio notoriæ ac publici defectûs, non est aliqua culpa: Verùm diffamatio materialis occulti peccati, aut alterius defectûs infamæ; si aduertenter fiat absque necessitate rationabili, culpam habet mortalem.

Audi

Auditor  
muratoris,  
nimirum ve  
ni, detractio  
ut materiali  
formaliter  
modis. Pri  
directâ inte  
concausat il  
licet detrah  
laudando,  
cundo, quan  
cultè & inte  
tractione se  
ad hoc tam  
interrogatio  
approbatio  
auditor per  
contra iust  
obligatione  
eius auditio  
aliorum; &  
restituere  
nisi contra  
Coopera  
tori mater  
proximè ad  
detractio  
adiutor ill  
eloquentia  
tione factio

Auditor infamatoris, detractoris, & murmuratoris, potest *dupliciter* considerari: *vel* nimirum vt formaliter cooperans infamationi, detractiōi, & murmuratiōi alterius: *vel* vt materialiter tantum. Cooperatur autem *formaliter* aliquis auditor detractori duobus modis. *Primò*, quando apertè ac explicitè, directâ intentione lædendi alterius famam concausat illius detractiōem, iuvando videlicet detrahentem, incitando, interrogando, laudando, consentiendo & approbando. *Secundo*, quando quis audiens detractorem, occultè & internè delectatur ac lætatur de detractiōe seu iniusta læsione famæ alterius, ad hoc tamen nullatenus eum inducendo suâ interrogatione, neque exterius huiusmodi approbando diffamationem. Vterque istorum auditor peccat mortaliter: *primus* quidem contra iustitiam, habens nimirum annexam obligationem restituendi famam alterius; si eius auditio ac incitatio causa fuit auditionis aliorum; & si quoque detractor læso famam restituere noluerit: *alter* verò peccat, non nisi contra charitatem.

Cooperatur deinde aliquis auditor detractori *materialiter*, quando nec inducit eum proximè ad detrahendum, nec lætatur de eius detractiōe, aut læsione famæ alterius, ( *Vnde* adiutor ille, qui delectationem capit, solum ex eloquentia detractoris, vel ex curiosa cognitione factorum proximi, absque desiderio vt

alteri detrahatur, aut alter incurrat infamiam, non dicitur cooperari detractiōi formaliter, nisi solum materialiter) audit tamen, nec resistit detrahenti cum possit. Huiusmodi auditor aliquando peccat venialiter, aliquando mortaliter, quandoque nullum incurrit peccatum. Venialiter peccat, primo, si illa detractio, quam audit, levis est. Secundo, si est quidem de re graui, sed inaduertenter eam audit: vel si aduertenter, sed quia videt eam fieri solum apud vnum, vel ad summum duos viros probos, qui rem omnino silebunt. Quamuis tamen ipse diffamator, coram vno ac altero probo viro, qui secretum seruaturi sunt, narrans malum infame proximi sine necessitate, iuxta recentiorum opinionem non excusetur à peccato mortali; nisi etiam inaduertenter hoc faciat, & post aduertentiam, famam restituat. Tercio, si ob nimiam verecundiam vel animi pusillanimitatem non audeat resistere. Quarto, si putet detractorem spontè renocaturum quod dixit, idque efficaciter. Mortaliter peccat contra charitatem audiens detractorem, & ei non resistens, si infamia sit grauis, & facile possit eam impedire: sed contra iniuriam incurrit peccatum, cui idipsum ex officio incumbit. Tandem nullum peccatum habebit audiens detractorem, & ei non resistens. Primo, si est priuata persona, & ex huiusmodi resistentia nullum expectat fructum; imo potius probabiliter credit aliquod inde sibi

sibi vel alteri quando audiret quod narraret an iuste, aut tem quilibet loquentem habeat conueniens, faceret dicendo illi detractorem, cum iusmodi venempe ex fraternem co loquentem

A R

De causis.

De cendi  
Dex tri  
mirum ex  
ex contenti  
tur, quando  
animi torp  
teroz adie  
huiusmodi  
quando ven  
tem, prece  
aliquis ven  
ceptum ex



rat infamia,  
i formaliter,  
men, nec re-  
smodi audi-  
aliquando  
currit pecca-  
la detractio,  
i est quidem  
in audit: vel  
n fieri solum  
s viros pro-  
quamvis ta-  
o ac altero  
ri sunt, nar-  
necessitate,  
a excusetur  
duerter  
famam re-  
undiam vel  
at resistere.  
tè renoca-  
r. Mortali-  
iens detra-  
nta sit gra-  
sed contra  
diplum ex  
peccatum  
i non resi-  
& ex hu-  
fructum;  
quod inde  
libi

sibi vel alteri fore euenturum malū. *Secundo*, quando audiens, nescit, an hoc peccatum quod narratur, sit occultum aut publicum; an iustè, aut iniustè propaletur: in dubio autem quilibet præsumere debet, non detrahere loquentem; nisi in contrarium sufficientes habeat coniecturas: *Unde* est, quod impediens, faceret aliquando iniuriam loquenti, iudicando illum & corrigendo tanquam detractore, cū talis non sit. *Tertio*, si audiat huiusmodi verba ob aliquem bonum finem, nempe ex necessitate, aut pietate: & g. vt fraternè corrigat, aut paternè admoneat delinquentem.

## ARTICVLVS VIII.

*De causis, tum promouentibus, tum excusantibus peccata operis.*

**D**icendum est primò, quod peccata operis *ex tribus* causis committi solent: *aut* nimium ex negligentia, *aut* ex cupiditate, *aut* ex contemptu. Ex *negligentia* quidem peccatur, quando ex nulla alia causa, nisi ex ipso animi torpore, aliquod præceptum legis æternæ adimplendum, omittitur: erit autem huiusmodi peccatum *aliquando* mortale, *aliquando* veniale, iuxta gravitatem, aut leuitatem, præcepti omitti. Ex *cupiditate* peccat aliquis *venialiter*, quando leue aliquod præceptum ex concupiscentia *aut* vanitatis, *aut*

curiositatis, aut voluptatis transgreditur; sed mortaliter peccat, si ex eadem causa graue violat praeceptum. Ex contemptu, communiter peccatur mortaliter. Vnde causa maioris elucidationis, notandum est duplicem esse contemptum, formalem videlicet & materiale. *Formalis* fit, quando aliqua persona alijs postponitur personis, ex tacito contemptu; puta, in estimatione, in honoris exhibitione, in electione ad aliquod officium, in salutatione, in familiari alloquutione, in munerum largitione, &c. *Vel* quando aliquid fit ex directa intentione, vt alter expressè contemnatur, seu contemni credatur. *Materialis* contemptus fit, quando aliquis, alijs postponitur, absque implicita & explicita intentione sui contemptus.

Deinde notandum est, quòd contemptus alius est praeipientis, & alius praecepti. Praeipiens, aut est Deus, aut homo. Homo etià, *vel* vt est antistes Dei, id est, superior ac praelatus: *vel*, vt est quidam persona habens aliquos defectus aut morales aut naturales. Tandem notandum est, quòd praeceptum contemnitur, aut absolutè, aut secundum quid. Contemnere autem praeceptum absolutè, est nolle, omninò ac simpliciter subijci, & obedire praecepto, siue graui, siue leui, vt praeceptum est: Contemnere verò praeceptum secundum quid, est velle quidem absolutè ac simpliciter subijci ad obediendum praecepto

ut præceptum est; sed nolle hîc, & nunc, ac in re tam leui obedire & subdi: quia stricte ac serio non præcipitur, nec ad grauem culpam obligare creditur.

*Hinc determinandum venit, quòd formaliter* contemnere seu minùs appretiare præcipientem, quàm oportet ( siue præcipiens sit Deus; siue homo, quâ nimirum superior, ac locum Dei tenens ) vel in contemptum illius aliquod præceptum transgredi, ( siue illud sit graue, serium, ac obligatorium; siue leue, ut est exhortatio, admonitio, consilium, & præceptio, non cum magna intensione voluntatis prolata ) semper est peccatum mortale: ratio est *primi*, quia contemnendo Deû, sub quâcunque ratione, magna committitur irreuerentia erga tantam Maiestatem: ratio *secundi*, quia contemnere hominem ut superiorem, est contemnere authoritatem in eo, à Deo collatam. *Materialiter* contemnere præcipientem, aliquando veniale, aliquando mortale peccatum est; & hoc ratione transgressionis, leuis vel grauis illius præcepti. *Vnde* est, quòd transgressores æternæ legis, appellari solent contemptores Dei: quia hoc ipso præferunt Deo & beneplacito eius, creaturas ac propriam voluntatem: & talis contemptus dicitur imputatiuus. Contemnere deinde *absolurè*, siue graue, siue leue præceptum Dei, aut superioris; contemptu videlicet *formali*, est peccatum mortale: sed

contemnere *secundum quid*, contemptu videlicet non nisi materiali, leue praeceptum, venialis est culpa; quamuis contemptus talis cum aliqua indignatione coniunctus sit, modò aliàs indignatio ipsa non sit mortalis. Contemnere praeipientem, ut *praeiciens* est homo defectuosus, non est mortale peccatum, modò praeceptum eius graue non praeiungatur.

Dicendum est secundò, quòd peccata operis, illa sunt, quae aut per operationem alicuius, aut per cooperationem complentur. *Et sunt*, homicidium, furtum, fornicatio, ieiunij violatio, inebriatio, &c. per *operationem* quidem complentur, quando quis illa per seipsù, aut cum alio, actu externo perpetrat: sed per *cooperationem*, quando quis animum alterius ad ea perpetranda efficaciter mouet, iubendo scilicet, consulendo, laudando, approbando, adiuvando, defendendo, adulando, conuiuendo, permittendo, &c.

Dicendum est terziò, quòd peccata operis, non indigent ad sui consummationem consensu elicitò: sufficit enim ad omne peccatum, ut voluntas actu externo seu imperato, per vires nimirum sibi subiectas, indigna aliqua, ac legi aeternae contraria; siue nimirum eorum antecedente aut comitante sui intellectus perfecta deliberatione, exerceat ac exequatur; siue cum subsequente plenà aduerentia, opus suum peruersum, approbet ac ratificet.

Dices.

Dicendum  
ob quas op  
possunt effi  
ignorantia  
tas, necessi  
impotentia  
quando  
est: in reci  
firmitatis n  
ente sacer  
pluuiar: in  
d: autem n  
his ac alijs  
duplex: ph  
tentia phys  
non potest  
ralu verò e  
idipsum p  
culans à p  
eibilib, qu  
ruit, nequ  
dam. Ideo  
deratione  
cij, ut in  
mientibus  
Quarta e  
humanis  
setur aut  
gislatore  
gem suam  
Quinta e

Dicendum est quartò, septem esse causas, ob quas opera aliàs ex genere suo mortalia, possunt esse nulla peccata, vt est impotentia, ignorantia, defectus iudicij, iusta ratio, pietas, necessitas, dispensatio. *Prima* causa, est impotentia, quæ habet locum in restitutionibus, quando nimirum restituendi facultas deest: in recitatione diuini officij tempore infirmitatis magnæ: in auditione missæ deficiente sacerdote, vel tempore inundationis, aut pluuiæ: in ieiunijs, quoad debiles. Huiusmodi autem *impotentia* excusans à peccato, in his ac alijs præceptis, & statutis humanis, est *duplex*: physica nimirum & moralis. *Impotentia physica* contingit, quando quis absolutè non potest satisfacere alicui obligationi: *moralis* verò est, quando absq; notabili suo malo id ipsum præstare nequit. *Secunda* causa excusans à peccato, est ignorantia, *nempè* inuincibilis, quæ nimirum nullatenus superari potuit, neque aliquid mouit ad eam excludendam. Idem etiam sentiendum est de inconsideratione naturali. *Tertia* est, defectus iudicij, vt in pueris infantibus, amentibus, dormientibus, & plenè inculpabiliter ebrijs. *Quarta* est iusta ratio, quæ habet locum in humanis legibus, statutis, ac præceptis: censetur autem esse tunc, quando illa omnino legislatorem inclinaret, si præsens esset, ad legem suam declarandū: in tali casu non ligare. *Quinta* causa est pietas, dum quis operibus



pietatis ac misericordiae, tum corporalibus, tum spiritualibus incumbit; excusatur ab auditione missae in die festo, à ieiunio, &c. si nimirum aliter commodè suo muneri satisfacere nequit. *Sexta*, est necessitas, &c. si quis in extrema necessitate constitutus esset, ita, quòd vitam aliter conservare non posset, licitè acciperet alienum: quia in tali casu omnia sunt communia: *Vel* si incideret in miseriam irremediabilem, aut decideret ab honorato statu suo, restituendo alienum, licitè retinere poterit illud, durante tali necessitate. *Necnon*, si quis aliter non posset vitam propriam, aut res suas defendere, imò etiam & proximi, nisi occidendo inuasorem iniuriam inferentem, liber est à peccato. *Denique* si quis aliter non posset vitum habere pro se ac suis, nisi die festo laboraret, *Vel* si fruges terrae verè corrumperebantur, nisi die festo colligat eas, nihil peccabit. *Verum* hæc necessitas non habet locum in alijs peccatorum generibus: Unde non licet fidem negare, blasphemare, peierare, fornicari, falsum dicere testimonium, &c. quantumcunque magnum periculum vitæ, famæ, damni evitandi, superueniat. *Secundo*, est dispensatio superioris, quæ locum habet in lege humana: fieri autem potest, *primo*, ob necessitatem aut utilitatem, siue communem, siue privatam, *Secundo*, ob pijs

cearem aliquam  
ritualem:  
&c. quod  
lum, au

Expli

Viu

etatem aliquam, siue corporalem, siue spiri-  
ritualem : *tertio*, ob casum superuenientem,  
& g. quoties obseruantia legis vergit in ma-  
lum, aut maius bonum impedit ; toties  
ratio est iusta dispen-  
sandi.

*Explicit secunda pars Summarij  
Theosophici.*

**Viuat REX noster IESVS.**  
Viuat, viuat.



# I N D E X A L P H A B E T I C V S Rerum notabilium huius Summa- rij Theosophici.

## A

- A**bnegatio principiorū prauæ politicæ,  
& principiorum sui iuris. 648.  
Abnegationem iuris prauæ politicæ, re-  
quirit virtus necessitatis. 293.  
Abnegationem sui iuris, requirit virtus su-  
pererogationis. 194.  
Abnegatio propriæ voluntatis triplex. 769.  
Abnegatio proprij iudicij triplex. 770.  
Absoluta & irretentibilia Mysticorū quæ. 646.  
Acedia generalis & specialis quæ. 796.  
Acedia mortalis & venialis. 797. 798.  
Acedia cordis, signi, verbi, & operis. 799.  
Actio vnitua quid significat. 707.  
Actus virtutum primi, secundi, & tertij. 830.  
Actus virtutum formales & materiales. 841.  
Actus voluntatis eliciti & imperati. 502.  
Actus infusi quinam dicantur. 505.  
Actus infusi duplicis sunt differentiz. 716.  
Actus intellectus tres. 494.  
Actus intellectus differunt ab operationi-  
bus. 494.  
Actus rationis speculatiuæ duo. 497.  
Actus rationis practicæ tres. 498.  
Actus immanentes & transeuntes. 505.  
Actus

Actus mem  
Actus ecclæ  
Actus anag  
Actus cont  
Actus fidei  
Actus char  
Adhæsiō D  
Adhæsiō De  
Adulatio m  
Affectus, q  
Affectus se  
Affectus ra  
Affectus su  
Affectus in  
Affectus inf  
Agē spiritū  
Amici ac fr  
Amicitiam  
Amor sui,  
Amor Dei  
Amor Dei  
Amor Dei  
Amor ami  
Amor Dei  
Amoris aff  
prosecu  
tionis.  
Amoris: ef  
prosec  
tionis.  
Amor prac  
Amor sobri

Actus memoriæ quinque.	492.
Actus ecstaticus tripliciter consideratur.	523.
Actus anagogicus quid significat.	524.
Actus contemplationis & anagogicus.	407.
Actus fidei. 36. Actus spei.	57.
Actus charitatis 72. Actus contritionis.	42.
Adhæsiō Dei duplex.	428.
Adhæsiō Dei tria requirit,	308.
Adulatio mortalis & venialis.	1008.
Affectus, quo differunt ab actibus.	22. 506.
Affectus sensitui appetitus.	490.
Affectus rationalis appetitus.	501.
Affectus superrationalis appetitus.	523.
Affectus infusus triplex.	517.
Affectus infusus differt ab actu infuso.	717.
Agī spiritu diuino, quid.	903.
Amici ac fratres Christi quadruplices.	47.
Amicitiam Dei quatuor constituunt.	322.
Amor sui, & Amor proprius triplex.	773.
Amor Dei naturalis triplex.	602.
Amor Dei supernaturalis ut pugnans.	607.
Amor Dei supernaturalis ut quiescens.	619.
Amor amicitiae & concupiscentiae.	602. 607.
Amor Dei afficiens & efficiens.	609.
Amoris afficientis seu affectus tres gradus prosecutionis.	609. Et alij tres inten- 611.
Amoris efficientis seu effectus tres gradus prosecutionis.	612. Et alij tres inten- 612.
Amor practicus & fructivus.	615. 619.
Amor sobrius & ecstaticus.	621.

Amor vnitivus.	706.
Amor incomparabilis.	410.
Amor incontaminabilis.	411.
Amor infatigabilis.	412.
Amor inseparabilis.	414.
Amor insuperabilis.	415.
Amor insatiabilis.	416.
Amor dulcis, suavis, reficiens.	439.
Amor avidus.	446.
Amor saturans.	448.
Amor inebrians.	449.
Amor securus.	454.
Amor tranquillus seu quietus.	462.
Amor vulnerans.	465.
Amor ligans.	468.
Amor languidum faciens.	469.
Amor defectum afferens.	471.
Amor semper mobilis.	476.
Amor infinitibilis.	477.
Amor semper calidus.	478.
Amor semper acutus.	478.
Amor superferuidus.	479.
Animarationalis tres habet portiones.	482.
Appetitus excellentiæ viciosus.	775.
Appetitus excellentiæ virtuosus.	778.
Appetitus vindictæ inordinatus.	782.
Appetitus vindictæ ordinatus.	783.
Asceterium, & Asceta quid.	2.
Ascetica Theologia differt à Mystica.	4.
Asceticæ Theologiæ natura seu officium.	5.
Ascetica Theologia largè & strictè sumitur.	6.
Augurio vocalis orationis triplex.	629.

Avaritia quid.  
Avaritia mor.  
Aureola & a  
Aureola trip  
Auxilium co  
Auxilium De

Beneficia  
Beneficiu  
Beneficium  
Beneficium  
Bonum exter  
Bonum interi

Castitas  
Castitas  
Castitas prop  
Castitas nece  
Castitas supe  
Castitas simp  
Castitas asce  
Castitas mat  
Castitas vici  
Castitas vici  
Caligo divi  
In caligin  
In caligin  
Rapi ad i  
Certitudo c  
plex. 454



706.	Auaritia quid nominis, quid rei.	782.
410.	Auaritia mortalis & venialis.	783.
411.	Aureola & aurea, quo differunt.	345.
412.	Aureola triplex.	248.
414.	Auxilium contra tentationes duplex.	894.
415.	Auxilium Dei aduale duplex.	315.

**B**

439.	<b>B</b> eneficia Dei communia & specialia.	259.
446.	Beneficium innocentiae triplex.	92.
448.	Beneficium beneuolentiae triplex.	93.
449.	Beneficium seueritatis.	99.
454.	Bonum extrinsecum triplex.	337.
462.	Bonum intrinsecum triplex.	337.

**C**

469.	<b>C</b> astitas corporalis duplex.	683. 819.
471.	Castitas mentis duplex.	683.
476.	Castitas propriè & metaphoricè sumitur.	403.
477.	Castitas necessitatis.	398.
478.	Castitas supererogationis.	399.
479.	Castitas simplex, & ascetica seu religiosa.	399.
482.	Castitas ascetica tres habet gradus.	402.
775.	Castitas materialis & formalis.	403.
778.	Castitas vitiosa secundum defectum.	403.
782.	Castitas vitiosa secundum excessum.	404.
783.	Caligo diuina sensu mysticorum quid.	586.
2.	In caliginem diuinam ingredi quid.	591.
4.	In caligine diuina habitare quid.	591.
5.	Rapi ad intima caliginis quid.	591.
6.	Certitudo charitatis seu amicitiae Dei triplex.	454.
628.		Cha-

I N D E X.

Charitas differt ab amore & dilectione.	600.
Charitas superiorū erga subditos duplex.	931.
Charitas multa significat.	320.
Charitas practica & anagogica.	325.
Charitas necessitatis & supererogationis	325.
Charitas communis & specialis.	326.
Charitas ascetica & mystica.	326.
Charitas diligit Deum supra omnia, dupli- citer.	329.
Charitas infusa & acquisita.	204.
Charitas ascetica tres habet gradus.	829.
Charitas prima, & secunda.	830.
Charitas vnitiva.	706.
Charitas vitiosa secundum defectum & ex- cessum.	332. 980.
Charitas quatuor diligit.	333.
Charitas Dei est mediata, & immediata.	334.
Charitas proximi tres habet gradus.	341.
Cogitatio actiua & passiva.	559.
Cogitatio speculatiua & practica.	560.
Cogitatio communis & specialis.	558.
Cognitio sui, tria requirit.	755.
Cognitio sui, ducit ad cognitionem Dei.	762.
Compassio, alia est affectus, alia effectus.	39.
Compunctio duplex.	660.
Comprehensio Dei spiritualium duplex.	429.
Concupiscentia quid.	911.
Conformitas necessitatis & supererogatio- nis.	429.
Contormitas vitiosa & virtuosa.	694.
Conformitas supererogationis tres habet gradus.	698.

Conscientia q  
Conscientia  
bia, perple  
Conscientia m  
Conscientia  
Consensus in  
Consensus in  
Consideratio  
Consideratio  
Consurgere  
Contemplat  
Contemplati  
Contemplati  
Contemplati  
Contemplati  
alia mysti  
Contemplati  
dinaria, li  
affectus  
Contemplati  
traordinari  
hua, & sa  
Contemplati  
potē, affi  
sus.  
Contemplati  
est, conce  
peremine  
Contemplati  
Contempru  
Contemprus

# INDEX.

Etione. 600.	Conscientia quid, & quo differt à synterefi.	514. 515. 995.
s duplex. 931.	Conscientia recta, probabilis, erronea, du-	
320.	bia, perplexa, scrupulosa, laxa.	997.
325.	Conscientia mala, peior, pessima.	999.
negationis 325.	Conscientia bona, melior, optima.	1000.
326.	Consensus in peccatum plenus, triplex.	991.
326.	Consensus imperfectus duplex.	993.
nia, dupli-	Consideratio quid nominis.	561. 562.
329.	Consideratio largè & strictè accipitur.	562.
204.	Consurgere ignotè quid.	578. 590.
s. 829.	Contemplatio largè & strictè sumitur.	575.
830.	Contemplatio quid nominis, quid rei.	576.
706.	Contemplatio Philosophica quæ.	576.
um & ex-	Contemplatio Theologica duplex.	576.
332. 980.	Contemplatio spiritualium, alia est ascetica,	
333.	alia mystica.	578.
diata. 334.	Contemplatio ascetica, aliàs dici solet, or-	
us, 341.	dinaria, simplex, acquisita, rationalis, &	
559.	affectuosa.	578.
560.	Contemplatio mystica, aliàs dici solet, ex-	
558.	traordinaria, super rationalis, infusa, pas-	
755.	sua, & saporosa.	579.
m Dei. 762.	Contemplatio ascetica triplex habetur; ut-	
fectus. 39.	potè, affirmationis, negationis, & exces-	
660.	sus.	583.
duplex. 429.	Contemplatio mystica, triplex habetur, ut	
911.	est, contemplatio pura, caliginosa, & su-	
rogatio-	peremineus.	585.
429.	Contemplatio pseudomystica quæ.	597.
694.	Contemptus præcepti & præcipientis.	1018.
es haber	Contemptus formalis & materialis.	1018.
698.		

INDEX.

Contemptus imputariuus.	1019.
Contritio vt virtus, tripliciter considera- tur.	265.
Contritio vt pars Sacramenti quid.	266.
Contritionis dolor duplex.	266.
Contritio defectuosa, octuplex.	267.
Contritio prima & secunda.	660.
Contumelia formalis & materialis.	1009.
Conuersio practica & anagogica.	647.
Conuersio ascetica & mystica.	648.
Conuiuium materiale & formale.	1009.

D

<b>D</b> Amnuntur plures quàm saluantur.	218.
Defectio ascetica & mystica.	474.
Desertio seu derelictio diuina.	446.
Detractio formalis & materialis.	1011.
Deuoti erga Beatissimam V. Mariam tri- plex.	238.
Deuotio quid nominis, quid rei.	237. 661.
Deuotio substantialis & accidentalis.	662.
Deus debet diligi prudenter, dulciter, & fortiter.	330.
Deus, Omninomius, & Innominabilis.	584.
Deus, Omnia & Nihil creaturarum.	584.
Diffamatio materialis & formalis.	1014.
Dilectionis Dei causæ.	67. 526.
Dilectionis proximi causæ.	335. 342.
Dilectio sui quadruplex.	335.
Dilectio inimicorum virtuosa duplex.	339.
Dilectio proximi vitiosa duplex.	342.

Disci-

Disciplina qu  
Disciplina du

Ecclasis qu

Ecclasis m

Ecclasis super

anagogica.

Ecclasis anago

Ecclasis comp

Ebrietas senti

Et accipie

Ebrietas senti

Ebrietas spiri

Ebrietas eccl

Egoistæ, quin

Eleuatio spir

Eleuatio spec

Eleuationis a

Eleuationis p

Esse essential

nimæ.

Esse essential

Eucharistia.

Eucharistia

Excessus vir

tem accip

Extrouersio

alis.

Extrouersio

## INDEX.

1019.	Disciplina quid, & quotuplex.	882.
considera-	Disciplina duo dicitur.	928.
263.	E	
mid. 266.	Ecstasis quid rei.	534.
266.	Ecstasis naturalis triplex.	535.
267.	Ecstasis supernaturalis, alia est practica, alia	
660.	anagogica.	536.
alis. 1009.	Ecstasis anagogica duplex.	537.
a. 647.	Ecstasis completa duplex.	538.
e. 648.	Ebrietas sensualis seu corporea largè & stri-	
1009.	ctè accipitur.	449.
	Ebrietas sensualis metaphorica.	450.
nantur. 218.	Ebrietas spiritualis duplex.	451.
474.	Ebrietas ecstarica trifariam diuiditur.	452.
446.	Egoistæ, quinam dicantur.	897.
1011.	Eleuatio spiritus, communis & specialis.	528.
ariam tri-	Eleuatio specialis, actiua & passiuæ.	529.
238.	Eleuationis actiuæ seu asceticæ sex grad.	530.
237. 661.	Eleuationis passiuæ seu mysticæ tres grad.	533.
alis. 662.	Esse essentialē, & esse actuale rationalis a-	
leiter, &	nimæ.	721.
330.	Esse essentialē & esse actuale Dei.	722.
bilis. 584.	Eucharistia, est & sacramentū & sacrificiū.	81.
m. 584.	Eucharistia sumitur quadrupliciter.	77.
1014.	Excessus virtutis, in bonam & malam par-	
67. 326.	tem accipitur.	832. 297.
335. 342.	Extrouersio spiritûs, communis & speci-	
335.	alis.	525.
lex. 339.	Extrouersio specialis, ascetica & mystica.	526.
342.		
Disce-	Fides	



# INDEX.

## F

- F**ides multipliciter accipitur. 298.  
 Fides, vt virtus Theologica quid rei. 299.  
 Fides explicite tria requirit. 299.  
 Fidei articuli explicantur. 300.  
 Fidei explicita, quædam creduntur abso-  
 lute, quædam conditionate. 303.  
 Fides practica, alia est necessitatis, alia su-  
 pererogationis. 304.  
 Fides anagogica, est, communis & spec. 305.  
 Fides specialis, vel est vestita, vel nuda. 305.  
 Fidei specialis tres gradus. 306.  
 Fides vitiosa secundum defectum & excessum. 309.  
 Fides, alia est infusa, alia acquisita. 803.  
 Fidei acquisitione ascetico studio, tres habentur gradus. 820.  
 Fides prima & secunda quid. 822.  
 Fides miraculorum, seu omnia impetrans. 823.  
 Fiducia seu confidentia, alia est fidei, alia spei, alia charitatis. 824.  
 Fiducia seu confidentia, vel est acquisita, vel infusa, vel mixta. 826.  
 Fiduciam duo deprimunt, & tria promouent. 826.  
 Finis vltimus, alius verus, alius apparens, & alius præsens. 499.  
 Finis actionum nostrarum, est, honestas & beatitudo. 291.  
 Finis vltimus verus, duplex habetur, vt est beatitudo creata & increata. 291.  
 Fomes peccati, 912. 975.

Fortitudo, al  
 Fortitudo, est  
 Fortitudinis  
 Fortitudinis  
 Frui & vi, q  
 Fructus am

**G**loria ca  
 Gloriam c  
 alia accide  
 Gloria prima  
 Gratia Dei, al  
 Gratia habitu  
 Gratia actuali  
 Gratia praeu  
 tans.  
 Gratia conco  
 iuuans.  
 Gratia subsec  
 Gratia Dei ex  
 Gratia praeu  
 quens.  
 Gratia suffici  
 Gratia Dei  
 Gratia à char  
 Gula mortal

**H**abitatus f  
 Hduntur  
 Habitus viri

# INDEX.

	Fortitudo, alia est corporis, alia animi.	817.
	Fortitudo, est virtus generalis & specialis.	817
298.	Fortitudinis partes integrales octo.	818.
quid rei. 299.	Fortitudinis tres gradus.	836.
299.	Frui & uti, quid significant.	615.
300.	Fruitivus amor & practicus differunt.	616.

ntur abso.

## G

303.	<b>G</b> loria celestis quibus dabitur.	226.
is, alia su-	Gloria celestis præmia, alia essentialia,	
304.	alia accidentalia.	240.
& spec. 305.	Gloria prima & secunda quæ.	828. 829.
nuda. 305.	Gratia Dei, alia est habitualis, alia actualis.	314.
306.	Gratia habitualis prima & secunda.	315. 828.
excessu. 309.	Gratia actualis prima & secunda.	316.
a. 803.	Gratia præueniens. aliàs operans & exci-	
es haben-	tans.	316.
820.	Gratia concomitans, aliàs cooperans & ad-	
822.	iuans.	316.
errans. 823.	Gratia subsequens.	317.
fidei, alia	Gratia Dei excitans, adiuvans, & reficiens.	25.
814.	Gratia præueniens, concomitans, & subse-	
acquisita,	quens.	31.
826.	Gratia sufficiens & efficax.	316.
a promo.	Gratiæ Dei effecta seu signa septem.	455.
826.	Gratia à charitate quomodo differt.	324.
pparens,	Gula mortalis & venialis.	787.
499.		

nestas &

## H

291.	<b>H</b> abitus fidei, spei, & charitatis infun-	
ur, ut est	duntur à Deo propter duo.	309.
291.	Habitus virtutum tria requirit.	832.
912. 975.		

# INDEX.

Habitus pravi, alij innati, alij acquisiti.	293.
Habitus pravi, qui sunt, & qualis naturæ.	642.
Habitus virtutis acquiruntur per actus for- males.	841.
Hominibus placere velle, licitū & illicitū.	950.
Humilitas exterior & interior.	347.
Humilitas interior dupliciter accipitur.	348.
Humilitas quid rei.	348.
Humilitas necessitatis & supererogationis.	349.
Humilitas respectu Dei tres habet grad.	350.
Humilitas respectu proximi tres habet gradus.	350.
Humilitas respectu nostri tres habet gra.	352.
Humilitas cum magnanimitate stat.	357.
Humilitas vitiosa bifariam accipitur.	361.

## I

Ignorantia sui, & Dei; alia est secundum I priuationē, alia secundū superlationē.	598.
Ignorantiam sui, tria mala comitantur.	760.
Ignorantia iuris, facti, & poenæ.	983.
Ignorantia voluntaria ac affectata.	984.
Ignorantia crassa ac supina.	985.
Illapsus diuinus naturalis,	712.
Illapsus diuinus supernaturalis, alius est permanens, alius transiens.	713.
Illuminatio actiua seu ascetica.	666.
Illuminatio intellectiua & affectiua.	669.
Illuminatio actiua tres habet gradus.	670.
Illuminatio passiua tres habet gradus.	674.
Imaginarij sensus quinque.	552.

# INDEX.

uifici. 293.	Imaginationis strictè sumptæ officium. 488.
naturæ. 641.	Imaginationis largè sumptæ natura. 557.
actus for-	Imaginatio bestialis & rationalis. 557.
841.	Imagines Dei ac sanctorum externæ,
illicitæ. 950.	quomodo coluntur. 816.
347.	Imagines Dei ac diuinorum internæ, aliæ
ipitur. 348.	sunt viles, aliæ nobiles, aliæ puræ. 672.
348.	Imagines puræ, duplicis sunt differentiæ. 680.
gationis. 349.	improperium materiale & formale. 1009.
t grad. 350.	impotentia physica & moralis. 1021.
es habet	impeccabilis moraliter. 134.
350.	imperfectio in genere, ex circumstantia, &
et gra. 352.	secundum se. 867.
lat. 357.	imperfectio & perfectio, non differunt vt
ur. 361.	opposita. 242.
	infernus inferior & superior quis. 864.
	infernalis pœna triplex. 208.
	ingenium & ingeniosus quid. 881.
ecundum	inquisitio spiritûs nostri spiritui diuino, tres
tionē. 598.	habet gradus. 448.
ur. 760.	inquisitio diuinorum intellectualis & affe-
983.	ctualis ordinaria. 570.
984.	inquisitio diuinorum extraordinaria. 571.
985.	instrumentum acquirendæ perfectionis
712.	triplex. 8.
alius est	intellectio Dei abstractiua & intuitiua. 618.
713.	intellectus agens & possibilis. 493.
666.	intellectus speculatiuus & practicus. 493.
a. 669.	intellectus, tres operationes & tres actus. 494.
s. 670.	intellectus habitus quinque. 495.
us. 674.	intellectus, distinguitur à mysticis, in ratio-
552.	

# INDEX.

nem & intelligentiam.	495.	Languor
Intelligentia consideratur dupliciter, vt		Lex æterna
simplex, & vt pura.	498.	Libertas spiritus
Intelligentia simplex dupliciter supponitur Deo.	510.	Liquefere
Intelligentia pura, dupliciter accipitur lucem à Deo extraordinariam.	512.	Lux caliginis
Intentio curua triplex.	656.	Luxuria latens
Intentio filialis triplex.	657.	
Intentio formalis, virtualis, & tacita.	627.	
Intrare in tentationem quid.	964.	
Introuersio spiritus, actiua & passiuæ.	526.	
Introuersio fucata,	527.	
Intractio spiritus, & extractio.	528.	
Inuentio Dei ordinaria & extraordinaria, tum intellectualis tum affectualis.	571.	
Inuidia, quid nominis, quid rei.	738.	
Ira quid nominis, quid rei.	792.	
Ira mortalis & venialis.	793.	
Irretentibile & absolutum Mysticorum.	646.	
Irrisio, materialis & formalis.	1010.	
Iudicium certum ac rectum duplex.	1004.	
Iudicium temerarium triplex.	1005.	
Iustificatio prima & secunda.	229.	
Iustitia, est virtus generalis & specialis.	286.	
Iustitiæ tres gradus.	836.	
Iustitiæ originalis natura.	911. 974.	

## L

**L**anguor spiritualis Ascetarum. 470. 863.  
**L**anguor spiritualis Mysticorum. 471.  
 Lan-



# INDEX.

498.	Languor tartareus.	864.
iciter, vt	Lex æterna quid significat.	977.
498.	Libertas spiritus duplex.	475.
t supponi-	Liquefcere animam quid significat.	437.
510.	Lux caliginofa.	587.
accipit lu-	Luxuria largè & strictè accipitur.	784.

## M

512.	<b>M</b> ala innata, illata, aliena, affumpta.	851.
656.	Mala mytica.	862. (859.
657.	Maledictio formalis & materialis.	1011.
627.	Mandata Dei, pofit quis feruare materia-	
964.	liter & formaliter.	251.
526.	Meditatio intellectualis & affectualis.	564.
527.	Meditatio intellectualis triplex.	565.
528.	Meditatio afcetica intellectualis triplex.	566.
ordinaria,	Meditatio affirmationis, negationis, & ex-	
ualis.	ceffus.	568.
571.	Meditatio affectiua quid.	569.
788.	Meditatio affectiua tres habet particulas.	21.
792.	Meditatio affectiua, eft operatio quatuor	
793.	virtutum animæ rationalis.	23.
icorum. 646.	Meditatio affectiua, tria habet officia.	24.
1010.	Meditatio afcetica quid nominis.	571.
plex. 1004.	Memoria fenfitiua	488. (492.
1005.	Memoriæ intellectualis & fenfitiuæ officia.	
229.	Mendacium triplex.	1008.
ecialis. 286.	Mens quid in anima rationali.	483. 503.
835.	Meritum congrui & condigni.	254.
911. 974.	Miferiæ, quæ & quot habentur.	137.
m. 470. 863.	1. Mors naturalis & moralis.	471.
rum. 471.		
Lan-		

# INDEX.

1. Mors bona, præparationem remotam ex proximam requirit.	166.
1. Mors civilis.	472.
1. Mors culpæ & gehennæ.	472.
1. Mors spiritualis triplex.	473.
2. Motus sensualitatis primò primi.	981.
2. Mors mystica quadrupliciter consideratur.	474.
2. Motus secundò primi.	982.
2. Motus secundò secundi.	982.
Murmuratio largè & strictè accipitur.	1013.
Mystica Theologia, largè & strictè accipitur.	6.
Mystica Theologia differt ab Ascetica.	4.
Mystica Theologia quid nominis.	7.
Mystica Theologia, quid nominis, quid rei.	723.
Mystica sapientia quæ.	736.
Mystici, sicut & Ascetæ, alij sunt incipientes, alij proficientes, alij perfecti.	585.

## N

Negotiatio spiritualis quid nominis, quid rei.	619.
Notitia sensuum externorum.	550.
Notitia sensuum internorū organicorū.	551.
Notitia sensuum spiritualium.	553.

## O

Obedientia sex habet commendationes.	374.
Obedientia, largè & strictè accipitur.	378.
Obedientia necessitatis & supererogationis.	379.
Obe-	

Obedientia
Obedientia
absoluta
Obedientia
Obedientia
excessum
Obedientia
Obduratio
proprietas
Obstinatus,
Obstinatio
Obstinatio
tiz.
Occasio
Occasio
Odium sancti
Odium aliud
nationis.
Orationes iac
Oratio Dei,
Oratio, quid
Oratio quid
Oratio vocali
Oratio mentis
Oratio ascetic
parationes
sionem.
Oratio in eff
onè, conte
Oratio mixta
Oratio mixta,

# INDEX.

remotam	Obedientia simplex & religiosa.	379.
166.	Obedientia ascetica, alia est limitata, alia	
471.	absoluta.	380.
472.	Obedientia ascetica tres habet gradus.	381.
473.	Obedientia vitiosa, secundum defectum &	
mi. 981.	excessum.	383.
considera-	Obedientia cæca seu animalis.	747.
474.	Obduratio seu duritia cordis, tres habet	
982.	proprietates.	263.
982.	Obstinatus, quis dicendus est.	124.
itur. 1013.	Obstinatum tres species.	125.
e accipitur. 6.	Obstinatio mentis contrariatur poeniten-	
etica. 4.	tia.	207.
7.	Occasio tentationis proxima duplex.	962.
nis, quid	Occasio tentationis remota duplex.	963.
723.	Odium sanctum, & odium iniquum.	932.
736.	Odium aliud est inimicitia, aliud abomi-	
incipien-	nationis.	1002.
ti. 585.	Orationes iaculatoria, unde dicantur.	407.
	Oratio Dei, tripliciter accipitur.	621.
	Oratio, quid nominis.	623.
	Oratio quid rei.	625.
nominis,	Oratio vocalis tria requirit.	627.
619.	Oratio mentalis duplex.	630.
550.	Oratio ascetica in acquirendo, habet præ-	
nicorū. 551.	parationem, meditationem, & conclu-	
553.	sionem.	26.
	Oratio in esse acquisito, habet præparati-	
ones. 374.	onē, contemplationē, & conclusionē.	26.
cipitur. 378.	Oratio mixta, dupliciter consideratur.	632.
erogatio-	Oratio mixta, ordinaria & extraordinaria.	633.
Obe-		

# INDEX.

Otiosum verbum quid.	1008.
Otium spirituale.	619.

## P

Pacta spiritualia, quid significant.	406.
Pacta spiritualia quatuor requirunt.	408.
Passui Dei, qui dicuntur.	417.
Passivi Dei, proprie dicuntur perfecti per fectione sanctitatis.	863.
Pati divina quid significat.	903.
Pacitur divina, incipiens, proficiens, & perfectus.	904.
Pacitur adversa, nocens, innocens, & iu stus.	889.
Patientia, necessitatis virtus, & supereroga tionis.	369.
Patientia supererogationis tres habet gra dus.	370.
Patientia vitiosa secundum defectum qua druplex.	373.
Patientia vitiosa secundum excessum duplex.	374.
Patientia impatiens, & impatientia pati ens quæ.	851.
Paupertas Evangelica duplex.	385.
Paupertas supererogationis, alia est sim plex, alia ascetica.	386.
Paupertas Minoritana tres habet gradus.	387.
Paupertas vitiosa duplex.	389.
Paupertas Minoritana defenditur.	392.
Peccatum lapsus duplex.	111.
Peccatum recidivationis, triplicis est status.	112.

Pecca-

Peccatū rec  
Peccatum l  
Peccatum c  
Peccatum h  
Peccatum a  
Peccatum n  
Peccatum c  
modum,  
Peccatum e  
Peccatum e  
Peccatum v  
Peccatum  
veniale.  
Peccatum t  
mortale.  
Peccatum ce  
Peccata oris.  
Peccatum iri  
Peccatum ex  
Peccatum ex  
Perfectio, al  
ralis.  
Perfectio sup  
pleta.  
Perfectio ne  
Perfectio sup  
Perfectio pr  
Perfectio o  
Perfectio cui  
Perfectio in  
secundum

# INDEX.

1008.	Peccatū reciduationis quomodo curatur.	131.
619.	Peccatum largè & strictè accipitur.	973.
	Peccatum originale.	974.
	Peccatum habituale.	976.
	Peccatum actuale.	977.
406.	Peccatum mortale & veniale.	980.
403.	Peccatum corrumpit in anima, speciem,	
417.	modum, & ordinem.	758. 978.
	Peccatum ex infirmitate, & malitia.	981.
	Peccatum ex ignorantia.	983.
	Peccatum veniale triplex.	986.
	Peccatum mortale tripliciter transit in	
	veniale.	988.
	Peccatum veniale sex modis transit in	
	mortale.	981.
	Peccatum cordis tres habet gradus.	989.
	Peccata oris, venialia & mortalia.	1007.
	Peccatum irremissibile triplex.	206.
	Peccatum ex negligentia & cupiditate.	1017.
	Peccatum ex contemptu.	1018.
	Perfectio, alia naturalis, alia supernatu-	
	ralis.	344.
	Perfectio supernaturalis, inchoata & com-	
	pleta.	845.
	Perfectio necessitatis, tria habet officia.	850.
	Perfectio supererogationis item.	852.
	Perfectio privilegiorum sancti tatis item.	862.
	Perfectio formalis & materialis.	865.
	Perfectio cuiuslibet Religionis.	866.
	Perfectio in genere, ex circumstantia, &	
	secundum se.	867.



# INDEX

Perfectio ascensionis & condescensionis.	869.
Perfectio praelationis,	879.
Perfectio subiectionis.	873.
Perfectio cohabitationis.	878.
Perfectio Nouitij.	778.
Perfectio noui professi.	886.
Perfectio Magistri spiritualis.	891.
Permittit Deus malum, vt inde sequatur bonum.	688. 954.
Persecutor fratrum, dupliciter consideratur.	930.
Placere hominibus velle, duplex.	950.
Poenitentia exterior & interior.	127.
Poenitentia vt virtus, tria requirit,	118.
Poenitentia necessitatis & supererogationis.	130.
Poenitentia fera, raro vera.	203.
Præsentia diuina, quomodo tenetur & conseruatur.	274.
Præsentia diuina, quomodo renouatur.	275.
Principia prauæ politicæ triplicia.	199.
Principia prauæ politicæ tria.	292. 642.
Principia sui iuris tria.	293. 642.
Principia veritatis naturalis triplicia.	512.
Principia veritatis supernaturalis triplicia.	513.
Propositum fugiendi mortalia.	268.
Propositum fugiendi venialia.	269.
Proposita æscetica, necessitatis & vtilitatis.	32.
Propria voluntas triplex.	654.
Propria voluntas quid.	765.
Proprium iudicium quid.	765.

Pro-

Proficient  
Proficient  
Prudentia  
Prudentia  
Prudentia  
Prudentia  
Purgatio  
Purgatio  
Puritas me  
Puritas se  
specialis

Vies G  
Quies

R Adius  
Raptu  
Raptus dia  
Ratio supe  
Ratio spec  
Ratio pract  
Ratio recta  
Reciduiati  
Reciduiati  
Reciduiati  
Recolle  
Regulæ inc

# INDEX.

tionis. 869.	Proficientes sunt triplices.	753.
870.	Proficientium triplex officium.	755.
873.	Prudentia generaliter & specialiter acci-	
878.	pitur.	807.
778.	Prudentia priuata & publica.	808.
886.	Prudentia tria habet officia.	811.
891.	Prudentia tres habet gradus.	835.
sequatur	Purgatio spiritualis actiua, tres habet gra-	
688. 954.	pus.	639.
deratur. 930.	Purgatio passiuā, tres habet gradus.	643.
950.	Puritas mentis, inchoatiua & completiua.	680.
127.	Puritas seu castitas mentis, communis &	
118.	specialis.	684.

## Q

rogatio-	Vies seu pax ascetica.	463.
130.	Quies mystica.	465.
203.		

## R

& con-	Radius solis iustitiæ triplex.	677.
274.	Raptus diuinus duplex.	538.
atur. 275.	Raptus diabolicus.	539.
199.	Ratio superior & inferior.	493. 497.
292. 642.	Ratio speculatiua duos habet actus.	497.
293. 642.	Ratio practica tres habet actus.	498.
ia. 512.	Ratio recta quid.	805.
tripli-	Reciduiatio triplicis statūs.	112.
513.	Reciduiatio religiosorum quomodo cura-	
268.	tur.	131.
269.	Recollectio mentis tres habet partes.	259.
licitatis. 32.	Regulæ incipientium septem.	658.
654.		
765.		
765.		

Xx 5

Re-

Pro-

Religio vt virtus, quid rei.	814.
Religio vt status, duplex.	815. 897.
Religio vt virtus, duplex.	897.
Remedia spiritualia pur. andorum.	647.
Remedia contra tentationes probatiuas.	953.
Remedia contra tentationes inductiuas.	962.
Resignatio voluntatis duplex.	698.
Resistitur tentationi dupliciter.	966.
Reuelatio diuina, quid nominis.	539.
Reuelatio vniuersalis & particularis.	540.
Reuelatio corporea & imaginaria.	541.
Reuelatio intellectualis & affectualis.	543.
Reuelatio superintellectualis.	545.
Reuelationes veræ & falsæ.	547.
Reuelationum falsarum signa.	548.

# S

Sanitas mentis ascetica.	664.
Sanitas mystica.	665.
Scandalum datum & acceptum.	946.
Sapientia, alia creata, alia increata.	724.
Sapientia intellectualis, alia infusa, alia acquisita.	725.
Sapientia affectualis virtuosa.	726.
Sapientia affectualis virtuosa:	728.
Sapientia virtuosa necessitatis.	731.
Sapientia supererogationis seu ascetica res habet gradus.	732.
Sapientia mystica.	734.
Sensualitas quid.	504. 764.
Sensualitas dupliciter mortificatur.	766.

Sensus

Sensus sacra  
Sensus exte  
Sensus inte  
Sensus imag  
Sensus spiri  
Signa volun  
Signa repr  
Signa præd  
Signa gratia  
Silentium e  
Silentium  
Simplex di  
Solitudo, al  
Speculatio  
Speculatio  
mystica.  
Spes multi  
Spes pract  
Spes pract  
erogatio  
Spes anago  
cialis.  
Spes venia  
Spes prim  
Spes absol  
Spes specia  
Spes prim  
Spes prim  
Spiritualis  
Spirituale  
ribus.

814.	Sensus sacrae scripturae duplex.	3.
815. 897.	Sensus externi.	550.
897.	Sensus interni organici.	552.
647.	Sensus imaginarij.	552.
atiuas. 953.	Sensus spirituales, seu inorganici.	553.
tiuas. 952.	Signa voluntatis diuinæ quinque.	685.
698.	Signa reprobationis septem.	195.
966.	Signa prædestinationis septem.	228.
539.	Signa gratiæ Dei in nobis septem.	455.
is. 540.	Silentium externum, seu oris.	662.
541.	Silentium internum seu cordis.	664.
is. 543.	Simplex diuinorum apprehensio triplex.	578.
545.	Solitudo, alia est corporalis alia spiritualis.	750.
547.	Speculatio scholasticorū quid significat.	573.
548.	Speculatio spiritualium, alia ascetica, alia mystica.	574.
664.	Spes multipliciter accipitur.	310.
665.	Spes practica & anagogica.	311.
946.	Spes practica, vel est necessitatis, vel super- erogationis.	
724.	Spes anagogica, vel est communis, vel spe- cialis.	313.
lia ac- 725.	Spes veniæ, gratiæ, & gloriæ.	313.
726.	Spes primæ authoritatis, & suffragij.	318.
728.	Spes absoluta, & respectiua.	318.
731.	Spes specialis tres habet gradus.	319. 827.
ca res 732.	Spes prima & secunda.	828.
734.	Spiritualis communio.	78.
04. 764.	Spirituales, alij sunt vocatione, alij mo- ribus.	892.
766.		Spi-
pnfus		

Spirituales dicuntur, alij accessiue, alij in facto esse.	848. 892.
Spiritualium tres status.	745.
Spirituales secundum dici, & secundum esse.	741.
Spiritualis vita quid.	737.
Spiritualis vita tria requirit.	738.
Spiritus, quid in anima rationali.	483.
Spiritus vt pugnans, & vt quiescens.	531.
Spiritus in spiritu, spiritus supra spiritum, & spiritus sine spiritu, quid.	532.
Spiritus extrouersio & introuersio quid.	524.
Spiritus proprius dupliciter consideratur.	896.
Spiritus humanus item.	897.
Spiritus carnis.	898.
Spiritus mundi, & spiritus diaboli.	899.
Spiritus diuinus duplex.	899.
Spiritus transiens & permanens.	900.
Suauitas cælestis, alia est generalis, alia specialis.	439.
Suauitas specialis, vel est intellectualis, vel sensibilis.	440.
Suauitas sensibilis, alia est incipientium, alia proficientium, alia perfectorum.	441.
Suggestio diabolica quid.	989.
Superbia, quid nominis, quid rei.	774.
Superbia triplex.	775.
Suspicio erroris, timoris, & maleuolentia.	1003.

Tempera  
Tempe  
Tentationu  
Tentatio se  
Tentationu  
Tentationu  
tus, &  
Tentationu  
Testament  
alcericē  
Theologia  
Theologia  
Theologiæ  
Theologia  
Theologia  
Transform  
vno.  
Trāsforma  
Transform  
nes.  
Transform  
num. & no  
Turbator



# INDEX.

Sufurratio formalis & materialis.	1013.
Synteresis, quid secundum ascetas.	51. 522.
Synteresis, quid secundū mysticos.	516. 523.
Synteresis, quid secundū scholasticos.	515. 995.
Synteresis, quid secundū communē vsū.	514.

## T

<b>T</b> emperantia dupliciter accipitur.	818.
Temperantiæ tres gradus.	836.
Tentationum quinque genera.	906.
Tentatio seductionis & probationis.	906. 953.
Tentationum diabolicarū multæ species.	920.
Tentationum probatiuarum, remedia, fructus, & utilitates.	953.
Tentationum inductiuarum remedia.	962.
Testamentum, vulgariter, scripturaliter, & asceticè sumptum.	405.
Theologia quincuplex.	I.
Theologia spiritalis duplex.	
Theologiæ asceticæ & mysticæ differentia.	4.
Theologia mystica quid.	724.
Theologia ascetica, ducit ad mysticam.	6.
Transformatio, aliquando idem est quod vnio.	721.
Trāsformatio, aliquādo differt ab vnione.	431.
Transformatio mentis in diuinas imagines.	680.
Transformatur mens in esse actuale diuinum. & non in esse essenziale.	721.
Turbator fratrum dupliciter dicitur.	930.
Veri-	

# INDEX.

## V

<b>V</b> eritas quid rei.	816.
Veritas cordis, oris & operis.	669.
Verbum vanum seu otiosu.	100.
Via hominum triplices.	634.
Via Sion, quibus itur in voluntatem Dei.	636.
Via Sion quibus itur in Deum.	637.
Via purgationis, illuminationis, & vnionis.	638.
Viator actiuus & passiuus.	637.
Victoria diaboli, defensiva & fugatiua.	968.
Victoria maior & minor, quomodo habetur.	968.
Vnio spiritualis tria requirit.	429.
Vnionis pactum.	428.
Vnio & transformatio, quo differunt.	431.
Vnio actiua, communis & specialis.	683.
Vnio incipiens, proficiens, & perfecta.	705.
Vnio passiuua duplex.	712.
Vnicio differt ab vnione.	407.
Virtus exterior duplex.	290.
Virtus interior, quid nominis, quid rei.	291.
Virtus necessitatis & supererogationis.	292.
Virtutis defectus & excessus.	296.
Virtutes Theologicae, rectificant hominem, respectu finis ultimi.	285. 802.
Virtutes morales, rectificant hominem seu perficiunt, respectu mediorum ad finem.	801. 286.
	VIR-

# INDEX.

	Virtutis excessus dupliciter sumitur.	832. 297.
	Virtutis asceticæ tres gradus.	831.
816.	Virtutes sursum actiue tres.	409.
ris. 669.	Virtutes, quomodo differunt à donis, be-	
100.	nedictionibus & fructibus Spiritus S.	289.
634.	Visio diuinorum spiritualis triplex.	353.
m Dei. 636.	Visio Dei facialis.	393.
637.	Visio in caligine.	394.
unionis. .	Visio sine visione.	395.
638.	Visio Dei perfecta & imperfecta.	681.
637.	Visio eminentissima viatoris.	682.
uia. 968.	Vita actiua ordinaria duplex.	855.
lo habe.	Vita contemplatiua duo dicte.	558.
968.	Vita actiua & contemplatiua extraordina-	
429.	ria.	863.
428.	Vitium strictè & largè accipitur.	763. 977.
nr. 431.	Vitiorum motus triplices.	827.
683.	Vitiorum causæ multiplices.	764.
cta. 705.	Vita innata & acquisita.	293.
712.	Vocatio Dei, sufficiens & efficax.	228.
407.	Vocatio efficax duplex.	228.
290.	Voluntas Dei duplex.	685.
rei. 291.	Voluntas beneplaciti duplex.	685.
nis. 292.	Voluntas signi.	686.
296.	Voluntas Dei positiva duplex.	954.
minem,	Voluntas Dei permissiua duplex.	954.
285. 801.	Voluntas hominis, quid nominis, quid rei.	
em seu		499.
ad si	Voluntas antecedens & consequens.	500.
801. 286.	Voluntatis affectus & actus.	501.
Vir.	Volun-	

# INDEX.

Voluntas completa & incompleta.	738.
Voluntas completa duplex.	739. 507.
Voluntas positiua, permissiua & negatiua.	968.
Voluntas passiuua & actiua.	506.
Voluntas determinata & indeterminata.	507.

## Z

<b>Z</b> elus animarum quid.	234.
Zelus actiuus & passiuus.	100.
Zelus laudabilis & damnabilis.	935.





732.  
739. 907.  
gatiua. 968.  
506.  
inara. 507.

234.  
100.  
935.





Compendium theologicum  
et pastorale  
theologicum

17